

# مجلة الانوار

مجلة شهرية جامعة


يقصد من شجيرة الانوار في اركان شهرية

رئيس التحرير  
أحمد حسن الزيات  
«العنوان»  
إدارة الجتماع الأزهر  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فوده  
«بدل الاشتراك»  
٦٠ في المبررة امريه الفحة  
٥٠ خارج المبررة  
والمدارس الطلاب تخفيض خاص

الجزء الاول - السنة الاربعون - المحرم ١٣٨٨ هـ - ابريل سنة ١٩٦٨ م

سنة ١٣٨٨ هـ / ١٧٦ / ١٧٤  
١٢  
٢٢٢٢٦  
من شوائب الايمان  
في تبوك وفلسطين  
بقلم : أحمد حسن الزيات



وتغر أنفس ، فأعد العدة وجيش الجيوش  
ووقف متأها على حدود فلسطين .  
وتأدى خبر هذا الرحف إلى القائد الاعظم  
صلوات الله عليه فاستنفر القبائل للقائه بكلمة  
التوحيد وصدده بسيف الفتح . وكان الوقت  
يومئذ بين أواخر الصيف وأوائل الخريف  
فهو قيظ وومد . وكان الناس من لفحات  
الحر قد لاذوا بموائل النخل الباسقات وقد  
أوشك ظلمها التضيد أن يتم فضجه ، فهي ماء  
برود ، وفيه متعل ، وليس منعش ، ونمر  
دان . وجاءهم التغير إلى غزو الروم وهم على

أقبل السلام المجرى التاسع على المسلمين  
في المدينة وقد فتحت مكة وطهرت الكعبة  
وحررت الجزيرة وعت العقيدة وتمت  
الوحدة ، إلا آثارا من الشرك في نفوس  
الاعراب ، وأوكلوا للتفاق في دوس بعض  
السادة ، وأوشك نور الله أن يستفيض  
على إيوان كسرى من مشارق الحيرة ،  
وعلى عرش قيصر من مشارف الشام . هنالك  
أوجس في نفسه خيفة كبير الروم وخشى  
أن يشرق ذلك النور الإلهي على ظلام ملكه  
العاقل الثاني فتبصر هيون وتفقه قلوب

أن يحملهم معه . فحمل منهم من حمل . وقال  
قباقين : لا أجد ما أحكم عليه . فتولوا  
وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ألا يجدوا  
ما ينفقون فسموا لذلك بالبكاكين .

واجتمع لهذا الجيش على كثرة العنت وقلة  
النفقة ثلاثون ألفا من المجاهدين الأبرار ليس  
فيهم زائغ ولا منافق ، حتى عبد الله بن أبي  
أقبل بوجهه الآخر في جيش من قومه يريد  
أن يخرج مع جيش الرسول ، فردّه صلوات  
الله عليه إلى المدينة لضعف الثقة به .

وأمر القائد الأعظم فساد الجحافل الجرار  
يشير النقع ويرحف بالحصى ويرى بسقاء  
الحتوف الفياقي القفر مع الغلب والسغب  
والظما حتى بلغ بهم تبوك .

وكان الروم قد علموا بخروج المسلمين إليهم  
في هذا العدد وتلك العدة فتفرقوا في مسارب  
الشام ناجين بأنفسهم ، وكفى الله المؤمنين  
القتال ، وعاد الرسول إلى المدينة بعد  
ما أخذ العهود وأمن الحدود وساق إليه  
ابن الوليد من دومة ماساق من إبل وشاة  
ودروع وبر .

ونلقاه المتخلفون بالندم المصطنع  
والاعتذار الكاذب فترك الله حسابهم ،  
إلا ثلاثة اعترفوا بالتخلف من غير عذر ،  
وأقروا بالذنب من غير ضرورة ، وهم :  
كعب بن مالك ، ومرارة بن الربيع ، وهلال  
ابن أمية . فرأى الرسول الكريم أن فيهم

هذه الحال من الإخلاد إلى التعم والتزوع  
إلى السكينة ... ولم يكونوا جميعا قد دخلوا  
في دين الله عن إيمان وإثار ، كما دخل فيه  
المهاجرون والأنصار ؛ وإنما كان فيهم من دخله  
وفي نفسه حاجة وفي قلبه مرض . فلما قيل لهم :  
انفروا في سبيل الله أبطلت بهم النيات ،  
وجرت على أنفسهم الأعذار ، فقال قوم  
لا تنفروا في الحرب ، وقد علموا أن العدو على  
الحدود . وبلغ الاستتار برجل من بني سلة  
أن قال للرسول الكريم وقد سأله : هل لك  
العام في جلال بني الأصفر ؟ يا رسول الله  
لأؤذن لي ولا تفتني . فواحه لقد عرف قومي  
أنه ما من رجل أشد عجا بالنساء مني . وإلى  
لاخشي إن رأيت نساء الروم ألا أصبرا

وشق على بعضهم أن يدع الظل والمساء  
والنار والمال والأهل إلى سفر بعيد وعدو  
شديد وصحراء محرقة . واهتبل المنافقون هذه  
الفرصة فاجتمعوا في بيت سويلم اليهودي  
يخفون الناس ويدعون إلى التخلف ، فأرسل  
الرسول إليهم من حرق ذلك البيت عليهم .  
فخشعوا وسكنت من بينهم عقارب عبد الله  
ابن أبي ، وخفقت أصوات المخذلين والمعذرين  
والمرتدين وأقبل جنود الله وحاة الدعوة  
يجهزون جيش العسرة بأموالهم وأموال  
الانقياء من الأغنياء حتى لم يبق إلا الذين  
يطوون صدورهم على التقوى . ويقبضون  
أيديهم على الفاقة . فجاءوا الرسول يريدون

الصادقون الأظهر فهم الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه فرسموا الطريق وعينوا الغاية وجعلوا من المؤتمرات الأربعة دليلاً على الجماعة ، وسبيلاً إلى الوحدة ، وقائداً إلى النصر . وأما البكادون فهم عرب فلسطين الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق ، وجردوا من أموالهم بغير رحمة ، وقضى في مصيرهم بغير عدل ، وتركهم الضمور العالمي المثوف يعيشون عشرين سنة في المضارب والملاجئ عيش الحرمان وهم ينظرون إلى رياضهم الجنية تميم فيها الذئاب ، وإلى حياضهم الروية تلغ فيها الكلاب ، فلا يملكون لأنفسهم إلا عبرات تنحدر ، وزفرات تنصعد !

من أجل هؤلاء قامت الثورة ، ومن أجل هؤلاء حققت الوحدة . ومن أجل هؤلاء دعا عبد الناصر ملوك العرب ورؤساءهم ليحلوا ما بينهم من العقد ، ويمضوا أمرهم بالانفاق في خطر إسرائيل ، قبل أن يأتي يوم يقولون فيه : « لقد أكلنا يوم أكل الثور الأبيض » ، فلبوا الدعوة وصفوا الكدورة وجمعوا الكلمة ووحّدوا الحفلة وبدأوا العمل . ولكن الله امتحن العواصم العربية بالخلاف بينها وبين (يون) الألمانية على إهدائها السلاح إلى إسرائيل ، فأطبق ساستها على موقف العداء منها تنفيذاً لما أجمع عليه مؤتمر القمة إلا ثلاثة كثرلثة تبوك خرقوا الإجماع

استصلاحاً فأمر المسلمين فأعرضوا عنهم بخسين يوماً لا يكلمهم أحد ، ولا يصل بينهم وبين مسلم سبب ، حتى تساقطت نفوسهم من الأسف ، وانقبضت صدورهم من الكرب ، وباتوا الليالي نادمين سامدين يتجرعون العذاب في سبيل المغفرة ؛ حتى أن أحدهم شدد نفسه إلى عمود المسجد وأقسم ألا يحل حتى يتوب الله عليه . ثم أدركتهم الرحمة من قايلاً التوب وغافر الذنب فأنزل فيهم قوله : « وعلى الثلاثة الذين خلفوا ، حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت ، وضائق عليهم أنفسهم ، وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم » .

ثم دار الزمان ودار معه الإلسان فلم يختلف ابن الفلك ، ولم يتغير ابن آدم ! الناس نسخ مصورة ، والتاريخ صحف مكررة . فالروم بالأمس في تبوك هم الصهاينة اليوم في فلسطين ، وجيش المسرة الذي أرحق تجهيزه الرسول هو الجيش الموحد الذي حاول تأليفه مؤتمر القمة الأول ، والماء والظل والتمر التي كانت تغرى المترفين بالقعود ، هي الدرهم والدينار والنعمة التي تغرى الوادعين بالسلم ، والمنافقون والمعتدون والمتخلفون الذين شاقوا الله ورسوله بحمد صورهم اليوم في وجوه الرجعيين والأتهازين من الذين يظهرون الوفاق ويضمرون الشقاق فالسنتهم جميع وقربهم شتى ، أما المجاهدون

الصبر والمصابرة والمراعاة والتقوى ، ولما انطمست في أذهاننا معانيها الجامعة التي تضمنت هلى وجلزتها مقومات الجهاد وموجبات القلب من الثبات في الحرب والمصاولة للعدو والاستعداد بالسلاح والإيمان بآله .

• • •

يا قوم : إن الرجوع إلى الله رجوع إلى طريقه الذي نأمن عليه الضلال ، وإلى حبله الذي نأمن به للفرقة ، وإلى عون الله الذي نأمن معه الفشل ، وإن (التغيير) الذي نريده اليوم جميعا في السياسة والإدارة والخطة بعد أن كشفت النكسة من النفس ودلت على الفساد لن يؤتى ثمره إلا إذا جرى على مقتضى السنة التي بينها الله جل وعلا في قوله : « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » ، فإن تغيير ما بنا هو الجهاد الأصغر ، ولكن تغيير ما بأنفسنا هو الجهاد الأكبر ، ولا سبيل إلى قهر العدو المتربص على الحدود إلا بقهر العدو المتمكن في النفوس ، وإن إخوان النسب والعقيدة متى سرت في أصابعهم روح الله وصفت في عروقهم دماء العروبة لا يولاهم عن قبلتهم طمع ، ولا يصرفهم عن إخوانهم خوف ، وسيحملون كبراهم على أن يرجعوا إلى الله بالتوبة ويعودوا إلى الصفاء بالاستقامة ويؤمّنوا بمضى الجيش المحمدي كله عظميا إلى النصر وينطلق الشعب العربي كله سليا إلى الوحدة ؟

أحمد حسن الزيات

وشعبوا الرأي ونقضوا العهد ، ثم ابتلاهم ربهم أشد الابتلاء بتواطؤ الصهيونية والأمريكية في حرب يونيو من العام الماضي وكان الإيمان قد ضعف في النفوس ، والجهاد قد مات في العزائم ، والإيثار قد قفى في المطامع ، والتخاذل قد فشا بين الأخوة ، والتحاسد قد دب بين السادة ، والخنور والعرف قد غلبا على القادة ، حتى سمعنا أن بعضهم ترك جنوده يصارعون النار والدمار في قفار سيناء ونجا بنفسه ليلا إلى المدينة ليلوذ من مكاره الجهاد بركن وثير من أركان أحد الملامى ، ولو كان هذا المترف الرعديد وأشباهه مؤمنين لعلوا أن الإسلام بأمر بالثبات وبهوى عن الاستئثار أو الفرار إلا للخدمة أو نجدة : « يأيا الذين آمنوا إذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم الأدبار ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله » ، « قل لن ينفعكم الفرار إن فررتم من الموت أو القتل وإذن لا تمتعون إلا قليلا » .

لذلك حقت المزرمة وجر العدو وراب المصير وغامت السحاب السود على هلال هذا المحرم في سماء بيت المقدس حتى كاد دجاها يحجب مشارق الوحي ويحفي معالم العروبة ، ولو بقينا على إيمان الثاقحين الأولين لما تصدعت في نفوسنا أركان النصر الأربعة التي أمرنا بها الله في كتابه المحكم الخالد ، وهي



## ”الواو“ التي قيل إنها زائدة وليست كذلك

للأستاذ الدكتور عبد الرحمن مستاج

آيات من الشعر ، وبعض آيات من القرآن الكريم ، ثم بسطنا أقوال المفسرين في الآيات القرآنية ، التي اعتمدوا عليها في القول بمواز زيادة هذه الواو ، وبيننا وجهات أنظارهم ، واختلاف مسلكهم في الاحتجاج بهذه الآيات . وقد عقبنا على ذلك كله بما رأينا أنه القول الحق ، وبيننا أن الواو في القول الحق لا تكون زائدة ، وإنما هي دائما أصلية ، وأنها في أصلها هي التي تتجلى بها المعنى الصحيح ، لما أوردوه من الشعر ، ويستقيم بها الوجه السديد في تفسير ما استندوا إليه من آيات الكتاب العزيز ، والله المستعان .

( مذاهب النحاة )

اختلف النحاة في الواو ، هل تقع زائدة في القرآن الكريم أو في كلام مجتنب به من كلام العرب ؟ ،

فقال : الكوفيون والاختفش ، أنها قد تقع زائدة ، وجعلوا من ذلك ما جاء في آيات من الكتاب العزيز ، وكذلك ما أوردوه في بعض آيات من كلام شعراء .

فن الآيات القرآنية :

( ١ ) قوله تعالى : فلما أسبأ وتله الجبين

الرأى في الواو التي قيل إنها زائدة . ليس على النحو الذي قدمناه في بحث : ، لا التي قيل إنها زائدة وليست كذلك ، فإننا في ذلك البحث لم نمنع أن تقع ، لا ، في القرآن الكريم . أو في غيره من فصيح الكلام زائدة لتحقيق فائدة . وذلك مثل : لا ، الثانية ، في قوله تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ، وإنما الذي منعنا ، هو زيادتها في تلك المواطن الخاصة التي قال بعض العلماء أنها فيها زائدة .

أما الواو التي هي موضوع بحثنا هذا ، فإن الرأي فيها - كما سيتبين ذلك بتفصيل فيما يأتي - أنها لا تكون في حال من الأحوال زائدة لا في الكتاب العزيز ، ولا في شيء من الكلام العربي الفصيح .

وقد نهينا في هذا البحث إلى أن مسألة زيادة الواو في الفصيح من الكلام قد جرى فيها خلاف بين العلماء : اختلف فيها النحاة البصريون والكوفيون ، وكذلك اختلف فيها المفسرون القدامى والمحدثون .

عرضنا أولا مذاهب النحاة ، وأوردنا ما استند إليه أصحاب مذهب الزيادة ، من

وقد قال بعض المحققين : إن هذا الوجه الثاني هو رأى « الفراء » ، أى أن جواب « لما » هو « أوحينا إليه » - بعد إسقاط الواو الزائدة ، وأنه جعل ذلك نظير ما قرأ به « ابن مسعود » آية : « فلما جهزم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه » ثم أذن مؤذن أيتها العير إنكم لسارقون » ( ٧٠ يوسف ) إذ قرأها هكذا : « فلما جهزم بجهازهم وجعل السقاية في رحل أخيه » بزيادة واو .

قال أولئك المحققون : إن الفراء - في تنظيره هذه الآية - يستند إلى تلك القراءة ، ويرى أن الواو فيها زائدة ، إذ أن جواب « لما » هو « جعل السقاية في رحل أخيه » كما هو في قراءة الجمهور .

٤ - ونقل عن « الفراء » أيضا أنه يستند - في القول بحواز زيادة الواو - إلى قوله تعالى : « حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حنب يفسلون ، واقرب الوعد الحق فإذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا » ( ٩٦ ، ٩٧ الأنبياء ) وأنه يقول : أن الواو في « واقرب الوعد الحق » زائدة لأن هذا هو جواب الشرط « إذا » .

٥ - وعن الآيات التي قيل بزيادة الواو فيها ، قوله تعالى : « إن الذين كفروا وما اتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم ملة الأرض ذهباً ولو اقترى به » ( ٩١ آل عمران ) .

وتأديناه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا » ( ١٠٣ - ١٠٥ الصافات ) .

جعل بعضهم الواو في « وتأديناه » زائدة لأن هذا هو جواب « لما » عندهم .

وبعضهم جعل الواو الزائدة ، هي واو « وتله الحجين » لأن هذا في رأيهم هو الجواب .

( ٢ ) وقوله تعالى : « وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها » وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين » ( ١٧٣ الزمر )

من أولئك النحاة من قال : إن الواو في « وفتحت » زائدة ، لأنه جواب « إذا » ، بدليل مجيئه قبل ذلك بدون واو في أبواب جهنم ، وذلك قوله تعالى : « وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها » ومنهم من قال إن الواو الزائدة ، هي واو : « وقال لهم خزنتها » ، إذ أنه هو جواب الشرط عندهم .

( ٣ ) وكذلك قوله سبحانه : « فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يرجعوا - لوه في غياث الحب وأوحينا إليه لتفتثنهم بأمرهم هذا وهم لا يشعرون » ( ١٥ يوسف )

بعض أولئك النحاة جعل الواو في « وأجمعوا » زائدة وهو جواب « لما » عندهم ، وبعضهم جعل الواو الزائدة هي واو « وأوحينا » ، لأنه في رأيهم هو الجواب .

أما البصريون : فذهبهم — على ما حكاه ابن يعيش — أن الواو لا تزاد بحال ، وقالوا إنه لا حاجة للكوفيين ، في شيء مما أورده من الآيات القرآنية أو غيرها من الشعر ، فإن الجواب في ذلك كله محذوف ، والواو أصلية .

قال ابن يعيش : « وأما أصحابنا فلا يرون زيادة هذه الواو ، ويتأولون جميع ما ذكر وما كان مثله ، بأن أجوبتها محذوفة ، لمسكان العلم بها ، والمراد : « فلما أسلنا وتله للجبين وناديناه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، أدرك ثوابنا ونال المنزلة الرفيعة لدينا . وكذلك قوله : « حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبم فادخلوها خالدين » ، تقديره صادفوا الثواب الذي وعدوه ونحوه .

وكذلك قول الشاعر : « حتى إذا امتلأت بطونكم » : وكان كذا وكذا يتحقق منكم الفدر واستحققتم اللوم ، ونحو ذلك مما يصلح أن يكون جواباً . ١٠ هـ (١)

(١) شرح المفصل لابن يعيش ج ٨ ص ٩٤ ولعل هذا مذهب جمهور البصريين لا جميعهم ، وإذا لا منافاة بين ذلك وما حكاه ابن جرير فيما سيأتي عن بعض نحاة البصرة أنهم يقولون إن الواو في « وقال لهم خزنتها » زائدة .

قيل إن الواو في قوله سبحانه : « ولو افترى به » زائدة ، والمعنى : فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو افترى به .

• • •

وقد احتجوا على جواز زيادة الواو ، من الشعر بما يأتي :

١ — قول الشاعر :

فما بال من أسمى لأجبر عظمه

حفاظاً وبنوى من سفاهته كسرى

فقد جعلوا الواو في « وبنوى » زائدة ، وقالوا إن المعنى : ما باله بنوى .

٢ — وقول الآخر :

حتى إذا امتلأت بطونكم

ورأيت أبناءكم شبوا

وقلبتم ظهر الحزن لنا

أن الغدور الفاحش الحب

قالوا إن الواو في « وقلبتم » زائدة ، لأنه جواب « وإذا » .

٣ — وكذلك قول القائل :

ولقد رمتك في المجالس كلها

فإذا وأنت تعين من يبغي

قالوا إن « وأنت تعين » : « فإذا أنت تعين » والواو زائدة .

ثم يحجب البصريون عما احتج به الكوفيون من آية يوسف : « فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا إليه » - بأن جواب « لما » ليس هو « أجمعوا » أن يجعلوه ، « ولا هو » « أوحينا إليه » حتى تكون الواو في شيء ، منها زائدة ، وإنما الواو أصلية ، والجواب محذوف ، والتقدير : فعلوا به من الأذى ما فعلوا بما لا يكاد يحتمله .

أما عن رأى القراء ، الذى يذهب إلى التنظير بقراءة ابن مسعود ، فذا جهزهم بجهازهم وجعل السقاية - فتحن تقول : إن هذا رأى غير مستقيم ، ولا وجه له من الصحة ، وإنه إذا ساغ التعلق ببعض القراءات العاذرة للاستشهاد بها في أمر لغوى بحث ، فلا ينبغي أن يكون ذلك على إطلاقه ، بل يجب أن يكون فيها لا يأتى مخالفا لما هو الأصل المعبود في فصيح اللغة ، حتى لا يكون الشذوذ سندا لتأييد شذوذ آخر ، فإن تلك القراءة شاذة ، وزيادة الواو في الكلام لا شك أنها شاذة ولا أصل لها ، وهى مخالفة للأصل المقرر في أحكام هذه الواو .

على أننا إذا سرنا مع هذه القراءة الشاذة ، التى قرأ بها ابن مسعود ، فلا نسلم أن الواو فيها زائدة ، بل هى أصلية ، عاطفة جملة : « جعل السقاية في رحل أخيه » على جملة : « جهزهم بجهازهم » فالشرط حيث هو مجموع

هذا - ومن البصريين من قال - في آية الصافات - : إن الجواب المطوى يقدر عقب قوله سبحانه : « وتله للجين » ، والمعنى : فلما أسلما وتله للجين ، أجزلنا له الأجر وناديتاه . وعن الخليل وسيبويه تقديره قبله ، والمعنى : « فلما أسلما أسلما وتله » وذلك كما في بيت امرئ القيس .

فلما أجزلنا ساحة الحى وانتهى بنا

بطن خبت ذى قفاف عقتل

إذ تقديره : لما أجزلنا ساحة الحى أجزلناها وانتهى . (١) ونحن نقول : إنه بعد هذا البيت قد أتى امرؤ القيس بيت فاجر يقول فيه : إذا قلت ما قى توليتى تمايلت ، على معنى الكشح ربا المخلخل - فيصح أن يكون هذا هو جواب « لما » أو دليلا على الجواب وذلك أوضح من تقدير الخليل وسيبويه . وعن المبرد والفارسي - في آية الزمر - أن الواو في « وفتحت » هى واو الحال ، أى جاءوها وقد فتحت أبوابها ، كما في قوله سبحانه : « جنات عدن مفتحة لهم الأبواب وجواب الشرط مطوى على نحو ما قال سائر البصريين (٢) .

(١) روح المعاني للألوسى ٢٣٣ ص ١١٩ المنيرية .

(٢) معنى التلييب ٢ ص ٢٥

مصدقين به ، بل كنا ظالمين ، بالانكار على الرسل ، الذين كانوا ينذرون به وبعاقبته .

وإذا فدعوى زيادة الواو هنا في قوله سبحانه : « واقرب الوعد الحق » - كما يزعم الفراء - هي بلا شك - من الاسراف في القول والجرأة في تفسير الكتاب العزيز من غير اعتداد على حجة أو بينة .

أما الجواب عما استند إليه الكوفيون - من قوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به » - فهو - كما يقول البصريون - إن الواو في : ( ولو افتدى به ) أصلية ، قد عطف هذا الشرط على شرط عطوى ، دل عليه الأسلوب في معهود هذا الاستعمال .

ثم يجيب البصريون عن بقية ما استشهد به الكوفيون من الشعر .

ففي قول الشاعر :

فما بال من أسعى لأجبر عظمه

حفاظاً وينوى من سفاهته كسرى

يقولون : إن الواو في : ( وينوى ) عاطفة هذا الفعل على فعل مقدر ، يدل عليه المقام وأصله - كما قال الدماميني - : ( فما باله يهمل حتى وينوى كسرى ) (١) فهو قد

الملتزم ، أما الجواب فهو محذوف - كما قال الونشري في الكشف - ، لوجود ما يدل عليه ، والمعنى « فلما جهزهم بمهازم وجعل السقاية في رحل أخيه ( أمهلم حتى انطلقوا ) ثم أذن مؤذن أيتها للغير لكم لساقون » .

ونقول أيضاً - عما ذهب إليه الفراء في آية : « حتى إذا فتحت يأجوج ومأجوج ، إن رأيهم فيها أدنى ما ذهب إليه في الآية السابقة ، فإنه لا وجه لدعوى أن جواب الشرط هو قوله تعالى : « واقرب الوعد الحق » حتى يلتجئ إلى جعل الواو فيه زائدة ، لأن جواب الشرط قد نطقت به الآية عقيب ذلك في قوله سبحانه : « فإذا هي شاخته أبصار الذين كفروا يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين ، فإن إذا الفجائية تقع كثيراً في جواب الشرط منفردة أو مع الفاء ، كما هنا ، فيتعاونان - كما يقول النحاة - على وصل الجواب بالشرط ، وتقوية ذلك وتمكينه .

وحاصل معنى الآية على هذا : أنه إذا فتحت يأجوج ومأجوج ، واقرب الوعد الحق ، وهو وعد الآخرة ، حيث يجتمع الناس للحساب والجزاء ، فإنه يحصل عقيب ذلك وبطريق المفاجأة ، شخوص أبصار الكافرين من الملح وشدة الفزع ، وقولهم « يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا » ، لاهين عنه ، غير

(١) حاشية الأمام - على المتن ج ٢

وفتحت أبوابها ، ثم قال . وقد تفعل العرب ذلك ، فتدخل الواو في جواب ( لما ) وحتى إذا تعلقها ، ( ١ ) .

( ٢ ) وتابعه الجلال المحلى فقال : ، إن جملة ناديتاه ، هي جواب ( لما ) بزيادة الواو ( ٢ ) .

( ٣ ) أما الزمخشري والنيسابوري وأبو السعود والنسفي والألوسي ، فإنهم لا يقرون أن تكون الواو زائدة ، في الآية المكرمة ، فهي عديم على أصل وضعها عاطفة وجواب ( لما ) محذوف ، يرشد إليه قوله تعالى : ، إنا كذلك نجزي المحسنين ، ، وإنه لمعهود في القرآن كثيرا ، أن يحذف جواب الشرط وجواب القسم وما يشبههما للعلم به أو لإرادة تعظيمه وتفخيمه ، أو تهويل الأمر فيه ، وإفادة أنه شيء لا يحيط به الوصف ، ولا ينفى بالكشف عن تفاصيله البيان .

قال الزمخشري في هذا : ( فإن قلت ) أين جواب ( لما ) ؟ قلت : هو محذوف وتقديره : فلما أسلمنا وتله للجبين وناديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، كان ما كان مما ينطق به

استدل من قول الشاعر : وينوى من سفاهته كسرى ، على ذلك الفعل المطوى فتقديره مناسبة له . ويمكن أن يستدل عليه من صدر البيت ويقدر مناسبة له فيقال : ما بال من أسمى لأجبر عظمه حفاظا أصنع معه ذلك وينوى . . إلى آخره .

وكذلك الواو عندهم في البيت الآخر أصلية وتقديره : ، ولقد رعتك في المجالس كلها ، فإذا أنا كذلك أحتر عليك ، وأنت تعين على من يغيثي .

### ( أقوال المفسرين )

اختلف المفسرون في الواو ، في تلك الآيات التي قدمناها ، كما اختلف النحويون . وسنبسط آراءهم في كل آية منها مع بيان وجهات أظنهم ثم نعقب بما نرى أنه الوجه الجيد الجدير بالاختيار .

### ١- آيات الصفات .

قوله تعالى : ( فلما أسلمنا وتله للجبين وناديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا إنا كذلك نجزي المحسنين . .

( ١ ) يقول ابن جرير في هذه الآيات : إن جواب ، فلما هو ، ناديتاه ، والواو فيه زائدة ، وتقدير الكلام : ، فلما أسلمنا وتله للجبين ناديتاه ، ، قال : وأدخلت الواو في ذلك ، كما أدخلت في قوله : وحتى إذا جاءوها

( ١ ) تفسير ابن جرير الطبري ج ٢٣ ص ٥١٠ الأميرية ببولاق .

( ٢ ) تفسير الجلالين ج ٢ ص ١٠٢ - مطبعة عيسى البابي الحلبي .

والبصري . قال : هـ في قوله سبحانه وناديناه أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا هـ قولان : ( الأول ) أن هذا جواب ( فلما ) عند الكوفيين والعراء ، والروا زائفة .

( والقول الثاني ) هـ إن عبد البصريين لا يجوز ذلك ، والجواب مقدر ، والتقدير : فلما فعل ذلك وناداه الله أن يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا هـ سعد سعادة عظيمة . وآتاه الله نبوة ولله ، وأجزل له الثواب ، هم اتبع ذلك بقوله : فالروا وحذف الجواب ليس بغيره في القرآن ، والفائدة فيه أنه إذا كان محذوفاً كان أعظم وأنعم . ١١ [١] .

( التعقيب )

قد بسطنا فيما قدمناه مذهب الكوفيين ومذهب البصريين ، وأقوال المفسرين ، في موضوع الروا ، ومنه يتبين أنها لم تقع مزيدة في آيات القرآن الكريم ، ولا في غيره من ما تور كلام العرب فتره أو نظمه ، وأن كل ما سبق مما ادعى فيه زيادة الروا ليس من هذه الزيادة في شيء .

وأما لا يكاد يعقل أو يقبل ، ما يحدث به ( ابن جرير ) عن العرب ، أنهم قد يدخلون الروا في جواب ( لما ) و ( حق ) إذا : ثم يلقونها ( أو ) يلقونها ( يعطونها ) .

الحال ، ولا يحيط به الوصف من استبشارهما واعتباطهما ، وحمدهما الله وشكرهما ، على ما أنعم به عليهما ، من دفع البلاء العظيم بعد حلوله ، وما اكتسب في تضاعيفه ، بتوطين الأنفس عليه ، من الثواب والاعراض ، ورضوان الله الذي ليس وراءه مطلوب (١) .

وقد تابع ( الزعزعي ) في ذلك كل من ( النيسابوري ) وأبي السعود متبعة تامة ، واقتصرا على هذا الوجه الذي رآه صاحب الكشف ، وهو وجه اختياره أيضا الألويسي وإن كان قد أورد وجهها آخر عراها لأصحابها .

وذكر النسفي وجهين ، كلاهما على أساس أن الروا أصلية : هـ أحدهما ، تابع فيه الزعزعي وهو مذهب جمهور البصريين . والآخر - وهو مذهب بعضهم - قال فيه إن جواب ( لما ) مقدر قبل قوله سبحانه : هـ وناديناه هـ ثم عطف هذا عليه وتقديره : فلما أسألا وتله للجبين قبلنا منه وناديناه (٢) . والفهر الرازي أورد المذهبين : الكوفي

(١) تفسير الكشف ج ٢ ص ٢٦٨ - مطبعة محمد مصطفى .

(٢) تفسير النسفي ج ٤ ص ٢٠ - الحسينية المصرية .

(١) التفسير الكبير ج ٣ ص ١٥٣ الشرفية

ما قد يراد ومن بعض الحروف التي تزداد للتقوية والتأكيد ولكنه يذكر ليبنى وي طرح ، هذا أمر عجيب ، وهو شيء لا يشهد له شاهد من لغة أو عرف ولا يؤيده سند معتمد من قياس أو استعمال .

ألا إن قدسية القرآن في لغته وأسلوبه وأحكامه لا تسمح أن يلقي القول في تفسيره أو إعرابه جزافا ، ومن غير حساب . وأن ترك الاحتمالات غير السائغة وغير المعقولة تنسرب إلى شيء من ذلك التفسير أو ذلك الإعراب ؟ .

د عبد الرحمن ناجح

إن الواو لها أوضاع خاصة في اللغة ومعان معروفة ، ومجهود استعمالها فيها ، ومن هذه المعاني أن تكون عاطفة إذا وقعت في وسط الكلام ، فالذي صرفها عن هذا المعنى ، في الآيات أو الآيات التي زعم الكوفيون أنها فيها زائدة؟ وهل وجدوا أن المعنى في هذه الآيات أو الآيات ، لا يستقيم إلا إذا طرحت تلك الواو من الكلام فاضطروا أن يقولوا أنها زائدة ؟

إنه غير مفهوم ولا مقبول أن يعتمد إلى حرف له معناه الوضعي في اللغة فيذكر في الكلام لا لإفادة هذا المعنى ، ولا لإرادة

## « بلاغة القرآن »

يقول الله تعالى :

« الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تحشرون منه جلود الذين يحشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله ، ذلك هدى الله يهدي به من يشاء ومن يضلل الله فما من هاد » ( الزمر : ٢٣ )



# الهجرة

## منطلق جديد للإسلام

للاستاذ حسن جاد

لقد ظلت قريش في مكة تمارس صنوف الإيذاء والصف للسلين ، وتبالغ في إيقاع الظلم والجور على المؤمنين الصامدين ؛ فكم عذبوا بالخديد والنار أمثال بلال وصهيب وعمار من المستضعفين ؛ تحت سمع الرسول العظيم وبصره . فيحز ذلك في نفسه ، ويمس شغاف قلبه ؛ ولكن إيماء باقه ، وثقته في نصره ، كان يعز به عما يجد ، وفيما يلاقيه هؤلاء المستضعفون ؛ فكان ينفث هذا الإيمان في كلمات يشد بها من عزمهم ويربط بها على قلوبهم . كما قال : « صبرا آل يامر فإن موعدكم الجنة إن شاء الله » ، وأحيانا يتلو عليهم من كتاب الله ما يعطيه لحيب النار المشتعلة في أجسامهم : « أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم ، مستهم البأساء والضراء ، وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه : متى نصر الله ؟ ألا إن نصر الله قريب » .

ومن السمات البارزة التي تتميز قادة الإصلاح والتحرر ، الصبر والثبات على العقيدة ، والفهم العميق لأبعادها ، والإيمان القوى بنتائجها ، ولقد كانت هذه السمات تتجلى أبلغ ما تتجلى في

لم تكن الهجرة الكبرى إلى يثرب وحلة ترفية يستروح فيها الرسول الأعظم ومن معه من المؤمنين الصادقين ، من عناء الدعوة وبلاء قريش ؛ ولا كانت خاتمة لذلك الجهاد الشاق العنيف الذي كابده في مكة ؛ كما لم تكن مجرد فرار من أذى المشركين وعنتهم وإرهابهم ، إلى موطن آمن ، وملاذ طمأنينة .

وإنما كانت منطلقاً جديداً للتحرر من جاهلية جاهلة ظالمة ، تهادت في عنادها وإصرارها ، فأغمضت عيونها عن النور ، وأغلقت قلوبها على الظلام ، جاهلية يسودها الحكم المطلق ، والصودية الذليلة ، والتحكم الفردي ، والإفطاع الجشع ، والطبقية المخرفة والأوضاع الفاسدة .

وما كانت يثرب المدينة العلية إلا القاعدة الجديدة لهذا الانطلاق لتحطيم أصنام الجاهلية وتكسير أوثان الضلالة ، وتوكيد عقيدة الإيمان ، وتثبيت دعائم الإسلام ، وتحقيق شريعة المساواة ، وتوسيع مجالات الدعوة . وإذا كان هذا كله يحتاج إلى تخطيط وإعداد وبسالة وجهاد ، وتضحية وفداء ؛ فإن الهجرة أروع مثال للتضحية ، وأبلغ شاهد على البسالة وأعظم دليل على ووعة الفداء .

جديد ، والإنجاه إلى يارب .  
أما التنحية بأعز ما يملك الإنسان من مال  
وأهل ووطن في سبيل الحق ، وأما القدائية  
المثالية في سبيل المبدأ والعقيدة ، وأما الشجاعة  
البعولية في مواقف الحرج والمواجهة ؛  
فكل ذلك يتجلى بأروع مظاهره في القائد  
الرائد وصحبه الأوفياء .

أى صراع أقوى من هذا الصراع الذى  
يتجاذب نفس الرسول العظيم وهو يرحل عن  
مكة أحب البلاد إليه ، ومراح ذكرياته  
وصباه ، وموطن أهله وأحبابه ، فيشده عن  
هذا الإحساس ما يدعو إليه من نجاح  
الدعوة ، وما يؤثره من الاستجابة إلى ما  
أمره الله به ، حتى إنه يقول : ( والله إنك  
لأحب أرض الله إلى ، وإنك لأحب أرض  
الله إلى الله ، ولولا أن قومك أخرجونى  
منك ما خرجت ) ، ويتجه إلى الله وقد ودع  
هذا الإحساس . فيقول ( اللهم إنك أخرجتى  
من أحب البقاع إلى فأسكنى أحب البقاع إليك ) .  
إنه يهجر بلداً يحبه ، ووطناً يعزه ، لشيء  
أعز وأكرم وأحب ، هو رسالة الله التى  
كلف بها ، وثورة الحق التى نهض بأعبائها .  
وأية فدائية أعظم مثلاً للأجيال ، وأبلغ  
قدوة للشباب من فدائية على بن طالب رضى  
الله عنه ، وقد عاش بنفسه في تجربة انتحارية ،  
وراح يرقد في مضجع الرسول الذى تعود

المصلح الأكبر والقائد الأعظم صاحب الرسالة  
الكبرى ، وصالح التاريخ العظيم الإنسانية .

يقول خباب بن الارت : شكوتنا إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد  
بردة في ظل الكعبة ، فقلنا له : ألا تستصر  
لنا ؟ فقال عليه السلام : كان الرجل فيمن  
قبلكم يحفر له في الأرض ، فيجاء بالمنشار  
فيوضع على رأسه ، فيشق مبدون لحمه وعظمه .  
وما يصده ذلك عن دينه ، والله ليتمن هذا  
الامر ، حتى يسير الراكب من صنعاء إلى  
حضر موت لا يخاف إلا الله عز وجل ، أو  
الذئب على غنمه ، ولكنكم تستعجلون .

وقد سبقت الهجرة الكبرى إلى المدينة  
المنورة محاولات وهجرات صغرى إلى الطائف  
وإلى الحبشة ، فأما الهجرة إلى الحبشة فكانت  
مراداً من الأدنى ، وملاذاً من الظلم ، وإبراء  
لقلعة مستضعفة من المسلمين .

وأما هجرة الطائف . فقد لى فيها الرسول  
الكريم - في ذهابه وعودته - مالتى من عنقه  
وإيذاء ، حتى استكملت الهجرة الكبرى  
عناصرها من الإعداد والتخطيط ، ودنت  
ساعة الصفر ببلوغ قريش أقصى غاياتها من  
المكر والاحتيايل ، وإعداد مؤامراتها للفتك  
بالرسول . فكانت تلك الليلة الحاسمة في تاريخ  
الإنسانية . وقد تبيأ فيها القائد الأعظم بروحى  
من الله ، لتغيير الموقع ، واختيار ميدان

فطاف بالبيت ، وحل في مقام إبراهيم ؛  
ثم وقف على الملامتجد بأصانعا بأعلى صوته :  
« شامت الوجوه ، لا يرغم الله إلا هذه  
المعاطس ، من أراد أن تشكله أمه ، أو ترمل  
زوجه فليلقى وراء هذا الوادي . فاجرو  
أحد على أن يتبعه . أفسكان عمر يهاجر خوفا  
أو جبنا أو فرارا ؟ إنها الشجاعة والإقدام !  
ويجوز دور المرأة ، فترى بطولتها  
وفدائيتها ومساهمتها الفعالة في نصرة الرسالة  
وتضحياتها وسبيل الحق ، وتعرضها للأخطار  
من أجل المبدأ . كل ذلك يتمثل في أسماء  
بنت أبي بكر ، وقد تعرضت لكيد قريش  
بعد خروج والدها مع الرسول ، وفي ذلك  
تقول : « لما خرج رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأبو بكر رضى الله عنه . أتانا نفر  
من قريش فهم أبو جهل بن هشام ، فوقفوا  
على باب أبي بكر ، فخرجت إليهم ، فقالوا :  
« أين أبوك ؟ قلت : لا أدري ، فلعلم أبو جهل  
خدى لكمة طرح منها قرطى » .

ولكن هذه اللكمة كانت وقودا لشملة  
نفسها المضئنة ، فكانت تحاطر بنفسها ،  
وتذهب إلى الرسول وصاحبه في المساء بالزاد  
والطعام في وحشة الليل ، حتى إذا مضت  
ثلاث ليال وسكن الناس عنهما ، أتتهما  
بسفرتهم ونسيت أن يجمل لهما وباطا ، فخلت  
نطاقها وشققتة نصفين . وربطت السفرة

أن ينام فيه ، ويتسجى ببرده ، حتى يظن  
المتأملون من قريش أنه الرسول ، وكان من  
الممكن أن يشفوا غليلهم بقتله بعد أن  
انكشفت لهم حقيقته ؟

أما فدائية أبي بكر فقد كانت تتمثل في  
التضحية بالنفس والمال والولد ، كما يقول  
الرسول صلى الله عليه وسلم : « ليس أحد  
أمن على في أهل ومال من أبي بكر » . لقد  
كان رضى الله عنه يتجمل الهجرة ، وما كان  
يمنعه عن المبادرة بالانطلاق التحررى إلا  
ما كان يقوله له الرسول : « لا تعجل لمل الله  
يجعل لك صاحباً مكان ذلك » ،  
حله الذى تحقق في ذلك اليوم الذى فاجأ فيه  
الرسول في بيته بقوله : « إن الله قد أذن لي  
في الخروج والهجرة » فابتدعه بقوله :  
« الصحبة يا رسول الله » فقال : « الصحبة »  
وفي هذا الموقف الخالد تشهد عائشة الشابة  
الصغيرة دموع أيها تفرق في عينه من الفرح  
حتى لتقول : « والله ما شعرت قط قبل ذلك  
اليوم أن أحدا يبكي من الفرح حتى رأيت  
أبا بكر يبكي يومئذ » .

وهكذا ابتجلى الإخلاص للقائد . والوفاء له ،  
والتضحية في سبيله وكان المهاجرون يستخفون  
في خروجهم من مكة ، تجنباً لإيذاء قريش  
إلا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، فقد تقلد  
سيفه ، وتكسب قوسه وانتضى أسهمه ،  
وسار إلى الكعبة ، وفي فئانها ملا من قريش

منها منطلقاً جديداً لدعواتهم ومبادئهم .  
وقد حدثنا التاريخ عن هجرة أبي الأنبياء  
إبراهيم عليه السلام ، وفراره بدينه من العراق  
إلى الشام ، بعد أن تحدى الفرس ، وحاولوا  
إحراقه بالنار ، كما يحدثنا عن هجرة موسى  
عليه السلام مع من آمن به فراراً من فرعون  
وجنوده بمصر ، استدراجاً لهم إلى البحر ،  
وعن هجرة عيسى عليه السلام من بيت لحم  
إلى أورشليم ( بيت المقدس ) .

ولا تزال الهجرة إلى الآن توحى إلينا  
بأعظم الدروس ، وأرفع العبر ، من حيث  
القدوة التي يمكن أن نتخذها ، في الصبر على  
البلاء ، والتضحية والفساد ، والبطولة  
والإقدام ، والثبات على المبدأ ، والثقة  
بالنصر ، والإيمان بالهدف .

ولتكن ذكرى الهجرة النبوية لنا في كل  
عام تذكيراً للعهد الذي قطعاه المسلمون على  
أنفسهم أمام الله ، بالتفاني في الحق ، والتمسك  
بالدين ، والجهاد في سبيل تحرير الوطن ،  
والتضحية من أجل خلاص أرض العروبة  
والإسلام من أعداء العروبة والإسلام ؛ ثم  
الثقة التي لا تزول ، في نصر الله لأوليائه ،  
كما نصر المهاجرين الأولين ، وبذلك نسترد  
ما ضاع ، ونستعيد ما فقد ، ونزأب ما انصدع  
ونجدد ما اندرس ، بإذن الله .

عصمه جاد

بأحدهما ، وتمتطقت بالآخر ، فرضى عنها  
الرسول ، ووعدها بنطاقين في الجنة ، وسميت  
لذلك : ذات النطاقين .

هكذا كانت الهجرة الكبرى انطلاقاً إلى  
بجاء أرواح ، وميدان أوسع تجلت فيها  
التضحية والفدائية والشجاعة . فلم تكن  
فراراً وجبناً ، ولا يأساً وخوفاً ، ولم تكن  
كذلك حشداً قاصداً من المكان أو الزمان  
بين فئة قليلة من المؤمنين لاذت بالآمن  
في يثرب ، وبين أواذل الشر والطغيان في مكة ؛  
ولما قامت قاصداً مصفواً بين الحق المستضعف  
المظلوم ، ينكره الظلم والطغيان ، ويستبد به  
هبة الأوثان ؛ وبين الحق الحر المنطلق ،  
وقد اعتق من القيود ، وكسر الأغلال ،  
وحطم السلاسل ، وراح يبنى قوته ، ويمد  
هدته للرحف المقدس الذي انتهى بفتح مكة ،  
ودخول الناس في دين الله أفواجا .

وهكذا نجحت الهجرة فأصبحت الحكومة  
الإسلامية في يثرب ، وأقامت ظلماً جديداً  
للمجتمع الإسلامي ، تتلأخ فيه الفوارق ،  
وتنوب الطبقة ، وتنطق العدالة ، ويتم  
التكافل الاجتماعي ، وقضت على معالم المجتمع  
الظالم ، وغمرت وجهه ، ثم كونت الجيش  
القوي الذي نشر تلك المبادئ بالفتح المبين ،  
ورفع كلمة الله عالية بعد أن دك عروش الظالمين .

إن الهجرة من سنن المصلحين الذين يتخذون

# فُحْاشَةُ الْفِرْلَةِ

تَثْبِيَتُ النَّبِيِّ وَأُمَّتِهِ  
عَلَى كَمَالِ الْإِيمَانِ  
لِلْمُؤَسَّسِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ النَّبِيِّ

- ٢ -

« وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ، فَمَا تَسْمَعُ النَّارَ » - ١١٣ هود

وكان من رفق الله بنا أنه لم يخاطبنا  
بأسلوب صارم مقنع ، كما يخاطب  
الكافرين في تهديدهم بالخلود في النار . .  
وأنهم كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا  
فيها ، وأنهم كلما فضحت جلودهم بدلهم الله  
جلودا غيرها .

بل جعل تهديدنا في تملطف ورحيم . .  
والتلطف في كلام الله معهود وليس بغريب ،  
فهو - سبحانه - يحذرنا أن تمسنا النار . .  
والمس هو أخف ما يتصوره المرء من العذاب ،  
فن ملاح هذا الأسلوب ندرك أن الله يريدنا  
تربية كاملة ، وبأخذنا بأسلوبه في هوادة ،  
ويتلطف بنا إلى أكرم الغايات .

وهذا هو الشأن في خطاب من جانب الله  
إلى رسوله ، وإلى المؤمنين به ورسوله  
صلى الله عليه وسلم ، فإن الله هو الله الرحيم .

في هذا السياق من تثبيت النبي  
صلى الله عليه وسلم ، على مزيد الإيمان  
- على نحو ما أسلفنا في حديث سابق - بنهانا  
الله عن الركوب إلى الظالمين - والظالمون :  
هم الكاهنون .

ومع أن الركوب إلى الشيء أخف وطأة  
من المغامرة ، أوولوج فيه ، فاقه تعالى :  
يحذرنا المخالفة لثبته ؛ لئلا تمسنا النار يوم  
القيامة بسبب ذلك .

وفي هذا التهديد إشعار لنا بأننا غير  
ظالمين . . بل فيه إشعار بأننا لم يحصل منا  
بمجرد ركوب إلى الظالمين ، ولذلك يتداركنا  
الله بالتوعية من مقاربة الظالمين في أي لون  
من ظلمهم . . إذ لا يليق بنا وقد الضوينا  
تحت راية الإيمان أن نثلوث بأي ركوب  
إلى أهل الكفر الذين ظلموا أنفسهم .

ما يقوله الله تعالى : « وأقم الصلاة طرفي النهار ، وزلما من الليل » .

ورقمة الصلاة في طرفي النهار - معناها : تأديتها في أوقاتها : صباحا وعشيا . وفي زلف من الليل : يعني المغرب ، والعشاء .

ونحن نسمع من ذكر الصلاة في القرآن أكثر مما نسمع عن سواها . . لأنها أحب الطاعات إلى الله ؛ ولأنها لا تكلفنا مجهوداً شاقاً ، ولذلك يجهد الشيطان نفسه في صرف الناس عنها ، وجعلها بمنزلة إل أنفسهم ، حتى لا يفوزوا بشواها . . والله تعالى يذكر لنا ذلك في قوله : « وإنها لكبيرة : إلا على الخاشعين » . . . ، يعني : أن الصلاة شاقة على ضعاف الإيمان والمنافقين ، لا على الخاشعين المحبين للطاعة .

وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم جعلت قرعة عيني في الصلاة — يعني أنها من أحب الأعمال إلى نفس النبي صلى الله عليه وسلم .

فجاء الصلاة هو مجال الحسنات الكثيرة التي تذهب السيئات لمن تكون له سيئات .

و : « أف يصل بنا الحديث إلى نيتين .. إحداهما : نزهة تام عن الشوائب التي نجسنا على نقص ، وركون إلى جانب الكافرين .

والثانية : تحمل بالطاعات كلها راحة : الصلاة .

وليس معنى هذا أن نفتر بهذه الملاحظة فإنها مطوية على التخويف . . بل الحزم أن تتحمل على أنفسنا ، ولا ترخي لها العنان وراء هواها وشيطانها ، فإن النفس كالطفل على حد تعبير الإمام البوصيري :

والنفس كالطفل إن تهله شب على

حب الرضاع وإن تفلطه ينطعم

وكان من تبصر القرآن لنا في هذا المقام ونحوه أن يذكرنا بما ستكون عليه يوم الحساب حينما لا يكون للإنسان لصير من أهل ، ولا ولي بذود عنه من الناس .

وإذا تنبأ للإنسان أن يباعد نفسه عن ملامسة النار ، بعلم الركون إلى الكفر : فقد بقيت حاجته إلى رضوان يطمئن في خلاله ، وإلى لعم ربنا فيه .

وهذا لا يكون إلا جراء على عمل ، وبهذا تبار المنازل ، ولا يكون السابق واللاحق سواء ، فيكون المطلوب من المرء شيئين :

أحدهما : التجرد من المآثم كمن يفضل جسمه من الأدراخ .

والثاني : أن يعضخ جسمه بالعطيب ، ويلبس الملابس البهيج . . فلا بد من تخلية ، ثم تخلية . كما يقول علماؤنا .

وقد مرت بنا عبارات التحية . . فما هي عبارات التحية ؟؟ هي :

وكلنا النابتين تثبتنا على الإيمان كما سلكتنا  
مسلك القول فيه .

هذا التنزه ثم العمل للمصالح يقتضى مجهوداً ،  
وصبراً على المثابرة .. ولهذا يعقب الله على  
ما سبق في أمرنا بالصبر : لأن الصبر هو سياج  
الاحتفاظ بما عليه الإنسان من إيمان وعمل .

والصبر : هو الإطار الذى يلتزمه الإنسان  
في محبة الله ، ويكون الله مع عبده ،  
وعوناً له في صبره .. وهذا هو الوعد  
الأكيد في قول الله : « إن الله مع الصابرين » .

والصبر كذلك : هو الوصلة إلى ثواب  
أكثر مما يستحق الإنسان على عمله ، وهو  
لون الجمال والحسن في علاقة الإنسان بربه ..  
والله — تعالى — يشيده ، ويبشر بحسن  
جزائه في قوله : « واصبر فإن الله لا يضيع  
أجر المحسنين » .

فأى إنسان يصنى إلى هذا القصص ،  
وما يهدف إليه من توجيه الناس إلى الرشده :  
ثم يتأون أو يتخلف عن النشاط في اغتنام  
هذه المواهب الرحمانية ؟

إنها لنفعات تفيض علينا من فضل الله :  
تعلماً .. وتحذيراً .. وتوعياً .. كما تفرغنا  
بالوعد الكريم فيما أعد الله للمحسنين .

هذا شأن ضاهت ثمراته على أمم سبقتنا ..  
وتضيق ثمراته على أمم تطهرت ، أو تفتقروا ..  
وتذكرونا بها يلقى علينا تبعاتها منذ وعيناها ،

ويسقط حجبنا في الاعتذار نحو ربنا .  
وإلى هنا يعود بنا القرآن إلى ذكر تلك  
الأمم الخالية ، التى طيبت فرصتها على نفسها .  
فيقول الله فيهم : « فلو لا كان من القرون  
من قبلكم أولو بقية ينهون عن الفساد في  
الأرض ؟ » .

يعنى : هلا كان من القرون السابقة أهل  
بقية من الفضل .. أو العقل : ينهون أنفسهم  
وينهون قومهم عن الفساد في الأرض حتى  
لا ينزل بهم ما نزل من العذاب والحق .

لم يكن منهم أولئك العقلاء الراشدون ..  
إلا قليلاً كانوا كذلك ، فأبجيتهم من البلاء  
بسبب إيمانهم وطاعتهم .. وكان حقاً علينا  
لصبر المؤمنين .

أما غيرهم فقد اتبع ضلاله ، وانفسوا في  
لعمتهم ، وألهم القرف الذى عاشوا فيه ،  
وكانوا مجرمين .. فاستحقوا ما لحق بهم  
« وما كان ربك ليهلك القرى بظلم ، وأهلها  
مسلحون » .

وبعد — فإن الحياة الدنيا لا تزال مسرحاً  
للأحداث .. والإنسان فيها لا يزال غادياً  
وراثماً بين مفاتن ، ومواعظ .. وكلنا ينظر  
بعينه ، ويسمع بأذنه ، ويعى من تصرفات  
الأيام جديداً بعد جديد .

ومع هذا تفتقر في حطامنا ، ولا نهتدى  
بما وقع لمن سبقنا .

المتحرفين ، وتلاحق الفتن ، ويتسع الحزن ،  
ونذرى أن الجناية تقع منا على أنفسنا فن  
الذى يكشف عنا هذا البلاء ؟ ومن الذى  
يتقبل منا الدعاء لا أحد : غير الله الذى  
نكفر بنعمته ، ولعرض عن دعوه .

فهل تكون معاصينا قرينة إليه ، أو تكون  
مقاسدا فى ديانا وسيلة إلى عونه لنا ،  
وهنايت إيماننا ؟ إن الله طيب لا يقبل من  
أعمالنا إلا ما كان طيبا .. فإذا بقينا على هذا  
الفساد فنستظل على هذا الشقاء ، وربك  
لا يظلم الناس شيئا .

عبد اللطيف السبكى

والطامة التى تخدق بنا أننا نظن أنفسنا  
خيرا من أولئك الذين تناضوا عن الموصلة ،  
واستهانوا بالعبرة الشاغصة فى ذكريات  
الأسلاف .. بل فستين بما يعرضنا نحن  
من المكروه ، فنخرج لما يل بنا .. ولكننا  
لا نفعل عن جبروتنا .

ونشهد فى قومنا اليوم قلعا يساور الجميع ،  
وتزداد أحاديث التهم فى كل ندوة وعند كل  
لقاء .. والجرح يهيم على أكثر الوجوه ..  
ثم ماذا ؟؟

لا شيء .. غير أن الدين يدعونا إلى جانبه ،  
فتزهد فى دعوة الدين ، ثم يستمر نشاط

## هوالة الظالمين

يقول الله تعالى : ألم تر إلى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم  
ويحلفون على الكذب وهم يعملون ، أعد الله لهم عذابا شديدا لأنهم ساء ما كانوا يعملون .  
اتخذوا أيمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله فلم يعلهم عذاب مهين لن تلقى عنهم أموالهم  
ولا أولادهم من الله شيئا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون .



## إلى الله أسلم من حديد

للواء الركن : محمود شيت خطاب

وابتداً الفتح الإسلامى العظيم من عام  
أحد عشرة الهجرية ، فلم تمتد للسليمان راية  
حتى سنة اثنتين وتسعين الهجرية ، حيث  
امتدت دولة الإسلام من حدود الصين شرقاً  
إلى سيبيريا شمالاً إلى المحيط الهندى جنوباً  
إلى أعماق فرنسا غرباً .

كان انتصار المسلمين في أيام النبي صلى الله  
عليه وسلم وفي أيام الفتح الإسلامى العظيم ،  
انتصار عقيدة لا مرأى .

لقد أصبح العرب بالإسلام ، قوة ضاربة  
ضخمة ، وحدثت شبه الجزيرة العربية أولاً ،  
ثم انطلقت من بعد التحاق النبي صلى الله عليه  
وسلم بالرفيق الأعلى شرقاً وغرباً ، حتى  
أصبحت يدا المسلمين وليس فوقها يد غيرهما  
وحق أصبح المسلمون قوة هائلة بالإسلام ،  
وجدت لها متنفساً بالفتح الإسلامى  
العظيم .

وحين توقف مد الفتح الإسلامى ، الذى  
كان يحمل راياته قادة الفتح وجنوده ، كان  
لا يزال هناك مد آخر أبنى أثراً وأعظم  
تأثيراً ، هو مد قادة الفكر الإسلامى وجنوده

١ — من فضل الإسلام على العرب ،  
أنه جمع شملهم ووحّد كلمتهم ورمى صفوفهم  
وأدخل النور إلى قلوبهم ، فأصبحوا بنعمة الله  
إخواناً : يعملون تحت قيادة واحدة ،  
لتحقيق هدف واحد ، هو أن تكون كلمة الله  
هى العليا .

وكان العرب المسلمون قليل العدد قليل  
المدد ، وكان أعداؤهم العرب المشركون  
كثيرى العدد كثيرى المدد ، فانتصر العرب  
المسلمون بقيادة النبي صلى الله عليه وسلم على  
العرب المشركين ، انتصاراً ساحقاً ، فلم يلتحق  
الرسول القائد عليه أفضل الصلاة والسلام  
بالرفيق الأعلى إلا وكانت شبه الجزيرة العربية  
كلها من المحيط جنوباً إلى تخوم الشام والعراق  
شمالاً موحدة تحت لواء الإسلام .

وحدثت القبائل العربية في أواخر أيام  
النبي صلى الله عليه وسلم ، واشتد أمر الردة  
بعده صلى الله عليه وسلم ، فارتدت العرب  
طامة في بعض الأماكن وعاصمة في بعض  
الأماكن ؛ لخاربهما الصديق وحى الله عنه ،  
حتى أعاد إليهم الوحدة تحت لواء الإسلام .

كانت الحضارة الإسلامية هي الحصن الحصين للعرب خاصة من الخليج إلى المحيط ، وللسلمين عامة من المحيط إلى المحيط وكانت الدرع الواقي لهم من الهزات والرجات ؛ تحفظ لهم شخصيتهم المتميزة ، وتحول دون ذوبان تلك الشخصية في حضارة أخرى .

وكانت تلك الحضارة هي التي تدهم بفيض غامر من الثقة بالنفس والاعتماد على النفس والامسك بالمستقبل ، وتصونهم من نتائج الاندثار في ساحة الحرب ومن نتائج الحرب النفسية التي لا تقل خطراً عن نتائج الاندثار في الحرب القلبية .

٣ - وجاء الاستعمار الغربي ، وسيطر على العرب وعلى المسلمين في آسيا وأفريقية ؛ وكان إلى جانب مدافعه وأساطيله وجيوشه غزو من نوع آخر : يعتمد الحضارة الغربية ويبشر بها ، ويجازي من يؤمن بها . ثم يكافح الحضارة الإسلامية وينفر منها ، ويمادي من يؤمن بها .

وكان سبيل الاستعمار إلى إشاعة الحضارة التفسيرية من جهة وطمس معالم الحضارة الإسلامية من جهة أخرى ، أنه وكل بمؤسسات أوقاف المسلمين أمر القضاء على علماء الدين وعلى المعاهد العلمية الدينية ، ووصل إلى وزارة التربية والتعليم أمر القضاء على تدريس الدين الحنيف في المدارس .

مد الحضارة الإسلامية التي قادت العالم قروناً طويلة إلى نور العلوم والآداب والفنون .

٢ - وابتلى الله المسلمين بالكوارث والتسكبات ، حين غيروا مآباً أنفسهم ، ففارقوا بعد اتحاد ، وضعفوا بعد قوة ، وهانوا بعد عز .

ولكن المسلمين بالرغم من انهيارهم سياسياً كانوا لا يزالون بخير حضارياً ، فكانوا يشعرون بتفوقهم الحضاري على الأمم التي تهرأت على غزوم في عقر دارهم ، فشهد العالم كيف ينتصر العلم على السيف ، وكيف ينتصر الفكر على القوة .

غزاهم هولاء الكوثاناء ، غزوا ودمروا ودخلوا بغداد في اقتصار كأنه الإعصار ، واكن أحفاد هولاء وأحفاد التانار ، بهرتهم الحضارة الإسلامية وبهرم الإسلام بنوره القوى النافذ ، فذابوا في الحضارة الإسلامية وفي الإسلام ، وأصبحوا بعد سنين معدودة من حلة ربابته .

وغزاهم الصليبيون بموجات طارئة ، فاستولوا على القدس وعلى ساحل أرض الشام وعلى كثير من مدن شمال إفريقية ، واكن هؤلاء الفزاة بهرتهم الحضارة الإسلامية ، فنقلوا أطايبها إلى أوروبا التي كانت تفت في دياجير الظلم والظلام .

ورحل الاستثمار العسكري والاقتصادى والسياسى ، بفضل القوة الاستمرارية للحضارة الإسلامية ، تلك الحضارة التى جعلت كل ثورات المسلمين والعرب ترتكز على دكار دينية - ما فى ذلك أدنى شك . حتى ثورة تركيا التى قادها مصطفى كمال ، كان العامل الدينى هو الأساس فى قوتها واندفاعها ؛ وقد كان السيد أحمد الشريف السنوسى الذى استقدمه مصطفى كمال لاثارة كوامن الجهاد الدينى أمر أى أمر فى نجاح الثورة التركية وانتصار الأتراك .

وثورة ليبيا مصدرها الزوايا السنوسية ، وثورة المغرب مصدرها جامع الفرويين ، وثورة تونس مصدرها الزيتونة ، وثورة الجزائر مصدرها جمعية العلماء ، وثورات مصر مصدرها الأزهر ، وثورات العراق مصدرها الجوامع والمساجد .

وحسبنا أن نذكر شعار ثورة الجزائر : العربية لغتنا . الإسلام ديننا . والجزائر وطننا . وما يقال عن شعار ثورة الجزائر ، يقال عن شعارات كل الثورات العربية .

٤ - خلف الاستثمار البقيض ورائه فى بلاد العرب ودار الإسلام بعد ارتحاله استثماراً فكرياً ، لا يزال العرب والمسلمون يعانون من آثاره حتى اليوم .

وكل ساحق بالعرب والمسلمين بعد نيل حريتهم ما هو إلا نتيجة من نتائج الاستثمار الفكرى .

الأوقاف قضت على المعاهد الدينية بالتدريج ونفرت الطلاب من التعلم فيها ، ذلك لأنها جعلت مرتب العلماء من الخطباء والوعاظ والمدرسين أقل من مرتب المستنصحين والفراشين فى الدوائر الرسمية وشبه الرسمية فأصبح المستوى المعاشى للعلماء واطناً وأصبح مستواهم الاجتماعى واطناً أيضاً ولكن يعيشوا لجأوا إلى التجارة أو الزراعة أو إلى وسائل أخرى بعيدة عن العلم ، ولجأ أولادهم وأولاد غيرهم إلى المدارس المدنية ليضمنوا لهم الكرامة ولقمة العيش بعد التخرج .

وهكذا ضعف وازع الدين ، وقل العلماء وأغلقت كثير من المعاهد الدينية .

وزاد التربية والتعليم . قضت على التعليم الدينى ، وذلك بجعل درسه ثانوياً ، وعدم جعل الامتحان فيه إجبارياً ، فاستهان به الطلاب ، واستخف به المعلمون ، فكانت النتيجة أن الطلاب والتلاميذ يتخرجون فى الجامعات والمدارس ، وهم لا يكادون يعرفون كيف يصلون ، ولا يستطيعون أن يقرأوا آية واحدة من آيات الذكر الحكيم قراءة سليمة .

ورحل الاستثمار العسكرى والاقتصادى والسياسى إلى غير رجعة يا ذن الله ، ولكن بنى الاستثمار الفكرى ، وهو أشد أنواع الاستثمار - خطراً .

ولن يفلح شعب يكون عبداً للادة وحدها وليس له مثل عليا .

والجانب الروحي من الإسلام يجعل المسلم يؤمن بأن الجهاد فرض عين ، وأن النصر من عند الله ، وإنما هي إحدى الحسين ، نصر أو شهادة .

والجانب الخلقى من الإسلام ، هو الذى جعل من المسلمين أمة لا تقهر ولا تغلب من قلة ، فهو يفرس الأخلاق المحاربة التى تقود الأمة إلى النصر .

والجانب العقائدى هو الذى يجعل من المسلمين أمة ملتزمة بالقضية جامعة للخير مؤمنة بالحق والخير والسلام الحامى للعالم والحضارة الإنسانية .

فلمصلحة من لتقبل الذى هو أدنى بالذى هو خير ؟ !

وإذا كان المستعمر له حذره فى محاربة الإسلام عقيدة وعملا وتضحية وفداء ، فما عفرنا بعد أن وحل الاستعمار إلى غير رجعة .

إن هذا الأمر لا يصلح إلا بما يصلح به أوله ففى يدرك العرب والمسلمون - مسؤولين وغير مسؤولين - هذه الحقيقة الناصعة ، فيعودون إلى الإسلام من جديد ، لتعود إليهم مكانتهم السامية ومجدهم المضاعف ؟

محمد شبيب قطاب

إن الحضارة الغربية ، هى حضارة مسيحية كما يؤكد ذلك سدنة تلك الحضارة ، لذلك تهدف إلى القضاء على الحضارة الإسلامية .

والحضارة الغربية لها جانبان : الأول على تطبيقي ، والثانى روحى وخلقى وعقائدى ، والثانى يحتاج إليه العرب والمسلمون من الحضارة الغربية ، هو جانب العلم التطبيقي ، والثانى لا يحتاجون إليه هو الجانب الروحي والخلقى والعقائدى .

والذين يريدون أن يستوردوا كل جوانب الحضارة الغربية ، يخطئون كل الخطأ أو يعمى كل العمالة ، أو يفتلون كل الفتلة .

لقد أدرك الاستعمار أن القوة إلى زوال ، وأن الفكر هو الباقي ، فأراد أن يبنى بعد زوال قوته إلى الأبد عن طريق الفكر وبذل من أجل تحقيق هذا الهدف كثيراً من الجهد وكثيراً من المال وكثيراً من الأبناء .

حاول إظهار المتمسك بدينه بظهر المتعصب وحاول إظهار اللغة العربية بظهر اللغة المختلفة

وحاول إشاعة الفحشاء والمنكر والتخلف وشن حرباً شعواء على الجانب الروحي من الإسلام وعلى الجانب الخلقى والعقائدى .

والإسلام قاد العرب عاصمة إلى النصر ، واللغة العربية قادت الحضارة العالمية قروناً طويلة ، وإشاعة الفحشاء والمنكر والتخلف نفتت الشعب وتجمعت عبداً لبعثه وجيبه وفرجه

# الهجرة سنة المرسلين

## للأستاذ مصطفى الطير

الدخ والتكيل وباليتم شكروا نعمة الإنعام ،  
وذكروا فضل الإيواء ، وحدوا كريم  
التغذية بالمن والسلوى ، وراحة الإخلال بظل  
النعام ، لكسبهم اتخذوا مجلا جادا له خواد  
فعبدوه ، واعتدوا في السبت فقال لهم الله :  
« كونوا فردة عاشين » .

فإذا كانت الهجرة شأن المرسلين فلا بدع  
في أن يهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من  
مكة بعد أن تحجرت في أهلها القلوب ،  
وعيصت البصائر ، وتحكم فيهم تقليد الآباء ،  
وعظمت فيهم عنجية الجاهلية ، وبعد  
ما أمعنوا في الإيذاء والتأمر وقعدوا للدعوة  
والدعاة كل مرصد .

وبهذه الهجرة تمت للنبي صلى الله عليه وسلم  
سنة إخوانه الأنبياء من قبله سنة الله في الدين  
نحووا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا .  
حكمة الهجرة :

ألا وإن هجرة النبي صلى الله عليه وسلم من  
مكة إلى المدينة من حكم الله تعالى ، فإن قرشا  
لو آمنت به ولم يهاجر لقال عيرون إن قرشا  
حلوا رجلا منهم على أن يدعى للنبوة فأمنوا به  
وولوه أمرهم ، لينشر بهم دينه وسلطان قومه

ما من رسول دعا إلى الله إلا عاداه قومه ،  
وبسطوا له ولن آمن به أيديهم وألسنتهم  
بالسوء ، وحلوه على الخروج من وطنه  
هو ومن آمن معه ، فراراً بدينهم وتخلصاً  
من تعذيب قومهم ، أو رغبة في نشر  
شرائعهم بين من يرجى فيهم الاعتدال والرغبة  
في معرفة الحق والالتقاء إلى رحابه في ظلال  
الأمن والسلام .

فهذا إبراهيم الخليل ألقاه قومه في النار ،  
بعد أن دعاهم إلى هجر الأوثان ، وعبادة  
الدين ، وبين لم عملياً هجر آلهتهم عن دفع  
الأذى عن نفسها ثم نجاه الله من نار تلتعج  
ضراما ، وجعلها عليه برداً وسلاما ، وقال  
لنبي مهاجر إلى ربى سيدين .

وهذان موسى وهرون : دعوا فرعون  
أن ينزل عن كبرياء الأرباب ، إلى تواضع  
المريوبين ، وأن يؤمن باليهن الخلاق ،  
ويدع الاستعلاء على المخلوقين ، فاضطهدهما  
ورماهما بالسحر المبين ، وعذب قومهما  
المذاب الأليم فكان يقتل الأبناء ، ويستحي  
القساء ، ويستخدمهم مع رجاله كالأرقاء ،  
فهاجر موسى بقومه إلى الأرض المباركة  
سيناء ، ليتكفروا من العبادة في أمان من

حكمة ذلك التكليف بقوله : « إنا سألنا عليك قولا ثقيلا ، وذكر له أن العبادة الناشئة في الليل معوان على ثبات القنم في الدعوة التي يستقبل أعباءها بقوله : « إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا » ومن ثم مضى النبي صلى الله عليه وسلم يستعذب التعمذيب ويستعين بالصعاب ، ويحتمل من قومه الجفاء . وقد كانوا له أولياء . وكانت منزله بينهم في السويداء .

حتى إذا انتهت مرحلة الكفاح العنيف بمكة إلى إيمان عدد قليل من أهلها لا تمضي بهم الدعوة في سبيل النجاح ، وهم بين قوم معادين متربصين . زوده الله بزاده الروحي الثاني ليستقبل به مرحلة جديدة ، ينتشر بها الإسلام في محيط أرحب وبجال أوسع ، وذلك أن جبريل شق صدره الشريف ، وملاء من أسباب القوة الروحية ما لا يعلم مداه سوى الله ، وسلك به مسيرة الإيماء والمعراج ، ورأى من آياته ربه الكبرى ، فأكتملت بذلك في نفسه هوامل الصدود ، واستعد به للرحلة الكبرى من الكفاح ، مرحلة الهجرة إلى المدينة التي استوى فيها الإسلام على سوقه ، واكتمل بنيانه ، وهو شأنه ، وكان هذا الإعداد الروحي الثاني ليلة السابع والعشرين من رجب ، في العام الثاني عشر للنبوّة ، أي أنه قبل الهجرة بسبعة أشهر ونصف .

على العرب أجمعين ، ولسكان هذا الظن سبباً في انصرافهم عن قبول هذا الدين .

فلما شاء العليم الحكيم أن يفضله أهله ويعملوه على الهجرة إلى المدينة ليؤمن به أهلها بنير حرب ولا قتال ، لأنهم اقتنعوا بصدق حديثه ، ومثانة أخلاقه وسمو هدفه ، وسلامة مناجاه ، وقوة بيانه . ووفرة البيانات على أن الحق يكمن في أعطاف رسالته .

فلما آمن أهل المدينة بدعوته وهم عنه غرباء . انفتحت قلوب الناس لهذا الدين ونفوا عن صاحبه أغراض الملك والسلطان لقومه .

وهجرة النبي وأصحابه درس يتعلم منه المسلم الصبر على الكفاح وتحمل الأذى والمكاره ومشقة فراق الأهل والأوطان . في سبيل العقيدة والإيمان ، ولن يضيع ذلك سدى ، فقد قال : صلى الله عليه وسلم ، من فردينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجب له الجنة .

#### الإعداد الروحي لمرحلة الهجرة :

كلن للدعوة المحمدية مرحلتان . مرحلة البداية بمكة ، ومرحلة النفاة والنهاية بالمدينة ولقد زود الله نبيه في كلتا المرحلتين زاد روحي يعينه على الصدود في الدعوة أولهما أنه أمره بقيام الليل إلى قتيلا ، ثم بين له

ماذا بعد الهجرة :

تلقى أهل المدينة الرسول بظهر الحرة ، متقلدين أسلحتهم ، فرحين مبتهجين ، بمقدم خير النبيين ، ولما نزل على بنى عمرو بن عوف بقباء . بنى مسجدها الذي وصفه الله بأنه أسس على التقوى ، وهكذا يجب أن يكون المسجد أول عمل لكل مجتمع إسلامي ، ليكون مشرق معارفهم ومركز وحدتهم .

ثم تحول النبي بعد ثلاث ليال إلى المدينة ، فأدركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف فصلاها ، وكانت أول جمعة له ، وخطب فيها خطبة رائعة قال فيها بعد ما حمد الله وأثنى عليه .

« أما بعد أيها الناس فقدموا لأنفسكم . تعلمن واقع ليصطن أحدكم ، ثم ليدعن غنمه ليس لها راع ، ثم ليقلن له ربه ليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه ، ألم يأتك رسولك فبلغك ، وأنتك عدالا وأصلحت عليك ، فما قدمت لنفسك فلينظرن يميناً وشمالاً فلا يرى شيئاً ، ثم لينظرن قدامه فلا يرى غير جهنم ، فمن استطاع أن يقي وجهه من النار ولو بشق تمره فليفعل ، ومن لم يجد فبكلمة طيبة ، فإنها تجزى الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف . »

ثم ركب ناقته وكلمها مر على دار من دور الأنصار تضرعوا إليه أن ينزل عندهم ،

فكان يقول : خلوا سبيلها فإنها مأمورة ، ثم بركت بفتاه بنى عدى بن النجار أمام دار أبي أيوب الأنصاري ، وهي موضع مسجده الشريف ، فقال الرسول : ها هنا المنزل إن شاء الله ، واختار أن ينزل أسفل دار أبي أيوب ليكون أيسر لزيارته .

واتفق في ليلته أن كسرت زوجته حجرة ماء ، فجلا يصفان الماء بقطيفة ليس لها غيرها خوفاً من وصوله إلى الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلهذا استعطى الرسول حتى صعد إلى الطابق الأعلى ، وبذلك طابت نفس أبي أيوب ، لما فيه من تكريم الرسول ووقايته من تراب المارة بالطريق ، وتعرضه لمثل حادث الحجرة .

ولما تحول مع الرسول أغلب المهاجرين تنافس الأنصار فيهم ، لحكوا القرعة بينهم ، فما نزل مهاجر على أنصاري إلا بالقرعة ، وأخى الرسول بين المهاجرين والأنصار على الحق والمواصاة وأن يتوارثوا بعد الموت ، فكان الأنصار يؤثرونهم على أنفسهم ، وفيهم نزل قوله تعالى « والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة الآية . »

وقد كان لهذه الأخوة تأثيرها العميق

الاهواز - وكان قد أسلم على يديه بعد أسرم  
إن للمعم حساباً بسموته (ماه ووز) يستدونه  
إلى من غلب من الأكامرة ، ثم شرعه للمعم  
وبين كيفيته فلم يرخص العمل به ولا بتاريخ  
اليهود ، بل قال اجعلوا الهجرة تاريخاً لنا  
ولما كانت الهجرة في ربيع الأول وجع  
بالتاريخ إلى أول المحرم قبله مراعاة للعبط .

وقد أحسن عمر في هذا الاختيار ؛ فإن  
الإسلام كان حينها بمكة ثلاثة عشر عاماً  
لا يجد له سبيلاً إلى قلوب الكافة من أهلها ؛  
ولا إلى عقول أبناء المروية عارِجها ؛ فلما  
كانت الهجرة تحول الإسلام من حاله الكود  
إلى الانتشار والانطلاق . نحو مختلف الأفاق ؛  
فلهذا كانت الهجرة جديرة بأن تجعل مبدأ  
للتاريخ الإسلامي لسأل الله أن يوفقنا  
بذكرى الهجرة إلى هجر ما نأنا عنه .

مصطفى محمد الحميدى الأمير

في وحدة المسلمين وقوتهم ، وما أصابوه من  
النصر والفتح المبين ، ولما استغنى المهاجرون  
وأصبح لكل مسلم أسرة مسلمة ذات كيان  
وأولاد بعد فراق زوجاتهم المشركات نسح الله  
ميراث الأخوة بآيات المواريث وبقى تأخيم  
على الحق والمواثاة .

#### التوقيت بالهجرة :

كانت العرب تؤرخ بالحوادث فيقولون  
حدث كذا عام القيل أو عام حرب الفجار  
أو حلف الفضول أو نحو ذلك . وكان الأمر  
على هذا أول الإسلام ، كقولهم حدث كذا  
عام الانبلاء ، وظل الأمر على ذلك حتى  
خلافة عمر ، فاختر التوقيت بالهجرة وترك  
التوقيت بالحوادث .

وروى أنه دفع إليه كتاب تاريخ حنبل  
شعبان ، أى شعبان هو ، ثم قال إن الأموال  
قد كثرت فينا ، وما قسمناه غير مؤقت ،  
فكيف التوصل إلى ضبطه ، فقال له ملك



# دروس من الهجرة

للمؤلف سعة عبد القادر

ووضعت هل قلوبها الأفعال ، ثم لعل يحمده  
في مهجره الجديد بعد ذلك كله صبيحاً جديداً ،  
وأفقاً جديداً ، وقلوباً جديدة تشرق فيها  
هداية الله ، فتكون الدعوة والمهتدون بها  
في أمن وأمان ، والملاح الماهر يفكر في طريقة  
تجنب مصيئته المهلك إذا هوت الريح ،  
وزجرت العواصف ، وغالقت ماره ،  
وسارت على غير ما يهوى أو يريد ، عليه أن  
ينصرف في سبيل يبعد السفينة عن الخطر  
أو يباعدها بينها وبينه ، وإلا كان غير ماهر  
والتي بنفسه وبين معه إلى التهلكة .

ولن نذكر هجرة الرسول صلى الله عليه وسلم دون أن نأخذ منها العبرة ، ولستهم  
الرشد والهداية ، ولستوضح معالم الطريق  
في محاولة التأسي بالرسول وهو يبني دولة  
الإسلام الفنية ، ويشيد دعوته الناعمة ،  
ولاشك أن في الهجرة دروساً نافعة لمن يريد  
التعرف على المبادئ الأصلية ، والمقومات  
الأساسية ، والعناصر الحقة لبناء الدولة  
وإقامة نهضتها وحضارتها .

لقد جربت معه كل وسائل القمع والتهديد  
والمساومة والاسترضاء لثنيه عن دعوته

الدروس المستفادة من الهجرة النبوية ،  
تسمو بالإنسان فوق كل اعتبار ، وتنحلي  
بالإنسانية كل أودية القيم ، ونجسها ويلات  
الشرور ، ومنه الأمور ، كل فكرة فيها  
تخطيط على منظم مدروس ، ومنهج تطبق  
للوك الجاد الفرد ، والنهج الصادق للجماعة ،  
وكل ومضة من مضائها تيار موجب يصل  
ما بين التفكير والتنفيذ ، ويحدد لكل جهاز  
مستوليه ، وطرائق العمل السليم ، في وعي  
ومثابرة ، وكل لحظة فيها دستور حي لكل  
إنسان يقبل على أمور أو تقبل عليه الأمور  
فيصير كيف يكون الخلاص ، ويحدد بنفسه  
العمل ، ودوره أولاً فيه حتى يضمن بنفسه  
لنفسه النتيجة .

ولم تكن هجرته عليه الصلاة والسلام فراواً  
من أذى قريش وعنتها ، أو هرباً من  
الاحداث ، أو خوفاً من الظلم الواقع عليه  
وهل أصحابه المسلمين الأولين وهم قلة ،  
وإنما هاجر الرسول لأنه يريد العزة لنفسه  
ولدينه ولأتباعه المستضعفين وينشد مساراً  
آخر للدعوة بعد أن غلقت قريش في وجه  
دعوته المسارات ، وسدت الطرق ،

وسواء أعلت قريش ذلك أم لم تعلم ،  
فالثاني الذي نود أن نذكره أن هذه المحاولة  
لم تؤت ثمارها المرجوة ، ولم تحقق نجاحا ،  
ورأت قريش قسما إقبال النفوس على الدين  
إقبال القضاة على الرى ، وظا عن الحر على  
جداول الدوح الفيانة ، فرأت أن تتحول  
من سياسة تكميم الأفواه إلى مزيج من  
سياسة الملاينة والإغراء ، والملاطفة  
والاسترضاء فعرضوا على رسول الله مراتب  
الشرف والسيادة ، وقدموا له عروض المال  
والجاه لعل في هذا ما يثنيه عن دعوته أو  
يغير من عقيدته . وليلين من عزيمته ولكنه  
وهو الواصل بالله ، المؤمن بالحق لم ترق  
في نظره تلك المساومات الرخيصة ، أو تفره  
هذه الاسترضاءات المبذولة ولم يغير من نفسه  
صلى الله عليه وسلم جو المودة المائع ،  
وأوفى الود المعتل والمهادنة الخادعة ، وما  
كانت لتلين من عزيمته أو تغير من حده  
وصلابته . بل أصر على مبدئه إصرار الحق  
ثبت عليه ثبات الشم ، وترفع عن سخافاتهم  
ترفع السياء ، فانطلقت كلماته المأداة الرزينة  
الواحة تذيب ما عرض الكفار عليه ،  
وتذهب به كرماد اشتدت به الريح في يوم  
حار شديد .

قال لهم الرسول : « ما جئت بما جئتمكم  
به أطلب أموالكم ولا الشرف فيكم ولا

الثامية ورسائله المأدية ، ولكن إرادته  
وعزيمته ، وإيمانه وعقيدته كانت صخرة  
تخطمت عليها أحلامهم الباهتة ، وتمسكت  
عندها أمواج أمانهم الخادعة الصفراء ،  
جرى بها مع صنوف شق من الانعطاد ،  
وأولانا كثيرة من الحروب ، جرى بها حرب  
الدعاية والتشويش ، ولشر الشائعات الكاذبة ،  
والافتراءات الضالة ، والأقوال الزائفة ،  
فوقوا في طريق قوافل الحجاج في موسم  
الحج ، والرسول يعرض نفسه على القبائل  
لهله يجد من تفتتح نفسه للشروق ، أو يهفو  
قلبه نحو الحق ، فيكون معه من ينصره أو  
يساعده على تبليغ الرسالة ، وقفوا يشبهون به ،  
ويستخرون منه ، ويقررون الناس عن دعوته ،  
وم يهون عنه وينأون عنه ، وإن يهلكون  
إلا أنفسهم وما يشعرون .

وإذا كانت غرضهم من الدعاية عاربة  
الإسلام وتعميق تقدمه ، وعرقلة خطاه ،  
فقد كان في طياتها ما يجعل بانتشار الإسلام  
لقد كان لها في نفس الوقت وجه آخر مضى ،  
فقد شرقت النفوس لتعرف على الدين الجديد ،  
وعطفتها نحو غدواء السمعة وحركت فيها  
توازن نهمة لاخذ فكرة عنه ، لجملت القلوب  
تنعطف نحووه ، والأفئدة تهوى إليه ،  
فدكل جسد لذة ، والنفس أشوق ما تكون  
إلى معايشة الجديد .

إليه تافهة كمقولهم ، نافضة كتفكيرهم ، وكيف يرضى ، وهو يعتقد أنه مصباح يجاهد ظلام الشرك وضياب الجهل ، وغيوم الحقد والآنانية ، والأغشية المتخلفة من بقايا فهم ذابل سقيم ، وبمقدار وقوفه بجانب الحق وحمايته للثل بقدر ما يقوى المصباح على هزيمة الظلام والغباب والنيوم والأغشية المتخلفة ، والفهم الذابل السقيم .

ونجح محمد ، في امتحان الإرادة والعزيمة والقدرة ، وكيف لا ينجح وهو الذى جاءه قبل الهجرة بتقليد « خباب بن الارت » صاحبه ، وهو متوسد ببرده في ظل الكعبة فقال يا رسول الله : « ألا تدهولنا ... ؟ » وأحسن الرسول أن فيقائه رقة أسى ، ولفضة شكوى فألقى رسول الله هذا القول ففقد رسول الله سحر الوجه ، ثم قال لخباب : « إنه كان من قبلكم ليشط أحدهم بأمشاط الحديد ما درن عظمه من لحم وعصب ، ويوضع المنشار على رأس أحدهم فيشق ، ذلك ما يصره من دينه ، ثم طمان « خباب » على الدين وعتباه فقال : « وايتظنون الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من « صنعاء » إلى « حضرموت » لا يخاف إلا الله ، والذئب على غنمه » .

ولما أحسوا بهزيمتهم أمام إرادته تصادفة وعزيمة الثابتة ، اقبلوا على أصحابه القلائل

الملك عليكم ، ولكن الله يعنى إليكم رسولا وأنزل على كتابا وأمرني أن أكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم فإن قبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه على أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم ،

لم نجد حيلهم معه ، ولم تنطل على رسول الله هذه الخدع المكشوفة ، بل جنون القوم وتحولت أفكارهم الثائرة إلى أتون ملتهب يقذف بالضرام والثورة ، ويضطلع بالحقد والنقمة وذهب وفد منهم إلى أبي طالب قائلين له : « إن لك منزلة وشرفا منا ، وإننا قد طلبنا منك أن تنهى ابن أخيك فلم تنه عنا وإننا والله لن نصبر على هذا من شتم آبائنا وعيب آلنا ، وتسفيه أحلامنا فانهب عنا ، أو خل بيننا وبينه فأشار أبو طالب إلى رسول الله ليبقى عليه وعلى نفسه فقال : « يا أعمى . والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه » .

ملحمة من ملازم البطولة استمدت إلهامها من الله ، وروحها من خلق الرسول الكريم ، وإصرارها من حرارة الإيمان وذوب العقيدة ووقدة الشعور ، وكيف ينزل محمد على حارأوا ، أو يجيهم إلى ما طلبوا ، وهو يرى أن الكون عنده والحياة أيضا يدور ما يدعو

الصفاء الاطهر ، والنقاء الاقدس ، فيغسسون  
الاجساد المخدوشة ، والنفوس المنهوشة ،  
فتبدأ جراحاتها وتسكن ، ورائداهم رسول الله  
لقد تخرش به الكفار ، آذوه ، آدموا قدميه  
كادرا له . استغروا طاقاتهم الكامنة وحقدوا  
الاسود ما غروا به نساءهم وعبيدهم يسبونه  
ويقدفونه بالحجارة الدامية عبر الطريق ، في  
بجته ومراحه ، ومسامه وصباحه ، فلم تنفجر  
من عينه دمعة باكية ، أو تنبعث من قلبه  
زفرة شاكية إلا إلى الله وحده ، فإكان ألد  
عنده أن يبعثر آثار الألام وينسل قلبه وجسده  
الدامين ، بدعوة تائبة ، ومسة من النجوى  
منية إلى البارئ سبحانه : اللهم إني أشكو  
إليك ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني  
على الناس يا أكرم الأكرمين ، أنت رب  
المستضعفين وأنت ربى إلى من تسكنى ؟ إلى  
بعيد يتجهنى ، أم إلى عدو ملكته أمرى ،  
إن لم يكن بك غضب على فلا أبالى ؟

وهكذا سار الصحابة مسار تبيهم ، ولهم به  
القدوة ، وحسن الأسوة ، لقد وماهم الكفار  
بالصخر الملتهب فى القيط ، وبالقيظ الأشد  
التهاباً من قليم ، وألقوا فوقهم الحديد المغمسى  
فى النار ، وجروهم فى دروب مكة على الأرض  
وفى بطحاتها وشعابها ، فى وهج الشمس ،  
وصقيع البرد ، ولكن كانت إيمانهم بالله  
كإيمان رسولهم أكبر دائماً من الألام وأقوى

وصور لم زعمهم الواهن ، وعقليتهم الضيقة ،  
وتفكيرهم الساذج أن إعدامهم سيفتنيهم فى دينهم  
ويصرهم عنه ، ويباعد بينهم وبين ربانهم  
الساثر المشوق ، وفى زعم قريش أنهم سيأتون  
ببيان الدعوة من القواعد ، ويقتلونها من  
القلوب ، ويقوضون دعائمها من الأساس ،  
فيكون التخذيلى لمحمد ودعوته ، فيضيع بذلك  
سعيه ، ويكون كالداعى فى وهاد ، أو النافخ  
فى رماد .

ولكن عزيمة المسلمين السابقين كانت شمساً  
أذابت تحت وهجها الصاعد الملتهب قنات المنى  
وصباب الفكر ، وتلوج الساذجة والاغترار  
بالآمال ، والشمس تظهر فى الأفق ضاحية  
الوجه ، فتمس الكون تيارات من الدفء  
الواضع ، وأنفاس من الحيوية الناشطة ،  
والنماطات من الأضواء التى تسمح كدح الحياة  
وتنسل أدران الجو ، وتنضج حرارتها  
مراحل الكفاح ، وكذلك كان الصحابة ،  
وهكذا كان وقوفهم فى معجمات الحوادث ،  
عزيمة أنضجت حرارة الإيمان ، ونور من  
التنزيل والفرقان وثبات من العقيدة والتشريع  
وآيات من الوحي المهيبة تملأ قلوبهم فيبسسون  
فى ذوبها أرواحهم وقلوبهم وديانهم ويذيبون  
فى وهجها نفوسهم وأجسامهم ، فلا يحسون  
أمام معترك الحياة يضجر ، ولا يلسون فى  
الأذى إلا متاجلة حاية ، مدعوم إلى عراب

لقد أكل الحقد قلوب الزعماء منهم ، وبأص  
 الشر وأفرخ ضراوة على الإسلام ومعتقيه ،  
 فهداهم التفكير المضطرب بالتأثر ، المظنون  
 بالاحقاد أن يشعلوا حرب التجويع ، وسياسة  
 الحصار الاقتصادي ، فاجتمعوا ، وعقدوا  
 معاهدة على أن يقاطعوا بني هاشم وبني المطلب  
 على أن لا ينكحوا إليهم ولا ينكحهم ،  
 ولا يبيعهم شيئا ، ولا يبتاعوا منهم ،  
 وأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثا حتى جهدوا  
 فلا يصل إليهم شيء إلا مرا ، مستغنيا به  
 من أراد صلتهم من قريش ، وشق الأمر  
 على الرسول وعشيرته حتى كانوا يأكلون  
 ورق الشجر .

ولكن الله سلم . . فتبعثت وسائل الحرب  
 في نفس الميدان الذي أشعلوا فيه الحرب ،  
 إذ قام ثلاثة رجال من أمراءهم فتقنضوا  
 الصحيفة ، وكانت الأرض قد أكلتها ولم يبق  
 منها إلا لفظ « الله » ؟

ضاعت فرصة قريش السانحة ، وخسرت  
 معركة الحرب الاقتصادية وتبخرت آمالهم  
 العجاف على نفس الصحيفة التي قد ثبتوها  
 في جوف الكعبة وفاء عهد وميثاق . . ومن  
 قبل خسروا معارك الحرب السياسية مع  
 النجاشي ومعارك الدعاية ، وتمكيم الأفواه ،  
 والقهر ، وسياسة الملاطفة والملاينة ، وعروش  
 الجاه والسيادة ، فإذا تبق في كنانة قريش من

من الإيذاء ، وأشد من التحمل ، والمؤمن  
 المتفاني في إيمانه ، الذائب في حرارة دينه ،  
 وأشواق عقيدته يرى في الأذى الواقع عليه  
 سعادة لأنه في الله ، ويحس في الألم نشوة ،  
 لأنه في سبيل دينه ، ويتذوق في الإساءات  
 طعنا يحمله يرتفع . بإحساسه فوق مستواها ،  
 ويسمو بنفسه فوق لسع الأذى ووقع  
 الخطوب .

ولقد هاجر الصحابة إلى الحبشة لا فرارا  
 بدينهم كما يتوهم ، وإنما انقاسا لأفق متسع  
 يفسرون في جوه كلمة الحق ودعوة الإسلام ،  
 لكن القرشيين هالم أن يستمعوا للكلمة  
 الفاعمة وهالم كذلك أن يسمع غيرهم إليها ،  
 أو على الأصح لقد عافوا أن يلقى الدين نفوسا  
 تتلقاه بشوق وتتقبله بقبول حسن ، أو يقع  
 في نفوسها موقع التقبل والاستحسان في الحبشة  
 فأرسلوا وراهم رسولين منهم ومعهما هدايا  
 للنجاشي ملك الحبشة ، ليوغر الرسولان صدر  
 النجاشي عليهم فخرجوا من حيث أتوا .

وكان ذلك كفيلا بأن يولب السكفاء على  
 رسول الله ومحبه من جديد لكن . . ياترى . .  
 ماذا يريدون أن يفعلوا . . وقد جربوا  
 صنوفا لا حصر لها من القوم الماكر والخبيث  
 العنيد ، ا ماذا تقصد قريش أن تفعل وقد  
 أشعلت أروانا كثيرة من الاحتطاد ، وشيئا  
 غير قليل من اللوم والذهام ؟

# العرب لا يتخذى !

للكثر على العمارى

أراد العالم الراوية عبد الملك بن قريش المعروف بالأصمى أن يستلبت في كلسة ( استخذى ) هل هي مهموزة ، أو غير مهموزة ، أى هل يقال : استخذى ، أو استخذأ ؟ قال : فقلت لأعرابي : أتقول استخذأت أم استخذيت ؟ فقال : لا أقولها . قلت : ولم ؟ قال : لأن العرب لا تستخذى ! كلمة قالها الأعرابي دون تفكير أو تكلف لأنها تعبير طبيعي عن خلق العربي الذي كان يحس دائماً أنه عزيز في نفسه ، وقومه ، حتى ستل أحدهم وكان يسهر عارياً : ألا تخاف البرد ؟ فقال : أسير يدقني حسي !

ونفور - غير متكلف أيضاً - من هذا الأعرابي أن يسند هذا الفعل ( استخذى ) إلى نفسه ، ولو في جواب سائل ، لأنه ينفر - أشد النفور - من الضيم يحمل به أو بقومه ، فهو ينفر أيضاً أن يسند فعله إليه .

ولقد كانت الشجاعة هي الصفة الأولى التي يفخر بها العربي ، ويمدح ، ويرى . عدلنا على ذلك خطيبهم وأشعارهم ، كما عدلنا عليه أخبار مفاخراتهم ومنافراتهم .

وإذا لصحوا دعوا أقوامهم أن يلتزوا في المعارك ، وأن يصرعوا الهضة في الصريح ، وأن يقلدوا أمورهم رجلاً عالماً بشئون

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

سبام القند والمكر . . ماذا يخشون من شر وماذا يضرهم من مكيدة ماذا ؟ وقد ذهبت كل أمانتهم أدراج الرياح ، ولم تزل آثار مزائهم ماثلة تدمعهم بالحبيبة والخسران وتورث في قلوبهم الحقد والاضغان .

أخيراً وليس آخراً طاش سبهم ، وحل صوابهم ، وأخطأوا التقدير ، قالوا إلى سياسة الفروغائية المنحرفين ، واتخذوا من آخر سبهم لهم مرسى ظلمهم ومباة ظلامهم ،

فعمدوا إلى الاغتيال ، وهذه ثالثة الاتاق ، ونهاية المطاف ، وآخر ما في جعبتهم من سياسة حاكمة حمقاء فاجتمعوا في دار الندوة ، وقرروا قرارهم الآثم باغتيال محمد صلى الله عليه وسلم ، لينخلو لهم الجو ، وتسترخ أملاكهم الثائرة الهوجاء يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون .

سمر عبر القصور والطرز

( لقد لقيت كذا وكذا زحفا ، وما في جسدي موضع شبر إلا وفيه طعنة أو طرية أورمية ، ثم ها أنا أموت على فراشي حشف أنفي كما يموت العير ، فلا نامت أعين الجبناء ) .

ولما وفد متمم بن نويرة - وكانت أشماره في رثاء أخيه مالك قد طوفت في أنحاء الجزيرة العربية - على سيدنا عمر بن الخطاب ، وجرى بينهما حديث عن رثاء متمم لمالك ، وحين سيدنا عمر على أخيه زيد بن الخطاب الذي قتل في حروب الردة ، قال متمم لسيدنا عمر : لو مات أخي ميتة أخيك ما قلت فيه شعرا ، فقال سيدنا عمر : ما عزاني أحد في أخي كتمزيتك هذه .

ولقد كان إيمان العرب الوثيق بأن الإنسان ميت - ولا شك - هو الرقي التعالى بأنفسهم أن تقبل ضياعا ، أو تستمكن إلى مذلة ، أو تنمذ عن إجابة داعي الحرب ، أو تهين عن قتال العدو .

ولقد عبر عن هذا المعنى أحد شعرائهم الجاهليين الذي لم يكن يدين بعقيدة من تلك العقائد السبائية التي عمقت هذا المعنى ، وثبته في نفوس المؤمنين ، هو عنترة بن شداد إذ يقول :

بكرت تخوفني الختوف كأنني

أصبحت عن غرض الختوف بمعرول

فأجبتها : إن المنية منزل

لا بد أن أسقى بكأس المنزل

الحرب ، قويا عليها ، لا يبطر إذا غمرته النعمة ، ولا ينضغ إذا نزل به المكروه .

وقد لندوا أمركم لله دركم  
وحب الذراع بأمر الحرب مضطلعا  
لا مرقا إن رخاء العيش ساعده

ولا إذا حل مكروه به جزعا  
وإذا وصف رجل بفيه كانت الشجاعة  
أولى الصفات التي يتمدح بها فيهم ، حتى الفتاة العربية كانت حين يسمح لها أن تصف ما تحب من الأزواج تذكر الشجاع البطل ، الذي يفلق هامات الرجال .

وكان المرء للباقيين فيمن يموتون أن يكون موتهم تحت ظلال السيوف ، أو مستشهدين في سبيل الله ، فقد كانوا يكرهون أن يموت الرجل حشف أفعه ، وصل فراشه .

خطب عبد الله بن الزبير - لما بلغه قتل أخيه ( المصعب ) - فقال : ( إن قتل فقد قتل أبوه وأخوه وعمه ، إنا - واهه - لا نموت حشفاً ، ولكن قطعاً بأطراف الرماح ، وموتا تحت ظلال السيوف ، وإن يقتل المصعب فإن في آل الزبير خلفا منه ) .

وهذا يشبه ما ورد في شعر أحد شعرائهم :  
وما مات منا سيد حشف أنفه

ولا ظل منا حيث كان قليل

نسيل على حد القطبات نفوسنا

وليس على غير السيوف نسيل

وقريب منه قول سيدنا خالد بن الوليد :

كان عبد الله بن مطيع من رجالات المسلمين  
وصلحائهم ، وقد فر في موقعة الحرة التي  
كانت بين جيش يزيد بن معاوية ، وبين أهل  
مدينة رسول الله ، فلما حاصر الحجاج بن  
يوسف مكة بجيش الأمويين - أيضاً -  
ليقتل علي عبد الله بن الزبير تقدم عبد الله  
بن مطيع ، وجعل يقاتل جيش الحجاج  
ببسالة وشجاعة ، وينشد :

أنا الذي فررت يوم الحرة  
والحر لا يفسر إلا مره  
فاليوم أجرى حكمة بفرو  
ما أحسن المكرة بعد الفرو  
ولم يزل يقاتل حتى قتل .

والعرب من قديم يقدمون ولا يحجمون  
مهما أحاط بهم الأعداء ، ولعل أوضح  
ما يصور ذلك قول تلك الاعرابية الكندية  
التي نصف قومها :

أبوا أن يفروا والقنا في محورهم  
ولم يرتقوا من خشية الموت سنا  
ولو أنهم فروا لكانوا أعره

ولكنزراً وأصبوا على الموت أكرما  
وهذا ما أمر به الإسلام ، وتشدد في الحض  
عليه . يقول الله سبحانه : « يا أيها الذين آمنوا  
إذا لقيتم الذين كفروا زحفا فلا تولوهم  
الأدبار ، ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا  
لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب  
من الله ومأواه جهنم وبئس المصير » . وقد

فاقى حياك لا أبالك واعلى  
أني امرؤ سأموت إن لم أقتل  
فلما جاء الإسلام قاطبا لهم صريعة حاسمة  
قوية : ( قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين  
كتب عليهم القتال إلى مضاجعهم ) .

وهذا أحد الأمراء التي جعلتهم يشبثون  
في المعارك ، ويحرص كل بطل على ألا يقتل  
إلا مقبلا ، ولقد أطالوا في هذا المعنى حتى  
لنظن أنه كان عندهم بمنزلة العقيدة الراسخة .  
يقول سيدنا حسان بن ثابت :

ولسنا على الأعقاب تدمي كلومنا  
ولكن على أقدامنا تقطر الدما  
وكانوا يفخرون بأن أكفال خيولهم محرمة  
على الرماح ، أما لبائنا ونحوها فدامية من  
كثرة الطعان ، وكما حرموا على أنفسهم أن  
يتألم الأعداء وهم مدبرون ، حرموا عليها  
كذلك - عزة ومروءة وأنفة - أن يطعنوا  
أعداءهم في ظهورهم !

وأحسن ما كانوا يتباحثون به أن فرسانهم  
كانوا ( يستعذبون منايهم ) والذي يستعذب  
الموت يقبل على حوضه في شغف وشوق ،  
ولا يحدث نفسه بالفرار فإذا حدثته به ثبثا  
وحسبا بما ينشد من أشعار ، أو يستحضر  
من كلمات ، أو بما ينتظره من فم إذا  
استشهد في سبيل الله ، ولو وقع منه ما يكره  
حرص على أن يكفر عن زلته بالاستقبال  
في معركة أخرى .



ومن هذه السمات الصادقة، الممتلئة بشجاعة وعزة : ( النية ولا الدنية ) و ( استقبال الموت خير من استدباره ) وعفريات اللغة نفسها فيها الروح المحاربة، حتى قيل : إن اللغة العربية لنفسة محاربة ، ولذلك نجد العرب وضعوا أسماء كثيرة لل سيف والاسد والحرب وأكبروا من وصف أدوات القتال .

ولقد بلغ بهم الاعتداد بأنفسهم والحرص على أن يظلوا أحرار أن كان بعضهم يرى أن الابتداء بالظالم هو الشرف والعزة ، حتى ليقول شاعرهم : ( وبدأ حين نبدا ظالمينا ) كما كان من المتألم عنهم أن توصف للقبيلة بأنها تجزى من الظلم إحسانا .

ولقد هجا النجاشى الفاعر قبيلة بنى العجلان بأنها :  
قبيلة لا يخفرون بدمه

ولا يظلمون الناس حبة خردل  
فرفعوا أمره إلى سيدنا عمر ، لحكم حسان ابن ثابت لحكم بأن هذا من أشد الهجاء .

ولم يكونوا يدينون بهذه الأخلاق لجرود أنها ترضى كبرياءهم ، ولكنهم كانوا يرون أن الرجل إذا كان هينا لبيتنا طمع فيه الناس وأنه إذا لم يتذأب أكلته الذئاب .

مق تجمع القلب الذكى وصارما  
وأفأ حيا تجنبك المظالم  
وفى اللين ضعف والشراسة هينة

ومن لا يهب يحمل على مركب وعمر

.. على الصمري

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى حديث صحيح رواه الشيخان قوله : « اجتنبوا السبع الموبقات، أى المهلكات . قالوا يا رسول الله وما هن ؟ قال : ( الشرك بالله والسحر وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولى يوم الزحف وقذف المحصنات الفاحشات المؤمنات ) .

فالتولى يوم الزحف لإحدى الكبار التى توعدها إليها الإسلام بالنقض الشديد والعذاب الأليم . وقد كان من فرسان العرب فى الجاهلية من يترى فى ملاقات الأعداء ، ولم يكن ذلك جبنا ، وإنما كان حزما . سئل عنتره : أنت أشجع العرب وأشدها ؟ قال : لا . قيل له : فبماذا شاع لك هذا فى الناس ؟ قال : كنت أقدم إذا رأيت الإقدام حرما . وأحجم إذا رأيت الإحجام حرما ، وما دخلت موضعا إلا اقتدت لنفسى الخروج منه ، وكنت أعتمد الجبان الضعيف بالضربة المائلة يطير لها قلب الشجاع فأثنى عليه فأقتله .

وكثير من السمات السائرة التى رويت عن العرب يدلنا على مكان العزة من نفوسهم وعلى مدى حرصهم على الثبات أمام الأعداء وإحراز النصر مهما كلفهم من ثمن فى الأرواح أو فى الأموال ، وربما كانت كلمة سيدنا أبى بكر : ( احرص على الموت توهب لك الحياة ) على رأس هذه السمات ، وأحقها بأن تأملها كل مدافع عن حق أو زائد عن وطنه .

## العقيدة الدينية وأثرها في تربية النشأ

للدكتور محمد عثمان

الأولى هي العمل السريع الحاسم الحازم على نحو آثار المدون بطريقة عزيزة كريهة تحتفظ للأمة جمعاء ببيتها كاملة غير منقوصة ، وأن مؤخرة هذه الخطوة هي النظر العاجل في إعادة تكوين الشباب وتقويم تربيته وجميع حركاته وسكناته وتعويدته على الصدق في القول والإخلاص في العمل ، وهذا لا يتيسر إلا إذا ربي الشباب تربية دنيئة تعتمد قبل كل شيء على العقيدة والإيمان .

ونحن في هذا لا نلقى الكلام على عواهنه فقد أثبتت الوقائع المسادية صحة هذه الدعوى مرارا ولشرت في تقارير رسمية ، إذ حين روعت الحربتان : المسادية والمنصوية جيش الخلفاء في إحدى مواقع الحرب العالمية الثانية استدعى المشولون أطباء نفسيين ليدررسوا حالات المهزمين أو دعاة الانهزام ، فلما فعلوا تبين لهم أن أولئك وهؤلاء جميعا عن فقدوا العقيدة الدنيئة وصاروا لا يؤمنون بشيء أبلة ، وبالتالي فقدوا الإيمان بالثأية فانهارت معنوياتهم وأصبحوا لا يصدقون في قومهم الحلف الذي يستحق التضحية بالحياة .

عند ما تصدق بالبلاد ظروف عصيرة ، وتزل بها عن قاسية تؤلم الكبير والصغير إبلا ما شديدا ، ولكنه ليس ماديا من النوع الذي يرهق الضعفاء ، أو يزعج الجبناء أو ينال من أفئدة المترددين والانهازمين ، بل هو إبلام معنوي فائىء من خلش المرة المتأصلة في الرفعة ، والمتعودة على التشموخ حين تجد أن تلك المحنة قد زلت بها من قبل ذنب قنذر من أذئاب دولة مستعمرة غادرة لا تاريخ لها ، ولا ماضى يشرفها ، ولا وراثة شبهة ترفع من قدرها ، وإنما هي ليم من حثالات شعوب مختلفة تجسعت وتألقت بها أكبر كية من المتشردين وقطاع الطارق وانجرمين الذين يهاجمون المصارف في راحة الهار ليستولوا على ما فيها عنوة وعنفا .

عندما تلقى إحدى الأمم العربية كأممتنا مثلا نفسها في هذه الحالة ، تشمر بألم قاس يحصر في قلبها ، وتحس إحساسا باطنيا فملا بأن عاملا قويا يدفعها إلى ضرورة التفكير الجدى والتأمل العميق في معاني الأحداث المحيطة بها ، والاختطار التي تتعرض لها الأمم العربية كلها وسرعان ما تجد أن مقدمة الخطوة

من الإجلال بقدر ماله من التأخر في صيانة المجتمع على أقل تقدير؟ أولا ينبغي أن يفكر المبرون الذين تضمنهم استقامة الشباب وصلاح المجتمع أن ترفع المؤمنين الحقيقيين عن الغدو والخيانة والخذاع هو ترفع أصيل صادر من القلب ثابت مدى الحياة ، بينما أن امتناع الخائفين من القانون هو امتناع الروغان ، وأن الفرق بين الامتناعين كالفرق بين المرأة التي تصون عرضها من كل قلبها وعقلها ، والأخرى التي تصونه خوفاً من بطش زوجها أو أسرته أو من كشفها أمام المجتمع ؟ وشتان ما بين حالة الثقة والطمأنينة ، وحالة المراوغة الظاهرية . .

على أنه قد يغلب على أوامهم فريق من شبابنا السطحيين أن التمسك بالدين أو السير على نهجه القويم ، وصراطه المستقيم ، ضرب من التأخر أو الجفود ؛ وذلك خطأ شنيع قادح الكوارث والنكبات .

إن المستعمرين الذين كلن لهم في البلاد العربية سماسرة وأعوان ذوو قوة وسلطان . كانوا قد أعدوا ميزانية خاصة وضعموها تحت أيدي أولئك السماسرة الخونة ، قصد إنفاقها في إفساد حرية الشبان وعقولهم وعقائدهم ، وقد تمسكوا في الوصول إلى هذه الغاية ففقدوا في أذهان أنصاف المثقفين أن أداء الفروض الدينية من : صوم وصلاة وزكاة وما إلى

ومن ثم فإنه حين نزلت الآية الكريمة : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » كان لها كما أجمع الرواة — أثر بعيد الغور في النفوس .

من هذا كله يتبين ذلك الأثر الرائع الذي تطبع به العقيدة نفوس المؤمنين ، وتهون عليهم المال والحياة في سبيل الشرف والكرامة والعزة .

وإذا أغضينا مؤقتاً عن مواقف الحرب والنضحية واسترجاع الهبة وتضميد ذلك الخدش العارض الذي أصابها ، ونظرنا إلى سير الحياة العامة وشئوننا العادية التي لا تستقيم إلا بالنضال والأخلاق ، ألفينا أن عشرين في المائة يمتنعون عن الجرائم خوفاً من القانون ، لأنه لا يأخذهم إلا بما يثبت عليهم بشهود رؤية يقينية ، ولأنهم يستطيعون في كثير من جرائمهم أن يختفوا عن أعين الرقباء فتكون سلطة القانون هباء ، وأن عشرة في المائة يمتنعون لاعتق الجرائم لحسب ، بل عن صفائر الآثام والسيئات بدافع الدين .

وإذا كان احترام القانون لدى المجتمع قد بلغ إلى حد أنه إذا دوت في المكان كلمة « باسم القانون أفعل كذا » خضعت الأبصار وانحنت الرؤوس ، وساد الصمت بين الجميع إذا كان ذلك كذلك ، أليس يكون الدين

تأدية الواجبات الدينية والدنيوية ، ولصموا آذانهم عن التزجيب والترهيب ، ولاغصوا أعينهم عن البعيد والقريب ، ولنظروا إلى المثل العليا المرسومة في دينهم ، وأطلعوا إلى السمو الممثل في مبادئهم وشعائهم ، ولايقنوا أن هذه المبادئ وتلك الشعائر من شأنها أن تقودهم إلى الحرية والسعادة ، بل إلى الرقعة والسيادة ، لا عن طريق الاستبداد والظلم والاعتداء والتحكم في شؤون الغير ، بل بواسطة المبادئ العالية المسعدة . وذلك لأنه إذا انتصرت في غلوب المؤمنين روح الخير تمهدت الملائق بين الإنسان وربه بالتقوية والتتمية ، ومن تقوت هذه الملائق ، جعلت النفس المؤمنة تتلقى أوامر السماء بهيئة نقيصة صافية . ثم تملأها أولا على حياتها العملية الخاصة لكي يطبق العلم على العمل فتحقق الحكمة . ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا وما يذكر إلا أولو الأبواب .

وإذا تم له ذلك ، أفاض تلك الأوامر الإلهية على بيته ومجتمعه . وقد تنبع الدعوة حتى تم الإنسانية جماء فتصلح حالة الدنيا ويسودها الرئاسية والسلام وتعمها العدالة والنصفة ، ويحل الرضى محل النزاع ، وتشغل المحبة من النفوس موضع البغض والحفيظة . ومن آيات ذلك أن الأوامر

ذلك من التكليف ، من شأنه أن يجلب إلى أصحابه الإحسان والاستمراء ؟؟ ولقد خلقت هذه المحاولات الاستعمارية الخطرة في نفوس الكثيرين من المسلمين عقدة نفسية كان من نتائجها أن دفعتهم إلى التهاون في إقامة الشعائر الدينية التي هي مناط التماسك والترابط وتلك هي الغاية الميضية التي رعى إليها المستعمرون لأنهم يعلمون تمام العلم أنه متى عم الاستعمار بالعقيدة ، ومتى ساد الانحلال انهار الكيان من أساسه ، ومتى انهار الكيان ثبتت أقدام الاستعمار ومر ذلك أن المستعمرين قد حققوا على أهل هذه التعاليم القوة المتينة ، فودوا أن يعملوا ضمتعة قواهم ، ومحوهيتهم ومقاومتهم وقد استعملوا هذه الغاية سلاح إزلاق الشباب في هوة الاستتار بالشعائر الدينية ، وإبعاده عن فهم مغزى الأوامر السماوية ، وأغلقوا دون عقوله أبواب الخضارة الإسلامية الأصيلة ، وفتحوا أمامه لمعان المدنية الغربية المادية .

ولكن لو أن المسلمين المسئولين عن تربية الشباب وقيادته في سبل الحياة الأخلاقية والاجتماعية والاقتصادية والسياسية ، قد فهموا دينهم حق الفهم ، ولقنوا الشباب مبادئه وتعاليمه على أصولها ، وراقبوا تحقيق تطبيقها مراقبة دقيقة ، لو أنهم فعلوا ذلك ، لاحتقروا محرمية السخريين منهم ، ولتباهاوا بقوة الإيمان وثبات العقيدة والمحافظة على

الإلهية كانت منه غابر المصور وسنظل  
تفتاد بنى الإنسان إلى الفلاح والكمال ،  
إذا وضعوها موضع الاحترام والعناية  
والتطبيق . ولكنها - لا قدر الله - تقهقر  
دمارهم وفناءهم إذا هم صبوا عليها أذيال  
الإهمال والنسيان .

فإذا كانت كل الظروف والاحوال  
شاهدة بأننا كنا في أشد الحاجة إلى إرشاد  
الأوامر السماوية وقيادة الكتاب الكريم  
والسنة النبوية بليغ أقوالنا وأفعالنا  
وخطواتنا وتصرفاتنا ، وأن ذلك كله كان  
قيل أن نختلط بالأجانب وتعرض لها  
علينا من ربوعهم من عواصف الفتن  
والفتايات ، فكيف بنا بعد أن انهمرت  
علينا من أصقاعهم سيول المادية والميوعة  
والتحلل والزندقة والإلحاد ؟

نعم ، إن الذين ينظرون إلى الأمور نظرة  
سطحية عاتمة ، تفتهم روعة المدنية الغربية  
البراقة التي يؤلف إنتاجها العلمي والأدبي  
والفني والثقافي ألوانا لماعة لشج مدنية  
زائفة ، تعلن أنها راقية مصقولة ، وتزعم  
أنها بعيدة عن كل عنف وقسوة ؛ ولكن  
النظرة الفاحصة تكشف للأدقاء المتعمقين  
حقيقة هذه المدنية ، وتبين في وضوح أن  
الآزمات الخلقية الراحنة النابعة من الغرب  
تم عن غلظة وفضاضة لا نظير لهما إلا بين

الوحوش الضارية ، وأن الحربين العالميتين  
الآخرتين قد كشفتنا لنا عن حقيقة هذه  
المخلوقات التي يعتبرها القشوريون هندا  
بنابيع المدنية ، وأن الحالة الزائفة نظيرنا  
على أن كل ما بينهم هو عبارة عن كفاح  
وحنى حاد دائم مخبوء تحته ستار الحقد  
والغل والجشع ، وأنهم غارقون في معارك  
طاحنة لا نظير لها في عهود البشرية الأولى  
التي يطلق عليها أولئك المتبحرون الماجون  
اسمى العصر الحجري ، والعصر الحديدي  
وذلك لأنهم استخدموا في حراوتهم  
البغيضة عقولهم العقلية ووسائلهم  
التكنولوجية ، ومخترعاتهم الميكانيكية التي  
تزلزل تنوعاتها وتجديداتها المتوالية جميع  
النظريات العلمية السابقة بمباعتاتها المفاجئة  
فتفضي على مظاهر الاعتدال والازن ،

ولا تلبث أن تحقق رجحان إحدى الكفتين  
حيناً من الزمن سرعان ما يزول ويتخلى  
للكفة الأخرى عن ذلك الامتياز . وهكذا  
دواليك صعوداً وهبوطاً تتابعهما الأبصار  
والعقول والقلوب بلا ثبات ولا استقرار .  
وتلك بالإجمال هي حرب الفروض والتكهنات  
والرهبة والمفزع والتسابق على الأسلحة  
المدمرة ، والجاسوسية ، والتنافس في مضاعفة  
الميزانيات لتقوية مصانع التخريب والتقويض  
ومن المجرب أيضاً أنهم يسمونها حروب

نعم ، إن الذين ينظرون إلى الأمور نظرة  
سطحية عاتمة ، تفتهم روعة المدنية الغربية  
البراقة التي يؤلف إنتاجها العلمي والأدبي  
والفني والثقافي ألوانا لماعة لشج مدنية  
زائفة ، تعلن أنها راقية مصقولة ، وتزعم  
أنها بعيدة عن كل عنف وقسوة ؛ ولكن  
النظرة الفاحصة تكشف للأدقاء المتعمقين  
حقيقة هذه المدنية ، وتبين في وضوح أن  
الآزمات الخلقية الراحنة النابعة من الغرب  
تم عن غلظة وفضاضة لا نظير لهما إلا بين

الوسيلة المثلث التي يؤسس بها كل مجتمع في قلوب أبنائه الدعائم الجوهرية لوجوده الخاص ؛ وهي الأثر الخالد الذي تتركه الأجيال الناضجة في نفوس الأجيال التي لم تنضج بعد ولم تهباً لحسن موازنة الحياة الاجتماعية . وهذا الرئيس هو أن تنشئ وتنمي في تلك الأجيال الشابة مزيجاً من الشعور بالحاجة إلى العوامل الدينية والأخلاقية والعقلية إلى جانب القوة البدنية التي هي ضرورة لقوام المجتمع بوجه عام وللأوساط التي تنحيا فيها بنوع خاص .

ومنشأ ضرورة التربية الدينية أو الحاجة الماسة إليها هو أن الطفل لا يحمل معه إلى الحياة إلا طبيعته الفردية مزودة بالإنانية الفريزية ، ولكنه يحمل أيضاً الاستعداد لتعلية تلك الإنانية وترقيتها . ومعنى هذا أن المجتمع - بإزاء كل جيل جديد - يكون أمام محيضة يحضه ينبغي أن يبذل جهوده لينقش عليها ما يجعلها صالحة للحياة والسعادة المسعدة للغير ، أي أن المهيمنين على أموره يحب عليهم عن طريق أيمن المناهج وأصرحها أن يمزجوا بذلك الكائن الإناني كائناً آخر عادلاً معتدلاً قادراً على قيادة حياة خلقية واجتماعية لا تستطيع الرواية أن تحققها له .

ولما كانت هذه الجهود في أشد الحاجة إلى مدنية دائمة السير إلى الأمام لتشكل مساعياً

المذاهب والمبادئ ، وكان الأولى بهم أن يطلقوا عليها اسم «حروب القبر على القبر» ، أو الإيجار على اعتناق المبادئ ولو لم تسترح لها العقول ولا القلوب .

ذلك هو النج الذي أعده المستعمرون ولا يزالون يعدونه ويحاولون فرضه على العالم كأنه سحابة تحلق في الجو بين الشمس والحياة فتحول بين البشرية والضوء والدفء ، وتجعلها تعيش في ظلمة وتجمد وفزع ؛ وينتأوها القلق المضني ؛ ويظل يعديها ويشقيها إلى أن يقضى الله أمراً كان مفعولاً .

لذلك كله نحن ندعو الأمة العربية خاصة والأمم الإسلامية عامة أن تشكل لمواجهة هذه الاخطار الوحشية ؛ وأن تعتمدهم بحبل الله القوى المتين ، وأن تنقب في دينها عن تلك المبادئ العالية التي هي وحدها القادرة على تعميق السلام وإنفاذ البشرية من هذه الوعدة التي هي سائرة على حافها ؛ والتي لو لم نقشها تلك المبادئ السبوية لتردت فيها وقضى عليها القضاء الأخير . ونهيب بالمسلمين ألا يقفوا سلبين أمام هذه السيول العارمة ؛ والعواصف العاتية ؛ والاحداث المحتاجة ، فليس أبغض إلى الإسلام ؛ ولا أبعد عن تعاليمه من السلبية والجهود كما ندعوم إلى أن يصوروا أبنائهم وبناتهم من التحلل والميوعة بإحكام تربيتهم على النماذج الإسلامية ؛ إذ أن التربية هي

المجتمع الذي يعيشون فيه ، بل على إسعاد الإنسانية جمعاء . لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه . . . وأحب للناس ما تحب لنفسك تمكن مؤمننا . .

وأكثر من ذلك : أن مبادئ الإسلام لا تقف عند تسوية الغير بالنفس إلا بإزاء المسلم العادي ، أما المسلم الذي يتطلع إلى مزيد من السمو ، ويمدح قلبه إلى شمول من رضاه ربه وإلى رفعة منزلته الخفية ، ولا يكتفى بمستوى الأخيار ، ويرنو إلى مكانة الأبرار ، فهو يفضل الغير على نفسه ويقف منه في الدرجة الثانية أو الثالثة ، ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون . ٩

و . محمد غنوي

بالنجاح ، وتضمن لبذلها الفوز بنتائج جهودهم ، ولما كان كل متأمل في المدنية الغربية المادية ، يتضح له تمام الانتزاع أنها سائرة إلى التدهور والانحدار بخطوات واسعة ترجو ألا تهوى بسببها الإنسانية كلها إلى الخضم ، ولما كانت الحضارة الإسلامية هي وحدها المستقيمة المعتدلة المزنة السائرة إلى التقدم والرفعة ، ولم تكب عبر التاريخ في أية نكسة إلا بسبب تقصير أبنائها أو انحرافهم عن مبادئ دينهم القويم . . لما كان كل ذلك من الحقائق الواقعية الناصعة ، فإن أقل ما يحقق الإنسانية من مسكة العقل ، يحتم على المهيضين على شؤون الأطفال والمراهقين ألا ينشئوا إلا على مبادئ التربية الإسلامية ليضمنوا لهم الاستقامة والقوة والشهامة والعدالة والقبورية والمهر على إسعاد

و الذين آمنوا واتبعهم ذريتهم بإيمان أحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من

عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين .

أيتها المسلمون:

## اعملوا الوحدة الإسلامية

للدكتور عفيفي عبدالفتاح

إذ ماذا كن عسى أن يصنع الإسلام لقوم شأنهم ذلك ، مستضعفين في الأرض يتخططهم من حولهم في مرض الرقاد والنجاح من جزيرتهم ؟ فإذا عادوا إلى ما عندهم فبأسهم بينهم شديد تمزقهم التنازع المنحرفة وتمزقهم العصيات الجماعة ، حيث لا حائط ولا ضابط ولا قائد ولا وائد .

ولكن الإسلام جاءهم بالعلاج والقوة جميعا ، حمل إليهم الدواء المستأصل لشفة هذه الأدواء من جذورها وفي مجراها ومداخلها .

دعاهم إلى العقيدة - العقيدة الحقة - وكانت في منطقها عقيدة التوحيد وفي مظهرها جماع الوحدة بين الأبعاد المتنافرة من قلوب العرب كانت دعوة إلى المعرفة والضوء ، ثم كانت هي نفسها دعوة إلى اللقاء عند هذه المعرفة وفي هذا الضوء ، واعتزازا بهذا اللقاء الجامع للشمس ، المانع من الفرقة والخلاف .

وكان من ذلك أن (جاء الحق وزعق الباطل) وأن تألفت القلوب بعد عداوة وتآخت النفوس بعد افتراق كما يقول الله سبحانه : (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته

لانسطنع أمة من الأمم مجدها ، ولا تستمتع بما تنفد من حرة ومنعة ، إلا إذا انتظم كيانه على دعائم القوة واستكمل وسائلها وأسبابها . ويتمثل ذلك أول ما يتمثل في تلاحم عناصر الأمة وترباط أفرادها والسجام مزاجها ، مما ينعكس في إحساسات ومشاعر متبادلة ، وأفكار وعقائد مشتركة ، ثم يستحيل إلى وحدة ، وحدة الشخصية والذات أو وحدة الطابع والطبع .

وأصدق مظهر لذلك حال المسلمين مع الإسلام في عهد عزتهم ومجدهم وفي عهد انحلالهم وتخلفهم .

لقد جاء الإسلام إلى العرب وهم ذلك البدو الذين عاشوا حياة مادية قاسية كل القوة شاحبة كل الشعوب ، ثم عاشوا حياتهم الأدبية في مناهات جهالة ، وعمايات ضلالة ، وتهور في العادات والتقاليد ، وانحلال خلق واجتماعي ، واضطراب في الأفكار والعقائد .

جاء الإسلام فكان لهم وليغيرهم المعجزة التي لم يشهد لها التاريخ مثيلا في ماضيه ولا في غابره ، والتي شغلت - كظاهرة فريدة أفكار الباحثين .



الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد . .

ويؤكد التاريخ - بما يذكر من فتوحات الإسلام وحضارته - سلامة هذا التسلسل طرداً وعكساً . فالقرآن يهدي إلى العقيدة وبصيرها بحرارة اليقين ، والعقيدة تنفج عن وحدة في الفكر والمشاعر والوجدانيات وتضئ على هذه الوحدة الطلعات الفقه والاستقرار ، والوحدة بدورها عماد الدولة وكيانها الطبيعي . وبالتالي : يعتبر انهيار الدولة ترجمة لانهيار وحدتها وتمزق هيكلها وذلك أمر محتوم لضعف مقوماتها الروحية والأدبية .

فإذا كان شأن المسلمين ما تشهده اليوم من تنافر وتناحر وفرقة واختلاف ، فلا نهم لم يقطعوا الشوط من نقطة البدء ، ولم يستمدوا الجهد من مصدر القوة الحقيقي ، فكان لزاماً أن يكون أمرهم شقين ، وأن يتوزعوا في سيرتهم أحزاباً وشيخاً حتى تضعف شوكتهم وتنحطهم الناس مرة أخرى .

وكذلك أمرهم كلما تعثرت خطاهم في أطوار تاريخهم ، فالقوة والضعف يرجعان إلى الطاقة في نقطة الارتكاز .

وإذا كان الأمر كذلك فإن حال المسلمين اليوم لا تصلح إلا بما صلحت ؛ في طورها الأول : عود إلى الوحدة الجامعة ، وحدة

إخواننا ، وكتم على شفا حفرة من النار ما نغذكم منها ) .

ثم كان من ذلك أن يرى المجتمع من علامته واتقن من آفاته واستوفر يداعب آماله كباراً ، فبقدر ما كان يستذكر من أسواء هزله في جاهليته ، أخذ يمتزج بحوله وطوله وإسلامه .

لقد استقبل وجوداً كريماً وعزيراً ، واستقام - بعقيدته الجديدة - على دعائم يشد بعضها بعضاً ، وأصبح مثل الجسد الواحد رباطاً وصلابة .

وشد ما برزت تلك الحقيقة التي يعرفها الاجتماعيون اليوم ، والتي تؤكد أن عناصر القوة - قبل أن تكون في العنصر والجنس - روحية ونفسية ، وأن التحام النفوس أبعد أمراً وأبلغ نفوذاً من التحام الأجسام وأن القربى خير من القرابة .

ثم شد ما ظهر أمر ذلك فيما بعد ، من الرسوخ والصلابة في أساس الدولة الإسلامية وقوة صمودها للأحداث على الرغم من تألقها من أجناس متباينة وعناصر متناهرة .

وسرعان ما جعلت العقيدة قمعاً في قلوب العرب لقد اندلعت إلى وحدة في المشاعر والأحاسيس والأفكار والقيم ومظاهر السلوك . والإسلام دولة ، تستمد قوتها من وحدتها ، ووحدها من عقيدتها ، وعقيدتها من كتاب « لا يأتيه

الواسع - لا ينبغي أن نضيق على أسلوب بتأني الدعوة إلى الوحدة في ألوان أخرى وعلى امتدادات أبعد ، استجابة لمقتضيات الأوضاع العالمية وما تتطلب من مختلف الصلاة والعلاقات . وإن الإسلام نفسه يدعو لكل ذلك في سبيل سلام العالم وأمن الإنسان .

فلتكن دعوة في الإطار السياسي ، لوحدة عربية ، تحمل شعار العروبة لتكفل لآبناء الجنس الواحد قوة الجانب وتدفع عن حمام العادات .

ولتكن دعوة لوحدة إقليمية في مجال المصالح المشتركة تمرزها عواطف الجوار وروابط التاريخ .

ولتكن دعوة لوحدة سياسية ، في نطاق الحياد الإيجابي مثلاً ، لحماية التوازن بين الدول المتشعبة بالتطرف ...

وليكن مثل ذلك في المجالات الثقافية والصناعية وغيرها بما يعني للشعوب ويفيدها .

ليكن كل ذلك ولن يحول أن نضع في الصف الأول - بالنسبة للعالم الإسلامي - الدعوة لوحدة إسلامية سداها قلب المسلم ولحمها علاقة بالآخرين ، تخلق لشعوبه - كما خلقت من قبل - قوة تقاوم الأحداث والنير وتحدي كيد أعدائهم اليوم : الصهاينة والمستعمرين .

قوامها الدين والعقيدة السليمة غالية من الشوائب المشوذة لعالمها ، وحدة ينشدتها ضمير كل مسلم مستهيناً بما يتطلب ذلك من جهود وتضحيات ، وحدة تعبرها المشاعر الروحية وتصدر عنها قوة الجماعات والشعوب .

فأيشك أحد في أن حياة المسلمين اليوم ، كأفراد وجماعات وشعوب ، لا تمثل كثيراً صورة الإسلام ، ولا تقسم بمسحة صحيحة من روحه وتعاليمه .

لقد استحال أمر المسلمين ، منذ انفرط عقد وحدتهم ، في مجرى التاريخ ، إلى ما هم فيه من ضعف ، بعوامل التحلل وتصدع يرجع بعضها إلى فقدان الشخصية الإسلامية على أثر ثقافات منحرفة ومذاهب معتلة ، غزت تفكيرهم الديني من بعيد الزمن وقريبه ولا تزال تنفث سمومها في جسمه حتى اليوم ويرجع بعضها إلى غزو خارجي على الصعيدين السياسي والاجتماعي ، قام به أعداء الإسلام ليشتجبوا نفوذه ويحاربوا سلطانه .

وإن على دعاة الإصلاح وذوى النفوذ من جماعة المسلمين أن يرتادوا الميدانين ويعملوا في كلا الجانبين لتحقيق وحدتهم واستعادة مجدهم وعزتهم ، وهم - إن فعلوا - واصلون إلى غاية وحاصلون على هدف ، والفرصة متاحة .

وواضح أن الدعوة لوحدة إسلامية - حتى في ألقاها

المطامع المسعورة والعادية علينا . تهب بنا وبصورة ملحة إلى علاج ما نشكو من خلاف ونخلف في أنفسنا وفيها بيئنا ، وإلى ضرورة بناء قوتنا مجتمعة على أساس ثقافتنا الحية وتراثنا الخالد ، واعتقد أن محاولة العلاج والبناء هي اليوم ، أكثر تناولا وبراً منها عن ذي قبل .

وواضح ، أخيراً ، أن العمل في هذا الميدان ، يرتكز ، أولاً ، على دراسة دقيقة لعوامل الضعف والانحلال الروحية والعقلية في الحياة الفردية والاجتماعية ، تمهيداً لعلاجها وتقاديسها ، ووسيلة لتكوين النموذج الصالح للناس في ذات نفسه وفي مجتمعه .

وثانياً — في المجال الخارجي — على تخطيط واع لمختلف جوانب النشاط في محيط هذه الشعوب على أساس من واقعها وإمكاناتها ، لإمكان العمل على شد الروابط وتقريب مسافات الخلف .

( يتبع )

د. غنيمي حبيب الفتاح

وواضح كذلك أننا لا ندعو إلى وحدة صف عالمياً بعيد الأطراف متشعب المنازع والغايات ولكن ندعوا إلى وحدة هدف تكفل إصلاح ما فسد من أنفسنا ومن علاقات شعوبنا ، وتجاوز في طبيعتها وأبعادها ما تصطنع الدول من اتفاقات ومعاهدات وأحلاف .

ندعو القيادات المفكرة والمديرة والمصلحين النشورين إلى العمل لإنقاذ هذه الوحدة ، بصورة حية وبأسلوب فعال . استجابة لرغبة شعوب تنتظم أكثر من ربع سكان العالم ، يقاسون مرارة التفكك ، برغم ما يملكون من إمكانيات لا تحصى وقوى كامنة لا تنفذ ولا أدعى أني رائد في هذه الدعوة ، فلقد كانت — ولا تزال — أملا يداعب شعور المفكرين ، ورغبة تشغل بال المصلحين ، في عصور مختلفة وظروف مختلفة . وكانت كلما أطلت برأسها إلى الوجود اختفت تروأ تحت ستار النفوذ العارم والمعادى لشعوب الإسلام . إنني أدعى — فقط — أن الأرواح الراحنة والظروف التي نعيشها اليوم ؛ في مواجهة

## قيس بن سعد

للأستاذ محمد محمود زرقون

— ١ —

ولقد رأينا كيف نشأ أبوه — وهو الخزرجي الأنصاري — سيداً في قومه ، سعيًا بالمال ، جواداً بالنفس ، في سبيل إعلاء كلمة الله ، وإعزاز دعوة رسوله عليه السلام ، حتى دعا النبي بالبركة له ولأهله من بعده ، فلم يكن إلا الخير كله في هذا البيت ، ولما لحق النبي بالرفيق الأعلى ، كان أول مرشح للخلافة من بعده ، وكان ( يوم السقيفة ) حاسماً لكل ما عساه ينشب بين المهاجرين والأنصار ، فانفض الجمان على خير ما يرضى قوم ، أراد الله أن تألف قلوبهم على الهدى ، وتوحد وجهتهم ، سيراً بمواكب الدعوة إلى غايتها .

أما سعد وابنه قيس : فكانا هوائهما مع بني هاشم ، وليس أدل على ذلك من خطبة قيس في هذه المناسبة حيث قال :

« إن محمداً - صلى الله عليه وسلم - وجل من قريش ، وقومه أحق بمجراته وتولى سلطانه ، وأيم الله لا أراؤى أنأزعهم هذا الأمر أبداً ، فاتقوا الله ولا تغالغوم ولا تغادعوه »<sup>(١)</sup> .

عندما كتبنا مقالنا عن ( سعد بن هبادة بين الحقيقة والأسطورة )<sup>(٢)</sup> كتبنا نعهد في الحقيقة لابنه قيس بن سعد . وإلقاء الأضواء الأولى على شخصيته ، وجمع ما تناثر من مآثره ومفاخره عبر المصادر التاريخية ، حتى تتكشف للقارئ صورة متكاملة لصحابي جليل ، كانت له مكانة من رسول الله صلى الله عليه وسلم وله مواقفه المشهودة في تثبيط يبران الفتنة ، التي احتدمت واندمت أسلتها بين علي ومعاوية وامتد لها إلى مصر وقد وليها قيس بن سعد من قبل علي - واتباع مع العثاية بها سياسة الحيدة وعدم الانحياز ، حقناً للدماء ، والعضواء تحت راية أمة شعارها الوحدة والتوحيد ، واعتصاماً بحبل الله من الفرقة والهدوى ، فلما جرفت الفتنة أصحابها إلى الخلاف ، تبين للجميع أن سياسة قيس كانت عين الحكمة والساد ، ولكن هيأت فقد جاءه أمر الخليفة بالمول ، أشد ما تكون مصر حاجة إليه . .

(١) مجلة الأزهر : عدد أكتوبر ونوفمبر

سنة ١٩٦٦ .

(١) الإمامة والسياسة : ابن قتيبة .

هو اقصد رائعة تذكر فتشكر كما كان له في السلالة  
العريقة رجال قتلوا الخطي إلى الاندلس ثم  
مصر ، فكان منهم سادات المجاهدين ، والحكام  
العدول ، والقضاة والشعراء والأطباء  
والمحدثون الأعلام ، بمن زخرت بهم - لعدة  
قرون - أمهات التراجم الاندلسية ، حتى لقد  
كان يقال فيها : فلان منتهى إلى قيس بن سعد  
أو هو من ولد قيس بن سعد ، ومنهم  
أبو العباس المرسى نزيل الإسكندرية (١) .  
أما فصاحته وبلاغته ورجاحة رأيه فحدث  
عنها ولا حرج ، فإنه لما طلب على المشورة  
من المهاجرين والأنصار في غزو الشام وقف  
قيس يقول : « يا أمير المؤمنين ، انكشف  
بنا إلى عدونا ولا نعد ( لا نجسم ) فو  
الله لجهادهم أحب إلى من جهاد الترك والروم  
لإدهامهم ( غشهم ) في دين الله ، واستذلالهم  
أولياء الله من أصحاب محمد من المهاجرين  
والأنصار والتابعين بإحسان ، إذا غضبوا  
على رجل حبسوه أو ضربوه أو جرموه  
أو سبوه ( أخرجوه من بلده ) وفيتنا لهم  
في أنفسهم حلال ، ونحن لهم - فيما يرضون  
قطين ( عبيد ) » (٢)

ولعلنا نذكر مع هذا الموقف وقفة  
الأنصار من رسول الله عندما جمعهم مع  
(١) الصلاة : ابن بشكوال . الحلة السراء :  
ابن الآبار .

(٢) وقفة صفين : المنقري

في هذا القطعاع من الزمان والمكان لقياً  
قيس بن سعد ، فووت عن أبيه السخاء  
بالمال والروح ، وزاد ، كما ورت عنه سخاء  
النفس ، والغيرة على دينه ، والبراعة في الحرب  
لتكون كلفة الله هي العليا ، ورضع العقيدة  
من محبته لرسول الله ، وآل بيته الكريم  
من بعده ، ونافع عن علي والحسن بكل  
ما أوتي من عاطفة طاهرة ، ودهاء رزين ،  
وظل - ما عاش - على النفس ، شاخ الأنف ،  
بميد النظر ، بطلا شجاعاً لا يهاب ولا يتزعزع ،  
عف اليد واللسان والوجدان ، فلم تؤخذ  
عليه زلة أو سقطعة ، ولا اضطر يوماً إلى  
وقفة اعتذار عن خطيئة ، والتفت حوله  
أحابيل معاوية ، فلم يقع . بيتنا تشكك على  
وارتاب ، دون تهمة لقيس بأدنى جريرة ،  
ثم استبان الأمر في خضى القدر ، وانكشف  
الضباب عن المعدن الأصيل الذي صيغ منه  
طبع قيس . فعنى على سنة الولاء والوفاء  
لعل وابنه الحسن : فلما انفضت الفتنة  
الجامحة ، عاد قيس إلى ( المدينة ) بعيداً عن  
الجانحات المهلكات ، حتى جلا إلى ربه ،  
وهو عنه راض .

ولقيس بن سعد بعد هذا كله مكانته من  
الحديث والمحدثين ، وتعتبر رسائله السياسية  
وغطيه في اللود عن الحق نماذج فريدة  
في التراث العربي ، ووثائق نادرة في مجال  
الحكم والقتال ، وله في التاريخ - كما سنرى

ولم يدخر شيئاً ، بل كانت يستدين ليطلع  
- كما سنرى - ، أما الآن فيحق لنا أن نميط  
اللائم عن معالم هذه الشخصية الفذة التي شغلت  
حيزاً قليلاً من التاريخ ولكنه مع ذلك عبق  
الآثر ، بالغ الأهمية .

كان رجلاً طويلاً ؛ إذا ركب الحمار خطت  
رجلاه الأرض ، فكان أحد العشرة الذين  
أدركوا الإسلام وطول كل منهم عشرة  
أشبار (١) ، وكان سناطاً أى في ذقنه بعض  
الشعر ، وليس منه في المعاصرين شيء .  
وكان ضغياً جسيماً ذا رأس صغير ، ووجه  
جميل ولقد شغل الانتصار بلحية قيس ،  
وكانوا يتمنون لو اشتروا له لحية بنصف  
أموالهم ، حبا منهم له ، وإعجاباً بجماله .

وكان فصيح اللسان ، قوى الحججة ، حريصاً  
على الشئ من أمر ، صريحاً كل الصراحة  
إذا لزم الأمر ، ينفضب ويثور ، ولكن  
بمقدار ، تتدفق عباراته كالبركان ، ويندفع  
بوجدانه نحو غايته ، بكل ما يملك من  
حرية والطلاق ، حتى كان يسبق الأشياخ في  
الكلام ، فيذكرون ذلك عليه فإكان أسرع  
بديهية في التبرير ، إذ تأخذه الحاسة ، فلا يجد  
محيصاً من الاستجابة لدوافعها غير وان .

سبق قومه عندما طلبهم على المشورة .  
فقالوا : لم تقدمت أشياخ قومك ، وبدأنهم

المهاجرين ليستشيرهم في إحدى غزواته فكانت  
وقفة قيس امتداداً لوقفات أبيه من قبله ،  
وتلك شحنة لمرقها من أخوم !

وكان إلى جانب هذه الخلل الكرام ،  
حاكماً ضابطاً ، عارفاً بأصول الحكم ، عالماً  
بدينامي العامة : ضبط مصر (١) ، فكان جريئاً  
في الحق لا يهاب ، عادلاً لا يجهل ، أدرا الأرزاق  
على خصومه حتى استألم إلى جانبه ، ومنع  
الطعام عن أهل الشام نكابة في معاوية .

ولقد جرى كثير من المصنفين خلف  
المصادر الأولى ، دون تمحيص ، فاندس  
في كتاباتهم أمور نسبوها إلى قيس ، كذلك  
الكتاب الطامع بالشئام على لسانه إلى  
معاوية (٢) . وليس ذلك من طبيعة قيس  
في شيء ، لهذا كان ابن عبد البر القرطبي (٣) ،  
أول من حذروا مما زوروه عليه من شعر  
لا يتناسب مع سيرته في نفسه ، وزيادته ،  
ولا يشبه أخلاقه ولا مذهبه في معاوية ،  
وإنما هي الخصومة ، إذا لم يصاحبها ، دفعت  
هوجه إلى ارتكاب إحدى خصال النفاق ،  
ولم يذ باق منها كل كاتب مستنير !

لزم قيس أباه وهو من الرعي الأول من  
جدة الصحابة ، وجامد مع النبي وبذل ماله

(١) صهر أعلام النبلاء : الذهبي .

(٢) التاج في أخلاق الملوك : الجاحظ .

(٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب :

ابن عبد البر .

(١) حسن المحاضرة : السيوطي .

قال الواقدي : « كان قيس من كرام أصحاب النبي وأصحابهم ، ودهاتهم » ، وقال أبو عمر : « كان أحد الفضلاء الجلة » ، وأحد دهاء العرب ، وأهل الرأي والمكيدة في الحروب ، مع النجدة والبسالة والسخاء والكرم ، وكان شريف قومه غير مدافع ، وكان أبوه وجده كذلك . »

وقال ابن شهاب : « . . . من ذوى الرأي والبأس إلا ما غلب عليه من أمر الفتنة » .  
وقال أنس : « كان من النبي مكان صاحب الشرطة من الأمير » .

وقال الذهبي : « الأمير المجاهد » .  
وقال ابن الأثير : « من أعظم الناس جوداً وكرماً » .

وقال المسعودي : « كان من الزهد والديانة والميل إلى علي بالموضع العظيم » . وذكره الدارقطني في كتابه (الاصحاح) .

ولعل أسمى ما قيل عنه حديث النبي عليه السلام : « إنه من بيت جود وكرم » ، وراه أبو بكر وعمر يستدين ليطعم فقراء المسلمين عند الفضة والخمسة مثقالاً : « إن تركنا هذا الفتي أهلك مال أبيه » ، وعلم أبوه ، فأشكر عليهما ذلك ، خشية أن يرتد ابنه بخيلاً .

وكان عواده كثيرين . وله عندهم ديون لا تحصى ولا تعد ، فلما مرض انقطعوا عنه ، حياء منه . فاستبطنهم ، فأمر منادياً يتنادى

يا قيس بالكلام ؟ فأمرع يقول : « أما أنى عارف بفضلكم ، معظم لشأنكم ، ولكنى وجدت في نفسي الغضب الذي جاش في صدوركم ، حين ذكرت الأحزاب » .

روى عمرو بن دينار أنه كان يخرج عن وعيه إذا غضب ، ويبدو منه فاحش القول ، كما حدث عندما بايع الحسن معاوية !

هذا ، ولم تغل كتب السيرة من إشارات عن قيس بن سعد ، في الصحابة : ذكره في الكوفيين (١) ، ولم يذكره فيمن نزل منهم بمصر ، وذكره آخرون في المدينيين (٢) ، وذكره غيرهم في ولادة مصر (٣) ، ومات بالمدينة سنة ٥٩ هـ في آخر خلافة معاوية على أرجح الأقوال .

وقد عرف التاريخ كثيراً غيره ممن يحملون اسمه كقيس بن سعد بن عذس النابغة الجعدي ، وقيس بن سعد بن الأرقم بن النعمان الكندي ، وقيس بن سعد ابن ثابت الأنصاري صاحب لواء النبي ، أما صاحبنا فكان أشهر (قيس ابن سعد) في الجميع ، وغطت شهرته باسمه هذا على كل من عداه . فهو صاحب رسول الله وابن صاحبه ، وتعددت كنيته فقالوا : أبو الفضل ، وأبو عبد الله ، وأبو عبد الملك .

(١) الطبقات الكبرى : ابن سعد .

(٢) الاستيعاب .

(٣) ولادة مصر وقصائدها : الكندي .

قيس عن نصيبه له ، ولم يغير شيئاً مما تركه له أبوه ، ولم يخل مصدر قديم من ذكره في المطمحين الكرام .

ومن أبرز معالم شخصيته : المكر والدهاء ، في غير خبث أو أذى . فقد حصه دينه المتين من أن يتحول بمكره إلى الشر والإفساد في الأرض . ولذلك كان يتحدث عن نفسه فيقول : « لولا الإسلام لمكرت مكرأ لا تطيعه العرب » . وسرى مكائده لادعى دهاء العرب الحنسة معاوية وشريكه عمرو بن العاص ، لقد كان مكر قيس لعمه على الإسلام والمسلمين ، فقد حنى دمه ، وأطاع الفتنة المنبثة في صفوفهم ، وأشاع السلام بين أحزابهم . وأخذ الثارات ، وخرج منها مغفوراً له مرضياً عنه .

وكان أبوه قد دفعه وهو صغير ليعتمد النبي ويتعلم منه ، ويقتني آثاره الطاهرة ، فبقي عشر سنوات ، في خدمته وصحبته ، أبوه محمود السيرة في الجاهلية والإسلام ، وأمه (عكبة) قد باهتت النبي ، ولهم جميعاً أحاديث عنه ، أما قيس وحده فقد حدث بها في الكوفة والشام ومصر ، وقد استعمله النبي على صدقات المسلمين ، وأسلم إليه راية الانصار يوم الفتح بعد أن نزحها من أبيه لشكوى قريش منه ، تأديباً وترضية في آن واحد . ( يتبع )

محمد محمود زيتون

يتنازله عن كل ماله عندهم ، لجأوا إليه يتعاضدون بالمناكب . حتى تهدمت درجة بباب داره !

وشكت إليه بجوزأه ليس في بيتها جردان . فقال : « ما أحسن ما سألت ، أما والله لا أكثرن جردان بيتك ! » . وملا عليها بيتها طعاماً وإداماً ، وفي ( جيش العسرة ) استدان فئسراً وأطعم ، وطلما نهاء عن ذلك أمير الجيش أبو عبيدة ، واستقرض منه أحدهم ثلاثين ألفاً ، فلما ردها أي أن يقبلها ، إذ المال عنده عارية مستردة ، يتوسل بها المرء إلى المجد ، إذ أنفقه في حله ، ونفع به نفسه والناس ، فكان يقول : « اللهم ارزقني مالا ، فإنه لا يصلح الفعال إلا بالمال » .

وكان قيس وأبوه يتبادلان الغزو كل عام ، وفي إحدى غزوات النبي كان قيس يحمل راية النبي ، وفي أخرى نزل على النبي أضياف كثيرون . فقال سعد : إن يك قيس ابني فسيقول : يا فسطاس ( غلامه ) . هات المفاتيح . أخرج لرسول الله حاجته ، فيقول فسطاس : هات من أيك كتاباً ، فيدق أنفه ويأخذ المفاتيح ويخرج لرسول الله حاجته . فكان الأمر كذلك ، إذ حمل للمسلمين يومذاك مائة وستمائة ، ولما مات أبوه وقسمت التركة على بنيه وبناته ، ظهر له ورث لم يحسبوا له نصيباً ، لأنه كان حلاً في بطن أمه . فتنازل



# من أساليب الإيجاز في اللغة العربية للدكتور محمد الفحام

- لنت نظري وأنا أنظر في معاجم اللغة العربية وجود طائفة من الأفعال اتفقت أصولها وأصول كلمات هي أسماء لأجزاء أو أعضاء من البدن ، واتفقت أيضاً فيما يأتي :
- ( أ ) كونها أفعالا ثلاثية .
- ( ب ) مفتوحة عين الماضي .
- ( ج ) متعدية لواحد .
- ( د ) متضمنة معنى « أصاب ونحوه » ،
- مثال ذلك : قلب ، فعلا ، وقلب ، اسما .
- نقول : قلب فلان فلاناً أي أصاب قلبه .
- ونقول : رأس فلان فلاناً بمعنى أصاب رأسه .
- وقد رأيت أن أعظم ما عثرت عليه من هذه الأفعال في سلك واحد مرتباً لها ترتيباً أبجدياً فكانت كما يأتي :—
- ( أ ) أذنه يأذنه أذنأ : أصاب أذه - إنفه .
- يأغفه أغذا : أصاب يافوخه أو يافوخه .
- واليافوخ حيث يلتقي عظم مقدم الرأس وعظم مؤخره ، وهو الموضع الذي يتحرك من رأس الصبي - أمه يؤمه : أصاب أم راحه
- أنفه يأنفه ويأنفه أنفاً : أصاب أنفه .
- ( ب ) بطنه يبطنه : أصاب بطنه .
- ( ت ) ترقاه : أصاب ترقوته وهي العظم الذي في أعلى الصدر بين ثفرة للنحر والعاقن وهما ترقوتان وجمعها التراقي والترايق على القلب المكان .
- ( ث ) ثفره يشفره ثفراً : أصاب ثفره .
- ( ج ) جبهه يحجه جهاً : أصاب جبهته .
- وفي غير هذا الباب يقال جبهه بمعنى فاجأه وبمعنى رده عن حاجته جبهه بالمكروه : استقبله به - جبهه الشتاء القوم : جاءهم ولم يتنبأوا له - جلده : أصاب جلده - جنبه : أصاب جنبه - جلفه يحجوفه : أصاب جوفه .
- ( ح ) حدقه : أصاب حدقه - حشاه : أصاب حشاه - حقه : أصاب حقه .
- ( خ ) خرجه : أصاب خرجه - خرطمه : أصاب خرطومه - خشمه يخشمه خشماً : أصاب خيشومه ، ( وهو أقصى الأتف ) - خصاه : أصاب خصيه وإن شئت قلت

- خصيته ، والغالب استعماله بمعنى سلما -  
خطمه : أصاب خطمه أى أنفه .
- (د) دمه يدمغه من باب ضرب وامر  
دمغا . أصاب دماغه .
- (ذ) ذكره : أصاب ذكره - ذوعه :  
أصاب ذراعه . ذقته : أصاب ذقته .
- (ر) رآه : أصاب رئت - رأسه : أصاب  
رأسه . رجله : أصاب رجله - رقبه : أصاب  
رقبه - ركب يركبه : أصاب ركبته ويقال  
أيضا بمعنى ضربه يركبه .
- (س) سته : أصاب أسته ، وتستعمل  
أيضا بمعنى تبعه من خلفه - سره : أصاب  
سره - ويقال سر الصبي بمعنى قطع سره  
وهو ما تفضله القابلة من سرته عند الولادة -  
سمنه : أصاب سماخه (لغة في صحاح) - سته :  
أصاب سته .
- (ش) شعره : أصاب شعره - شغفه :  
أصاب شغاف قلبه أى غلافه - شفه : أصاب  
شفته - شواه : أصاب شواته أى جلدة رأسه .
- (ص) صدره : أصاب صدره ؛ أما صدر  
كفى فمعناه : زكا صدره - صدغه : أصاب  
صدغه - صدقه : أصاب صدقته أى رأسه ثم  
استعمل لطلق الضرب - صمخه : أصاب صمخه .
- (ط) طحله : أصاب طحاله .
- (ظ) ظفره يظفره : أصاب ظفره بكسر  
أو فتح ، ويستعمل أيضا فى معنى غرس فى  
وجهه ظفره - ظهره : أصاب ظهره .
- (ع) عجنه : أصاب عجانه - عضده : أصاب  
عضده - عظمه : أصاب عظمه - عاه بعينه :  
أصاب عينه ؛ ومن معانيه : حسده .
- (غ) غلغه : أصاب غلاف قلبه .
- (ف) فاده : أصاب فواده ؛ أما فقد فعناه  
شكا فواده . فأسه : أصاب فأس رأسه .  
فرصه : أصاب فريسته وهى لمة بين الكتف  
والجنب . فقره : أصاب فقاره . فهقه :  
أصاب فهقه وهى عظم عند مركب العنق  
وهو أول الفقار .
- (ق) قراه : أصاب قراه أى ظهره .  
قفه يقفنه : أصاب قفنه أى قفاه (ويقال  
فيه قفن أيضا) ويطلق أيضا بمعنى تبعه .  
قلبه يقبه ويقلبه : أصاب قلبه . وداه القلب  
يسمى القلاب .
- (ك) كبده يكبده ويكبده : أصاب كبده  
والكباده : وجع الكبد . كلاه يكله كليا :  
أصاب كليته فكلى واكتلى .
- (ل) لسه : أصاب لسانه .
- (م) مضعه : أصاب مضعه .

- (م) ماته يماته : أصاب ماته أي سرته  
 مثته : أصاب مثته أي ظهره . مثته : يمته  
 ويمته : أصاب مثاته . معدته يمعه معدا :  
 أصاب معدته .
- (ن) نساء : أصاب نساء فهو نسي : أما  
 نسي الرجل نسي نسي فهو نس فعناه :  
 شكا نساء .
- (و) وتته يتته وتتا : أصاب وتته .  
 وجهه يجه وجهها : أصاب وجهه . وراه :  
 أصاب رثته . ودجه يدجه ودجا : أصاب  
 ودجه (والودج عرق في العنق يجري فيه الدم) .
- (ي) يذاه ييديه يديا : أصاب يده فهو  
 مبدى والماعل ياذ . يمهه ييفخه يفتخا :  
 أصاب يافوخه : فهو يعمى أنفه .
- وبما نقسم من الأمثلة يعلم أنه قد استثنى  
 من كون الفعل ثلاثيا فعلا ن : ترقاه وخرطمه .  
 هذا ما وصل إليه على من هذه الأفعال .  
 وإن لا أدعى أنني قد استقرتها استقراء  
 تاما وأتقن أحطت بها علما ، ومن حفظ حجة  
 على من لم يحفظه . وهو ق كل ذي علم عليم . .
- و . محمد النوراني
- عميد كلية اللغة العربية صابغا

## « العربية لسان القرآن »

يقول الله تعالى :

« وإنا لنزيل رب العالمين ، نزل به الروح الأمين ، على قلبك لتكون من المنذرين ،  
 بلسان عربي مبين » .

الشعراء : ١٩٢ - ١٩٥

## طريقة القرآن في الدعوة والإقناع للأستاذ أحمد صفا

- ٢ -

ضده أى نوع من أنواع الإكراه حتى لا يكون اعتناقه لهذا الدين صناعيا طارئا يزول بزوال الأسباب التي أرغمته على اتباعه ، نقرأ في ذلك قول الله تبارك وتعالى :

« لا إكراه في الدين ، قد تبين الرشد من الغي » . البقرة : ٢٥٦ .

« قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فإنما يهتدى لنفسه ومن ضل فإنما يضل عليها وما أنا عليكم بوكيل » . بولس : ١٠٨ .

« وقل الحق من ربكم ، فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر » . المكيف : ٢٩ .

ووضع الكتاب الكريم أن ترك الإنسان لحرية فيما يتصل بالعقيدة والدين هو تشريع الله منذ القدم ؛ فنقرأ في قصة نوح عليه السلام بما وجه لقومه : « قال يا قوم أرايتم إن كنت على بينة من ربي ، وآتاني رحمة من عنده فعميت عليكم ، أنزل مكوبها وأنتم لها كارهون » . هود : ٢٨ . ووضع الكتاب كذلك أن الإكراه ليس مستحيلا على الله سبحانه ولو شاء لآمن من في الأرض كلهم جميعا ، ولكنها الحكمة الإلهية لتتحقق المسئولية ، ويصح التكليف ، وتبجل العدالة الشاملة ،

٣ - عناصر الفلاح في طريقة الدعوة (١) .

أما الطريقة المثلى التي يرسمها القرآن الكريم لطريقة الدعوة ، فقد وضعها مركزا في قول الله تبارك وتعالى : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجاء لهم بالي هي أحسن ، إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين » . النحل : ١٢٥ .

وقلنا « مركزا » ، لأن كل طريقة أرشد إليها الكتاب الكريم في دعوة الناس إلى أى عنصر من عناصر الإيمان — وقد استوعبت جميعها — تندرج تحت هذا القانون العام ، ويمكن للتأمل في الآيات التي تتصل بهذا الموضوع أن تبين :

(١) أن القرآن قد راعى الطبيعة البشرية وما جبلت عليه من ميول ولم يسقطها من حسابه قط ، ولا شك أن ذلك منتهى الحكمة ويتجلى ذلك واضحا في :

١ - الإصرار على أن يترك المدعو وحرية في اعتناق دينه ، وألا يستسلم

(١) نشرنا الجزء الأول من هذا المقال في عدد ذي الحجة ١٣٨٧ هـ

ويقول : « يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » محمد : ٧ ويعد وهو لا يخلف الوعد - فيقول : « ... ومن يتق الله يجعل له مخرجا ، ويرزقه من حيث لا يحتسب . ومن يتوكل على الله فهو حسبه ، ليطلقا : ٣ ، ٢ ويقول أيضا : « وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقاء الجن : ١٦ .

ويمدح الله سبحانه أولئك المؤمنين الذين بايعوا رسوله تحت الشجرة ويمنهم الفتيمة فيقول : « لقد رضى الله عن المؤمنين إذ بايعوك تحت الشجرة ، فلم يأت قلبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا فريبا ومغانم كثيرة بأخذونها ، وكان الله عزيزا حكيما . وعدمكم الله معانم كثيرة تأخذونها فعجل لكم هذه وكف أيدي الناس عنكم ، ولتسكون آية للمؤمنين ويهديكم صراطا مستقيما . الفتح : ١٨ - ٢٠

ومرة أخرى يبين القرآن الكريم أن هذه هي سنة الله منذ عرف الناس الهدى الإلهي ؛ إذ يحكي ما قاله نوح لقومه ، ومنه : « ... استغفروا ربكم إنه كان غافرا . يرسل السماء عليكم مدرارا . ويمددكم بأموال وبنين ، ويجعل لكم جنات ، ويجعل لكم أنهارا » توح : ١٥ - ١٢ ، ويحكي ما قاله هود لقومه : « ويا قوم استغفروا ربكم

وفي ذلك يقول الحق سبحانه : « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين » يونس : ٩٩ ويقول : « إن لنا نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين . » الشعراء : ٤ ٢ - استنخدام أساليب الترغيب والترهيب (١) ، لما جبلت عليه النفس البشرية من الرجا والخوف ، فنقرأ في الترغيب في الإيمان والعمل الصالح قول الله تبارك وتعالى : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ، وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وليبدلهم من بعد خوفهم أمنا يعبدونني لا يشركون في شيئا » . النور : ٥٥ ويبين أن ذلك تطبيق للقانون العام الذي تعبر عنه الآية الكريمة : « ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون . » الأنبياء : ١٠٥ ويؤكد ذلك في أكثر من موضع فيقول : « إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا - غافرا ٥١

(١) يهنا أن تلفت نظر القاريء إلى أننا لم نتحدث هنا عن الترغيب والترهيب فيما يتعلق بالثواب أو العقاب في الآخرة ، وإنما قصرناه على ما يرجى وما يخاف في الدنيا ، لأنه الصق بما يراد من الدعوة .

الحق ويقطعوا عن العناد والعتو ، وفي ذلك  
نقرأ قول الله تعالى : « ألم يروا كم أهلكنا  
من قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم  
نمكن لكم . وأرسلنا السماء عليهم مدرارا .  
وجعلنا الأنهار تجري من تحته . فأهلكناهم  
بذنوبهم . وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين »  
الأنعام : ٦ .

« وسكنتم في مساكن الذين ظلموا أنفسهم ،  
وتبين لكم كيف فعلنا بهم ، وضربنا لكم  
الأمثال ، إبراهيم : ٤٥ .

« أفلم يهد لهم كم أهلكنا قبلهم من القرون  
يمشون في مساكنهم ، إن في ذلك لآيات  
لأولي النهى ، طه : ١٢٨ .

« قل سيروا في الأرض فانظروا كيف  
كان عاقبة المجرمين ، النمل : ٦٩ .

« أولم يسيروا في الأرض فينظروا  
كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد  
منهم قوة وأناروا الأرض وعمروها أكثر  
ما عمروها ، وجاءتهم رسلهم بالبينات ،  
فما كان الله ليظلمهم ، ولكن كانوا أنفسهم  
يظلمون ، الروم : ٩ .

« أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف  
كان عاقبة الذين من قبلهم ؛ كانوا أكثر منهم  
وأشد قوة وآثارا في الأرض ، فما أغنى عنهم  
ما كانوا يكسبون . » غافر : ٨٢ .

« ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه ،  
وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة ، فما أغنى

ثم قوبوا إليه يرسل السماء عليكم مدرارا  
ويزدكم قوة إلى قوتكم ... » هود : ٥٢ .  
ويقول القرآن الكريم في حديثه عن  
أهل الكتاب : « ولو أنهم أقاموا التوراة  
والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كُفروا  
من فوقهم ومن تحت أرجلهم ... »  
المائدة : ٦٦ .

ونقرأ في ترغيب الناس في الصدقة قوله  
تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضا  
حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة والله يقبض  
ويبسط وإليه ترجعون » البقرة : ٢٤٥ .

وقوله جل شانه : « مثل الذين ينفقون  
أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبشت صبح  
سنبال في كل سنبلة مائة حبة ، والله يضاعف  
لمن يشاء والله واسع عليم » البقرة : ٢٦١ .

وقوله عز وجل : « إن تفرضوا الله  
قرضا حسنا يضاعفه لكم ويغفر لكم الله والله  
شكور حلیم ، التبان : ١٧ .

أما بالنسبة لترهيب فقد استخدمه الكتاب  
الكريم في درجات متفاوتة وأساليب مختلفة ؛  
فتارة يسوقه ضمنيا غير صريح وذلك عند  
حديثه عن سبق من الأمم التي كفرت بأنهم  
الله ، لحق عليها عذابه ، ويلفت النظر إلى أن  
العاقبة التي حاقت بهم — مع ما كانوا عليه  
من قوة وتمكن في الأرض — من الممكن  
أن تكون نهاية هؤلاء الذين وجهت إليهم  
الادعوى الإسلامية إذا لم يصيخوا إلى داعي

إلى الله حين يحسم الضر في البحر ثم يمحذون  
النعمة بعد أن يبيء لهم سبيل النجاة فيقول :  
« أفأنتم أن يخسف بكم جاب البر أو يرسل  
عليكم حاصبا ، ثم لا تجدوا لكم وكيلا .  
أم أنتم أن يعصمكم فيه تارة أخرى فيرسل عليكم  
قاصفا من الريح فيفرقكم بمسا كفرتم ،  
ثم لا تجدوا لكم علينا به تبيعا . »

الإسراء : ٦٨ - ٦٩

ويخاطب الله عباده مبينا نعمته عليهم  
في جعله الأرض ذلولا لهم ، ويحتمهم على  
الارتفاع بكل ما فيها حين يقول : « فامشوا  
فمناكبها وكلوا من رزقه ، ثم يعقب على  
ذلك بتحذيرهم من أن يركنوا إلى ما هم فيه  
من دعة نقيصة لاستقرار الأرض بهم ؛  
يقول جل شأنه : « أفأنتم من في السماء أن  
يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور . أم أفأنتم  
من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلون  
كيف نذير . ولقد كذب الذين من قبلهم ،  
فكيف كان تكذيبهم . » الملك : ١٦ - ١٨  
ويبلغ أسلوب التهيب ذروته في قول الله  
تبارك وتعالى :

« فإن أعرضوا قل أنذرتكم ساعة مثل  
ساعة عاد وثمود . » فصلت : ١٣  
فالتوجه هنا سافر واضح ، ونوع ما توعد به  
من العقاب معروف وعدد .

« الحديث بقية ، محمد إبراهيم صريحا

عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أقدنتهم من شيء  
إذ كانوا يمحذون بآيات الله ، وحق بهم  
ما كانوا يستهزئون . » الأحقاف : ٢٦  
« أفلم يسيرا في الأرض فينظروا كيف  
كان عاقبة الذين من قبلهم . دمر الله عليهم ،  
ولكافرين أمثالها . » محمد : ١٠

وتارة أخرى يحذر المدعويين من الاغترار  
برحمة الله سبحانه ويبين لهم أن من الخطأ  
أن يركنوا إلى ما هم فيه ظنا منهم بأن هذه  
الرحمة ستظل شاملة لهم ؛ بقول القرآن الكريم  
في ذلك :

« أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بياتا  
وهم ناعمون ، أو أمن أهل القرى أن يأتيهم  
بأسنا خفي وهم يلعبون ، أفأمنوا مكر الله  
فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون .  
أو لم يهد للذين يرثون الأرض من بعد أهلها  
أن لو نشاء أصبناهم بذنوبهم ولطبع على  
قلوبهم فهم لا يسمعون . »

الأعراف : ٩٧ - ١٠٠

ويقول :

« أفأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف  
الله بهم الأرض . أو يأتيهم العذاب من حيث  
لا يشعرون . أو يأخذهم في تقلبهم فأم  
بمحصنين . أو يأخذهم على تخوف ، فإن  
رهبكم لرؤوف رحيم . » النحل : ٤٥ - ٤٧  
ويتحدث القرآن إلى هؤلاء الذين يضرعون

## صدارة مصر الإسلامية بعد تحرير القدس للدكتور عباس حماد عيسى

خليج العقبة ، والاستيلاء على ثغر عدن  
ليمن الصليبيون على التجارة في البحر الأحمر  
والحيط الهندي ، كما تناول المشروع فكرة  
إقحام مملكة الحبشة المسيحية بضرورة المشاركة  
في الحروب الصليبية ضد المسلمين ، ومضى  
الصليبيون - فعلاً - في البحر الأحمر إلى ميناء  
عذاب ، ثم أغدوا السير في الصحراء نحو  
المدينة المنورة ، غير أن العادل أعا صلاح  
الدين وحسام الدين لؤلؤ قائد الأسطول  
أفسدا ذلك المشروع وتلك الفكرة بحملة  
مضادة ، شهد نتائجها الباهرة الرحلة الأندلسي  
ابن جبير (١) .

ورغم أن أرناط لم يكن من عدوانه  
سوى صلاوة صلاح الدين ، فإنه ظل يتحدى  
المسلمين أصحاب الفتوح العريقة ، لينزع  
تجارة الشرق من أيديهم ، ولكنه لم يتمكن  
لأن صلاح الدين حرص على فتح حصن  
الكرك ، حتى لا يعوقه عن الاتصال بمصر

ما نعايه الآن في أيامنا هذه حدث مثله  
في مصر الإسلامية على عهد صلاح الدين ،  
ماعتبارها محور ارتكاز القوى الدفاعية عن  
الشرق العربي كله ضد الاستعمار الصليبي ،  
فقد عمل هذا البطل على تصفية الجور العربي  
من الخلاقات في المؤتمر الذي عقده بدمشق  
في ذي القعدة سنة ٥٧٩ هـ (مارس ١١٨٤ م)  
ونجح في تكوين جبهة عربية إسلامية من  
مصر والشام والعراق ، وامتدت دولته من  
بلاد الأرمن شمالاً إلى النوبة جنوباً ومن  
الموصل شرقاً إلى برقة غرباً .

وفي أثناء ذلك عزم الأمير الصليبي أرناطه  
على القيام من إمارته بالكرك بمشروع جري ،  
قوامه الزحف بالصليبيين على شبه الجزيرة  
العربية والاستيلاء على المدينة المنورة ،  
ونبش قبر الرسول صلى الله عليه وسلم ،  
ونقل جثثائه الطاهر إلى بلادهم ليدفنوه عندهم  
وليجمعوا من ضريحه وزيارته منبجاً للإيراد ،  
وبذا يقطع الصلة بين الحجاز من جهة وبين  
مصر والشام من جهة أخرى ، وتضمن  
المشروع أيضاً استعادة قلعة أيلة على

(١) ابن الأثير : الكامل ج ١١ ص ٢١٠ ،  
رحلة ابن جبير ص ٢٩ .



استعد صلاح الدين لفتح القدس ، وتم له فتحه بعد حصار وقتال شديدين ، وقبض من مال المقاداة ما قيمته ثلاثمائة ألف دينار مصرية ، وطلب العادل منه ألف أسير صليبي فأعتقهم ، وتعمدت زوجة أرمط بقتلهم حصن الكرك كفاء خروجها بأموالها من القدس ، ودخل الناصر صلاح الدين ، ناصر الدنيا والدين ، القدس يوم الجمعة السابع والعشرين من رجب ، وهو يوم الاحتفال بذكرى ليلة الإسراء . فكانت مناسبة طيبة وفالا حسنا ، وأقيمت الجمعة في المسجد الأقصى لأول مرة ، بعد أن ظلت معطلة ثمانية وعشرين عاما ، وأمر صلاح الدين بفتح مدرسة به الفقهاء الشافعية ، وغسل قبة الصخرة المقدسة بماء الورد ، وجلس تحتها يتقبل الثناء بفتح القدس ، واستمع إلى قصائد الشعراء احتفالا بيوم القدس ، فأشد الشاعر المصري الشريف الجواني فيما أشد :

قد جله نصر الله والفتح الذي  
وعد الرسول ، فسبحوا واستغفروا  
وكانت أجمل القصائد قصيدة الشاعر المصري

ابن سناء الملك التي يقول فيها :

قد ملكك الجنان قعرا فقطرا

إذا فتحت الشام حصنا لحصنا

إن دين الإسلام من على الخنا

ق ، وأنت الذي على الدين منا !

وهو خارجها ، لحاصره وهنم أسواره ، ولم يحل بينه وبين دخول المسلمين فيه إلا خندق واسع كان لا بد من ردمه ولما شرعوا في ذلك العمل ، صدر أمر صلاح الدين بالتوقف ، استجابة لروية أرمط ، التي أنفذت رسالة إلى صلاح الدين ، ترجوه في هدية قصيرة ، حتى يتم زفاف ابنها ، غير أن أرمط الغدار لم يكن أهلا للروية الإسلامية فاتهز الفرصة وبسك وسله إلى ملكة بيت المقدس يستنجد بها فأجده ملكها بلدوين ، الرابع (١) .

لكن صلاح الدين لم يثأ أن ينقض الهدنة بينه وبين الصليبيين ، كما فعل أرمط عندما استوفى قرب الكرك قافلة للحجاج قبل حطاً : إن أخت صلاح الدين كانت بها ، ورغم احتجابه ، هدد أرمط القافلة ، فأقسم صلاح الدين أن يقتله إذا وقع في يده ، وتقدم نحو الكرك لينعه من اعتراض الحجاج ، فوصلوا ومعه أخت صلاح الدين سالمين إلى دمشق . ثم انتصر صلاح الدين في حطين في ٢٥ ربيع الآخر ٥٨٣ هـ ( ٣ يوليو ١١٨٧ ) وكان من الأسرى أرمط ، فقتله رابضه (٢) . وبعد أن تم للمسلمين فتح حكا ويافا وعسقلان ،

(١) Lane — Poole : Saladin P, 179

(٢) أبو شامة : كتابه الروضتين ج ٢

وحوى الأمر كل ملك يظن ۝

دهر يقنى وملكه ليس يقنى

لا تخص الشام منك التهانى

كل صقع وكل قطر يهنا

ثم أخذ معاقل الصليبيين في الشام تقع في أيدي المسلمين الواحد بعد الآخر، وكان أخطرها حصن الكرك، فصارت بلاد الشام حسبما قال صلاح الدين لأخيه: «ولا تسمع فيها لغوا ولا تأثيا إلا قيلا سلا ماسلاما».

غير أن انتصارات صلاح الدين أزعجت أوروبا فأتى البابا إرمان الثالث، كندا، ولحقه خلفه جريجورى الثالث في عام واحد. ودعا البابا كليمنت الثالث إلى وحدة الصف من أجل إنقاذ بيت المقدس، فأنتهى الخلاف بين بيزة وجنوة توحيدا لكلمة إيطاليا، وأوقف الحروب بين فيليب أغسطس ملك فرنسا وهنرى الثاني ملك إنجلترا، وبين الإمبراطور فردريك بربروسا، ومنافيه توحيدا لكلمة ألمانيا. وفرض فيليب أغسطس ضريبة على الفرنسيين، خصص حصيلتها لمحاربة صلاح الدين، اعتبرها الاقتصاديون أول ضريبة عامة في تاريخ أوروبا. وكان «وليم الثاني» ملك صقلية أول من لبى الدعوة للحملة الصليبية الجديدة المعروفة بالثالثة.

ولما عدد بربروسا لصلاح الدين أسماء سبعة وعشرين شعبا أوروبا، سوف يشتركون معه في تلك الحملة، أجابه صلاح الدين بأنه «لا يمكن حصر المسلمين، وفي قدرة البدو وحدهم مواجهتهم، وعلى التركا إبادتهم، وإذا دعونا الملاحين حاربوكم بشجاعة»، وعرف صلاح الدين قدور نفسه سلطانا للشرق، وكما لقبه أعداؤه بالقلعة اللاتينية (Rey omnium regnum orientalium) أى ملك المملكة الشرقية كلها، فهدد بعبور البحر، ليفزأ أوروبا ذاتها، إذا أصر الإمبراطور على تهديد السلام في المشرق العربي، ثم جاءت الأنباء إلى صلاح الدين من حليفه إسماعق الثاني إمبراطور الدولة البيزنطية تنذرها بما بينته الصليبيون، وأكدها مارواه تجار البندقية الذين حرصوا على الاحتفاظ بمصالحهم التجارية في الشرق، غير عابئين بغضب البابا وقرارات الحرمان من غفران الكنيسة، مما يؤكد أن كثيرا من القوى التي اشتركت في الحروب الصليبية لم يكن يعنها كثيرا الاحتفاظ بكنيسة القيامة بقدر ما يهمها الاحتفاظ بمرآكزها في عكا وطرابلس والإسكندرية تحمكها تجارة الشرق (١).

(١) أبو شامة: نفس المرجع ص ١٣٦.

Lane — Poole : op. cit., P 174

حالة شديدة، ونجا أهل عكا من المجاعة بوصول المؤن من الاسكندرية في ثلاث بطس مصرية.

ولم تشأ الأقدار أن يصل الامبراطور فردريك بربروسا إلى عكا، غير أن ابنه، فردريك سوابيا، تمكن من الوصول إليها، وهاجها بدبابة كبيرة تصدى لها أهلها بالمجانيق فأحرقوها، ثم توقفت الحرب لمطول الأمطار، وتوفي فردريك سوابيا، وقضى الصليبيون الشتاء في ضيق شديد، وحمل الجرح بعضهم على الالتجاء إلى معسكرات المسلمين. وهناك عرفوا الإسلام على حقيقة، فأسلموا وحسن إسلامهم. وأذن صلاح الدين لجنده بالعودة إلى بلادهم المرحلة والراحة، على أن يعودوا في الربيع، واستبدل بحامية عكا غيرها.

وأدرك صلاح الدين أهمية القوة البحرية وأراد أن يشترك المغرب العربي إلى جانب المشرق في مكافحة الصليبيين، فاستأجد بسلطان المغرب يعقوب بن يوسف بن عبد المؤمن، ليرسل له جزءاً من أسطول له، يتمكن به وبالأسطول المصري من مواجهة أسطول فيليب أغسطس ملك فرنسا وريتشارد ملك إنجلترا. ثم مرض الملكان، واشتدت وطأة المرض على ريتشارد، فأرسل صلاح الدين إليه أطباء وفاكهة وثلجاً، وأبى أن يهاجم

ولذا عمد صلاح الدين إلى تقوية حصون عكا، وجاءته جنود الموصل وحماة وحران، فأصبح الصليبيون المحيطون بعكا محصورين بين المسلمين داخل عكا وخارجها، وجرت حروب كثيرة، منها اليوم المشهود ومنها ما هو دون ذلك<sup>(١)</sup>. وحمل صلاح الدين على الصليبيين يوم الجمعة حملة أزاقتهم عن مواقعهم، ودخل عكا بالدخائر والعلف، وتمرس بتناجزة العدو، قبل وصول الأساطيل الصليبية بالجند والمؤن، ثم استنجد بالخليفة العباسي الناصر لدين الله، بعد أن قدمت سراكب أوربية إلى عكا تحمل ثلثة امرأة، جهل بعضهن فتنة، وارتدى البعض الآخر زى الأجناد لمحاربة المسلمين، وكان العادل أول الواصلين بالنجدة إلى أخيه صلاح الدين، ثم وصل الأسطول المصري إلى ميناء عكا في خمسين قطعة وزهاء عشرة آلاف بحار بقيادة حسام الدين ثولوز، فقويت الروح المعنوية لدى أهل عكا، غير أن الصليبيين ضيقوا الحصار عليها، فعمد صلاح الدين إلى الاتصال بحاميتها بالحام الزاجل. وجمعت نجدة الخليفة من النفط والعتاد والمسال، وتمكن القناتق الدمشقي على بن عريف من إحراق أبراج الصليبيين بقذور النفط، وحمل العادل على العدو

(١) ابن الأثير: الكامل ج ١٢ ص ٢٢٠.

وأظنها سبعة آلاف دكان . . وأما سوق  
البز العتيق والجديد فثنى بهر المقل . وكان  
في الصكر أكثر من ألف حمام ، وكان أكثر  
ما يتولاها المغاربة . . . ينزل الرجل رأسه  
بدرم وأكثر ، (١) وظل المسلمون خلال  
الصور يحاحرون عكا ، البقية الباقية من إمارة  
بيت المقدس ، حتى استردوها بالقوة بفضل  
القيادة المصرية الرشيدة سنة ٥٦٩ (١٢٩١ م)  
بعد أن لبثت في أيدي الصليبيين مائة عام .

وما أحوجنا لخطين أخرى ترفع راية الحق  
لينفى العرب إلى حق السلام القائم على العدل  
وليكن تراب فلسطين المزينة مسرحا لنصر  
كبير آخر على عصابة الصهيونيين ، فيسحقهم  
العرب كما سحقوا الروم في اليرموك ، والصليبيين  
في حطين ، والتتر في عين جالوت ، ويلحقونهم  
بمن سبقهم في الغابرين ، من زمر المعتدين  
الآثمين .

### عباس علمى اسماهبل

(١) عبد الطيف البغدادي : الإفادة  
ص ٨ ، المقرئى : السلوك ج ١ ص ٤٩ .

المعسكر الصليبي وقائداه في محنة ، ولذا اقتضت  
الحرب على مبارزة الفرسان ، وطالما لى  
الاجتاد العداء فأنس البعض إلى الآخر ،  
وأقاموا الحفلات ، هذب الخلق الإسلامى  
طبائع الصليبيين وصقل خشوتهم وارتشفوا  
من مناهل الحضارة العربية الإسلامية ما مهد  
لنهضة الأوربية الحديثة .

ثم عرض ريتشارد بعد شفائه أن يقابل  
صلاح الدين ليفاوضه في الصلح ، فأبى خشيته  
و قنطير الزمات وتضييع الأوقات ، وعندئذ  
هاجم ريتشارد عكا بقلب الأسد ، فتمكن من  
رفع الأعلام الصليبية على أسوارها  
سنة ٥٨٧ ( ١١٩١ م ) لحزن صلاح الدين  
لأن عكا مدينة إسلامية عظيمة ، وصف  
معالمها الرحالة عبد الطيف البغدادي  
بقوله : « كان السوق الذى فى عسكر السلطان  
على عكا عظيما ، ذا مساحة فيسحة ، فيه مائة  
وأربعون دكان يطار ، وعددت عند طبائخ  
واحد ثمانية وعشرين قدرا ، كل قدر تسع  
رأس غنم ، وكنت أحفظ عدد الدكاكين . . »

# انتشار الإسلام

## في جيلان

للمكتوب محمد بن غنيم أبو سعيد

والبلاد التابعة لها ، كما يتأخها من الشرق إقليم طبرستان ، أما بالنسبة للغرب فإننا نجد إقليم أذربيجان جنوباً وبلدان الران شمالاً . هذا هو الموقع الجغرافي لمنطقة جيلان كما نعرفها طوال السنوات التي عاصرت انتشار الإسلام فيها ، أما بالنسبة للتاريخ الحديث فإن جيلان هي إحدى المقاطعات الشمالية للإمبراطورية الإيرانية ، وهي بذلك تتأخم الجمهورية الكردية ، إحدى جمهوريات اتحاد الجمهوريات السوفيتية الاشتراكية ، وقد استطاعت روسيا أن تبسط سيادتها على هذه المقاطعة لفترة قصيرة أوائل العقد الثالث من القرن الحالي (١٩٢٠ - ١٩٢١) .

منطقة جيلان في جملتها شبه مظلة ، إذ قد حبتها الطبيعة حصاتها ، فهي محصورة بين الجبال المنيع من الغرب والجنوب ، وبحر قزوين الذي يقابل الجبال من الجهة الثانية . ولا تصل بلاد جيلان بإقليم طبرستان إلا عن طريق كلار - شالوس .

كانت هذه الحصانة الطبيعية أكبر الأثر في احتفاظ جيلان باستقلالها وعدم خضوعها

التفتت بالفارسي الكريم على صفحات مجلة الأزهر الغراء في حديثين سابقين : في الأول منها ( عدد ذي القعدة سنة ١٣٨٧ ) تبين مع انتشار الإسلام في إقليم طبرستان وكان محور الدراسة في ثانيها ( عدد ذي الحجة سنة ١٣٨٧ ) يدور حول انتشار الإسلام في منطقة أذربيجان .

واليوم أستسمح القارئ الفاضل أن نقضى سويًا دقائق قليلة نتعرف فيها على صفحة جديدة من الصفحات الخالدة لانتشار الدين الإسلامي ، بل لعلها أروع صفحة كتبها هذا الدين الحنيف في مظلة بحر قزوين كلها ، ونعني بها صفحة انتشاره في منطقة جيلان .

تعرف منطقة جيلان ( الرسم الفارسي للإسلام هو كيلان ) عند الجغرافيين العرب تحت أكثر من اسم ؛ فهي تارة بجانب الاسم السابق - الكيل - وأخرى كيلان وثالثة الجيل ورابعة الديلم ، وسواء استخدمنا هذه التسمية أم تلك فإن المنطقة التي نعنيها هي تلك التي تشكل الزاوية الجنوبية الغربية لبحر قزوين ، وتحدها من الجنوب مدينة قزوين

التي عانت الاضطهاد في موطنها الأصلية بسبب معتقداتها المذهبية ، وما هو معروف عن أتباع كل من المانوية القديمة والزرذشتية أنهم قد واجهوا فترات من الاضطهاد الديني أثناء حكم بعض أكاسرة الدولة الساسانية .

أخذ الإسلام يطرق أبواب جيلان في السنوات الأخيرة من عهد الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه ( توفي في الأيام الأخيرة من سنة ٥٢٣ هـ ) وذلك حينما وفد إلى المنطقة البراء بن عازب على رأس قوة إسلامية ليفتح مدينة قزوين المتاخمة لبلاد جيلان من الجهة الجنوبية . في حديث البلاذري بخصوص هذه الحملة قال عن أهل قزوين : إنهم استجابوا لدعوة البراء بن عازب واعتنقوا الدين الإسلامي ، وبالتالي اندمجوا في الجماعات الإسلامية الأخرى بما لها من حقوق وما عليها من واجبات ، أصبحت مدينة قزوين بعد هذا الفتح ثمر المسلمين في مواجهة جيلان من الناحية الجنوبية .

حوالي ذلك الوقت — وربما بعد التاريخ السابق بقليل — أخذ الإسلام ينتشر في أذربيجان ، أي بالقرب من الحدود الغربية للمنطقة موضوع الدراسة ، ومعنى هذا أنه في أواخر الحقبة الثالثة من التاريخ الهجري أصبح للدين الإسلامي وجوده على مشارف جيلان من الغرب ومن الجنوب .

للوثرات الخارجية ، وهذا يفسر سر بقائها خارج منطقة النفوذ المباشر للإمبراطورية الساسانية ، الأمر الذي شجع بعض منافسي الأكاسرة على اتخاذها مركزاً لهم . كما كانت هذه الحصانة نفسها من العوامل الهامة التي وقفت في وجه المحاولات التي قام بها المسلمون لفتح البلاد ، وبالتالي قدر على مواطني هذه المنطقة أن يتأخر اعتناقهم للدين الإسلامي عشرات السنين .

كان سكان المنطقة خليطاً من عناصر مختلفة أبرزهم الديلم الذين كانوا يقيمون بصفة خاصة في البيئات الجبلية ، وبجانب الديلم كان يوجد الجبل الذين اتخذوا مواطنهم في المناطق السهلية ، ولعل هذا يفسر لنا بعض السر الذي بسببه اختلفت تسمية المنطقة لدى الجغرافيين العرب .

هذا — وبالإضافة إلى تعدد الجنسيات — زخرت المنطقة بتعدد في الديانات أيضاً ، فبجانب المجوسية كان يوجد في هذه البلاد أتباع لكل من الوثنية والمانوية القديمة والزرذشتية ، وبالنسبة للديانات السجارية فإن المراجع تشير إلى أنه كان يوجد في هذه المنطقة عدد من أتباع الديانة المسيحية .

يستطيع الباحث أن يفسر سر تعدد الديانات في مثل هذه الرقعة الضيقة من أن الصناعة الطليعية للإقليم قد جعلت منه قبلة للجماعات

السياسي ، ولكن تمويق انتشار الدين كمقيدة بين مواطني جيلان يعود في المرتبة الأولى إلى ظروف موضوعية كانت تحكم العلاقات الاجتماعية بين فئات المجتمع في المنطقة . وقد انه كسبت هذه الظروف على طبيعة اعتناق الجيلانيين أو الديالة للدين الإسلامي فيما بعد وهذا ما ستعالجه الدراسة بالتفصيل ولكن بعد أن نستعرض أولا المحاولات التي بذلت لنشر الإسلام هناك ومدى ما حقته كل منها من نجاح .

في العقد الخامس من القرن الثاني الهجري سيطرت الدولة الإسلامية على إقليم طبرستان سيطرة مباشرة . وقد ترتب على ذلك أن أصبح المسلمون يواجهون منطقة جيلان من جهات ثلاث : الشرق حيث طبرستان ، والغرب حيث أذربيجان ، والجنوب حيث فزوين .

كانت سيطرة المسلمين على طبرستان عاملا حاسماً في تغيير ميزان القوى بين أهل جيلان من جهة . والقوات الإسلامية التي نظمت بها مهمة فتح الإقليم من الجهة الأخرى . وذلك لأن منطقة الحدود المشتركة بين طبرستان وجيلان شكلت موقعا أمامياً أطلقت منه القوات الإسلامية في محاولاتها من أجل فتح البلاد ونشر نور الإسلام فيها . وتبرز أماننا قيمة هذا التطور بصفة خاصة إذا ما عرفنا

يعمل في ذهن القارئ الآن سؤال حول الموقف بالنسبة لبلاد جيلان . وموقفها من الإسلام . وأساعد فأقول : إن انتشار الإسلام في جيلان يختلف اختلافاً كلياً عن انتشاره في كل من قزوین وأذربيجان ، يختلف في ظروفه وفي توقيته . كما يختلف أيضاً في طبيعته . وسنعمل على إبراز هذه الجوانب من خلال الدراسة التي ستقدمها في هذه الصفحات .

والحقيقة التي يستطيع الباحث أن يؤكد أنها هي أن الدولة الإسلامية ، سواء في عهد الخلفاء الراشدين أم في عهد كل من الأمويين والعباسيين ، لم تدخر جهداً في سبيل فتح جيلان ونشر نور الإسلام بين ربوعها ، ولكن الجهود الإسلامية لم يصادفها التوفيق . الأمر الذي يعني على هذه المنطقة صفة متميزة بالمقارنة مع الأقاليم الأخرى التي وجه إليها المسلمون نشاطهم .

من الممكن تقديم الحصانة الطبيعية التي انتم بها الإقليم والتي أشرنا إليها في صدر هذا المقال بوصفها العامل الحاسم الذي أفسد فاعلية المحاولات التي بذلها المسلمون لفتح البلاد . ويضاف إلى الحصانة الطبيعية هذه ما هو مشهور عن أهل المنطقة من الشجاعة والمهارة الحربية .

هذا صحيح بالنسبة للاستيلاء العسكري أو

هذا هو الإشعاع الأول للدين الإسلامي في هذا الإقليم أخذ يقرب إليه من جهة الحدود الشرقية حوالى السنوات الأولى من الحلقة السابعة للقرن لثاني الهجرى ، أى بعد مرور أكثر من قرن وربع على وجود الإسلام في المنطقة متاخما لجيلان من الغرب ومن الجنوب ، ولا شك أنه تاريخ متأخر ونتيجة دون ما بذل في سبيلها بكثير .

يبدو أن عدد من اعتنقوا الإسلام استجابة لابن الملا كان قليلا ، كما يبدو أيضا أنهم لم يقوموا بجهود لترويج عقيدتهم الجديدة بين الآخرين ، أو أن مثل هذه الجهود — على فرض وجودها — لم يحالفها التوفيق ورغم قلة عدد من أسلموا فإنهم لم يتعرضوا لآى ضغط من الجماعات الأخرى نتيجة لديهم الجديد . والسّر في ذلك ما سبق أن أشرنا إليه آنفا وهو أن هذه المنطقة كانت موطننا الخديط من أنصار اتجاهات مذهبية مختلفة وجدوا فيها مأمنا لهم من الاضطهاد الذى سبق أن تعرضوا له في مواطنهم الأصلية ، فلا يستبعد في ضوء هذا أن يستوعب إقليم جيلان عددا من أنصار ديانة جديدة .

وما عدا ذلك فإن المراجع التى تحت أيدينا ليست متينة بالدرجة التى تمكّنتنا من أن نزيل الغموض الذى يكتنف تاريخ هذا العدد القليل الذى تمثل قيم أول إشعاع الدين الإسلامي

أن منطقة الحدود المشتركة هذه كانت تمتاز بالسهولة النفسية لمن أراد أن يجتازها ، وهذا بالقياس إلى مناطق الحدود المشتركة الجنوبية أو الغربية .

حققت القوات الإسلامية في جهة طبرستان بعض الانتصارات الجزئية على مواطني جيلان ، فما يذكر عن عمر بن الملا الذى تولى طبرستان أكثر من مرة كان آخرها سنة ١٦٧ هـ أنه هاجم هذه المنطقة المستعصية عدة مرات ، وقد استطاع في إحداها أن يتوغل في صميم البلاد الجبلانية . وقد أخذت الحملات الإسلامية التى توجهت من طبرستان إلى جيلان — شأنها في ذلك شأن الحملات التى سبق أن انطلقت من مدينة قزوین — طابع الفسارات تفنن القوات الإسلامية ثم تعود إلى قواعدها من جديد . وهكذا .

صاحب هذا التطور السيامى والعسكرى تغير في الموقف بالنسبة لانتشار الدين الإسلامى في هذه البلاد ، فقد ذكرت المراجع المؤثقة بها عن عمر بن الملا أنه في إحدى غاراته استطاع أن يوغل في إقليم الديلم حتى وصل إلى مدينة (محدثة) التى تقع على بعد فرائخ قليلة من حدود طبرستان ، ويذكر ابن الفقيه أن بعض أهالى هذه المدينة قد اعتنقوا الدين الإسلامى على يد ابن الملا .



في هذا الصدد نقول : إنه في أواخر سنة ١٦٩ هـ دارت معركة د فح ، بين العلويين ، بقيادة الحسين بن علي بن الحسن ، والقواصة العباسية ، وقد دارت الدائرة في هذه المعركة على العلويين وقتل زعيمهم ، ومن ثم نشط العباسيون في تتبع رجال البيت العلوي مما دفع بعضهم إلى الهرب بعيدا عن متناول أعدائهم ، ومن هرب من بطش العباسيين يحيى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي ابن أبي طالب .

ذهب يحيى هذا إلى بلاد الديلم في سنة ١٧٥ هـ وهناك اكتسب ما يمكن أن نسميه بحق اللجوء السياسي من كبير المنطقة أو مسكها المعروف بمحطان . غشى الخليفة هارون الرشيد مما يمكن أن يؤدي إليه استمرار بقاء يحيى في جيلان ، ومن ثم أحمل الخليفة في الإتيان به إلى بغداد ، وقد تم له ذلك في سنة ١٧٦ هـ .

لم يشر الدينوري إلى حركة يحيى بن عبد الله هذه ، أما اليعقوبي فقد أشار إلى وجود يحيى في بلاد الديلم إشارة سريعة وقد تناول الطبري تاريخ يحيى بشيء من التفصيل ، ولكن هذا التفصيل القصب - بالدرجة الأولى - على وجود يحيى في بغداد بعد إحصاره من بلاد الديلم ، وأوفى ما كتب عن يحيى في مجرده قدمه لنا مؤرخ الزيدية المحلى حسام الدين

في داخل إقليم جيلان ، وعلى سبيل المثال ، نحن لا نستطيع أن نحدد التاريخ الدقيق لإسلامهم ، ولا نستطيع أن نتعرف على عددهم أو الدوافع التي جعلتهم يتقبلون الدين الإسلامي ، كما أنه ليس في إمكاننا - أيضا - أن نتحدث عن حقيقة دينهم السابق . وهذا الفصور أمر طبعى لأن الكتابات التاريخية آنذاك لم تكن تعنى عناية كاملة بشئون العامة . وسط هذا النقص يستطيع الباحث أن يستخلص حقيقتين تفرضان وجودهما من خلال الظروف التي صاحبت ظهور أول إشعاع للإسلام في منطقة جيلان .

الأولى هي أن عدد أولئك الذين شكلوا طليعة الدين الإسلامي في هذا الإقليم كان قليلا . والثانية هي أنهم اعتنقوا ديانتهم الجديدة مصطبغة باللون السني ، والذي يسوقنا إلى القول بالحقيقة الثانية هو ما نعرفه عن عمر ابن العلاء من أنه كان سفيا يدين بالانتماء المذهبي الذي يدين به سادته العباسيون - هذا بالإضافة إلى ما سبق أن فناء من أن الإسلام بدأ ظهوره في المنطقة في حدود السنوات الأولى من الحلقة السابقة في القرن الثاني الهجري .

بعد هذه الوقفة القصيرة نواصل تفصيلنا للمحاولات التي أدت إلى انتشار الإسلام في هذه المنطقة .

في هذه المنطقة ، وقد تمثل كيان هذه الجماعة في الجهود البشرية والمادية التي أسفرت عن بناء مسجد يجمع أفراد هذه الجماعة ويكون مقرا لتأدية شئام دينهم ، وفوق هذا وذاك يكون رمزا شاخصا للدين الجديد الذي وفد إلى إقليم الدبانات العديدة .

لم تشر المصادر إلى المكان الذي بنى فيه هذا المسجد ، والمرجح أنه أقيم في المنطقة الجبلية الجنوبية التي كانت مركزا لحكم الأسرة الجستانية . وكل ما نستطيع أن نؤكد به بالنسبة لهذه الجماعة هو أنهم اعتنقوا الدين الإسلامي ملوثا بالمذهب الزيدي ، نفس المذهب الذي كان يدين به ويدعوا إليه يحيى بن عبد الله .

هذا هو الموقف بالنسبة لانتشار الإسلام في جيلان حتى سنة ١٧٦ ، ونواصل في مقال تال بقية المحاولات التي أدت إلى جعل الإسلام دين الأغلبية الساحقة في هذه البلاد .

د. عامر عظيم أبو سعيد

في مؤلفه و الحداث في الرودية في مناقب أئمة الزيدية ، ( مصور بدار الكتب رقم ٨٦٧ تاريخ ) فقد كتب عنه حوالى عشرين صفحة والذي يتصل بموضوعنا من خلال هذه الصفحات أمران : الأمر الأول هو أن المحلى وصف الديالة أكثر من مرة بأنهم أهل الشرك أو الكفرة ، والأمر الثاني أنه قال بالنص في آخر ما كتبه عن هذا الزعيم الزيدى : « وكان قد أسلم على يد يحيى جماعة من الديلم وبنوا مسجدا » . وهذا المسجد هو أول بناء من نوعه في هذه البلاد .

ومعنى هذا أنه في حوالى سنة ١٧٦ هـ اعتنق الدين الإسلامى عدد آخر من الديالة ويبدو أن عدد من أسلموا على يد يحيى كان كثيرا نسبيا . وقد افمكت هذه الكثرة النفسية في المسجد الذى أسسوه وسط أماكن العبادة الخاصة بالديانات الأخرى .

يمكننا القول إذن بأن أولئك الذين اعتنقوا الإسلام استجابة لدعوة يحيى العلوى يمثلون في الحقيقة أول جماعة إسلامية ،

# الكتاب

## الحج

حجته . أحكامه . أسرارُه . مناسِكُه

عرض وتعليق : الأستاذ يوسف عبد الوادى الشال

دورى على مستوى الشعوب والدول . يمكن أن يسفر عن تأثير بالغ الأهمية عميق الشأن فى أحداث العالم وتطور الأمم ، وهى من قبل ذلك ومن بعده مجال أى مجال للتعاون والتعارف والتآلف وتطبيق عملي للأخوة الصادقة والمساواة الأصيلة .

ثم بدأ موضوعه بذكر آداب السفر فى ضوء تعاليم الإسلام مبيناً أن السفر إلى الحج لا يضاهيه سفر من الأسفار ، ولا يدرك هذا المعنى حتى إدراكه إلا أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى .

وبعد تحقيقات ودرقات روحية بين حكم مناسك الحج تناول أعماله فأرقا بين الركن والواجب فى هذه القريضة بقوله :

فالركن ما لا يصح الحج بدونه ولا يجبر تركه بدم ، والواجب ما يصح الحج بدونه ولكن يجبر تركه بدم .

هذا الكتاب جامع لأطراف فريضة الحج من حين التهيؤ لأدائها حتى العودة من سفرها المحب .

ومؤلفه الأستاذ محمد الفتى بدار الكتب والوثائق القومية .

وقد قسم الكتاب فصوله الدكتور عبد الحليم محمود بكلمة ختمها بقوله : « وكأنت ا. وح الدينية للمؤلف واضحة جليلة بعبارات أنيقة وعرض شيق وأسلوب جذاب ... وهو فى كل هذا التطواف المبارك لا يعوزه الدليل من الكتاب والسنة بما يشرح صدور قوم مؤمنين ، ويكون قرّة عين للمارفين وروضا آثقا للقيمين وزاداً للسافرين . »

واستهل المؤلف كتابته بمقدمة بين فيها قيمة هذه القريضة الجليلة وما تعود به على الأمة الإسلامية فى مشرق الأرض ومغربها من خير غامر باعتبار الحج أعظم اجتماع عالمي

اللبس : فيحرم على الرجل ستر رأسه أو بعضه بما يمد سائرا سواء كان محيطا أو غير محيط . وغير الرأس فيحرم ستره بغير الإزار والرداء ونحوهما . والمرأة تلبس الملابس المعتادة عدا الوجه بيد أن لها أن تستر منه القدر اليسير الذي لا يمكن ستر جميع الرأس إلا به . فهو من باب ما لا يتم الواجب إلا به .

استعمال الطيب في البدن : والثوب أو القماش بما يمد طيبا .

إزالة شعر الرأس : والجسد بأي طريق من طرق الإزالة . وكذا تقليم الأظافر .

الزواج أو تزويج غيره

مقاربة الوجه أو التمتع بها في أى صورة من صور التمتع العملى .

التعرض للصيد وقطع نبات الحرم وشجره . كل ذلك في شرح واضح من خلال المذاهب الفقهية .

وقد بين حدود الحرم فقال :

أما حده من طريق المدينة . فهو على ثلاثة أميال من مكة . ومن طريق اليمن سبعة أميال . ومن طريق العراق والجزيرة سبعة أميال ومن طريق الطائف على عرفات من بطن وادى نمرة سبعة أميال أيضا . ومن طريق جدة عشرة أميال . وهذا حد ما جعله

والأركان هي : الإحرام : أى نية الإحرام بالحج ، الوقوف بعرفة ، طواف الإفاضة . السعى بين الصفا والمروة ، الحلق أو التقصير ترتيب معظم هذه الأركان .

والواجبات هي : الإحرام من الميقات ، المبيت بمزدلفة ، المبيت بمنى ، رمى جمرة العقبة ، يوم النحر ، رمى الجمرات الثلاث أيام التشريق الثلاث إن لم يتعجل .

والأركان لا يتم الحج ولا يجزئ حتى يأتى بجميعها ولا يتعجل من إحرامه التحلل الأخير إذا بقي شئ منها ، وأما الواجبات فن ترك شيئا منها لزمه تقديم دم ، ويصح الحج سواء تركها عمدا أو سهوا لكن العمد يأثم بالترك

وأما السنن فن تركها فلا شئ عليه ولا إثم ولا دم لكن فاته الكمال وتركته الفضيلة وعظيم الثواب .

ثم استظهر المؤلف في شرح هذه الأعمال موضحا كيف تؤدي وموقع كل ركن وواجب .

وأسلمه ذلك إلى الحديث عن المحظورات التى يجب على المحرم أن يجتنبها مبينا أضرار هذا الخطر الذى يتركز فى أنه أسلوب من الأساليب الجادة العملية التى تترك أثرها التربوى فى أعماق من يمارسها .

وقد أطلب فى بيان هذه المحظورات توضيحا ورتبها على النحو الآتى :

وأردف ذلك بالآبار الأثرية أيضا كثير  
أريس التي توضع بها الرسول الكريم صلوات  
الله وسلامه عليه وبئر رومة وغيرها وقد  
حُبط الأسماء بالحروف .

وأنهى المؤلف فصول كتابه ببيان ما يجب  
على الحاج إذا ترك مأمورا به أو ارتكب  
منها عنه موصفا أنواع الدعاء الواجبة وجزاء  
الصيد وقطع الشجر .

وختم المؤلف رحلته على صفحات كتابه  
الذي بلغ مائتين وأربعا وعشرين صفحة بقوله  
في تواضع العلماء :

وما إلحائي أثبت إلا بما تقسع درايقي  
لتصويره وإملاءه وبتلام مع طائقي . وأني  
أوجو من القاريء الكريم ألا يتخذ من  
فيض علمه منفذا لتوجيه النقد إلى هذا  
الكتاب .

بوصف بهم الهادي السال

الله عز وجل حرما لما اختص به من التحريم .  
وقد قام المؤلف بتحديد المواقع التي تحتاح  
إلى تحديد معتمدا على النصوص

وبعد مسيرة طويلة على طريق الحج ختمت  
بطواف الروداع انتقل بنا المؤلف إلى دار  
الحجرة ومشوى الرسول الكريم عليه وعلى  
آله أفضل الصلاة وأزكى التسليم . وطوف  
بنا في آفاق النور موجبا إلى أمثل آداب  
الزيارة وكيفية أدائها . ولم يغفل التمرير  
بالمشاهد التي دخلت التاريخ من أوسع أبوابه  
وأولها مشهد البقيع الذي يضم بين جناحيه  
أولئك الذين عاشوا لدينهم وصدقوا ما عاهدوا  
الله عليه وما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله  
وما ضعفوا وما استكانوا .

ثم قدم المساجد الأثرية كمسجد أحد ومسجد  
الوادى ومسجد الفتح وغيرها مبينا بالمعبرة  
المصورة موقع كل مسجد على الخريطة .

## ( أول بيت وضع للناس )

قال الله تعالى : « إن أول بيت وضع للناس الذي ببكة مباركا وهدى للعالمين »

« سورة آل عمران ٩٦ »

# المؤلفات العربية لعلماء الهند المسلمين

دكتور محمد مجيب الدين الزلوي

- ١٥ -

كتاب الخصال : المسمى بمصدق الفضل للشيخ شهاب الدين أحمد الهندي  
المتوفى سنة ٨٤٩ هـ .  
( الطبعة الأولى سنة ١٣٢٣ هـ بمحيدرآباد )

ثم أنحو نحو علم الإعراب ، ثم أمعن النظر  
في علم المعاني من كل باب ، ثم أبين ما يتعلق  
بعلم البيان من التشبيه والمجاز والكناية  
بالإتقان ، ثم أكشف عن وجوه الوجوه  
الحسنة ، ثم أعرض بضرور العروض ،  
ثم أحصل حاصل المعنى بالبيان الواقي ،  
فتيسر لي بتيسر الميسر الوهاب شرح عظيم  
الخصل ، وسميته « بمصدق الفضل » .

وقبل أن تقدم نموذجاً لشرح المؤلف  
للقصيدة ومنهج فيه ، نقبس من بيانه في الشعر  
والشعراء عامة ، وفي كعب بن زهير صاحب  
« بانث سعاد » بصفة خاصة ، ما يلي : إن  
الشعر ليس في ذاته مذموماً ، ولا صاحبه  
ملوماً ، كيف وأنه من عاصم الشيم ، كثيراً  
ما يتضمن عسكات الحكم ، أليس يكفي  
في إثبات الرفعة والعظمة قول رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « إن من الشعر لحكمة » .

وبقول المؤلف عن سبب تأليف الكتاب  
وتسميته . « كان أصحابه صلى الله عليه وسلم  
يقناشدون وهو جالس بينهم وكفاك أن  
بعض المهاجرين والانصار صاغوا كثيراً  
من الأشعار ، خصوصاً كعب بن زهير  
ابن أبي سلمى المازني الذي أذن له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بدخول جناب كرمه وعفا  
عن جريرته بعد إمداد دمه ، وله قصائد  
جلية وأشعار جوية ، منها لاميته التي أولها  
بانث سعاد .

وإني في مجلس المذاكرة مع الأصحاب كنت  
أشر فوائدها من كل باب فالتفت صديق  
صدوق أن أسطر ما أذكر في حواشيا  
وأتمن ما أحقق من معانيها ، وهل يني بتصوير  
الحسان أقلام الحواشي ، فأردت أن أكتب  
كتاباً أشرحها فيه لفظاً بعد لفظ ، بل حرفاً  
بعد حرف ، وابتدأت فيه باللغة ثم العرف

الباطل . ثم قال سبحانه : « وأنهم يقولون ما لا يفعلون . وقد ينسبون إلى أنفسهم من أفعال الشر ما لا يقدرّون على فعله . كما تجده في كثير من أشعارهم من الدعاوى الكاذبة . وقال المؤلف في صاحب القصيدة ، كعب بن زهير رضي الله عنه : إن زهيراً كان أشعر العرب فقد روى أن عمر رضي الله عنه سئل عن أشعر الناس فقال سلوا سيد الناس فأشار إلى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فقالوا سألنا عن أشعر الناس فعرفنا سيد الناس ، فلنذهب إليه لنعرف أشعر الناس . فأثروا ابن عباس فسألوه عن أشعر الناس فأشد شعراً زهير بن أبي سلمى ، فقالوا عرفنا أشعر الناس أيضاً .

وقيل أشعر العرب أربعة زهير والأعشى وامرؤ القيس والنايف . وكان زهير ابناً أحدهما كعب والآخر بجير ، وهو سبق كعباً في الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان كعب يؤمّن على الكفر ويهجو النبي صلى الله عليه وسلم بشعره ، ولما أهدى دمه كعب بجير إلى أخيه أن الرسول أهدى دمك ، لكنه كريم إذا أتيت تائباً يغفو عنك . فتوجه إلى جنابه فأشد قصيدته الشهيرة تائباً ومؤمناً .

ونجمل من البيت الأول من قصيدة « بانت سعاد » نموذجاً لشرح المؤلف ولحنه في بيانه :

وكان أصحابه صلى الله عليه وسلم يتناشدون وهو جالس بينهم . وكذلك بعض المهاجرين والأنصار صاغوا كثيراً من الأشعار . وأما قوله تعالى : « والشعراء يتبعهم الغاوون » (١) فقيل : الشعراء هم بعض شعراء قريش ، ومنهم عبد الله بن الزبير السهمي ، وهبيرة ابن أبي وهب الخزومي . ومسافع بن عبد مناف . وأبو عزة الجهمي ، وأميمة بن أبي الصلت الثقي ، تسكلموا بالكذب والباطل ، وقالوا : نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر ، واجتمع إليهم غواة قومهم يسمعون أشعارهم حين يجهون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويروون عنهم قولهم (٢) . وكانت الأعراب يحفظون تلك الأشعار ويقرءونها ، فقد نزلت هذه الآية أي لا يتبعهم في باطلهم وكذبهم إلا الغاوون أي السفهاء أو الشياطين أو المشركون أو الضالون عن الحق .

ثم بين سبحانه فباغ شعراء الباطل ، فقال : « ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ، والمعنى ألم تر أنهم في كل فن من فنون الكذب يخوضون ، فتارة يهتكون الأعراض بالهجاء وتارة يأتون من الجون بكل ما يحبه السمع ويستقبه العقل ، وتارة يخوضون في بحر السفاهة والوقاحة ويذمون الحق ويمدحون

(١) الشعراء آية ٢٢٤ .

(٢) فتح البيان في مقاصد القرآن ج ٧

ومكبول تحنيس لاحقاً اختلافاً في حرف واحد وهو التاء الخ .

المروض : أعلم أن هذه القصيدة على البسيط وأصله ثمانية أجزاء . مستعلن فاعلن مستعلن فاعلن مرتين ، قد يقع فيه الخن وهو حذف الثاني الساكن فيصير متعلن فيجمل على مفاعلن ، والطنى وهو حذف الرابع الساكن الخ .

الحاصل : إنه يقول : « فارقت سعاد فقلبي يوم الفراق مريض مرض الشوق » . ذليل مطيع كالعبد ، لا يخلص عنه بفداء عاشق لا يمكن له أن يتجاوز عنها ، وأن ينفك عن جانبها . وهكذا مدح النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم بقصيدته المذكورة بعد التشبيب بذكر محبوبيته سعاد والحكاية عن محبتها والشكاية مساوية أخلاقها ووصف ناقة بها يبلغ إلى أرض فيها سعاد .

وذكر الوشاة والسعاة والاعتذار مما نسب إليه ، وتوسل ببسط هذه القصيدة المسادحة إلى جناب الرسول الأعظم صلى الله عليه وسلم ، وقال منه أفهى الأمانى . . .  
« يقبح »

عبد المولى  
المدرس بجامعة الأزهر

بانت سعاد فقلبي اليوم متبول  
متم لإرها لم يقد مكبول

اللفظة : البين - الفراق ، والرصل ، وهو من الأضداد وسعاد اسم امرأة ، والقلب اسم المضغة المعروفة المودعة في الجانب الأيسر . وقيل هو لطيفة ربانية مودعة في تلك المضغة . وإلياء ضمير متصل للنسكلم الواحد مجروراً ، واليوم ظرف محدد ، ويقال تله الحب أى أسقمه فهو متبول . والمتيم المجعول عبداً ، والآثر ما يظهر في الأرض من علامة القسم ، وما للقائبة ولم لقلب المضارع ماضياً ونفيه ، والفداء تخلص المأسور بشئ ، والكبل الأسر والقيد .

النصرف : بانت فعل ماضٍ للقائبة من الأجوف الياق الخ .

النحو : سعاد فاعل بانت أنت الفعل لتأنيته الحقيقي الخ . .

البيان : إن كان العشق من الأمراض الباطنية كما ذكر في بعض كتب الطب ، فقلوه متبول على الحقيقة ، وإن كان من أمثال السكر والحزن والفرح كان قوله متبول من باب الاستعارة الخ .

البيديع : وفي ذكر التبل والتتيم والفداء والكبل مراعاة النظير ، وفي قوله متبول



انبياء و آراء

باركنا حوله لتريه من آياتنا إنه هو السميع  
الصبر .

إن عيدا الأخرى وما يحمل من أسمى المعاني  
ليحث المسلمين من أقصى الدنيا إلى أقصاها  
على أن يتمسكوا بحقهم ويدافعوا عن كل  
شبر من أرضهم ويصبروا ويصابروا حتى  
يتم الله لنا النصر : • إن الله مع الذين اتقوا  
والذين هم محسنون •

وليمكن لنا في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أسوة حسنة وقدوة طيبة في التماسك والترابط والتعاون والمعلم على إخواننا اللاجئين منهم والمهاجرين حتى يشعر الجميع بأننا جميعا في عيد : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان »  
« والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ».

في محيط الأزهر :

● استقبال فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر بمكتبه . غبطة الكاردينال مكسيمليان دى فيو سقنبرج - مبعوث البابا بولس السادس . يابا روما . إلى الشرق الأوسط - والوفد المرافق له .

رحمہ اللہ اعظم دمام الاعظم کبر الی العالم

الانجلیسی

● وجه فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر رسالة إلى العالم الإسلامي بمناسبة عيد الأضحى المبارك ، أشار فيها فضيلة الإمام إلى المعاني الأصلية التي يستلهمها المسلمون من يوم التضحية والصبر والفداء . قال فضيلة شيخ الأزهر :

أهـ المسجون :

ونحن نحتمل بعيد التضحية والفداء جدير بنا أن نستلم من هذه الذكري ما يزيدنا إصراراً على التسك بمبادتنا والتضحية بكل غال ورخيص في الذود عن حقنا وال دفاع عن أرضنا .

وإنا إذا كننا نذكر اليوم بيت الله الحرام  
فإن ما نعيشه اليوم جدير بأن يذكرنا بما  
بين بيت الله الحرام في مكة وبيت المقدس  
في بلاد عزرة علينا ( فلسطين ) .

و سيجان الذي أسرى بعينه ليلا من  
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي

فهو لا يحقق أطاعه ومآربه إلا من خلال الاختلاف بين أبناء الوطن الواحد .

وتحدث السيد الوزير فقال : إن مؤتمرات الاستعمار على مستوى الوطن العربي ولن يستطيع أن يحقق أغراضه مادامنا وحدة متكاملة ، وفي نهاية الحديث طلب سيادته المزيد من مساعدة الأزهر دينيا وثقافيا حتى تستطيع جمهورية اليمن الجنوبية الناشئة أن تستعيد سالف مجدها وعزها .

فوعده فضيلة الإمام الأكبر بتزويدهم بالأسانذة والعلماء والكتب الدينية اللازمة .

• • •

نص حديث فضيلة الدكتور محمد عبد الله ماضي وكيل الأزهر :

● في المقابلة التي تمت بين فضيلة الدكتور محمد عبد الله ماضي وكيل الأزهر والسيد / أندريه جيالك الرئيس العلاني للكنيسة اللوثرية بتشيكوسلوفاكيا وعضو الوفد البرلماني التشيكي الذي زار الجمهورية العربية المتحدة بدعوة من مجلس الأمة والتي أشرنا إليها بالعدد الماضي . وجه السيد / أندريه جيالك بعض الاسئلة إلى فضيلة الدكتور محمد عبد الله ماضي وكيل الأزهر وإليك نص الاجوبة :

س : ماهي علاقة الدين الإسلامي بالاشتراكية ؟

وبعد أن وحب فضيلة الإمام الأكبر بالضيف ومرافقيه قال فضيلته : إن الأديان كلها تدعو إلى الإيمان والسلام والمحبة والتعاون . وإن الاعتداء الصهيوني موجه إلى الأديان وبخاصة الإسلام . فالصهيونية عصبية جنس لا تمت إلى الأديان بصلة وأن التعاون الإنساني ليدعو العالم بأسره إلى مساعدة الدول العربية لإزالة آثار هذا العدوان الظالم وصدأ طامع إسرائيل التوسعية .

وفي ختام الحديث حمل فضيلة الإمام الأكبر . المبحوث الباوي . تحياته وشكره لقداسته للبابا لتعاونه وتضامنه للقضية العربية .

وتحدث غبطة الكاردينال فأبلغ فضيلة الإمام الأكبر تحيات قداسة البابا . ثم قال : إن الإيمان عصب الأديان كلها لرد أي اعتداء عادر . ونحن متقاربون ومتعاضدون ثم استفسر سيادته عن عمر الأزهر فأجابه فضيلة الإمام الأكبر : إنها أقدم جامعة في العالم حيث إن عمرها يزيد على ألف عام وفد إليها جميع المسلمين من أنحاء العالم .

● استقبل فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر بمكتبته السيد / وزير التربية والتعليم بجمهورية جنوب اليمن الشعبية . وقد وحب فضيلته بالضيف قائلا : باسم الأزهر أرحب بكم في بلدكم وبين أهلكم وذريكم وأود أن تفتحوا أعينكم جيدا لمؤتمرات الاستعمار

تغييرها بأوضاع أصلح للناس وللمجتمعات الإنسانية وبهذا المعنى نحن نستطيع أن نقول : إن الإسلام نفسه كان ثورة على الأوضاع الفاسدة من ناحية العقيدة ، فهو ثورة على الشرك والوثنية . كما كان ثورة على الأوضاع الفاسدة الاجتماعية فكان ثورة على الإنقطاع وكان ثورة على التفرقة بين الناس بغير العمل النافع وكان ثورة على كل ظلم يحمق بالإنسان وعلى كل طغيان يقع من إنسان على إنسان ، ونحن إذا رجعنا إلى تاريخ الإسلام عندما بعث به الرسول عليه الصلاة والسلام نجد أن الرسول بعث في مجتمع كان يسوده الإقطاع كما كان يسوده الطغيان وكانت تسود فيه الوثنية ، فنادى الإسلام بأن الله إله واحد وبأن المعبود هو الله وحده وعلى الناس جميعاً أن يرتفعوا بأنفسهم عن عبادة الوثن الذي لا يضر ولا ينفع وأن يعبدوا الواحد القهار خالق الخلق ومالك الملك ، ولقد ناز الإسلام أيضاً على التفرقة بين الناس ، فنادى بأن الناس أخوة . يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير ، فالإسلام بهذا قد أعطانا عدة مبادئ :

أولاً : أن الناس أخوة ومعنى هذا أنهم متساوون في الحقوق والواجبات ، ثم إن الناس حينما اختلفوا وتشعبوا إلى شعوب

ج : إذا كان الهدف الأول من الأديان عامة إصلاح حال الناس وإسعادهم فإن الدين الإسلامي على وجه الخصوص إنما جاء من عند الله لينقذ البشرية من الأوضاع الفاسدة وليحفظ للإنسان كرامته وفرصته في الحياة . فهو يشجعه على العمل ويعقد أواصر المحبة والتعاون على البر والتقوى بين الناس وهذه هي الأسس التي من أجلها جاء الإسلام فأنقذ الناس من الطغيان وتحكم بعضهم في بعض وأقدم من من الضلال والشرك ورسم لهم حياة طيبة متعابة متعاونة وشجهم عليها ، وعلى هذا الأساس ، فإننا نقول : إن الاشتراكية بمعنى النظام الاجتماعي المبني على الإيمان بوحداية الله ، والإيمان بالمثل العليا ، والعمل على تحرير الفرد والمجتمع من تحكم وسيطرة رأس المال ، هذا النظام الذي يهدف إلى تحقيق المساواة والعدالة بين الناس ويعطي كل فرد فرصته المتساوية في الحياة وفي العمل وفي الحقوق والواجبات ، هذا النظام الاشتراكي يشجعه الإسلام ويحتضنه ، ولعتبره تنفيذاً عملياً لمبادئ الإسلام .

س : ما رأى سيادتكم في معنى الثورة أو ما هي الثورة ؟

ج : الثورة فيما أعتقد ما هي إلا محاولة الخروج على الأوضاع الفاسدة ومحاولة

هذا أمر طبيعي ولا شيء فيه ، ولكن يمكن ولا شك أن تلتقي النظم المختلفة . على الرئام والسلام ، على شرط أن يحفظ كل نظام الآخر حريته فلا يحدشه ولا يجرجه ولا يعمل على تغييره بالقهر والقسوة . وما دامت النظم المختلفة يمكنها أن تعيش وتتفاهم بحيث إن كل نظام يحفظ لنفسه بما اختاره فليأخذ يكون الأمر طبيعياً وعشروعاً ، ونحن إذن نحبذ التعايش السلى بين النظم المختلفة .

#### السودان :

● طلبت حكومة السودان من الأزهر موافقتها بالمناهج الدراسية الخاصة بمعهد القراءات التابع لإدارة المعاهد الأزهرية . وذلك للعمل بها في معهد القراءات الذي تقرر إنشاؤه في السودان .

#### مجلس الأمة :

● قدم النائب الشيخ محمد حافظ سليمان عضو مجلس الأمة ، اقتراحاً بإدماج وزارتي الأزهر والأوقاف في وزارة واحدة وسيناقش الاقتراح في جلسة يحضرها السيد حسين الشافعي نائب الرئيس ووزير الأوقاف وشؤون الأزهر .

عبد المظيف عبد العظيم مصطفى

وقبائل فالواجب عليهم أن يتعارفوا ويتعاونوا على البر والتقوى .

ثانياً : أعطى مبدأ التقييم السليم الصحيح ، قرر أن قيمة الإنسان ليست بنفسه ولا بحسبه ولا بلوه وإنما بعمله ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) وهذه النظم والمبادئ التي جاء بها الإسلام هي من عند الله العليم الخبير الذي يعلم كل شيء والذي يحيط بكل شيء علماً ، والذي يضع الأمور في أحسن وضع ، ولهذا ضلينا أن نمثل . وعلينا أن نعمل بهذه المبادئ القويمة ، فالإسلام ثورة في مبادئه على كل النظم الفاسدة ، وعلى هذا الأساس فنحن نؤيد الثورة التي تعمل لحير الإنسان والتي تعمل على رفع الظلم ودفع العدوان وإحقاق الحق .

س : أؤكد بعد دراستي للخلافات والفروق الموجودة بين الناس وبين النظم الاجتماعية أنه يمكن حلها بطريق للسلام وبدون اللجوء إلى القوة وفي اعتقادي أن التعاون بين النظم الاشتراكية يمكن أن يحقق الوجود السلى ، فما رأى سيادتكم في امكانية ذلك ؟

ج : إن المجتمعات البشرية بطبيعتها يمكن أن تختلف إلى نظم وشعوب مختلفة . وذلك ناتج عن حرية التفكير الإنساني . فالإنسان يخار لنفسه النظام الذي يعتقد صلاحية له ،

greeting and there they shall abide for ever : a blessed dwelling and a blessed resting-place."

And it says in the Tradition of the Prophet :

من شهد ألا إله إلا الله وحده لا شريك له  
وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله  
ورسوله وكلته ألقاهما إلى مريم وروح منه ،  
والجنة حق والذرة حق أدخله الله الجنة على  
ما كان عليه من العمل .

(Whoever witnesses that Allah alone, without partner, is God, that Muhammad is both His servant and His Apostle, that Jesus is no more than Allah's servant and Apostle and His Word which He cast to Mary, and that Paradise and Hell are true, Allah shall admit him to Paradise notwithstanding whatever works he might have done).

من شهد ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول  
الله حرم الله عليه النار .

(Whoever witnesses that there is no other God than Allah and that Muhammad is Allah's Apostle, Allah shall forbid him the Fire).

يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة  
من إيمان .

(He is sure to get out of Hell whose heart fostered an atom's weight of faith.)

من قال وصيت بالله وبالإسلام ديناً  
وبمحمد رسولا وجبت له الجنة .

He is sure to enter the Garden who has avowed, "I content myself with Allah for God, Islam for Faith and Muhammad for Prophet.

إذا أسلم العبد شئ من إسلامه فكل حسنة  
يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبعمائة  
ضعف وكل سيئة يعملها تكتب بمثلها حتى  
يلقى الله تعالى .

(Having embraced Islam, should a man conduct himself with becomingness, ten-fold and even more up to seven hundred-fold shall be recorded every good work he does, whereas every ill-deed he commits shall be recorded the like of it only, until he meets Allah — exalted be He).

من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة

(He will enter the Garden whose last words are ; "There is no other God than Allah ).

( to be continued )

bondage to material and passions. In fact, such aspects of unseen idolatry as the worship of wealth, benefit and magnanimity, with all the evils that inevitably come out of it, contradict monotheism and will not concord with "there is no other God than Allah".

Resorting to the Qur'anic and the Sunnite demonstration of the faithful, we find wonders that lift hearts up. It says in the Glorious Book :

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ رَبِّهِمْ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ . (الأنفال)

It means : "The true believers are those whose hearts are filled with awe at the mention of Allah, and whose faith grows stronger as they listen to His revelations. They are those who put their trust in their Lord, establish worship and bestow in alms of that which We have given them. Such are the true believers; for them are high grades of honour with their Lord, and pardon and a bountiful provision."

وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا . . . (الآيات ٦٣-٧٦ القرآن)

It means : "The true servants of the Merciful are those who walk humbly on the earth and say : 'Peace' to the ignorant who accost them, who pass the night standing and on their knees in adoration of their Lord, who say : Lord, ward off from us the punishment of Hell - for its punishment is untold anguish - a wretched dwelling and a wretched resting-place', who are neither extravagant nor niggardly but keep the golden mean, who invoke no other god besides Allah and do not kill except for a just cause - manslaughter is forbidden by Him, who do not commit adultery ( for he that does this shall meet with evil : his punishment shall be doubled on the Day of Resurrection and in disgrace he shall abide for ever - unless he repents and believes and does good works, as then Allah will change his sins to good actions. Allah is forgiving and merciful, and he that repents and does good works truly returns to Allah ), who do not bear false witness and do not lose their dignity when listening to profane abuse, who do not turn a blind eye and a deaf ear to the revelations of their Lord when they are reminded of them, who say : 'Lord, gave us joy in our wives and children and make us examples to those who fear you.' These shall be rewarded with Paradise for their fortitude. There they shall find a welcome and a

*From the Tradition of the Prophet :*

## FAITH - II

BY : SOLIMAN BARAKAT

---

Muhammad, blessed be he, did not pretend then to point man to a way in which he might subject Allah, exalted be He, to his full grasp. Yet, Muhammad is Allah's servant and Apostle ; ( Rasûl ) Allah sent him forth with guidance and true faith so that he might exalt it above all religions. His ancestry, the conjunctures of his birth and upbringing, his name, the fact that his birth marked the beginning of the end for many a co'ossus of evil and deviousness, the sort of man he was, the care Allah embraced him in, and, last, his mission, all these tell us he was the Prophet whom the Gospel had told men to await. A paragon of innocence and purity, he lived among his people for forty years hinting neither at mission nor at prophethood and dreaming neither of leadership nor of sovereignty. Then, when he was past young age, and mature in both mind and body, he called men to faith and piety whereas Allah supported him with the miracle of the Glorious Qur'an.

Does this mean that Islam denies man's intellect the right of grasping

a complete idea of Allah ? Yes (on the earth, in the least, ) to be sure ; and here lies the significance of the name Islam. On one hand, it is not intellect alone that Islam addresses ; it also addresses intuition, conscience and feeling. On the other hand, Allah willed it that man's worship should not be so automatic and strife-less as reflex actions. No wonder then that the Prophet who said, "Meditate upon Allah's creation but do not meditate upon Himself or you shall perish", said also, "By Him in whose hand lies my soul, should you not err, Allah would destroy you and bring other men into being who would err and then seek His pardon, and whom He would absolve."

There is no great difficulty, however, that a man believer in one God. The difficulty arises when monotheism has to change from a belief into a state. For negation of idolatry in one's words and works is based on the denial of all forms of idolatry from one's heart and soul. But this is a degree attained only by those who have freed themselves from

Once a man said to Prophet Muhammad : O Prophet, tell me about the best thing that secures to me the entry of Paradise ? Muhammad replied : his wealth, his wealth ; namely to spend his money in aiding others, to worship only God Almighty to observe prayers and give alms and to keep close relations with your relatives. Jarcer ben Abdullah said : I made a pledge to the Prophet — Peace be upon him — that I shall pray, give alms and advise all muslims.

God calls on people not to treasure their wealth as well as not to over spend them. He advised them to spend money where it is justified. He also warns them not to be conceited in their contributions and alms. He says O faithful, do not follow your alms with favour and harm. God accepts only well-brought alms. He increases them and He abhors sinful disbelievers.

Prophet Muhammad said, "God accepts under His shade seven groups of people when there is no shade but His : a just imam, a youth who grows up in worshipping God and likes to pray in Mosques — this explains the importance of Prayers

in Islam ; two disinterested friends who meet and depart from each other for the sake of sincere friendship and fraternity ; a man tempted by a woman and refuses her temptation saying I fear God the Lord of the world ; a contributor who gives alms without letting his left hand knowing what he does with his right hand ; and a man who sheds tears whenever he remembers Allah.

Therefore, to give alms to the poor, satisfies the giver and the receiver. This makes them closer to each other, for they are translating the teachings of Islam into action. This action enlightens human souls and hearts.

The fourth basis of Islam is fasting. This has been imposed upon those preceded them, but it is characterized in Islam by a true spiritual sign. It urges muslims to have patience and to stick to right actions ; these are good values and manners which a human being should possess. Because they can make him pious and sincere. Fasting, no doubt, teaches the human being to be patient and restrains himself, besides it makes him come closer to his Creator.



inspiration, and promotes fear and hope in the faithful hearts, for prayer prevents evil and abuse, and the name of God is the greater.

Praying strengthens good intentions, it leads to good behaviour and treatment among Muslims and other people; it also cements relationships and praying in groups calls for communion and cooperation as well as sympathy. In this respect God says :

وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى  
وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا .

It means : "O Man we have created you from male and female and made you nations and tribes to acquaint with each other". Also, Prophet Muhammad said, "Do you like to know who would be the dearest and the nearest to me at the Resurrection? They asked who would be those people? He said those who have best manners, who love people and are loved; but those who would be most detested and farthest away of me are the talkative and the sophisticated.

Praying in groups leads to sympathy and cooperation among people in a mosque, besides the prayers of Al Guma'a ( Friday ) strongly confirms this fact, hence God's prohibition of trading and selling during the prayers time, and He

urges people to observe this prayers.

Imam El Boukhari quoted Huthifa as saying : I heard Prophet Muhammad saying : Man's sins and his happiness in his family and property will be forgiven by his prayers, fasting and alms. Abu Horreira quoted Prophet Muhammad as saying : Those who were considered as prayers would be called from the prayers' gate and those who were fighting for the sake of God, would be called from the holy fighters gate, this also applies to those who observed fasting and contributions". Abu bakr said : could any one be called from all these gates? Muhammad said, "yes, and I hope that you would be one of them".

Alms giving (Zakah) is the third basis of Islam; this basis calls for fraternity and mutual assistance as well as mercy. It eliminates class distinctions, and removes the gap between the rich and the poor. If people are sympathetic towards each other there will be no hunger or poverty.

'Zakah, is order by God aims at eliminating famine and starvation; it gives the poor, the have-nots a share in the rich's wealth; God prevents usury and steps up alms, He accepts repentance from His worshippers and accepts alms, which are for the poor.

# THE FOUNDATIONS OF ISLAM AND THEIR PSYCHOLOGICAL EFFECTS

*By*

DR. GAMAL EL DIN EL RAMADY

---

The foundations of Islam have great psychological impacts, and grand spiritual purposes. They are not decisions, laws or judgments to be observed without a rational basis or a legal ground. They are not imposed at random, without consideration or wisdom; indeed they grand psychological lessons which carry the human soul to the highest degree of perfection.

The first foundation, namely, the oneness of God, means that a human being must believe in one sole God, this oneness of God brings stability and peace to the soul, evokes satisfaction and security in the heart. It also makes men attached to one sole God, who owns everything and has the destiny of Mankind in His hands; in this respect God says :  
*لو كان فيما آتاه إلا إله لفسدت*

It means : "If there were therein gods besides Allah, then verily both (the heavens and the earth) had been disordered". This, of course, fits in with the nature of things. For if in this limitless universe are more than

the one sole God, then all things will go the wrong way, and it will turn into chaos and confusion. This, however, will be a very ugly state of affairs. Because if one god likes it to be day the other would prefer it to be night, there may be contractions and contrasts all over and the universe will be unstable and uncontrolled without order or system.

Undoubtedly, the belief in God's oneness brings peace to human soul, it finds relief in Him and asks His help and aid in distress and pain.

Besides, to believe in Muhammad's mission is to believe in Islam and the coming of this mission into being as well as in the Glorious Qur'an revealed unto His servant to guide all people to the right path. God had selected Muhammad to carry this mission, which thing he did in the best clearest way possible, then he died after the completion of this mission.

As for the second basis, namely the prayer, it contains heavenly

without teaching or guidance. That is why the Quran calls good as "ma'ruf" معروف or "the known". and calls evil "munkar" (منكر) the "unknown" or the "denied." The Qur'an says :

وَنَقُصُّ رِيسَالَهُمْ فِي آيَاتِنَا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ .  
وَتَقْوَاهُمْ . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُمْ . وَقَدْ خَابَ  
مَنْ دَسَّاهُمْ . . . (سورة الشمس)

It means : "By the soul and the proportion and order given to it. And its enlightenment as to its wrong and its right. Truly he succeeds who purifies it. And he fails who corrupts it."

If moral feeling is innate in human heart, why, do we hear about different ethical systems? And what is the meaning of our assumption that Islam has its own moral method to reform individuals and societies?

The difference between the ethical systems of Islam and the other systems goes back to the Islamic view toward our universe, which may be centered around these questions : Is there a Creator for this universe? If so, is He one or

several? What are His attributes? What is the relation between us and Him? Did He will our guidance? Are we responsible before Him? And what is the purpose our life and what is our destiny?

To answer all this, we can say that there is a God to this universe, and He is One God. This wonderful universe is running according to His Will and Order. He is Wise, Powerful, Knower of everything. Man by his nature is created as a servant to God, to act according to His ordinances and the purpose of his life is complete servitude to his Creator. God sent Prophets and messengers to guide His servants to the right way. Man is created to be charged with responsibilities, for which he will account for in front of his Lord in the Hereafter. Therefore, his objective must be the Love and Grace of God. This objective is obtained by following the orders of God and His guidance.

This is the basic difference between the ethical system of Islam and other systems.



Thus, this middle course of behaviour is just a lawful way of conduct, and does not invite punishment or reward. We notice the three types of conduct in many places in the Holy Qur'an. We read for example :

وَلَا يَجِبُ عَلَى الْجَاهِلِ بِالْأَمْرِ مِنَ الْقَوْلِ  
إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا . إِنْ تَبَدَّلَا  
خَيْرًا أَوْ تَخَفْتُمْ أَوْ تَعَفَوْا عَنْ سُوءِ فَإِنَّ اللَّهَ  
كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا . (سورة النساء)

It means : "God loves not that evil should be made public except one who has been wronged, God is ever Hearer, Knower. Whether you publish a good deed or conceal it or forgive evil, verily God is Forgiving, Powerful".

God, the Almighty, in these verses forbids oppression and aggression, which invite His anger, except in case of one who was oppressed, and even so he is advised not to act for revenge. The verses are concluded by pointing out to high and noble course of conduct, what is forgiveness. The person who forgives is really acting according to the Divine Manner. God is described as the One Who forgives sins while He is able to punish. And if God is forgiving for His sinful servants, why man does not forgive for his fellow man if he seeks the forgiveness of his Creator ?

This is the method of Islam

which elevates man over the degradation of selfishness and brings him up to the noble position of altruism.

Are virtues and moral excellences changeable according to different times and places or they are stable and unchangeable ?

Moral feeling is innate in human heart. Though this feeling differs to some extent still moral judgment that virtues are good and vices are bad is almost universal. Truthfulness, justice, and fulfilment of promise—all are virtues which are praised in all societies. Humanity in any stage of history did not approve falsehood, injustice, or treachery. The case holds true regarding all other virtues and vices which are universally agreed upon.

As to social virtue or evil, it also comes under the same consideration. Good societies are universally known to be the societies in which order and peace prevail. On the contrary, disorder, chaos, disunity and hatred are the evil elements which destroy the society.

Therefore we can state that ethical rules are stable facts which are not subject to change in any place or time. Good and evil are obvious to everybody. Moral feeling is made innate in human heart

parable of a group of people who rode aboard a ship, some of them happened to ride on the top of the ship, and the others in the bottom. Those in the bottom tried foolishly to pierce the bottom of the ship to get water and save the trouble to going up the ship and getting the water from the sea by the bucket. Now if the people on the top did not stop the foolish action of the other group in the bottom, both will drown. But if they prevent such crazy idea, both will be safe. Such is the case of the good and the bad people in the society. If the good people do not stand collectively in the face of the bad elements in the society, the result will be general harm to all. This is the positive aspect of the ethical system in Islam.

The negative aspect is based on the principle of boycott. Boycotting the bad people and avoiding them, to be away from their evil habits and behaviour is an example for the negative method. The example about this from the Holy Qur'an is that of those three persons who stayed behind and refused to join other believers in participating in war for the cause of God, during the battle of Yarmuk. The Prophet ordered the believers to boycott them, until God had forgiven them.

What is the position of Islam regarding the three social types of

people, who are either to take the middle road in behaviour, to be in the bottom of bad conduct, or to be on the top of moral excellence?

People in their behaviour differ into three groups :

The first group is those who like to be praised over something good which they did not do. Such people used to commit crimes and charge the innocent people with it. They try always to get but not to give or at least to take more than to give.

The second are those who balance their rights and duties : they give to other as they are eager to take from them.

The third are those who do not wrong others whatsoever. They try to give more than to take.

These three kinds of people represent the ethical trends of selfishness, altruism, and equality.

The position of the Holy Qur'an regarding these trends is that it considers one virtue to be on the top of all virtues, that is altruism. There is also one vice which is put in the bottom of all vices, that is selfishness. The middle course in between which is called equality, it is not considered by the Qur'an neither a virtue nor a vice, though it was considered by the Greek ethics to be the mother of all virtues.

## The Basis of the Ethical System in Islam

BY

ABDUL WADOOD SHALABI

It is known fact that society is the basis of the state. If this basis is sound and strong, the state will be likewise. Individuals are the elements of the society, and the strength of the society depends upon the good conditions of the individuals. The conduct and behaviour of the individuals differ within the general structure of the society. Some times the behaviour of the individuals strengthens and supports the society, and in other cases such behaviour destroys its structure. Sound morality is the criterion of the good society. The social reformers have to use the measure of the ethics if they want to elevate the conditions of any society. Society needs common consciousness to oppose the bad elements within social structure. Islam has its own way in social reformation. This way has its positive and negative aspects. The positive aspect includes the enjoining what is good and forbidding what is bad whether on the individual or the group level. The Holy Qur'an says :

يَا بَنِي آدَمُ اقِمُوا الصَّلَاةَ وَامْسِكُوا الصَّلَاةَ

عن المنكر . . ( سورة لقمان )

It means : "O my son ! Establish prayer and enjoin what is good and forbid what is bad". And :

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ  
بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ  
بِالله . ( سورة آل عمران )

It means : "You are the best nation brought forth for humankind, you enjoin what is good and you forbid what is bad and you believe in Allah". And :

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا  
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى  
فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللهِ . .  
( سورة المجرات )

It means : If two parties among the believers fall into a quarrel, make you peace between them, but if one of them transgresses beyond bounds against the other, then fight you all against the one that transgresses until it complies with the command of God . . . "

The Prophet describes the collective social responsibility with the

It means : "If you do not help him, yet God has helped him already, when the unbelievers drove him forth the second of two, when the two were in Cave, when he said to his companion, 'sorrow not, surely God is with us'. Then God sent down on him His 'Sekina', (calmness) and confirmed him with legions you did not see and He made the word of the unbelievers the lowest ; and God's word is the upper most ; God is All-Mighty All-Wise. Go forth, light and heavy ! Struggle in God's way with your possessions and your selves ; that is better for you, did you know." ( 9 : 40 — 41 )

After three days the Qureysh slackened their efforts. On the evening of the third day the Prophet and Abū Bakr left the cavern on two camels, procured with great difficulty, by unfrequented paths, to Medina. But even here the ways were full of danger. The heavy prize set upon Muhammad's head had brought out many horsemen from Mecca, and they were diligent in search of him. Once a powerful horse man actually caught sight of the fugitives and pursued them. When the wild and fierce warrior approached them Abū Bakr cried : " We are lost " ; but the Prophet said : " Be not

afraid, God will protect us". Upon nearing Muhammad and Abū Bakr, the horse of the idolater reared and fell. Struck with sudden awe he entreated the forgiveness of the Prophet and asked for an attestation of his pardon. This was given to him on a piece of bone by Abū Bakr. They continued their journey, without further molestation and disturbance but under a severe June sun.

After three days' journeying the Prophet and Abū Bakr reached the territories of Yathrib. They rested for four days at a village called 'Qubā', few miles south of Yathrib. He found there many Muslims and there Ali also joined them, journeyed from Mecca on foot, hiding in the day time and travelling only at night. In this period of days the Prophet built the first Mosque in the world. The Banū Amr bin Auf, to whom the village belonged, requested the Prophet to prolong his stay amongst them. But the duty of the Prophet lay before him, and he proceeded towards Yathrib, attended by a numerous body of his disciples. Thus the Prophet entered the city on Friday, 16th of Rabi' Awwal ( 2nd of July 622 A. D. ). With his advent to Medina a new era dawned in the history of Islam.

of the assassins fixed upon his bed, the Prophet asked Ali to put on the Prophet's own green garment and to lie on the bed. He also told Ali to remain in Mecca for a few days so as to return the belongings of persons who had entrusted them to him for safe keeping. Then the Prophet departed from his house at a moment when the assassins were unaware of his intention. It is reported that a peep slumber over took the conspirators that moment and the Prophet walked among them. He went straight to the house of Abû Bakr and they walked together unobserved from the city of their birth, to a cavern in "Mount Thawr", which was a few miles to the south of Mecca. They lay hide for three days in the cavern, and all this time the Prophet and Abû Bakr were sustained by food brought to them at night by the daughter of Abû Bakr, Asmâ. She always walked to the cavern in front of the sheep which obliterated her foot-prints, in order to cover all traces of her movements.

The news that Muhammad (peace be upon him) had escaped and the would-be assassins had returned unsuccessful, aroused the fury of the Qureysh and their whole energy. Their horsemen scoured the country searching everywhere for the two fugitives. A very handsome reward of a hundred camels was set upon

the capture of Muhammad. Once or twice the danger approached so near the cavern, as some of the search party including a few of the selected youth, reached 'Mount Thawr' and saw the cavern. One of them said 'that they may be in that cavern', and some of them climbed to it and, then, saw a very old cobweb hanging over its entrance, and also a pigeon had laid eggs just in the entrance. Seeing this, one of them said 'by the look of that web it was there a long time before the birth of Muhammad. Hearing the voice of the search party so close, Abû Bakr approached the Prophet and touched him muttering: "If one of them had only looked down at his feet, he would have seen us". the Prophet looked at him and said in deep faith: "Abû Bakr, what do you think of two, God is their third? Grieve not, God is with us." The Holy Qur'an referred to this story of the cavern in the following verses:

« إِنْ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ، لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا، فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ يَرَوْهَا وَجَمَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السَّفَلَى وَكَلَّمَ اللَّهُ الْمُعْزِينَ وَكَلَّمَ اللَّهُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ وَنَضَّا لَهَا الْفِجْأَ وَأَنفَرُوا خِفَافًا وَثَقَلَا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ. » (التوبة)



Abû Bakr were the only notable Muslims left in Mecca. Throughout this period the Prophet remained bravely at his post; when the storm was at its height and might. Nobody could say whether he would leave Mecca or not. Before, he had ordered his friends to emigrate to Abyssinia while he remained and preached his mission at the city. Thus the Qureysh doubted his intention to leave Mecca. Even Abû Bakr asked permission from the Prophet to emigrate, but he said to him, "Do not hurry, for God may send with you a friend." The Qureysh were fully aware of the influence and power the Muslims had in Medina, especially in the way of trade with Syria. They were also aware of the danger of the emigration of Muhammad, and his appearance among the Muslims of Medina. The clouds were gathering fast. The matter had become one of life and death for the Qureysh. An assembly of the Qureysh met in the town hall, called "Dar-el-Nadwa" and some chiefs of other clans were invited to attend. It was as a stormy meeting, for fear, of the escape of the Prophet, had entered their hearts. Imprisonment for life, or expulsion from the city were debated in the meeting. Assassination was then proposed, but assassination by one man would have exposed him and his family to the

vengeance of blood. Thus Abû Jahl suggested that a number of courageous men, chosen from different families should strike simultaneously in Muhammad's bosom with their swords, in order that the responsibility of the deed might rest upon all the tribes represented, so that the relations of Muhammad would not be strong enough to avenge his blood. This proposal was accepted and a number of youths were selected for the execution should be carried out.

The Prophet was well aware of the murderous intention of the Qureysh but this did not prevent him from staying on Mecca until he received orders from God to emigrate. Receiving his Master's order to emigrate to Yathrib, he went to Abû Bakr and asked him to be his companion on the journey. The venerable Abû Bakr most decidedly agreed and both were ready to leave, but were sure that the Qureysh would prevent them. On the appointed date, as the night advanced, the assassins posted themselves around the Prophet's dwelling. They watched all night long, waiting to murder him when he should leave his house in the early dawn. They were peeping now and then through a hole in the door to make sure that he still lay on his bed.

In order, to keep the attention

In the year 620 A.D., at the season of the yearly pilgrimage, he came upon a little group of six men from Yathrib, a city more than 200 miles away from Mecca, who heard him gladly. On their return to yathrib they told what they have seen and heard from the Prophet. At yathrib there were Jewish tribes with learned rabbis, who had often spoken to the pagans of a prophet soon to come among the Arabs with whom, when he came, the Jews would destroy the pagans as the tribes of Aâd and Thamûd had been destroyed of old for their idolatry. When the man from Yathrib saw Muhammad (Peace be up on him) they recognised him as the Prophet whom the Jewish rabbis had described to them.

At the next season of pilgrimage a deputation came from Yathrib purposely to meet the Prophet. These deputies met the Prophet on the same spot which had witnessed the conversion of the former six. In that meeting they swore allegiance to the Prophet. This called, in the history of Islam, the first 'pact of Al-Aqaba', from the name of the hill on which the conference was held. They then returned to Yathrib with a Muslim teacher in their company and soon there was not a house in Yathrib wherein there was not mention of the messenger of

Allah. In the following year, 622 A.D., at the time of pilgrimage, 73 Muslims from Yathrib came to Mecca to vow allegiance to the Prophet and invite him to their city. At Al-Aqaba, they swore to defend him as they would defend their own wives and children. Then the Prophet selected twelve men of position from among them as his delegates. Thus was concluded the second pact of Al-Aqaba. These delegates are called 'Naqibs'. This event occurred in the month of Dhul Hijja.

The news of this pact spread among the Qureysh and they worried about the far-reaching danger resulting in the effect of the conclusion of the great pledge. It did not take long for the Qureysh to realise the effects of the Prophet's preaching and beginning of victory for his mission. The Qureysh started a furious persecution of the Prophet and his disciples. Fearing a general massacre, the Prophet advised his followers to leave for Medina silently. About a hundred families left Mecca, separately, and proceeded to Medina, where they were received with enthusiasm, in order not to warn the Qureysh of the planned emigration.

All his disciples had left for Yathrib, and the Prophet, his devoted cousin Ali, and his intimate friend

the Prophet to a compromise, offering to accept his religion if he would so modify it as to make room for their gods as intercessors with Allah, or to make him their king if he would give up attacking idolatry.

The bitterness of the idolaters was increased by the refusal of his uncle 'Abū Talib' to let them kill Muhammad as well as by the conversion of Umar, one of their stalwarts. The Qureysh were now alarmed that Muhammad's preaching took a serious revolutionary movement and their power and prestige were at stake. They accordingly decided upon an organised system of persecution. The converts of the first four years were mostly humble folk unable to defend themselves against oppression, so the Prophet advised all who could possibly contrive to do so to emigrate to Abyssinia. In spite of cruel persecution and emigration, the little company of Muslims grew in number. While the disciples of Muhammad were seeking safety in other lands from the persecution of their enemies, he himself stood bravely at his post and amidst every insult and outrage pursued his mission.

Again they came to him with promises of honour and riches, to seduce him from his duty; always the reply was, full of life and full

of faith: "I am neither desirous of riches nor ambitious of dignity nor of dominion. I am sent by God Who has ordained me to announce glad tidings unto you. I give you the words of my Lord; I admonish you. If you accept the message I bring you, God will be favourable to you both in this world and the next; if you reject my admonitions, I shall be patient, and I leave God to judge between you and me". The idolaters grew more and more embittered and they decided to ostracise the Prophet's whole clan and protectors. With that purpose they, in the seventh year of the mission, towards the end of 616 A.D., formed an alliance against the descendants of Hāshim and Muthalib. They bound themselves by a document, which was deposited in the Ka'ba, to the effect that not to enter into any contract of marriage with the Hāshimites or to buy and sell with them. Then, for three years the Prophet was shut up with all his kinsfolk in their stronghold which was situated in one of the mountain passes which run down to Mecca. Only at the time of pilgrimage could he go out and preach or did any of his kinsfolk dare to go into the city. Towards the tenth year of the mission, 619 A.D. the ban was removed and the Prophet was again free to go about the city.

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

CHIEF EDITOR -

AHMAD HASSAN AL-ZAYAT

MUHARRAM  
1388

ENGLISH SECTION

EDITED BY :  
A. M. MOHIADDIN ALWAYE

APRIL  
1968

## The 'Hijrah' - The Emigration

OF THE PROPHET FROM MECCA TO MEDINA

By

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

The migration of Prophet Muhammad ( Peace be upon him ) from Mecca to Medina was the turning point in the history of Islam. This important event happened at the age of fifty — three, after the thirteen years of his mission. The departure of the Prophet from Mecca to Medina commenced on the 4th of Rab' Awwal (corresponding with the 20th of June 622 A. D. ) and he entered Medina ( Yathrib ) on Friday, 16th of Rab' Awwal (2nd of July 622. A. D ). The 'Hijrah' year or the era of 'Hijrah' was instituted seventeen years later by the second Caliph, Umar, when he officially proclaimed the year of the Hijrah as the 1st year of the Muslim era. However, the months of the lunar year were retained and Muharram

was kept as the first month of the Hijrah year. On the beginning of the Hijrah year, it is good to review the events leading up to this important happening which marked the greatest moment in the history of Islam.

For the first three years of his mission, the Prophet preached only to his family and his intimate friends. At the end of the third year he received the command of God to preach his mission in public. It was then the 'Qureysh' became actively hostile. At the season of the pilgrimage they posted men on all roads leading to Ka'ba, to warn the tribes against Muhammad (peace be upon him ) who was preaching in their midst. They tried to bring



# الفهرس

المصنف	الموضوع	المصنف	الموضوع
١	من شواهد الإيمان في نوك وقطن	١٨	١٨
٥	للاستاذ أحمد حسن الزيات	٥٣	٥٣
١٣	١٣	٥٦	٥٦
١٧	١٧	٦٠	٦٠
٢١	٢١	٦٥	٦٥
٢٥	٢٥	٧١	٧١
٢٩	٢٩	٧٤	٧٤
٣٤	٣٤	٧٧	٧٧
٣٨	٣٨		
٤٤	٤٤		

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — The 'Hijrah' — The Emigration of the Prophet from Mecca to Medina	A. M. Mohiaddin Always	1
2 — The Basis of the Ethical System in Islam . . . . .	Abdul Wadood Shalaby	7
3 — The Foundations of Islam and their Psychological effects . .	Dr. Gamal El-Din El-Ramadi	11
4 — Faith — II . . . . .	Soltman Barakat	14

# مَجَلَّةُ الْإِيمَانِ

مجلة شهرية جامعية

بقيادة د. محمد شفيق الأزهري في أول كل شهر ربيع

رئيس التحرير  
أحمد حسن الزيات  
«العنوان»  
إدارة المحاماة الزهر  
بالقاهرة  
٩٠٥٩١٤ م

مدير المجلة  
عبد الرحيم فوده  
«بذل الاشتراك»  
٢٠ في المرسى لمرور الخدمة  
٥٠ خارج المرسى لمرور  
والدكتور الطلاب بمحيط قاص

الجزء الثاني - السنة الأربعون - صفر ١٣٨٨ هـ - مايو سنة ١٩٦٨ م

## السلامة والحرية

### الإيمان وحده كان سر الفتح بقلم: د. محمد حسن الزيات

أرأيت ذلك الصوفي التي الواصل يمتليء قلبه بحب الله ، وبفنى وجوده في وجود الله ، كيف يستعذب العذاب ويستحل المصاب ويستمرى الجوع ويستلين الحزن وتقلب الدنيا في عينه إشراقه من الفردوس ، وفي نفسه لشوة من الرحيق ، وفي خياله عالما من الحور . فلا يشعر إلا بالضياء ، ولا ينظر إلا إلى السماء ، ولا يفكر إلا في لقاء به ؟ إن أشبه الناس به هو ذلك المجاهد القدافي المؤمن ، يستولي عليه إخلاصه لدينه أوجه لوطنه فينسى نفسه ويذكر الله ، ويبس روحه ويشتري الجنة ، ويعتقد أن الله أكبر من كل كبير ، وأقدر من كل قدير ، وأعلى من كل على ، فيهاجم الجيش الكشيف ولا يخشى ، ويقتم الخطر الدام ولا يبال ، وتجل له قوة الله في المعركة بمثابة الملائكة والروح ، محقة بالنصر أو بالشهادة . وفي النصر إظهار الدين وسلطان الدنيا ، وفي الشهادة لقاء الله ولعمري الآخرة . فتصبح قوته بالإيمان أضعاف قوة عدوه ، فلا يحفل الكثرة ولا يرهب السلاح ولا يخاف الموت . ولن يجد في سير الشهداء والصديقين من أخذ الإيمان بالله مجامع قلبه فاستبرد في سبيله النار ، ولاذ من مكروهه بالصبر ، كبلال

تخضعت لخضائه معك ما تخلف منا رجل واحد .

ثم كانت معجزة الإيمان ففاضت الحياة على الناس من هذه البئر . واتصل الماضي بالمستقبل من هذه السبيل ، وبدأ التاريخ عهده الجديد من هذه الموقعة .

ثم تغلغل الإيمان في قلوب المسلمين وعمق واتسع حتى بلغ حد العدا والاحتساب فيقول بعض المهاجرين من الأعراب وقد قسم له الرسول الكريم شيئاً من الغنائم في بعض الغزوات : ما هذا ؟ فقال : قسمه لك . فيقول : ما على هذا اتبعتك يا رسول الله ولكنني اتبعتك على أن أرى ما هنا بهم ( وأشار إلى حلقه ) فأموت فأدخل الجنة . فأجابه الرسول إن تصدق الله بصدقك . ثم كانت غزوة أخرى فألقى به النبي محمداً قد أصابه سهم حيث أشار . فقال النبي صلوات الله عليه : ( أهو هو ؟ ) قالوا نعم . فقال صدق الله فصدقه ، ثم كفن في جبة النبي وقدم فسل عليه . وقال فيما جهر به من صلاته : اللهم هذا عبدك خرج مهاجراً في سبيلك فقتل شهيداً وأنا على ذلك شهيد .

ويقول الرسول المجاهد وهو يمرض المؤمنين يوماً على القتال : ( والذي نفس محمد بيده ، لا يقاتلهم اليوم رجل صابراً محاسباً مقبلاً غير مدبر إلا أدخله الله الجنة )

ابن رباح ، وعمار بن ياسر ، وعامر بن فهيرة ، وخباب بن الأرت ، وغيرهم من ضحايا الشرك وصرعى الجلالة ؛ فقد كانت أفانهم من سوء العذاب ، وزفراتهم من حر الأذى ، تصميداً لكلمة الله في آفاق الجزيرة ، وتمهيداً لسلطان العرب فوق الأرض . ثم فعل الإيمان فعله بالقلّة القليلة والفتنة الذليلة ففروا إلى يثرب من الفتنة ، واستعانوا بالصبر والصلاة على الكفر ، وخرج بهم الله تبارك وتعالى إلى وادي بدر وهم ثلاثمائة يتعاقبون على سبعين نضوا من أباعر المدينة ليلقوا أبا جهل في قرابة ألف من صناديد قريش يهوجون في الخيل والحديد ، ويمجشون بالنفل والحفيظة . وكان الرسول الكريم قد رأى بحمته العليا أن يستطلع رأى القوم في هذه الغزوة على هذه الحال فقال المقداد ابن عمرو : امض يا رسول الله لما أمرك الله به فنحن معك . والله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون . ولكننا نقاتل عن يمينك وعن شمالك ، وبين يديك ومن خلفك .

فو الذي بعثك بالحق لو سرت بنا إلى برك الغنم ( الحبشة ) لجددنا معك من دونه حتى نبلقه . وقال سعد بن معاذ : امض يا رسول الله لما أمرت . فو الذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا هذا البحر



فلما دخل على مسلمة قال : إن صاحب النقب يأخذ عليكم ثلاثاً : ألا تسودوا اسمه في صحيفة الخليقة ، وألا تأمروا له بشيء ، وألا تسألوه من شيء ، قال فذلك له . قال : أنا هو . ثم ارتد مسرعاً .

فكان مسلمة لا يصلح بعدها صلاة إلا قال : اللهم اجعلني مع صاحب النقب .

• • •

بهذا الروح المنبثق من روح الله في نفوس المجاهدين خرج البدريون إلى أمّة الكفر من أبطال قریش فككبكبوم قتل في وادي بدر وعادت الفئدة القليلة إلى يقرب بالنصر والأسرى ، ومادت الفئدة الكثيرة إلى مكة بالهزيمة والجرحى .

وبهذا الإيمان الصادق المبثوث من دين الله في دماء المؤمنين خرج بدو الجزيرة من أجواف الأودية وأعماق القفر ضئال الجسوم قلال العدد ضعاف القوة إلى لقاء الامبراطوريتين اللتين تقسمتا يومئذ ملكوت الأرض فقرضوا الإيران على ملك كسرى ، وحطموا العرش على سلطان قيصر .

وبهذا الشعور القدسي الذي ينبعث ويقود وبهذا اليقين النفسى الذي يقتصر ويسود ، يقف القديسون اليوم من رجال المقاومة في فلسطين من بنى إسرائيل الباغية المحتلة وقفة الأسود عانت في عرنها الثعالب

فيقول حير بن الحمام ويده تمرات يأكلها : يخ بخ ! ما بينى وبين أن أدخل الجنة إلا أن يقتلنى هؤلاء ! ثم يقذف الثمرات من يده وهو جائع ويأخذ سيفه ويقاتل حتى يقتل ! ويصبح عكرمة في موقعة اليرموك بشباب العرب : من يبيع على الموت ؟ فتفعل فيهم هذه الكلمة فعل السحر فيتدفقون على علوج الروم بالسيوف حتى لم يبق منهم إلا جريح أو شهيد .

ويتقدم في القادسية شيخ جليل فتقطع يده ورجلاه ، ويراها الرامون يفحص في التراب ويسألونه : من أنت يا عبد الله ؟ فيجيب : رجل من الأنصار من الذين أكرم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء وحسن أولئك رفيقا .

ويحاصر مسلمة بن عبد الملك حصنا منيعا فيندب الناس إلى اقتحام نقب في سور ، فيه الخطر اليقين ، ولكن فيه الفتح المبين ، فيجريه فدائى من عرض الجيش فيدخله فيفتح الله عليهم بدخوله ، فينادى مسلمة : أين صاحب النقب ؟ فلا يجيبه أحد . فينادى اننى قد أمرت صاحب أذى أن يدخله على ساعة يحىء فقتلته الله إلا جاء .

وتمضى هنية ثم يقبل رجل على الأذان يسأله أن يستأذن له على الأمير . فيقول له : أنت صاحب النقب ؟ فيقول أنا أدلكم عليه .

مضعفت الخلافة ، واستكانت النفوس قات  
الجهاد ، وإذا مات الجهاد بالأموال والأنفس  
في سبيل الله ذل الجانب وصغر الشأن  
واستطال العدو وأصبحنا على الحال التي تلقا  
بها الرسول صلوات الله عليه إذ قال :  
« يوشك أن تتداعى عليكم الأمم كما تتداعى  
الأكلة إلى قصعتها ، ولينزعن الله من قلب  
أعدائكم المهابة منكم ، وليقظن في قلوبكم  
الوهن . فقال قائل : أو من قلة نحن يا رسول  
الله يومئذ ؟ قال : لا . انكم حينئذ لكثر .  
ولكنكم غثاء غثاء كغثاء السيل . فقال قائل :  
وما الوهن يا رسول الله ؟ قال : حب الدنيا  
وكره الموت . »

يريد الرسول الكريم بحب الدنيا وكره  
الموت القعود عن الجهاد والتكوص في  
الحرب . وإن لنا في رسول الجهاد الذي  
استأصل بني إسرائيل من المدينة بالقتل  
والنفي انقضاء لشرهم وأماناً من مكرهم أسوة  
حسنة . وبني إسرائيل في الحجاز هم بنو  
إسرائيل في فلسطين ، وفعل الرسول كقول  
سنة يتبعها جميع المسلمين ؟

أحمد حسن الزيات

والضباع ، يتفجرون عليهم بالمنايا السود  
في كل بكرة وعشية ، ويقبأونهم بالدواهي  
النسكر في كل مكن ومأمن ، لا ينكفون أمام  
الرصاص ، ولا يرهبون وحشة السجن ،  
ولا تكسر من بأسهم نذالة العدو من لسف  
القرى واستحياء النساء واعتقال الضعفاء  
وتعذيب الأسرى . ذلك لأن الماظمة الوطنية  
قبس من العقيدة الدينية ، فهي فناء في الثيرية ،  
والدماج في الجمعية ، وتوجيه للأمل المشترك  
إلى المقصد الاسمى . فإذا خلا القلب من  
تقوى الله وتجرد الشعب من روح الدين ،  
فقدنا السر الذي يجعل من الضعف قوة ومن  
القلة كثرة ومن اليأس أملاً ومن الشتات  
وحدة ، وعاد مجتمعنا كمتجمع القطيع يفترق  
السيادة في نفسه ، ويستمد القيادة من غيره .

كذلك كانت الحال في العراق والاندلس :  
توهج نور الإسلام في القلوب فضاءت  
الطرق ، وانضحت المعالم وفتحت الممالك  
ودانت الأمم واستوثقت الأمور ، ثم خبا  
ذلك النور لضراوة المادة وتحكم الشهوة  
وتسلط العصية وتفرق الكلمة ، فكثر  
المترفون فقلب الفسق ، وتعددت العروش

# ”الواو“ التي قيل إنها زائدة وليست كذلك

للأستاذ الدكتور عبد الرحمن مستاح

- ٢ -

( آية الزمر )

قوله تعالى : « وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيِّبتم فادخلوها خالدين » .

أقوال العلماء في الآية

( الطبري )

عرض ابن جرير بعض أقوال النحاة المختلفين في جواب « إذا » من قوله سبحانه : « حتى إذا جاءوها » هل هو مذكور في الآية أو محذوف ؟ وما يترتب على ذلك من زيادة الواو أو عدم زيادتها .

وبما نقله عن بعض نحاة البصرة ، إنهم يقولون : إن قوله تعالى : « وقال لهم خزنتها » هو في معنى : « قال لهم » ، وإذا تكون الواو فيه زائدة ، وأن مثل ذلك قد جاء في الشعر في قول الشاعر :

فإذا وذلك يا كييفة لم يكن

إلا قوم حالهم بخيال

قالوا فكأنه يريد : « فإذا ذلك »

ثم اختار الطبري القول بأن الجواب محذوف ، قال : لأن قوله تعالى : « وقال لهم

خزنتها سلام عليكم طيِّبتم فادخلوها خالدين » يدل على أن في الكلام متروكا ، إذ كان حقيقه : « وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده » فعنى الكلام : حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ، وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيِّبتم فادخلوها خالدين دخلوها وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده ( تفسير الطبري ج ٢٤ ص ٢٤٠ ، ٢٤١ ) .

وهذا الذي اختاره الطبري ، هو قول الزجاج ، كما سيأتي التصريح بذلك في كلام النسخ ، ثم هو الذي اختاره الجلال الحلل كما سنعرف .

( الفخر الرازي )

قال : إن الواو في : ( وفتحت أبوابها ) واو الحال ، كأنه قيل : جاءوها وقد فتحت أبوابها ، لأن أبواب الجنة تفتح قبل مجيء أهلها إليها ، بخلاف أبواب النار ، وذلك كما قال تعالى : ( جنات عدن مفتحة لهم الأبواب ) ثم قال : إن جواب الشرط فيه وجهان : ( الأول ) : أنه محذوف ، والمقصود من الحذف أن يدل على أنه بلغ في السكال ، إلى حيث لا يمكن ذكره .

( الثاني ) : أن الجواب هو قوله تعالى :

الذي صدقنا وعده» ، ثم قال: وسوقهم وفتح الأبواب قبل مجيئهم تسكرة لهم ، وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها إليهم إمامة لهم ( تفسير الجلالين ج ٢ ص ١٤٥ ، ١٤٦ ) .

#### ( الزمخشري )

قال: إن جواب الشرط محذوف وإنما حذف لأنه في صفة ثواب أهل الجنة، فدل بمحذوفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف ، وحق موقعه ، ما بعد ( خالدين ) . وقيل: حتى إذا جاءوها جاءوها وفتحت أبوابها ، أي مع فتح أبوابها . وقيل أبواب جهنم لا تفتح إلا عند دخول أهلها فيها ، وأما أبواب الجنة فتفتحها بدليل قوله : « جنات عدن مفتحة لهم الأبواب » ، فذلك جيء بالواو ، كأنه قيل حتى إذا جاءوها وقد فتحت أبوابها . ( الكشف ج ٢ ص ٣٠٧ ) .

#### ( أبو السعود )

وقال أبو السعود : وجواب ( إذا ) محذوف ، للإيذان بأن لم يحكذ من فنون السكرامات ، ما لا يحيط به نطاق العبارات ، كأنه قيل : « حتى إذا جاءوها وقد فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين » ، كان ما كان مما يقصر عنه البيان . ( تفسير أبي السعود على هامش تفسير المنير الرازي ج ٧ ص ٦١٣ ) .

( وقال لهم خزنتها سلام عليكم ) ، والواو محذوف ، أي لأنها زائدة .

قال : والصحيح هو الأول : ( تفسير الفخر الرازي ج ٧ ص ٢٧٦ ، ٢٧٧ ) .

#### ( النسفي )

قال النسفي: جواب إذا الشرطية محذوف، وإنما حذف لأنه في صفة ثواب أهل الجنة، فدل بمحذوفه على أنه شيء لا يحيط به الوصف.

قال : وقال الزجاج : تقديره : ( حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها وقال لهم خزنتها سلام عليكم طبت فادخلوها خالدين ( دخلوها ) المحذوف دخلوها ، لأن في الكلام دليلا عليه . ثم قال : وقال قسوم : حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ، فنعدم جاءوها محذوف ، والمعنى : حتى إذا جاءوها وقع مجيئهم مع فتح أبوابها . وقيل أبواب جهنم لا تفتح إلا عند دخول أهلها فيها ، وأما أبواب الجنة فتفتح فتفتحها ، لقوله تعالى : ( جنات عدن مفتحة لهم الأبواب ) فذلك جيء بالواو ، كأنه قال : حتى إذا جاءوها وقد فتحت أبوابها . ( تفسير النسفي ج ٤ ص ٥٢ ) .

#### ( الجلال )

وقال الجلال المحلي: إن الواو في: ( وفتحت ) للحال بتقدير ( قد ) ، وجواب ( إذا ) مقدر، أي دخلوها ، وعطف عليه: « وقالوا الحمد لله

(النيسابوري)

قال إن جواب : « حتى إذا » محذوف ،  
وحق موقعه ما بعد (عالمدين) أي كان ما كان  
من أصناف للكرامات والسعادات ، فتكون  
الواو في (وفتحت) واو الحال ، كأنه  
قيل : « حتى إذا جاءوها وقد فتحت أبوابها »  
وهذا معناه أن أبواب الجنة يتقدم فتحها  
على وقت دخول أهلها ، يشهد بذلك قوله  
تعالى في آية أخرى : « جنات عدن مفتحة لهم  
الأبواب » ( تفسير الطبري ٣٤ ص ٢١ ) .

(الألمعي)

قال : « وفتحت أبوابها » الواو للحال ،  
والجمله حالية بتقدير « قد » على المشهور ،  
أي جاءوها وقد فتحت لهم أبوابها ، كقوله  
تعالى : « جنات عدن مفتحة لهم الأبواب » ،  
وجواب (إذا) محذوف مقدر بعد (عالمدين)  
للإيذان بأن لهم حيزاً من فنون الكرامات ،  
ما لا يحيط به لطاق العبارات ، كأنه قيل :  
« حتى إذا جاءوها مفتحة لهم أبوابها ، وقال لهم  
خزنتها سلام عليكم طمأنينة فادخلوها عالمدين » ،  
كان ما كان مما يقصر عنه البيان ،  
أو غلظوا عما لا يمد ولا يحصى من التكريم  
والتعظيم .

وقال : وقدره المبرد : (سعدوا) بعد  
(عالمدين) أيضاً ، ومنهم من قدره قبل :

(وفتحت) ، أي حتى إذا جاءوها جاءوها  
وقد فتحت ، وليس بشيء .

ثم قال : وقال الكوفيون : واو (وفتحت)  
زائدة ، والجواب جملة (فتحت) ، وقيل  
الجواب : « حتى إذا لم خزنتها » والواو زائدة  
والمعمول عليه ما ذكرنا أولاً .  
(روح المعاني ٣٤ ص ٣١) .

(النتيجة)

أنه يقين من الأقوال ، التي قدمناها لاولئك  
العلماء في الآية الكريمة ، أنهم جميعاً متفقون  
على أن جواب الشرط فيها محذوف ، فلم يجر  
ودلالة المقام عليه أو لأنه شيء بلغ من العظم  
والفضامة مبلغاً لا يحيط به الوصف ، فلم يجر  
أحد منهم أن يكون شيء مما ذكر في هذه  
الآية هو الجواب ، لأن ذلك لا يكون إلا  
على أساس زيادة الواو في قوله تعالى :  
« وفتحت أبوابها » أو قوله سبحانه :  
« وقال لهم خزنتها » . لم يجر ذلك أحد  
من هؤلاء العلماء ، وإنما حكاه بعضهم عن  
الكوفيين وبعض النحاة البصريين ، ثم عقب  
عليه بأنه لا معمول عليه ، أو أن الصحيح  
خلافه .

حتى الطبري - الذي كان قد ذهب مذهب  
بعض النحاة في آية « الصفات » فلما أسلما  
وتله الجبين ونادياه أن يا إبراهيم قد صدقت  
الرؤيا ، فقال كما قالوا : إن جواب « لما »

الغريب ، الذى أقل ما يقال فيه : أنه شيء لم يبعد في كلامه عن فصح ؟

وهنا نريد أن نختم القول ، بأن نورد طرفاً من الآيات القرآنية ، التى قلنا إنه قد وقع فيها الشرط من غير أن يصرح معه بجواب ، اعتماداً على أنه معلوم من المقام : (١) قال تعالى : « ولو أن قرأنا سهرت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به الموتى ، بل لله الأمر جميعاً » ( ٢١ الرعد ) لجواب الشرط هنا محذوف ، قدره بعض المفسرين بأنه : « لكان هذا القرآن » ورجع ابن هشام في المتن أن تقديره : « لما آمنوا به » ، قال : « لأنه يدل عليه قوله سبحانه في الآية السابقة : « وهم يكفرون بالرحمن » .

( ٢ ) وقال تعالى : « وإن كان كبر عليك أعراضهم فإن استطعت أن تبنتى نفقا في الأرض أو سبلاً في السماء فتأتهم بآية » . ( ٣٥ الأنعام ) .

فالشرط الثانى - وهو : « إن استطعت » لم يذكر له في الآية جواب ، وتقديره : « فافعل » .

( ٣ ) وقال تعالى : « وإذا قيل لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم لعلكم ترحمون » ( ٤٥ يس ) .

لجواب ( إذا ) في الآية محذوف تقديره : ( اعرضوا ) ، ويدل عليه قوله سبحانه

هو ناديتهم ، والوالو زائدة - لم يذهب هذا المذهب في آية « الزمر » التى معنا ، بل قال : « إن أولى الأقوال عندى بالصواب هو قول من قال : « إن الجواب متروك » ، أى أنه محذوف للعلم به .

إن مذهب التحوين الذين يجيزون أن تقع الواو زائدة في بعض آيات الكتاب العزيز - لا وجه له . ولا سند يؤيده ، وليس له شاهد من كلام فصح ، أو قول عربى صحيح ، أما رأى السديد ، فهو الذى اتفق عليه المفسرون ، مخالفين فيه رأى أولئك النحاة : ذلك أن الأمر في مواطن هذا الخلاف ، دائر على وجهين من الإعراب ، لا ثالث لهما . « أحدهما ، لا شاهد له ، ولا دليل على صحته من قياس صحيح أو استعمال صريح لا شبهة فيه ، وهو اعتبار أن الواو زائدة ملقاة لا تؤدى معنى ، وليس لزبادتها سر ولا حكمة .

« والثانى ، واقع ومعهود ، وتكرر في مواطن كثيرة من القرآن الكريم ، وهو أن جواب الشرط محذوف لوجود ما يدل عليه أو لتفخيمه وتهويل الأمر فيه كما قال الزمخشري وتبعه عليه جمع من العلماء كما قدمنا ، وإذا تكون الواو أصلية لا زائدة .

وإذا كان الأمر كذلك ، فكيف يعدل في إعراب القرآن الكريم أو تفسيره . عن هذا الوجه السديد المعهود ، إلى ذلك الوجه

محذوف ، ومعناه : فعلوا به من الأذى ما فعلوا ، ثم سرد طرقاً من الأذى الذي لاقاه منهم يوسف ، قال : « فقد روى أنهم لما برزوا به إلى البرية ، أظهروا له العداوة ، وأخذوا يبيتونه ويضربونه ، وكلما استغاث بواحد منهم ، لم يشه إلا بالأهانة والضرب ، حتى كادوا يقتلونه » .

(٢) وقد ذكر نحو هذا كل من « النضر الرازي » و « الفسفي » .

(٣) وقال « أبو السعود » : وجواب « لما » محذوف ، لإذنا بظهوره ، وإشعاراً بأن تفصيله مما لا يحويه تلك العبارة وبمحل : « فعلوا به من الأذى ما فعلوا » ، ثم ذكر بعض ما كان من ألوان تعذيبه ، كما رواه « الزمخشري » .

وهذا الذي قاله « أبو السعود » هو الذي جاءت به عبارة « الألوسي » من غير تغيير ولا تحوير ، غير أنه زاد أن بعضهم يجعل الجواب مذكوراً غير محذوف وهو « أوحينا إليه » وأن الواو فيه زائدة ، قال الألوسي : ( وليس بشيء ) .

ونحن نقول : نعم ، هو ليس بشيء ، وما كان ينبغي أن يذهب إليه ذاهب ، أو يجرؤ على القول به قائل ، فإن الحكم بأن حرفاً له معناه في اللغة ، قد وقع زائداً في القرآن ، وحشوا لا يؤدي معناه ، ولا تؤكد ما

« في الآية التي بعدها » وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم إلا كانوا عنها معرضين » ، فهذه الآية ليست بذاتها جواب الشرط ، ولكنها دليل عليه .

(٤) وقال تعالى : « قالوا طائركم معكم أين ذكركم بل أنتم قوم مسرفون » (١٩ يس) . فالشرط في قوله : ( أين ذكركم ) لم يذكره في الآية جواب ، وتقديره : ( تطيرتم ) .

(٥) وقال سبحانه : « ولوترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا لعلنا نحمل آلنا ما كانوا قنوه » (١٢ السجدة) . لجواب : « لو ترى إذ المجرمون » محذوف وتقديره : ( رأيت أسراً فظليما ) .

(٦) وقال عز وجل : « كلا لو تعلمون علم اليقين » (٥ التكاثر) . لجواب : ( لو تعلمون ) محذوف ، تقديره : لا تدركهم وما الهامك التكاثر .

« آية يوسف » : قوله سبحانه : « فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب وأوحينا إليه لتنبئهم بأسهم هذا وهم لا يشعرون » .

أقوال العلماء في الآية :

الجمهور الغالب من المفسرين ، على أن جواب ( لما ) مقدر ، لوجود ما يدل عليه ، ولنحويل الأمر فيه :

(١) قال الزمخشري : وجواب ( لما )

بالمسكوت المقدر قبلها ، اتصالا يدل التركيب معه ، على أن ذلك المسكوت ، أولى بالحكم المصرح به مع المنطوق ، من هذا المنطوق نفسه .

وذلك كما تقول : أكرم فلانا ولو أساء إليك ، فإن عبارة : « لو أساء إليك » مبطونة بالواو على مقابل لها مقدو معلوم ، تقديره : لو أحسن إليك أو « لو لم يسيء إليك » ، فالتركيب يفيد - من غير شك - أن فلانا هذا إذا كان إكرامه مأمورا به إذا أساء ، فيكون الأمر بإكرامه إذا لم يسيء أو إذا أحسن ثابتا بالطريق الأولى .

ومثال ذلك أيضا ما يقال : « أعطوا السائل ولو جاء على فرس » .

ومن ذلك قوله تعالى : « بأيا الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء الله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين » فإنه يفيد وجوب القيام بالقسط ، والشهادة بالحق ، إذا كان على الأجنبي بالطريق الأولى ، إذا أن إقامة العدل والشهادة بالحق على الأجنبي أبصر على الإنسان بما يكون على النفس أو على الوالدين والأقربين .

إذا كان الأمر كذلك ، وكان التركيب المشتمل على « لو » الوصلية مع واو المطلق مفيدا ثبوت الحكم للطرفين المتقابلين الذين أحدهما منطوق والآخر مسكوت ، مع أولوية

يناسب معناه ، وأنه غفل حال من الفائدة - هو حكم لا نجد غضاظة أن تقول : إنه حكم باطل ، لا يجوز الأخذ به في تفسير القرآن الكريم .

لماذا زبدت الواو في « وأوحينا » ، مادام هذا الفعل هو الجواب ؟ أليس كان الأيسر ألا تذكر هذه الواو اختصارا في القول ؟ بل أليس كان الواجب ألا تذكر « مادام ذكرها هكذا لا يفيد معنى » ، بل هو شيء يضرب به المعنى وينتفض به المراد ؟

ثم إن هذا الذي قلناه في الواو في « وأوحينا » يقال في واو « وأجمعوا » ، على رأى من يجعل هذا الفعل هو جواب « لمساء » ، فإنه لا يصح القول بزيادة الواو في شيء من ذلك .  
« آية آل عمران » :

قوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم صلوة الأرض ذهبوا ولو اقتدى به » .

الكلام في الواو في قوله سبحانه : « ولو اقتدى به » ، « تمهيد » : المقرر في اللغة - وهو شيء لا يسع أحدا أن يجادل فيه - هو أن الواو الداخلة على « لو » الوصلية تفيد عطف المنطوق المصرح به مع « لو » على مقابل له مسكوت عنه غير مصرح به وذلك كما قالوا في « أن » ، « الوصلية » . ومعنى كون « لو » وصلية ، أنها تفيد اتصال المنطوق الذي بعدها



دخول الراو كالراو في قوله : « وليكون من الموقنين » ، وتأويل الكلام : وليكون من الموقنين أربناه ملكوت السموات والأرض ، فبذلك ذلك في قوله : ولو افتدى به قال :

ولو لم يكن في الكلام واو لكان الكلام صحيحا ، ولم يكن هناك متروك ، وكان فلان يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً لو افتدى به (١) .

من هذا يعلم أن ابن جرير « يجعل ( لو ) شرطية صريحة مستقلة ، لما جواب يقدر بعدها ، قد دل عليه المقام ، أو كما يقول . . قد دل عليه دخول الواو ، وتأويل الكلام عليه : ( ولو افتدى به لا يقبل منه أيضا ، كما قال — في تأويل قوله تعالى :

( وليكون من الموقنين ) — أنه على معنى : وليكون من الموقنين أربناه ملكوت السموات والأرض .

( الزعشمري )

( ٢ ) قال في الكشف مانصه : فإن قلت ، كيف وقع قوله : ( ولو افتدى به ) ؟ قلت ، هو كلام محمول على المعنى ، كآته قبل : فلان تقبل من أحدهم فدية ، ولو افتدى بملء الأرض ذهباً .

ثبوته لهذا المسكوت ، فكيف نفهم الآية التي معنا ، وهي قوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلان يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به » ؟ وهل كلمة « ولو » في هذه الآية وصليّة تفيد أن هناك طرفين متقابلين ثبت لهما ذلك الحكم — وهو أنه لن يقبل من أحد منهما ملء الأرض ذهباً — مع ملاحظة أن أحد الطرفين منطوق والآخر مسكوت ثابت له الحكم بالطريق الأولى ؟ ثم ما هو ذلك الطرف المسكوت ؟

أم أن « ولو » هذه ليست وصليّة ، بل شرطية مستقلة تحتاج إلى جواب ؟ ثم أين جوابها ؟ وما شأن الواو التي دخلت عليها ؟

أقوال العلماء في ذلك مضطربة اضطراباً شديداً ، يدل على أن ما ينبغي أن يكون معنى للآية غير واضح تمام الوضوح لكثير منهم ، كما يتبين ذلك مما نوردناه فيما يلي :

« أقوال العلماء » ( الطبري )

( ١ ) قال ابن جرير : يقول عز وجل « فلان يقبل من فلان بذهب الصفة » ، في الآخرة ، جزاء ولا رشوة ، على ترك عقوبته على كفره ، ولا جعل على العفو عنه ، ولو كان له من الذهب ، قدر ما يملأ الأرض من مشرقها إلى مغربها ، فرشاً وجزى على ترك عقوبته ، وفي العفو عنه على كفره ، عوضاً عما آتاه الله عمل به من عذابه . .

ثم قال : وادخلت الواو في قوله : ولو افتدى به لمحذوف من الكلام بمده ، دل عليه

( ١ ) تفسير الطبري ج ٣ ص ٢٤٥-٢٤٦ طبعة بولاق .

الأرض جميعا ومثله معه ، ، والمثل يحذف ويراد كثيرا ، لأن المثلين في حكم شيء واحد (١) .

ثلاثة أوجه أوردتها أبو السعود في الآية كما فعل الزعزري .

وقد تابعه أبو السعود في اثنين منها متابعة تامة ، وهما :

(١) وجه مراعاة المعنى .

ووجه تقدير لفظ المثل ، في قوله تعالى : « ولو افترى به » .

أما الوجه الثالث فهو الذي يجعل الواو في قوله سبحانه : « ولو افترى به » عاطفة حالة الافتداء بالمحال في الآخرة على حالة التقرب به في الدنيا ، فيكون الحكم بعدم قبوله من الكفار شاملا للحالتين جميعا .

هذا الوجه الثالث قد يرى يباي الرأى ، أن أبا السعود قد تابع فيه « الزعزري » أيضا لكن الأمر ليس كذلك : فإن الزعزري يجعل الواو عاطفة الجملة الشرطية التامة بشرطها وجوابها المقدر ، على جملة تامة قبلها ، وهذا هو رأى الزجاج وابن الأنباري ، وتفسير الكلام عليه : إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدم مله .

(١) تفسر أبي السعود على هامش تفسير

الفخر الرازي ج ٢ ص ٣١٩ ، ٣٢٠ .

ثم قال : ويجوز أن يراد : « ولو افترى بمثله » كقوله : « ولو أن الذين ظلموا ما في الأرض جميعا ومثله معه لافتدوا به » ، والمثل يحذف كثيرا في كلامهم ، كقولك : ( ضربته ضرب زيد ) ، تريد مثل طريقه ، ( وأبو يوسف أبو حنيفة ) تريد مثله ، ( ولا هيثم الليلة للطلح ) ، ( وقضية ولا أبا حسن لها ) كما أنه يراد في نحو قولهم : ( مثلك لا يفعل كذا ) ، تريد أنت ، وذلك أن المثلين يسد أحدهما سد الآخر ، فكانا في حكم شيء واحد .

وأن يراد : فلن يقبل من أحدم مله الأرض ذعبا كان قد تصدق به ، ولو افترى به أيضا لم يقبل منه . ١٥ (١) .

(أبو السعود)

٣ — وقال أبو السعود : (ولو افترى به) محمول على المعنى ، كأنه قيل : فلن يقبل من أحدم فدية ، ولو افترى بمله الأرض ذعبا .

قال : (أو معطوف على مضمرة) تقديره : فلن يقبل من أحدم مله الأرض ذعبا لو تصدق به في الدنيا ولو افترى به من العذاب في الآخرة .

ثم قال : أو المراد : (ولو افترى بمثله) ، كقوله تعالى : « ولو أن الذين ظلموا ما في

(١) تفسير الكشف ج ١ ص ٣١٢ ، ٣١٤ .

من العذاب بملء الأرض ذهباً، لم يقبل منه .  
قال : وهذا اختيار ( ابن الأنباري ) .

ثم قال : وهذا أوكد في التعليل ، لأنه  
تصريح بنفي القبول من جميع الوجوه .

الثاني — الواو دخلت لبيان التفصيل  
بعد الإجمال ، وذلك لأن قوله : ( فلن يقبل  
من أحدم ملء الأرض ذهباً ) يحتمل الوجوه  
الكثيرة ، فنص على نفي القبول بجهة القدية .  
ثم قال ( أرازي ) .

الثالث — وهو وجه خطر يبال — وهو  
أن من غضب على بعض عبده ، فإذا تخفف  
ذلك العبد بتخفة وهدية ، لم يقبلها البتة إلا  
أنه يقبل منه القدية ، فأما إذا لم يقبل منه  
القدية أيضاً كان ذلك غاية الغضب والمبالغة  
لما تحصل بتلك المرتبة ، التي هي الغاية لحكم  
تعالى بأنه لا يقبل منهم ملء الأرض ذهباً  
ولو كان واقفاً على سبيل القدية ، تنبيهاً على  
أنه لما لم يكن مقبولا بهذا الطريق ، فبأن  
لا يكون مقبولا منه بسائر الطريق أولى .

التفسير الكبير ج ٢ ص ٤٩٢ )

( النيسابوري ) :

( ٦ ) وقال ( النيسابوري ) أما الواو —  
في قوله : ( ولو افتدى به ) — فلها شبه عطف  
الشيء على نفسه ، لأنه كالتكرار ، فلها كثير  
أقارب العلماء فيه :

فقال الزجاج وابن الأنباري : إنها للعطف ،

الأرض ذهباً كان قد تصدق به في الدنيا ، ولو  
افتدى به في الآخرة لم يقبل منه أيضاً .

أما أبو السعود فقد سار على المشهور في  
« لو » الوصلة أنها لا تحتاج إلى جواب خاص  
تصير به جملة مستقلة ، بل هي مبطونة بالواو  
مع مدخولها وحده ، على المقابل المقدر قبلها ،  
فيكون الكلام كله جملة واحدة حكم فيها  
بحكم واحد ، على مجموع الشرطين المتقابلين .  
وهذا الحكم هو المصريح به في الآية ، وهو  
قوله تعالى : فلن يقبل من أحدم ملء  
الأرض ذهباً .

( النسفي )

( ٤ ) وقال النسفي : « ولو افتدى به » ،  
أي فلن يقبل من أحدم فدية ، ولو افتدى  
بملء الأرض ذهباً ، قال عليه السلام : يقال  
للكافر يوم القيامة : لو كان لك ملء الأرض  
ذهباً أكنت مفتدياً به ؟ فيقول نعم . فيقال له :  
لقد سئلته أيسر من ذلك . « ثم قال النسفي :  
قيل : الواو لتأكيد النفي » اهـ ( ج ١ ص ١٣١ ) .

( الفخر الرازي )

( ٥ ) وقال « الفخر الرازي » ما نصه :  
ما فائدة الواو في قوله : « ولو افتدى به » ؟  
الجواب ذكرها فيه وجوها :

الأول — قال الزجاج : إنها للعطف ،  
والتقدير : لو تقرب إلى الله بملء الأرض  
ذهباً ، لم ينفعه ذلك مع كفره . ولو افتدى

المثلين يقوم أحدهما مقام الآخر في أغلب الأمور ، فكانا في حكم شيء واحد ( اهـ )<sup>(١)</sup>

هذه الأوجه التي ذكرها ( النيسابوري ) في

تفسير قوله تعالى : ( ولو افتدى به ) - هي

مجموع ما قاله ( الزعزعي ) في ( الكشف )

والفخر الرازي في ( التفسير الكبير ) وقد

سردها مرداً ولم يرجع شيئاً منها على غيره ،

وكان يلزم أن يفعل ، فإن تلك الأقوال ،

ليست في منزلة واحدة ، من حيث القوة

أو الصحة ، وسنبين الوجه المختار في تفسير

الآية إن شاء الله تعالى .

هذا - وقد أورد ( الألوسي ) من الآراء

والاحتمالات في تفسير الآية ما لا يخرج

عما ذكرناه من أقوال أولئك المفسرين

الأعلام .

( يتبع )

عبد الرحمن تاج

(١) تفسير النيسابوري المطبوع على هامش

تفسير الطبري ٢ ص ٢٤٧ .

والتقدير : لو تقرب إلى الله بملء الأرض ذهباً ، لم ينفعه ذلك مع كفره ، ولو افتدى به أيضاً لم يقبل منه .

وقيل : إنها لبيان التفصيل بعد الإجمال

فإن إعطاء ملء الأرض ذهباً ، يحتمل

الوجوه الكثيرة ، فنص على نفي القبول

بجهة الفدية .

وقيل : ( إن الملوك قد لا يقبلون الهدية

ويقبلون الفدية . فإذا لم يقبلوا الفدية ، كان ذلك

غاية الغضب ونهاية السخط ، فعبر بنفي قبول

الفداء عن شدة الغضب ) .

وقيل : ( إنه محمول على المعنى ، كأنه قيل

فلن يقبل من أحدهم فدية ، ولو افتدى بملء

الأرض ذهباً .

وقيل : يجوز أن يراد : ولو افتدى بمثله ،

كقوله : ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض

جميعاً ومثله معه لافتدوا به ) والمثل يحذف

كثيراً في كلامهم ، مثل ضربت ضرب زيد

( أي مثل ضربه ) . وأبو يوسف أبو حنيفة

( تريد مثله ) ، كما أنه يراد به في نحو قولهم :

( مثلك لا يفعل كذا ) أي أنت ، وذلك أن

## وَأَسْفَاهُ عَلَى الْقُدْسِ ...

لشواه الركن محمود شيت خطاب

— ١ —

يفتحوا القدس بالذات بالبكاء أو بالكلام ؟

وهل كان المسلمون الفاتحون الذين كانوا يحاصرون القدس سنة ست عشرة الهجرية ، يكونون ويفتخرون ، ويقولون مالا يفعلون ؟ وهل كان سيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، يبكي ويفتخرب حين ارتقى جبل المكبر

وأشرف على المدينة المقدسة ، فلما بدت لناظريه تعالى تكبيره : الله أكبر .. الله أكبر ومن يومها سمي ذلك الجبل بجبل المكبر !!

إن الفاتحين الأولين من المسلمين ، وقواتهم التي كانت تحاصر القدس وتضيق عليها الحناق ، وسيدنا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، كل أولئك كانوا مدججين بالسلاح ، وكانوا يجاهدون بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، وكانوا يرجون إحدى الحسنين : الشهادة ، أو النصر .

( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ، وبالأسحار هم يستفرون ، وفي أموالهم حق للسائل والمحروم ) .

إن نكبة فلسطين قد أدخلت على كل بيت من بيوت العرب والمسلمين في ديارهم حزناً وغماً وحسرة وأسى ، وإن كلمات التفجع والرتاء على للقدس تكتب اليوم بالدموع حسرة ولوعة وأسفا ...

ولكن البحار والمحيطات إذا جرت دموعاً ، واجتمع العرب والمسلمون على البكاء أمراً أو جماعات وشعوباً ، فإن هذه الدموع لا تقفز القدس ولا تبدل مصيرها المفجع من حال إلى حال .

ولم يسبق لامة من الأمم ، أنها استطاعت أن تحول الهزيمة إلى نصر ، بالبكاء وحده ، وما يمت إلى البكاء بصلة قريبة أو بعيدة ، ومنها الكلام خطبياً وقصائد ومقالات وكتباً دون أن يدعم الكلام بالعمل .

وتاريخ الحروب لكل الأمم في كل العصور والأزمان خير دليل .

هل استطاع الفاتحون الأولون وعلى رأسهم العاروق القائد عليه رضوان الله ، أن

لا يكبح جاحها غير البحر كما قال عنها أحد الذين شهدوا المعركة .

وصدق الله العظيم ، ويوم حنين إذ أعجبكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئا وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين . ثم أنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنودا لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين (١) .

لقد كان انتصار الفئدة القليلة من العرب المسلمين في أيام النبي صلى الله عليه وسلم ، على الفئدة الكثيرة من العرب المشركين ومن يهود ومن الروم ، انتصارا عقيدة يدون أدنى شك .

وابتدا الفتح الإسلامي العظيم في أواخر أيام النبي صلى الله عليه وسلم ، واستمر مداه يعلو ثم يعلو كأنه لجنة من تحت اللجة بحر ، حتى بلغ مداه عام ثلاثة وتسعين الهجرية على يد طارق بن زياد وموسى بن نصير في أوروبا ، فامتدت دولة الإسلام من سيبيريا شمالا إلى المحيط الهندي جنوبا ، ومن الصين شرقا إلى قلب فرنسا غربا ، في فترة زمنية قصيرة لا تزال أعجوبة العالم ومفخرة الدنيا .

كانوا يعدون أنفسهم إعدادين في آن واحد إعداداً مادياً ، وإعداداً معنوياً :

الاعداد المادى هو استحضار كل متطلبات القتال تدريباً وتسليحاً وتجهيزاً وتنظيماً وقيادة . والإعداد الروحى ، هو الإيمان بتعاليم الإسلام ، وإخراج هذا الإيمان من حيز الإعتقاد إلى حيز العمل .

هكذا كان يقتصر أجدادنا : بالإعداد الحربى للقتال إعداداً متكاملًا ، وبالإعداد الروحى الذى يجعل من جيش المسلمين جيشاً لا يقهر .

— ٢ —

لقد كان انتصار المسلمين في أيام الرسول القائد عليه أفضل الصلاة والسلام وفي أيام الفتح الإسلامى العظيم ، انتصار عقيدة لامراء .

كان التفوق العددي والعددى إلى جانب المشركين في كل معركة عاصها النبي صلى الله عليه وسلم . والمعركة الوحيدة التى كان عدد المسلمين فيها وفيها هم غزوة (حنين) ولكن المسلمين لم ينتصروا في أول هذه الفزوة ، ولولا ثبات بطل الأبطال ووجع الرجال سيدنا رسول الله صلوات الله وتليمة عليه .

مع عشرة رجال فقط من أصحابه وآل بيته ثباتا بدل الهزيمة إلى نصر بعون الله وتوفيقه ؛ لكانت هزيمة المسلمين حينذاك هزيمة نكراء

(١) الآية الكريمة من سورة التوبة (٩ : ٢٥ - ٢٦) .

وقادتهم بقوله : « إنكم تعرفون بماذا ...  
انتصرونا بالإسلام ... فتمسكوا به » .  
وكان يقول لهم : « أخوف ما أخاف  
عليكم ذنوبكم » .

والتاريخ يحدثنا أن رابعت المسلمين لم تهزم  
أبداً ، حتى غلوا (١) أو غل قسم من رجالهم  
فهزمهم الله ...  
بدلوا ما بأنفسهم فبدل الله نصرهم هزيمة ...  
وصدق الله العظيم : « إن الله لا يغير ما بقوم  
حتى يغيروا ما بأنفسهم » (٢) .

— ٣ —

ولكن القول بأن انتصار المسلمين كان  
انتصار عقيدة لا يفتي عن كل قول :  
فالواقع أن المسلمين الأولين كان لديهم قادة  
هم خيرهم مدرسة محمد صلى الله عليه وسلم :  
استطاعوا أن يقودوا رجالهم المؤمنين حقاً  
إلى النصر بإذن الله .

بعث أبو بكر الصديق رضى الله عنه خالد  
ابن الوليد رضى الله عنه لفتح العراق من  
جنوبه ، وبعث عياض بن غنم لفتح العراق

ولقد كان التفوق العددي واله ددى مع  
أهواء المسلمين دائماً ، كان المسلمون هم  
الغثة القليلة التي انتصرت على الغثة الكثيرة  
بإذن الله .

كان العرب المناذرة الذين قاتلوا إلى جانب  
الفرس في القادسية أكثر عدداً وأعظم عدداً  
من العرب المسلمين ، وكان المناذرة أكثر  
حضارة وأعرف بأساليب القتال وأقرب  
إلى قواعدهم من أولئك العرب المسلمين الذين  
قدموا من الصحراء .

وكان للعرب الفساحنة الذين شهدوا معركة  
اليرموك مع الروم أكثر عدداً وأقوى  
عدداً من العرب المسلمين ، وكانوا أعرف  
بأساليب القتال وأقرب إلى قواعدهم من  
أولئك العرب المسلمين الذين قدموا من شبه  
الجزيرة العربية .

لم يكن انتصار العرب المسلمين في معركتي  
القادسية واليرموك على العرب غير المسلمين  
وعلى الفرس والروم ، لأنهم عرب وكفى ،  
ولكن لأنهم عرب مسلمون .

وما يقال عن معركتي اليرموك والقادسية ،  
يقال عن المعارك الحاسمة الأخرى التي خاضها  
المسلمون شرقاً وغرباً .

لذلك كان انتصار المسلمين انتصار عقيدة .  
ولذلك كان عمر بن الخطاب يوصي المجاهدين

(١) غل فلان غلولا : خان في المنعم أو في  
مال الدولة ، وفي التزويل العزيز ، ومن يغفل  
يأت بما غل يوم القيامة .

(٢) الآية الكريمة سورة الرعد (١٣: ١١)

عليه وسلم ولكن قيادة خالد غير قيادة عياض .

لقد كانت العقيدة الإسلامية عقيدة منشئة بناءة ، ذاد عنها حاة قادرون ...

— ٤ —

وا أسفاه على القدس ...

ذلك لا يكنى .

لا بد أن تعود إلى الله تائبين منيبين ، ذلك هو الدرس الأول ...

ولا بد أن يتولى أمرنا حاة قادرون ، وذلك هو الدرس الثاني ...

إن القائد الحق أمراً عظيماً في إحراز النصر . وأعظم القادة بدون جنود متميزين لا قيمة لهم .

وأحسن الجنود المتميزين بدون قادة قديرين لا قيمة لهم .

وقد كان الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام ، من أعظم قادة التاريخ على الإطلاق .

لقد كان من جهة أسباب النصر في غزوة ( بدر ) الكبرى ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قاتل بأسلوب ( الصف ) ، وقاتل المشركون بأسلوب ( الكر والفر ) .

وكان من جهة أسباب النصر في غزوة ( الخندق ) ، أن المسلمين حفرُوا الخندق ،

من وسطه ، وكان مع القائدين صفوة المسلمين من الصحابة الكرام ؛ فاستطاع خالد أن ينتصر على الفرس في معارك كثيرة حتى وصل إلى ( عين التمر ) ، بينما بقي عياض أمام ( دومة الجندل ) لم يستطع فتحها .

وكتب عياض إلى خالد يستعده ، فأجابه خالد بأمر رسالة حرية عرفها تاريخ الحرب قال فيها : « من خالد إلى عياض : إياك أريد ولبت قليلاً تأتاك الحلاب »  
يحملن أساداً عليها القاشب  
كتائب تتبعها كتائب » .

وخرج خالد على تعبئة سريعاً ، فلما بلغ أهل ( دومة الجندل ) مرور خالد إليهم بهتوا . ثم اختلف زعماءهم فيما يصنعون ، وكان عليهم رئيسان : أكيدر بن عبد الملك ، والجودي بن ربيعة ، فقال أكيدر : « أنا أعلم الناس بخالد إلا أحد أيمن منه ، ولا يرى قوم وجه خالد قنوا أو كثروا ، إلا انهزموا منه ؛ فأطيعوني وصالحوا القوم » .

ونزل خالد ( دومة الجندل ) لجمعها بينه وبين عياض ، فخرجت إليه بعض قوات الحصن ، فهدمهم خالد وأخذ الجودي أخذاً . واقتحم خالد الحصن ، ففتح الله عليهم ...

لقد كان جنود خالد يشابهون جنود عياض ابن غنم : كلهم من صحابة رسول الله صلى الله



عالم بن الوليد وحى الله عنه ، وكان عالم  
من أعظم قادة التاريخ على الإطلاق .

وقبل المعركة ، وجد تعبى الروم تعبى  
متفوق ، وكان من مزاياء عالم القيادة :  
أنه لا ينام ولا ينام .

كان الروم يقاتلون بأسلوب الكراديس .  
ولم يكن العرب يعرفون هذا الأسلوب  
فى القتال .

وإذا عالم ليلا ونهارا على تعبى وجاهه  
بأسلوب الكراديس ؛ لجعل منهم ستة وثلاثين  
كردوسا ، فلما أنجز ذلك تنظيها وتدريبيا ؛  
أنشب المعركة فانتصر على الروم . ولو قاتل  
بأسلوب ( الكروايفر ) أو بأسلوب ( الصف )  
لما انتصر أبدا .

إنه لا يصر بدون قيادة متميزة وبدون  
جنود متميزين .

— • —

فأثر الإسلام على إحراز النصر ؟  
إنه دين يربى النفوس على الجندية الحقة  
الاصية ، ويشيع فيها النظام والضبط .  
ويأمر بالجهاد بالأموال والأنفس ، وينهى  
عن التنازع والتفرق ، ويحث على الصمود  
فى القتال . ويجعل التولى يوم الزحف

ولم يكن العرب معرفة بمثل هذا الأسلوب  
فى القتال .

واستخدم الرسول القائد عليه أفضل  
الصلاة والسلام المتجنىق فى حصار الطائف  
بعد غزوة ( حنين ) .

لقد قاتل النبي صلى الله عليه وسلم أعداءه  
فى غزواته بأساليب قتالية جديدة وبأسلحة  
حربية جديدة ، وكان إذا أراد غزوة ورى  
بغيرها ، وكان يطبق مبدأ : الحرب خدعة ،  
وكان يحرص أعظم الحرص على متطلبات  
الكنهان ، لذلك باقت أعداءه فى كل غزواته  
تقريباً ، ولم يستطع أعداؤه أن يباغثوه  
فى أية غزوة .

لقد كان النبي صلى الله عليه وسلم ملء العين  
والسمع قدراً وجلالا ، وكفاية ومقدرة  
صكرية ، وتضلعا بفنون الحرب ، والله  
أعلم حيث يجعل رسالته .

والإسلام بتمائمه الروحية والمادية هيا له  
جنوداً متميزين .

وكان عون الله وتأيدته معه ، فنصره الله  
على أعدائه الكثيرين .

لقد كان قائدا عظيما ، قاد جنوداً متميزين ؛  
لذلك انتصر بعون الله وتأيدته .

وفى معركة اليرموك ، كان على المسلمين

أن هذه الآية وحدها شملت كل ما جاء في كتاب : الأمة في الحرب ... وأكثر ! ...

وسأقول ما جاء عن تفسير هذه الآية الكريمة في تفسير (الكشاف) للزحري ، قال : « خفافاً وثقالاً : خفافاً في النفور لنشاطكم له ، وثقالاً عنه لمشتتة عليكم . أو خفافاً لقلة عيالكم وأذيالكُم ، وثقالاً لكثرتها أو خفافاً من السلاح ، وثقالاً منه . أو ركبناً ومشاة ، أو شباباً وشيوخاً ، أو مهازِل وسماً ، أو صحاحاً ومراحاً وعن ابن أم مكتوم (١) أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أعلی أن أنفر ؟ قال : نعم . حتى نزل قوله : ليس على الأعمى حرج وعن ابن عباس : لمحت بقوله : ليس على الضعفاء ولا على المرضى . وعن صفوان بن عمرو : كنت والياً على حمص ، فلقيت شيخاً كبيراً قد سقط حاجباه من أهل دمشق على راحته يريد الفزو ، فقلت : يا عم ! لقد أعذر الله إليك افرغ حاجبيه وقال : يا ابن أخي . استغفرنا الله خفافاً وثقالاً ، إنه من يحبه الله يتليه . وعن الزهري : خرج سعيد ابن المسيب إلى الفزو وقد ذهبت إحدى عينيه فقيل له : إنك عليل صاحب ضرر ، فقال : استغفرنا الله الخفيف والثقيل ، فإن لم يمكن

من الكبار ، ويحمل الشيد مقاماً في الجنة من أعظم المقامات .

ولو أردت أن أستغنى أثر الإسلام في إحراز النصر ، لاحتجت إلى كتابة مجلد ضخم .

والمعجب في الأمر ، أن القضايا العسكرية التي يقام بها الغرب والشرق حديثاً موجودة في تعاليم الإسلام .

الحرب الاجتماعية ، أو الحرب الشاملة ، أو الحرب الاقتصادية ، هي حشد كل طاقات الأمة المادية والمعنوية للحرب ، وتعتبر من مفاخر الحرب الحديثة ، وقد جرى تطبيقها في الحرب العالمية الثانية فقط ، ولم تكن مطبقة قبل ذلك .

وقد ألف عن الحرب الإجماعية المشير فون لودندروف بعد الحرب العالمية الأولى كتابه : الأمة في الحرب .

وقد زعم لودندروف أنه أول من فكر في الحرب الإجماعية .

وكنيت قرأت هذا الكتاب قبل أكثر من عشرين عاماً ، ولكنني حين قرأت قول الله تعالى : « أنفروا خفافاً وثقالاً ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله » (١) وجدت

(١) وكان أهمي رضي الله عنه .

(١) الآية الكريمة من سورة التوبة ٩: ٤١

لقوى عزيز ، الذين إن مكناهم في الارض  
أقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا  
بالمعروف ، ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة  
الامور (١) .

إن الله ينصر من ينصره ...

واكن الله سبحانه وتعالى ذكر الذين  
ينصرهم ، فآين هم الآن ؟ آين هم اليوم ؟  
إن المؤمن لا يأس ...

والمؤمن لا يقطع ...

وإسرائيل إذا انتصرت ساعة ، فلن  
تنصر إلى قيام الساعة .

ومصر يهود معلوم ، وأنا واثق من  
نصر الله ...

إن الله يقار على قبة الصخرة أن يرتفع  
عليها علم إسرائيل .

ويغار على مصرى النبي صلى الله عليه وسلم  
أن تلتك فيه الحرمات وتقترف فيه الموبقات .  
وقد أعد اليهود يوماً عصيباً ، ويومئذ  
يفرح المؤمنون بنصر الله ...

### محمود شيب خطاب

(١) الآية الكريمة من سورة الحج  
( ٢٢ : ٤٠ - ٤١ ) .

الحرب كثرت السواد وحفظت المتاع (١) .  
فاذا علنا أن العلامة أبا القاسم جار الله  
محمود بن عمر الزعفراني الخوارزمي ، متوف  
سنة ٥٢٨ هـ من الهجرة ، وأنه فسر الآية بهذا  
التفسير الرائع الذي بر به لودندروف في  
الدقة والشمول والإيجاز ، علنا أن الحرب  
الإجماعية جاء بها الإسلام قبل أربعة عشر  
قرناً ، وأن علماء المسلمين فصلوا أهدافها  
ومعانيها قبل تسعة قرون (٢) .

ولكن آين المسلمون الذين يقرأون ثم  
يعملون بما يقرأون ؟؟

وا أسفاه على القدس ١ ولكن القدس  
لا يمكن إنقاذها بالأسي والأسف حتى ولو  
أبيضت عيون المسلمين من الدمع .

إنها تغد بالعودة إلى الله ، وبالحياة القادرين  
الذين يعملون بهدي الله ونوره ، وصدق الله  
العظيم : ( ولينصرن الله من ينصره ، إن الله

(١) تفسير الكشاف - للزعفراني - طبعة  
بولاق - الطبعة الثانية - القاهرة ١٣١٨ .

(٢) أرجو أن يفهم ذلك المستغربون قبل  
المستشرقين ، وعلى أساندة الكليات العسكرية  
وكليات الأركان في دار الإسلام أن يلقنوا  
ذلك طلابهم وتلاميذهم .

# يفحات القرآن

## دعوة "هود" إلى الدين والدنيا

هؤُتَاذَعْبِ الدُّنْيَا النَّبِيُّ

(أ) وَيَا قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا مِنِّي... ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيَّ  
(ب) يَرْسِلُ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا . وَيزِدُكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ  
٥٢ - هود

مالا ، ولا من بين حكامها وأمرائها ثم يكاشفهم - هود - بطلب التوحيد لله . لأنه لا إله لهم سواه ... وهذا مطلب غير فاضل له وإنما هو رضى لهم ما رضىه لنفسه ، وبلغهم ما لديه من العلم بما هو أجدى عليهم فبقاؤهم على ما هم عليه يكون بقاء على باطل ليس مستمدا من علم ، ولا معتمدا على عقل ويعود هود - ويقول : ( لا أسألكم عليه أجرا ) يعني لا شبهة لكم في إخلاصي ، فإنني لم أطلب منكم نفعا ماليا ، ولا أدبيا ، فلماذا ترددون في الاستجابة لدعوة من لكم وليس لي فيها منفع خاص .

ثم يزيدكم بيانا بأن دعوته لهم ليست صرفا لهم عن الدنيا التي يقششون بها .

وإذا كانت هذه القبيلة هي قبيلة - عاد : الأولى - التي يحدثنا عنها التاريخ بأنها كانت

فهذا خطاب رحيم ، من رسول كريم يتنادى به شعبه بقوله ( يا قوم .. اعبدوا الله ما لكم من إله غيره ) ثم يعود .. فيقول ( يا قوم لا أسألكم عليه أجرا ) .

ثم يكرر ، ويقول : ( ويا قوم استغفروا مني ، ثم توبوا إلي ) .

ومن رقة الخطاب أن يشعر الرسول أو المتحدث إلى جماعة من الناس أنه منهم .. فهذا دخول حسن إلى قلوبهم ، وتطلع في توجيه الدعوة إليهم بأنهم قومه ، وعشيرته .. فهو أمين عليهم وحريص على جلب الخير لهم : يحكم العصبية ، والرحم ، ولا مجال لسوء الظن به .. خصوصا : إذا كان فيما بينهم حميد السيرة كريم الأرومة .. كما هو الشأن في كل رسول يصطفيه الله لأمته من بين أعبادها : نسباً أو حبا ، وإن لم يكن من بين أربابها

والمفروض في أهل الحضارة أن يكونوا غير متحجرين ؛ ولا غلاظاً نافرين ؛ ولا أغبياء متخلفين ؛ ولكن العقلية الإنسانية إذا لم يصادفها إشعاع من هداية الله . . ولم تعاودها ذكريات وشبدة رحمة بأنفسها فهي عقلية مسموخة ، لا تتقدم بالإنسان عن منازل الحيوان الأحمم .

وهذه العقلية حرب على نفسها .

فالامر ليس أمر أموال ، وثرأه ، ولا أمر شموخ واعتلاء ، ولكنه أمر تفكير ، وحسن تدبير ، وأسرانصال ( وحى بجانب الله ) وتقدير لما يأتي به رسول الله .

كانت إجابات عاد لرسولهم هود - أولاً - يا هود : ما جئتنا ببينة ا ا يعني لم يكن معك دليل على صحة ما تدعونا إليه . . ففي غفلة عقولهم يفسون ما في الكون من آيات بينات على أن لهذا الكون إلهاً قادراً يدير ليله ، ونهاره ، ويدير البحار في مجاريها . والكواكب في منازلها ، ويبدى خلقه كل يوم شئنا لم تكن معبودة لهم بالأمر .

ثم يصفون عليه في الإنكار ، فيقولون : وما نحن بشركى آلهتنا عن قولك .

يعني أنهم مصرون على الشرك بالله ، وعبادتهم للأوثان ، وليسوا منصرفين عن ذلك بسبب ما يقوله لهم .

ذات نعيم في دنياها ، وذات أمسوال ، وحصون وقصور ، وبساتين ، وذات أجسام فارعة وقوة نادرة فإن الدين الذي يدعوم إليه سوف لا ينقصها شيئاً من حظها . بل سيزيدها أكثر مما لديها فهو يقول : استغفروا ربكم من الشرك ، وادخلوا في دينه ، وتوبوا إليه من المعاصي ، وحينذاك تجدون ربكم يرسل عليكم ماء المطر كثيراً ، ينصب الأرض أكثر مما هي خصبة . ويسقي الزرع في غير انقطاع ، ولا إضرار بكم ولا بأموالكم .

وستجدون ربكم إذا تدبقت يدينه يردكم قوة مالية ، وبدنية إلى قوتكم التي أنتم عليها فإن أعرضتم بعد ذلك الوعد الذي أحكيه لكم عن ربكم : فأنتم تهرمون على أنفسكم بالحرمان مما بشرتكم به ، وبالتعرض للبلاء الذي لا تطيقونه ، ولا يبقى لكم بقية من حضارتكم التي فتنتم بها عما هو خير منها عند ربكم . . .

هذا خطاب هود لقبيلته ( عاد ) .

وهذه - عاد - التي يحدثنا عنها القرآن بأنها بلغت من الشان ما لم يخلق مثلاً في البلاد .

فماذا كان من إجابتهم على خطابه ؟ وماذا كان لهذا الرفق والتلطف ، من أثر عند القوم ؟ كان جهودهم القديم شعاراً يمزج بأرواحهم وكانت النظرة في القول طامعاً لا يزال عقولهم ، ولا ألسنتهم .

على الحق ممي ، ولست أعبا بكثرتمكم ، ولا أخشى بأسكم ، وإن شئتم إبدائي فاجعوا جموعكم ، ودبروا كيدكم ، وكيدوني جميعا ، ثم لا تنظرون . - لا تمهلوني فإن الله سيعصمني منكم ، وإن تمكنتم مني فأنا شهيد عند ربى .

ومن سنن الله في عباده أن يقف اللجاج عند غاية ، وأن يكون لكل شيء نهاية . . ومهما يكن للإفك من صولة ، ولنجريم من دولة فإن غيره الله على دينه ، ونصرته لأنبيائه ، وقدرته على أخذ الجرمين بجرمهم : هذه الصفات القدسية لا تتخلف عن مجاريها ، ولا تدع للظالمين أن يعيشوا في الأرض فسادا .

وفي الدنيا سوابق كثيرة ، وسنة الله قائمة . . وفي سير الأسلاف عبر لمن يخلفهم من الأجيال . . ولكن ( عادا ) لم تلجأ إلى رشدتها ، ولم تنظر إلى أمة نوح وما جرى عليها من قبلها . . .

فكان لله بأس فيها ، جعلها عبرة لمن يحيى بعدها ، وفي عاد : إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم ما تذر من شيء أنت عليه إلا جعلته كالرميم ، وأما عاد فأهلكوا بريح حر صر عاتية ، - قوية الصوت ، فيها برد لا يطاق . - ، فحرقها عليهم سبع ليال ، وثمانية أيام ، حسوما ، ففزع القوم فيها صرعى ، كأنهم أعجاز نخل

ويقولون له ثالثا : وما نحن لك بمؤمنين ، معنى : لستنا مؤمنين بما دعوتنا إليه ، فهم ينكرون ما يقوله . ثم يقررون له أنهم على ما هم عليه ، ولن يجيدوا إلى ناحية أخرى . وذلك غاية ما يكون من رفض الإيمان ، وقطع أمل الرسول فيهم .

ثم ينتقلون إلى موقف آخر من مواقف الإجمام ، والعداء . فيتحولون إلى الاعتزاز بأنفسهم ، ويفرضون لها سلطانا على هود - ويقولون له رابعا - : إن نقول : إلا اعتراك بعض آلنا بسوء .

بمعنى يهود لقد أصابتك الآفة التي نعبدها وأنت تطعن عليها ، يجنون تأثر به هفلك فأنت تهذى في كلامك ، ولا تهقل ما تقوله ، فكيف تؤمن بك ، ونصدق دعوتك لنا . وإلى هنا يمكن أن تنصود ما وراء هذا الموقف من صلابة أهل الباطل في وجه الحق .

ويمكن أن نستشر ما يحس به هود : من إباء القوم عن مطاوعته ، وتماطلهم على متابعتها فلم يبق إلا أن يعتزلهم ، ويرأى إلى الله من صنيعهم . ويتركهم الله يفعل بهم ما يشاء بقدرته . قال : - : إني أشهد الله ، واشهدوا أني يرى بما تشركون من دونه .

فأنا على توحيدى . . ومن آمن بي فهم

للؤمنين الذين نجاهم الله مع رسوله من هذا العذاب ، وظلوا في دنياهم أبدا آخر .  
وتكون معجزة له عند الأجيال التي تسمع بقصته من بعد فيكون إيمانهم به عن بيته ، ويكون تصديقا للغيب الذي سبقهم .

ولا شك في أن عدل الله لم يكن بتعجيل العذاب دون معجزة ، أو معجزات سابقة .  
وليس حتما أن تذكر لنا جميع المعجزات ويمكن أن الله عرفنا بحصول الدعوة المؤيدة من عنده سبحانه ، ثم عرفنا بما وقع أخيرا .  
ولقد بنا من أحاديث الرسول محمد صلى الله عليه وسلم - في ذلك قوله ( ما من نبي إلا وقد أوتي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر )  
يعني كل نبي أرسل ودعا قومه فقد أوتي من المعجزات ما كلف كافيا لإيمان من آمن أو يريد الإيمان .

وبذلك لا يكون للناس معذرة عند ربهم فقد أرسل إليهم الرسل ، وبينوا لقومهم ، بلغتهم كل ما يحتاجون إلى بيانه . ثم أيداهم رسله بالمعجزات القطعية للصدق من عنده . تعالى - فاذا بين .

وانظر إلى قوله سبحانه - « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » ثم إلى قوله « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم » . فالرسالة ، والبيان من الرسل للأهم حاصلتان قبل العذاب حتما . فاذا حاق

عاقبة . . فهل ترى لهم من باقية ٤٤ . هذه الريح لم تكن تعدهما الدنيا ، ولم تكن تسبق لامة قبل عاد ، وصار معروفنا من شأنها أنها صذاب أليم ، لقوم عصاة ، فكان أسلافنا المؤمنون الصالحون إذا رأوا عواصف تهب عليهم : عافوا ، وتذكروا أهوال عاد ، وقالوا : اللهم اجعلها ريحا ، ولا تجعلها ريحا لأن الرياح تكون خيرا ، ومبشرات بالمطر النافع . . وأما الريح فهي ما كانت لقوم هود واستمرت بهم نحو سنة ، وأشد أيام السنة هي الأيام الثمانية الأخيرة التي كانت الريح فيها تنزع الناس من مخابهم في الكهوف كما تنزع النخل المنقلع من منابته ، وصار جافا ، مطروحا على الأرض ، فلا تماسك فيه ، ولا ثبات له في عصف الريح التي تهوى به إلى حيث لا قرار . . هكذا جعلهم الله مثلا للآخرين .

هذه المهلكة كانت معجزة هود عليه السلام وهنا شبهة تدور ببعض الخواطر . . وهي ما قيمة هذه المعجزة بعد أن هلك القوم جميعا إن المعجزة يراد منها إقناع الناس بصدق الرسول ليؤمنوا به ، وهم أحياء ، فاذا هلكوا فلا فائدة في المعجزة .

والجواب أن كل رسول جاء بمعجزات تكفي للإقناع والموعظة فاذا لم يؤمنوا كان إهلاكهم أخيرا معجزة جديدة بالنسبة

الايمان الذي هديناهم إليه تفضلاً منا على من علينا فيهم الخير لأنفسهم ، - ونجيناهم من عذاب غليظ ، وهو الأهوال التي تنطأ الله بها على أولئك المشائيم الذين تلوث بذكركم تلويح الإنسانية في دنياها وحالم في الآخرة أشد لكلاً عما صر بهم في الحياة الأولى .

وهذا ما يحمله القرآن في قول الله سبحانه : « وأتبعوا - بنم الهمة - في هذه الدنيا لعنة ، ويوم القيامة . . ألا إن عاداً كفروا ربهم . ألا بعداً لعاد : قوم هود ، آية ٦٠ » سورة هود .

وهنا تخصيص لعاد : بأنهم قوم هود . . وذلك التخصيص يشعرنا بأن هناك عاداً أخرى سوى هذه التي يحدثنا عنها هذا السياق . وجمهور العلماء يذكرون أن هذه هي عاد إرم التي تنسب إلى جدع إرم ، بن سام ، ابن نوح وهي التي ذكرت في سورة الفجر بأنها لم يخلق مثلاً في البلاد . وتسمى عاد الأولى : التي يقول الله عنها في سورة النجم : « وأنه أهلك عاد الأولى ، آية - ٥٠ - »

وأما عاد الأخرى - فهي عاد الأخيرة كما سجلها العلماء - وهم قوم صالح - عليه السلام .

ومن هذا القصص المزعج عن قوم هود : ما يكتفى : تبصرة لنا بأننا بحاجة قصوى إلى اليقظة من الغفلة ، والاقتراب من جانب الله

العذاب ببعض الأمم - كعاد - ونحوها : فإنما هي العدالة في جزائهم على الإعراض عنهم « فكلاً أخذنا بذنبه . . »

ولهذا كان هود - عليه السلام - يصارح قومه بالبراءة من جرهم . . ويؤكد لهم أنه متوكل على الله ربهم جميعاً وأن الله أخذ كل دابة على الأرض بقدرته ، وأن هذه هي شئونه في خلقه ، وأنه على كل شيء حفيظ ، بعله وإحاطته ، وقدرته على الجزاء وبذله وجبروته

وهذه التوجيهات من هود - تحمل في مقاصدها تحذيراً للقوم من عنادهم ، وزجراً لهم عن تماديهم ، وتشعراً بما وراء ذلك من سوء العاقبة ، لهم يتداركون أنفسهم . ولكن كيف يسمع الصم ، أو يهتدي أعمى العمى ؟ أو يوقظ الأموات .

لقد أسمعت إذ ناديت حيا

ولكن لا حياة لمن تنادي

وعند هذا المدي بلغ الأمر مبلغه ، ولم يبق إلا الوعيد الذي لم يحسبوا حسابه .

وقد نفذ الوعيد بالرجح التي وصفها القرآن فيما سلف من الآيات ، فقطع دابر القوم الذين ظلموا .

وإن هود ، ومن كان مؤمناً به ، جواب ذلك في قوله - عز شأنه :

« ولما جاء أمرنا نزل عذابنا نجيتنا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا . . بفضل



غير سوط الحاكم العدل ، وإنكار ذوى السلطان  
بالقمع ، والتأديب .

وحينا يكون لادين وآدابه لصير من ذوى  
النفوذ فى الامة الإسلامية : فإن سلطان  
الله يكون معنا ، ولا يكون علينا . ومعاذ الله  
أن يخذل من يكون لصيرا لدينه ، أو يبتلىنا  
بتسليط أعدائه الكافرين ما نحن ننظر فى  
آفاق البقاع العربية ، فترى شتاتنا فى الجموع ،  
وزهادة فى التكتل وكل هذه الثغرات شفاق  
على الدين ، والنجياز إلى غير حائره وكان  
التصدع أولى بغيرنا . ولكننا استبدلنا  
مبادئنا بما هو من المحرم علينا ، ووقفنا  
فى موقف الآخرين . فمسل إلى خروج  
من سبيل .

اللهم كن لنا ، ولا تكن علينا ، وانصرنا  
ولا تخذلنا ، واحفظنا من التخاذل ، ومن  
التفريق بدعوة التشكيك ، والتفريق ؟

**عبر اللطيف السبك**

حق لا تجب عن أنفسنا مشاوق الهداية ،  
ولطرح بها فى ظلمات الضلال .

ونحن مع إيماننا - والهدى - بما نزل  
على خاتم الرسل - صلى الله عليه وسلم -  
لم نحرص على لصيب راجح من الطاعة . .  
بل لم نتجه إلى محاولة للكسب من الخير الذى  
تزود به لحياة الخلود .

نحن لسمع ونقرأ ، ونقول - ولكننا  
لا نتخادع أنفسنا . ولا مدعى لما غير ما أخذت  
به من السمع والطاعة وقد تلونت بنا الحياة  
الدنيا ، وما نزال فى تقاعد عن سبق إلى  
ما سبق إليه الأبرار من عباد الله .

ولم تأخذ لأنفسنا حيلة من البلاء الذى  
يصادف المتخلفين ، والذى يحذرنا الله منه  
بالقصص عن الأولين .

بيننا أناس لا بأس بمسالكتهم فى الطاعة ،  
والبعد عن المآثم ، ولكنهم قلة ، لا تكفى  
طاعتها لتكفير مآثم الجهرة منا ، ونحن  
نشهد من المسكاره الشائنة ما لا يكفى لدرءه

« ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومالكم من دون الله من أولياء  
ثم لا تتصرون . »

« سورة هود : ١١٣ »

# السلام والحرب في الإسلام

للأستاذ مصطفى محمد الطمر

بالشر والباديء أظلم ومنعروض فيما يلي أمثلة  
روائع من القوانين الإسلامية ، وصورا  
لرامع من تطبيقها لتعلم الجهد البعيد الذي  
وصل إليه الإسلام والمسلمون في التعايش  
السلي مع المشركين وأهل الأديان المختلفة.  
يقول الله تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف  
وأعرض عن الجاهلین) ويقول ( واصبر  
على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور )  
ويقول (وليعفوا وليصنعوا ألا تحبون أن  
يفغركم الله لكم) إل غير ذلك من روائع  
آيات التسامح .

وعن عائشة رضی الله عنها ( لم يكن النبي  
صلى الله عليه فاحشا ولا متفحشا ولا يجرى  
السيئة بالسيئة ، ولكن يعفو ويصفح ) .  
وقد طبق النبي صلى الله عليه وسلم وأمرأه  
المؤمنين وحلفاء قواد الجيوش الإسلامية  
هذه المبادئ تطبيقا سخيا يدعو إلى الإعجاب  
على من عاينهم في الدين ومن ذلك أنه حدثت  
بجاعة بمكة بعد هجرة الرسول وأصحابه إلى  
المدينة ، فبعث النبي صلى الله عليه وسلم  
خمسة دینار إلى أبي سفيان ليفرقها على  
مشركي مكة الجائسين إسهاما في تخفيف أزمة

إن للإسلام فضلا على البشرية فيما جاء به  
من مبادئ للتعايش السلي والتسامح بيننا  
وبين أهل الأديان المختلفة .

ولقد اعترف بذلك المنصفون الأجانب  
فيما ألفوه من كتب ، أو نشره من آراء  
ومن ذلك ما قاله القسيس ميشون الفرنسي  
في كتابه - سياحة دنيية في الشرق ( إنه لمن  
المحزن حقا أن يتلقى المسيحيون عن المسلمين  
روح التسامح وفضائل حسن المعاملة ، وهما  
أقدس قواعد الرحمة والإحسان عند الشعوب  
وتلك شهادة حق جريئة تدعو إلى الإعجاب  
والإكبار .

إن الأدلة والأحداث في العصور المختلفة  
شاهدات بأن المسلمين العاملين بشريعتهم  
لا يرضون العدوان على أحد ، وإن القرآن  
والسنة وسيرة السلف الصالح حافلة بقوانين  
ومصودر التسامح المختلفة ، التي استفاد بها  
المشركون وأهل الكتاب إحسانا وأمانا  
وسلاما ، لا من نقض العهود وعان الموائيق  
وتريبص بأمن الدولة وسلامها الدوائر ،  
فهؤلاء لا يد من مقابلة شرهم بشر مثله دفاعا  
عن كيان الدولة . وحماية لدين الله ، والشر

صلى الله عليه وسلم كان رضاء وغضبه لله ، ولم يكن لهوى نفسه ، فلماذا قال يا معشر قريش ما تظنون أنى فاعل بكم ، قالوا خيراً . أخ كريم وابن أخ كريم ، فلم يخيب لهم ظننا في صفحه . وقال اذهبوا فأنتم الطلقاء ورحم الله البوصيري إذ يقول :

ولو أن انتقامه لهوى النفس  
س لادامت قطيعة وجفاء  
قام لله في الأمور فأرضى الله  
ه منه بباين ووفاء  
فعله كله جميل وهل ين  
ضح إلا بما حواه الإناه  
وعفا عن كانت لهم جرائم لا تنفر ،  
ومنهم وحشي قاتل حمزة حمه صلى الله عليه  
وسلم وعند زوجة أبي سفيان التي قضت  
كبذ حمزة بعد مقتله شفاء لقليلها منه ، فقد  
أسلم هؤلاء ، والإسلام يجب ما قبله .

وإذا استجار بنا مشرك أجرتاه ، وعرضنا  
عليه ديننا الخفيف ، فإن أباه فعلينا أن نبلغه  
مأمنه ولا نغدر به ، قال تعالى « وإن أحد  
من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع  
كلام الله ثم أبلغه مأمنه » .

ومن دخل في عهدنا من المشركين استظل  
بجنايتنا . وحرّم سفك دمه ، قال صلى الله  
عليه وسلم « من قتل معاهدا لم يرح رائحة

الجوع على من آذوه وأصحابه ثلاثة عشر عاماً  
وأخرجهم من ديارهم ، فأى إحسان يسمو  
إلى هذه المنزلة الرفيعة وأى كرم يدنو منها  
لقد تناضى الرسول العظيم ماضهم الآليم ولم  
يتحرك في نفسه سوى عاطفة الإحسان إلى  
من أساءوا إليه ولم يتركه المشركون يهدأ  
بعد الهجرة لينشر دعوته ، بل حاربوه  
ثمان سنين ، ومن ذلك غزوة أحد ، فقد  
نالوا فيها من إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم  
ما لم يتلوه منه من قبل ومن بعد . فقد كسروا  
رباعيته وشجروا رأسه ووجهه ، ودخل  
من المنفر حلقتان في وجهه ، فلما شق ذلك  
على الصحابة قالوا للرسول لو دعوت عليهم  
فقال إني لم أبعث لعناً ، ولكن بعثت  
داعياً ورحمة ، اللهم أهد قلوبهم فإنهم  
لا يعلمون ، فأى حلم وصبر وسماحة تصل  
إلى هذا القدو الشريف .

ولما أذن الله بالنصر الساحق ، والفتح  
المبين لمحكمة معقل الوثنية دخل الكعبة وكبر  
في نواحيها . ثم جلس في المسجد والعيون  
شاخصة إليه ، والناس من حوله ينتظرون  
ما هو فاعل بمشركي قريش الذين آذوه  
وأخرجوه من بلده وقاتلوه .

لقد كان النبي مالكا لزمائم الموقف ، وفي  
وسعه أن يعمل السيف في غيورهم ، وما كان  
لنصف أن يلوّحه إن انتقم منهم ، ولكنه

ينصف مصر يا من ابن عمرو بن العاص أهير مصر  
لأنه ضربه ، ولم تحمه إمارة أبيه من العقوبة ،  
فقد استنطاها في موسم الحج وحاكم ابن عمرو  
على ضربه المصري ، حتى إذا انقضى أنه ضاربه  
أمر المصري أن يضربه بمشهد من حجاج بيت  
الله الحرام ، فلما بال حقه خاطب أمير المؤمنين  
عمرو بن العاص وابنه الجاني وقال لها كلته  
المشورة . منذ كم تعبدتم الناس وقد ولدتهم  
أمهاتهم أحرارا .

وجاء في كتاب خالد بن الوليد لأهل الحيرة  
المسيحيين ما يلي : ( وجعلت لهم . أيما شيخ  
ضرب عن العمل أو أصابته آفة من الآفات  
أو كان غنيا فافتقر ، وصار أهمل دينه  
يتصدقون عليه طرحت جزيته وعيل من بيت  
مال المسلمين وعياله ما أقام بدار الإسلام ،  
فإن خرجوا إلى غير دار الإسلام فليس على  
المسلمين النفقة على عيالهم ) فهذه كفالة إجتماعية  
للمن حالفنا في الدين طبقتها قبل أن يعرفها  
غيرنا بمئات السنين .

#### الحرب في الإسلام :

والإسلام يسكره الحرب وبأبها ما لم يكن  
منها بد ، وقد حرص أعداؤه على أنها به بأنه  
انتشر بالقوة والسيف ، مع أن من مبادئه  
( لا إكراه في الدين قد تبين الرشد الغي )  
وقد مر بك ، مثل لذلك .

الجنة ) فأى تسامح مع من يخالفنا في الدين  
يصل إلى مثل هذا التسامح مع الكرم والسلام .  
التعايش السلي مع أهل الكتاب :

ولقد بلغ التعايش السلي مع أهل الكتاب  
أبعد مداه . فقد أمرنا أن لا يجادلهم إلا  
بالحق هي أحسن ، وأن يكون لهم ما لنا  
وعليهم ما علينا ، وإذا محاكموا إلينا حكمنا  
بالعدل وفق ما أنزل الله ، ولو كان ذلك ضد  
المسلمين ، فلا يحمل لنا تعصب ديني ينحرف  
بنا إلى إلصاف مسلم مبطل على كتابي حق ،  
وقد سمح لنا الإسلام بالزواج منهم ، ونهانا  
عن إكراههم على الدين ( لا إكراه في الدين  
قد تبين الرشد من الغي ) .

جاء رجل اسمه الحسين من بني سالم بن  
عوف ، وقال يا رسول الله إن لي ولدين  
مصرانيين يأبيان الدخول في دين الله ، ولاني  
لمجبرهما على ذلك ، فقل له الرسول  
( لا إكراه في الدين ) .

وهن الحقائق التاريخية أن النبي صلى الله  
عليه وسلم أعطى لأهل نجران المسيحيين  
بعض مسجده ليقوموا فيه شعائرهم الدينية  
أثناء إقامتهم بالمدينة .

وعدنا فيهم ورحمتنا بلغا أبعد الغايات ،  
حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من آذى  
ذميا فقد آذاني ، وعلى هذا المنهج سار أمراؤنا  
وحكامنا الصالحون ، فهذا عمرو بن الخطاب

صلى الله عليه وسلم كلها دفاعا وليس فيها بداية وعدوان ، فالقتال مع قريش كان دائما لرد عدوانهم ، وكان مع مشركي العرب بعد فتح مكة لنبذهم يهودهم معه .

ولا يلزم في كل معركة أن تكون دفاعا عن هجوم مباشر ، فإذا كانت لرد المشركين عن الطمع في المسلمين وتأمينهم من أعدائهم الوثنيين الذين لا ينامون عنهم ولا يعترفون بالأديان . فإنها تكون معركة دفاعية ، لأن حالة الحرب قائمة بيننا وبينهم ، ولولا هذا الدفاع والتأمين لزال الدين من أساسه . ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا .

أما فقال النبي صلى الله عليه وسلم لليهود فقد كان لنقضهم عهودهم معه ، ومؤازرتهم لمشركي مكة عليه مع أنهم جبراه ، فكيف تكون آمنا من جيرانك الأقوياء وهم يتربصون بك أندواتهم ويعينون عليك الأعداء ، أملا تكون في حل إذا تاجرتهم ، وجزاء سيئة سيئة مثلها .

ولقد كان يأمر الفزاة بدعوة الناس إلى الله قبل الغزو فإن أجابوا حققت دعاؤهم . قال صلى الله عليه وسلم : « تألفوا الناس وتأنوا بهم ، ولا تغفروا عليهم حتى تدعوهم ، فإنا على الأرض من أهل بيت من مدو

إن الإسلام مقتنع بصحة مبادئه وقوة حجته ، والسياق النفوس إليه طوعا متى تركوا أحرارا دون إكراه ، بعد أن يتفهموا براهيته ويتحققوا من مبادئه ويقارنوها بغيرها من مبادئ الأديان ، ويكونوا قد تهمردوا من مرض التقليد وتخلصوا من قيود الأغراض الدنيوية المائعة من الخير والهدى .

ولكن أعداء الإسلام وهو حق لم يتركوه يتحرك إلى قلوب الناس في سلام ، بل قصدوا لدعائه كل مرصد ، ووضعوا لهم العقبات ، وشنوا عليهم الفارات وما كان هؤلاء الدعاة وهم يحملون مشاعل النور ورحيق الحياة أن يفهموا أن طريقهم مليء بالورد والريحان ، وما كان ينبغي أن يكونوا عزلا بدون سلاح يدفع عنهم أذى أعدائهم ، فلهذا أمرنا أن يستعدوا حريبا حتى ينصروا بالعرب ، فيكف عدوهم عن قتالهم حنرا من قوتهم ، قال تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم ، فإن قاتلهم دفاعا فليحذروا البنى والاعتداء ، ( وقاتلوهم في سبيل الله الذين يقاتلوكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ) .

هذه الآية الكريمة هي دستورنا فلا نقاتل إلا من قاتلنا ، ولا نبدأ بالعدوان فإن الله لا يحب المعتدين ، وقد كانت حروب النبي

كل منادعوة الله التي يقول فيها : « ويا قوم  
أوفوا المكيال والميزان بالقسط ولا تبخسوا  
الناس أشياءهم ولا تعثوا في الأرض مفسدين »

على أن استعمال الشدة ( إن لم ينفع النصح  
في إيصال الحق إلى القلوب ) أمر تفرده العقول  
أفرايت إن كان ولدك منحرفا ، ولم ينفع معه  
إقناع . بل تجاوزته إلى إغراض ، ثم إلى  
السفه والإعتداء ، أفتركه في اعوجاجه ، أم  
ترده بالقوة إلى الجادة حتى يستقيم ، فإن  
قلت نعم . قلت هذا هو ما فعله المسلمون  
في غزواتهم .

وقد قبلنا من أهل الكتاب أن يكونوا  
على دينهم في كل غزواتنا الوثائية معهم ،  
ورضينا منهم أن يدفعوا ضريبة دفاعية تسمى  
الجزية تقابل ضريبة الزكاة بالنسبة للسلين ،  
وما أكرهناهم على الدين .

والاعتراف بالحرب لعلاج أهل الزيغ  
أمر لم تفرد به الشريعة الإسلامية فقد جله  
في الإنجيل عن السيد المسيح « لا تظنوا  
أنى جئت لألقى سلاما على الأرض ،  
ما جئت لألقى سلاما بل سيفا ، متى إصاح  
١٠ فقرة ٣٤ .

#### احترام المعاهدات :

والإسلام يحترم المعاهدات مع الأعداء  
ويحرص على الوفاء بها ، قال تعالى ( وأوفوا  
بعهد الله إذا عاهدتم ، ولا تنقضوا الإيمان

ولا وبر إلا أن تأتوني بهم مسلمين أحب  
إلى من أن تأتوني بأبنائهم ولسانهم وقتلوا  
رجالهم . .

وكان يوصيهم بأعظم آداب الحرب ،  
روى مسلم أن الرسول كان يقول « اغزوا  
ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا  
الوليد ولا أصحاب السوامع . .

وقد تأثر أبو بكر بأداب الرسول في  
الحرب فأوصى أسامة بن زيد حين وجهه  
لفزو قضاة النادرين فقال له ولجيشه :  
( لا تخونوا ولا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا  
ولا تقتلوا طفلا ولا شيخا كبيرا ولا امرأة ،  
ولا تعقروا نخلا ولا تحرقوه ، ولا تقطعوا  
شجرة ، ولا تذبحوا شاة ولا بقرة ولا بعيرا  
إلا الأكل ، وسوف تمرن بأقوام فرغوا  
أنفسهم للسوامع فدعهم وما فرغوا أنفسهم  
له ، وسوف تقدمون على قوم لحصوا أو ساط  
رهم وسهم وتركوا حولها مثل المعائب  
فاخفقوهم بالسيف خفقا ) وتعتبر هذه  
الوصية من أعظم الوثائق في آداب الحرب  
في الإسلام .

وقد اعترف المستر حاك بمسامة الإسلام  
في السلام للعالمى فقال ولو طبقت أحكام  
الإسلام فيما يتعلق بالحروب والجهاد لتطبيقا  
كاملا لوجد العالم فيها جنة التي يبحث عنها ،  
بدل الجحيم الذي هو مصوق إليها ، ليطع

حربهم لا يفرقون بين المدنيين وأهل الحرب  
فهم يلقون على أهل المدن القنابل الحارقة  
والمنفجرة ، ففارقون بين ما يفعل هؤلاء وما  
أوصانا به الرسول من السلام مع المدنيين  
كما بيناه سابقاً ، ثم إنهم لا يحترمون المعاهدات  
فهم لا عهد لهم ولا ذمة وقد قاست البلاد  
العربية من المستعمرين ألوان العذاب ، ولا  
يفتلك مثل خبير ، فليس لمنصف أن يفترى  
على الإسلام انتقاره بالقوة أو قسوته على  
البشرية بعد ما بيناه من الآيات البينات .

مصطفى محمد المبرور الطبر  
حميد محمد دمياط

بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كميلاً إن  
الله يعلم ما تفعلون ) .  
فالحرب في الإسلام ضرورة دفاعية ، فإذا  
تم للسليين النصر أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة  
وأمرؤا بالمعروف ونهوا عن المنكر ، كما  
قال تعالى (الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا  
الصلاة وآتوا الزكاة وأمرؤا بالمعروف  
ونهوا عن المنكر والله عاقبة الأمور) أما  
غيرهم فإنهم يبيعون المنكرات لجنودهم في  
البلاد المفتوحة فيرتكبون الفواحش  
ويفرقون الروابط ويقتلون الأبرياء كما أنهم  
لا يحترمون القواعد الدولية في الأخرى ،  
فإنهم يوسعون قتلاً وتعذيباً ، وتراهم في

## من سماحة الاسلام

قال الله تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من  
دياركم أن تبرؤم وتسخطوا إليهم إن الله يحب المقسطين ، إنما ينهاكم الله عن الذين  
قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم  
ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » .

(المتحنة الآية ٩٠٨)

## طريقة القرآن في الدعوة والإقناع

للاستاذ أحمد صبا

- ٣ -

أنزلقوه من المزن أم نحن المزلون .

الواقعة : ٦٨ ، ٦٩

أفرايت النار التي توردن ، أنتم أنتم  
شجرتها أم نحن المنشثون .

الواقعة : ٧١ ، ٧٢

وكما تحدثت مع المنكرين للألوهية ،  
فقد ناقش من لم يؤمن بوحدة الله سبحانه  
في أسلوب منطقي واضح ؛ يقول الحق  
تبارك وتعالى :

« قل لو كان معه آلهة كما يقولون ، إذا  
لابتغوا إلى ذي العرش سبيلا .

الإسراء : ٤٢

ويقول سبحانه :

« أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون .  
لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدنا ، فسبحان الله  
رب العرش عما يصفون ، الأنبياء : ٢١ ، ٢٢  
ويقول عز وجل :

« ما اتخذ الله من ولد ، وما كان معه من  
إله ، إذا لأذهب كل إله بما خلق ، ولعلنا  
بعضهم على بعض ، سبحانه الله عما يصفون ،

المؤمنون : ٩١

وأطال الحديث مع الذين تركوا عبادة  
الله إلى عبادة غيره ؛ فتارة يقرءون بحجراتهم

(ب) ومن الآيات التي تتحدث عن أسلوب  
القرآن الكريم في طريقة الدعوة فبين أن  
الكتاب الكريم قد استخدم الأسلوب المنطقي  
ليفند الشبهة ، ويسوق الدليل ، ويقطع على  
المنكرين والمعارضين طريق الاعتذار  
العميم ، فعل ذلك في حديثه عن كل عنصر  
من عناصر الإيمان .

ففي إثبات الألوهية ، تحدث القرآن عن  
هؤلاء الذين أنكروا وجود الإله في أسلوب  
الاستمهام الإنكارى الذى يدفع الباطل ويثبت  
دعائم الحق في مثل قوله تعالى :

« أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون .  
أم خلقوا السموات والأرض ، بل لا يوقنون .  
الطور : ٣٥ ، ٣٦

ورجعه إليهم السؤال تلو السؤال ، فوضعهم  
وجها لوجه أمام الحقيقة السافرة التي لا يمكنهم  
أن يهربوا منها ؛ يقول جل شأنه :

« أفرايت ما تمنون ، أنتم تخلقوه أم نحن  
الخالقون ، الواقعة : ٥٨ ، ٥٩

« أفرايت ما يحرمون ، أنتم تزدهونه  
أم نحن الزادعون ، الواقعة : ٦٣ ، ٦٤  
« أفرايت الماء الذي تشربون ، أنتم



الباطلة في أسلوب إخباري قاطع ، مثل قوله تعالى :

( والذين تدعون من دونه لا يستطيعون نصركم ولا أنفسهم ينصرون ، وإن تدعهم إلى الهدى لا يسمعون ، وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون ) .

الأعراف : ١٩٧ ، ١٩٨

( ويمجدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والأرض شيئا ، ولا يستطيعون ) : النحل : ٧٣

( والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ،

أموات غير أحياء ، وما يشعرون أياهم يعيشون ) : النحل : ٢٠ ، ٢١

وتارة يفرق في المقارنة بين الخالق سبحانه والآلهة الباطلة المخلوقة ، ويطلب السامع بمحاولة الإدراك والفهم فيقول :

( قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفتأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا ، قل هل يستوى الأعمى والبصير ، أم هل تستوى الظلمات والنور . أم جعلوا لله شركاء خلقوا كظفاه فتشابه الخلق عليهم ، قل الله عالق كل شيء وهو الواحد القهار . الرعد : ١٦

ويقول :

( أفمن يخلق كمن لا يخلق أملا تذكرون ؟ )

النحل : ١٧

وتارة أخرى ينمى على هؤلاء الذين لم يسوا الحق بالباطل وتكبروا طريق التور وزجروا بأنفسهم في ظلمات الجحود والجهل ، ويوجه إليهم السؤال تلو الآخر عليهم فييقنون إلى رشدهم ويشوبون إلى ما يتطلبه العقل الراشد والإدراك السليم ، ومن ذلك قول الله سبحانه

« قل أنعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا ، والله هو السميع العليم وقوله عز وجل : المائدة : ٧٦

« قل أرايتم ما تدعون من دون الله ، أروني ماذا خلقوا من الأرض ، أم لهم شرك في السموات ، أفتؤتى بكتاب من قبل هذا أو أثارة من علم . إن كنتم صادقين » .

الاحقاف : ٢  
ومن هنا أمر الرسول صلوات الله وسلامه عليه أن يقول :

« ... أغير الله أئخذ وليا فاطر السموات والأرض وهو يطمع ولا يطمع ... »

الأنعام : ١٤  
ويقول : « ... أئدعوا من دون الله مالا ينفعنا ولا يضرننا ، ونرد على أعقابنا بعد إذ هبتنا لله . كالذي استهوه الشياطين في الأرض حيران ، له أصحاب يدعونه إلى الهدى إئتنا ، قل إن هدى الله هو الهدى ، وأمرنا لنسلم لرب العالمين . الأنعام : ٧١

ثم نجد القرآن يصارح هؤلاء - في بعض

« قل لو شاء الله ما تلوه عليكم ولا أدراك به  
فقد لبثت فيكم عمرا من قبله ، أفلا تعقلون »  
يونس : ١٦ .

ويقول : « وما كنت تتلو من قبله من  
كتاب ولا تحطه يمينك ، إذا لا ارتاب  
المبطلون » العنكبوت : ٤٨ .

ويعتبر ما جاء في القرآن من قصص الأمم  
السابقة والأنبياء الذين بعثوا قبيل محمد  
صلوات الله وسلامه عليه دليلا قويا على  
صدق الرسول في دعواه ، إذ أخبر بما لم ير  
وما لم تبيته ظروفه وثقافته البشرية المحدودة  
قبل النبوة لمعرفة ، وذلك قول الله سبحانه  
- بعد أن تردد قصة موسى عليه السلام وما  
حدث له من أمور - :

« وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى  
موسى الأمر ، وما كنت من الشاهدين ولكننا  
أنشأنا فرقا فتناول عليهم العمر ، وما كنت  
ثابريا في أهل مدين تتلو عليهم آياتنا ، ولكننا  
كنا مرسلين .

وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ، ولكن  
رحمة من ربك لتنفذ قوما ما أمأهم من نذير  
من قبلك لعلمهم بتذكرون » القصص : ٤٤ ، ٤٦ .

وفي الحديث من البعث وعدم استجائته ،  
خاطب القرآن الكريم منكره بالمنطق السليم  
والإمام الحجة عن طريق الدليل الواضح :  
« ... يقول الإنسان إذا ما تمت لسوف

أخرج حيا » مريم : ٦٦ .

آياته - بأنهم أوعلوا في الضلال ووصلوا إلى  
نهاية طريقه ، فيقول جل شأنه :

« يدعو من دون الله مالا يضره وما لا ينفعه  
ذلك هو الضلال البعيد يدعو لمن حظه أدق  
من نفعه ، لبئس المولى ولبئس العشير ) .

الحجج : ١٢ ، ١٣

ويقول سبحانه بعد أن يقر أنه خلق السموات  
بغير عمد ، وألقى في الأرض روائى .. الخ  
( هذا خلق الله ، فأروني ماذا خلق الذين  
من دونه ، يل الظالمون في ضلال مبين ) .

لقمان : ١١

وفي صدد الحديث عن رسالة النبي صلوات  
الله وسلامه عليه وتفنيد مزاعم خصومه  
ومعارضيه يحتمك القرآن إلى تاريخ محمد  
ولصاعته وما يتعلق به من صدقه وأمانته  
فيتساءل :

( أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون .  
أم يقولون به جنة ، بل جاءهم بالحق وأكثرهم  
للحق كارهون ) . المؤمنون : ٦٩ ، ٧٠  
ويقول :

( أو لم ينفكروا ما بصاحهم من جنة ،  
إن هو إلا نذير مبين . الأعراف : ١٨٤ )

ويوجه الرسول إلى الرد عن الطاعنين  
في القرآن لأنه - كما قالوا - من عمل محمد وليس  
وحيا من الله إليه ، فيحكم كذلك إلى تاريخه  
عليه السلام بينهم ؛ يقول الله تبارك وتعالى :

العرش الكريم . « المؤمنون : ١١٥ ، ١١٦ »  
وقوله جل شأنه :

« وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما  
باطلا ، ذلك ظن الذين كفروا ، فويل  
للذين كفروا من النار ، أم يجعل الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض ، أم  
يجعل المتقين كالفجار . » ص : ٢٧ ، ٢٨  
ويحكي القرآن موقف المنكرين لأحد  
ويعجبهم بأنه واقع لاحتاجة لتحقيق العدل  
وتبسيط الحكمة فيقول :

« وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله  
من يموت بلى وعدا عليه حقا ، ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون . ليعين لهم الذي يختلفون  
فيه ، وليعلم الذين كفروا أنهم كاذبين . »  
النحل : ٣٨ ، ٣٩

ويدلل القرآن على المعنى المراد بما يوصل  
إلى تحقيقه في مثل قوله عز وجل :

« أم يكلفك نطفة من منى . ثم كان علقة مخلوق سوى . »

لجعل منه الزوجين الذكر والأنثى . أليس  
ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ، والقيامة : ٢٧ - ٤٠  
وقوله سبحانه :

« فلينظر الإنسان مم خلق . خلق من ماء دافق  
يخرج من بين الصلب والترائب . إله على  
رجعه لقادر . الطارق : ٥ - ٨ »

للبحث بقية

أحمد إبراهيم صهنا

فرد الله عليه بما يهت : « أولا يذكر  
الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئا . »  
سرم ٦٧ . ويقول الكافرون : « إذا متنا  
وكنا ترابا ، ذلك رجع بعيد . ق : ٣ .  
فيجيبهم القادر العظيم في أسلوب لاذع - بعد  
إقامة الأدلة على قدرته المطلقة - :  
« أهيئنا بالخلق الأول ، بل هم في لبس  
من خلق جديد . ق : ١٥ . »

ويتحدى بعضهم في جهله فيفتت العظم البال  
في يده ويقول في استنكار متعطر : « من  
يحيي العظام وهي رميم ؟ ، فيأتيه الجواب المعجم  
يرد إليه صوابه ويعيد إليه - إن عقل -  
توازنه :

« قل يحييها الذي أنشأها أول مرة ، وهو  
بكل خلق عليم ، الذي جعل لكم من الشجر  
الأخضر نارا فإذا أتم منه توفدون أوليس  
الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن  
يخلق مثلهم ؟ بل لا وهو الخلاق العليم . »  
يس : ٧٨ - ٨١ .

ولم يكن حديث القرآن عن البعث  
لإثبات إمكانية وعدم استحالة حسب ،  
وإنما سبق ليقرر أنه لا يد منه لأنه من  
مستلزمات حكمة الله وعدله ، وذلك هو قول  
الله سبحانه :

« ألحسبم أنما خلقناكم عبثا ، وأنكم ألينا  
لا ترجعون . »

فعلى الله الملك الحق ، لا إله إلا هو رب

## قضية السجع ونظم القرآن الكريم

لأستاذ الدكتور محمد حماد المروى

- ٣ -

لكل لفظ وكل تعبير في القرآن دليل تكلف  
لكان القرآن كله متكلماً ، ولكانت الفطرة  
كلها متكافئة لأنها تجري كلها على سنن  
له فيها ، ومعاذ الله أن يقسب التكلف إليه  
سبحانه ، وإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول  
له كن فيكون ،<sup>(١)</sup> فالقرآن يرى من  
التكلف براءة كل آيات الله في الفطرة .  
والخطر والخطأ كامنان في نظرة الإنسان إلى  
الفطرة وإلى القرآن ، فالإنسان في غروره  
ينظر إلى ظاهر الفطرة ويحاول تقليده فينتج  
الزهر الصناعي والمثال الحجري ، ويظن  
أنه قد أتى ما أتى الخالق سبحانه !

وكذلك هو في محاولته الحكم على القرآن  
بقياس بلاغته بالمقاييس الصناعية التي لا تصلح  
له إلا كما تصلح مقاييس الأبعاد في الأرض  
لقياس الأبعاد في السماء ، وقد عرف علماء  
الفطرة كيف يتوقون الخطر والخطأ في دراسة  
الفطرة ، فلم يبق على أهل القرآن إلا أن  
يعرفوا كيف يتوقون مكان الخطر والخطأ  
في دراسة القرآن .

ما دام القرآن الكريم والفطرة كلاهما من  
عند الله ، ليس لغير الله فيهما قول ولا سلطان ،  
فأقل ما ينبغي للقرآن على أمله أن يقفوا منه  
موقف علماء الفطرة من الفطرة : يلتبسون  
منه ، ولا يتحكمون فيه برأى ، ويتحاكون  
إليه حتى في أمور الفن والأدب عند  
الاختلاف ، ويحملون إيجازه في الأسلوب  
وفي المعنى منادياً لهم في كل بحث يتعلق به  
أو تعرض هو له فيجدوا من هذه الفوضى  
الشائعة في آداب العربية اليوم !

وقضية (هل في القرآن سجع ؟) وإن كانت  
تفقد أهميتها بعد الاتفاق على أن السجع إن  
كان في القرآن فهو برأى من كل تكلف ،  
إلا أنها كسكل ما يتعلق بالقرآن الكريم  
يجب أن يراعى في بحثها تمام الدقة والاحتياط  
من ناحية ، وأن يجعل تنزيه القرآن وتعاييره  
عن التكلف أصلاً آخر يرجع إليه من  
ناحية أخرى كإصالة الإيجاز الذي يشملها .  
لكن أصل التنزيه أوضح حدوداً وأهل  
تطبيقاً عند الاختلاف .

والتكلف شيء وكون كل حرف في القرآن  
مراداً لله شيء آخر . فلو كانت إرادة الله

(١) سورة يس آية ٨٢ .

فائدة ، ثم إن العفول البشرية تترك بعضها ولا تصل إلى أكثرها . وما أوتي البشر من العلم إلا قليلا . فبحك كالذي أشرنا إليه لا يكفى أن يقوم به واحد بل يجب أن يشترك فيه من يضمن ألا يهمل فيه أصل الإيجاز وأصل ألا تمكلف في القرآن .

وهما إذا روعيا كما ينبغي ضمنا ألا يتأثر البحث بما قال من الأقدمين من لم يتورع عن نسبة التكلف إلى القرآن مراعاة للفاصلة ، ولا بما قال المستشرقون الذين حملهم قولهم إن القرآن من عمل بشر على الخوض فيه بما يتفق وقولهم هذا ، وبما لا يمكن أن يتفق مع حقيقة القرآن .

وأصل براءة القرآن من التكلف كاف وحده إذا روعى حق رعايته أن يصح الموقف الذي نجم من قديم عند القائلين بالسجع في القرآن ومن لف لفهم في العصر الحديث اقتداء بهم أو بأقوال المستشرقين . وقد رأينا في المقال الثاني مثالا من الخطأ الشنيع الذي لا ندري كيف وقع فيه مثل الفراء والوركشي من تجويز أن يكون القرآن خالف الأصول في اللغة العربية مراعاة لردوس الآي ، وكيف أقر ذلك وأكده الدكتور صاحب مقالات ( السجع والقرآن واللباقاة ) معللا إياه بمراعاة الموسيقى والتناغم في ردوس

وقضية السجع قضية أدبية ، لأنها صالحة للدراسة بالطريقة العلمية من حيث الاستقراء أولا ثم الاستنباط ، فن الممكن استقراء السجع لإدراك تطوره في كلام الناس من العصر الجاهلي إلى اليوم ، ما نكلمه الناس منه وما لم يتكلموه . وهو بحث لا يكفى فيه الاقتصاد على الأمثلة المحدودة التي تنافي محدوديتها معنى الاستقراء . فإذا ما تم بحث كذا على وجهه ، وأدى إلى ما يمكن أن يؤدي إليه بالاستنباط الصحيح الذي لا دخل للهوى فيه أمكنت المقارنة بين نتائجه ونتائج بحث آخر يقضي القيام به من الطرف الآخر ، طرف القرآن الكريم ، عن طريق استقراء ما يشبه بالسجع من آياته ، واستنباط ما يمكن أن يستنبط من خصائص التعبير فيها ، غير غافلين أثناء ذلك عن الأصلين الهاديين : أصل إيجاز القرآن وأصل تنزيه القرآن عن التكلف . وهما يقابلان في ميدان الفطرة ما يصح أن يسمى أصل إيجاز الفطرة وأصل براءة الفطرة من الخطأ .

فكما أن لكل ظاهرة في الفطرة دلالة وحكمة وإن دقت ، فكذلك لكل لفظ وكل فرق في التعبير دلالة وحكمة في القرآن . وقد عرف ذلك القرآن الفخر الرازي في القديم فقال في تفسير الآية (٣٣) من سورة العنكبوت : ما من حرف ولا حركة في القرآن إلا وهي

أبصر على أنه أن يحقق لعباده أقصى الموسيقى اللغوية في كتابه الكريم من ألفاظ العربية، كما حقق لهم في الفطرة أنماطاً من الجمال شتى من عناصر محدودة وموجات معدودة .

فالذي يتطلب أسرار الموسيقى اللغوية في القرآن الكريم عليه أن يطلبها بروح الصدق والصبر وإطراح الغرور ، أى بالروح التي يتطلب بها عالم الفطرة أسرار الجمال وما إليه من حقائق سنن الله في الفطرة .

وروح الصدق والصبر وإطراح الغرور ، وإن امتدى إليها عالم الفطرة في العصر الحديث قد وصى بها القرآن من قديم لكن عاقلها كل من قال في القرآن بتكلف مراعاة القواصل في رؤوس الآي وإن كان ممن يدينون بالقرآن . ولا ندري من فتح الطريق لذلك ، أمو القراء أم أحد قبله .

لكن الذي تول كبره بعد ذلك في العصر القديم هو شمس الدين بن الصائغ ، فما رأيت أحداً جاء بأنكر مما جاء به فيما نقل عنه للسيوطي في فصل خصه به من الفصول التي وقفها على فواصل الآي في الإتيان . وما أظن كلامه في هذا الفصل إلا المنيع الذي أخذ منه الدكتور الفاضل ما نقلناه عنه وأخذناه عليه في مقالنا الأول (١) من أن القرآن الكريم في صيقل الألفاظ ، يفرد

الآي ، كأن الموسيقى والتناغم لا يمكن تحقيقها إلا عن طريق التكلف ومخالفة الأصول ، ناسين أنهم بقولهم هذا في القرآن المريد إنما يقسون قدوة الخالق بقدوة المخلوق ! فإن الإنسان فعلاً كثيراً ما يسير عن تحقيق التناغم إلا عن طريق التكلف ومن أجل هذا أنكر السجع في القرآن من علماء المسلمين وأدبائهم من أراد ألا يعرض القرآن الكريم لثمة التكلف .

لكن سواء أكان في القرآن سجع أم لم يكن فما ذلك بمقتضى أن يكون فيه تكلف قط ، لأنه ليس من عند بشر ولا جن ولا ملك إذا أعجزه تحقيق موسيقى للنغم فيه بمراعاة أصول العربية حققها بمخالفة الأصول ، ولكنه من عند الله الذي لا يسجزه في الفنة شيء كما لا يسجزه في الفطرة شيء . وأهون بالسجع أو بالنغم أن يتكلف له في القرآن شيء .

فالقرآن مبرأ منزه عن العيب والنقص وإلا لما تمحى الله الجن والإنس حتى بأقصر سورة فيه . على أن موسيقى العربية . وربما موسيقى النفس الإنسانية حقيقة واقعة في الكلام القرآني في كل آية منه ، ولم يبق إلا أن نطلب سر ذلك . وإذا كان السجع جارية من جريئات تلك الموسيقى فهو جارية صغرى ، وهو على أي حال سجع لا تكلف فيه . وما

(١) ذو القعدة سنة ١٣٨٦هـ .

وعد ما سماه ( تقديم ما هو متأخر في الزمان نحو فله الآخرة والأولى ) وزعم أنه لم يولأ مراعاة الفواصل لتقديم الأولى كقوله ( له الحق في الأولى والآخرة ) ، جهل حكمة التقديم فقال بمراعاة الفواصل ، ولو أنه كان رجوع إلى السياق في سورة النجم وفي سورة القصص لربما كان استبان أن المقام هو اقتضى ذلك التقديم في كل ، فالأمر في سورة النجم متعلق بالآخرة ، يدل عليه قوله تعالى في الآية بعدها ( وكم من ملك في السموات لا نفى شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى ) . والآيات قبل وبعد في سورة القصص متعلقة بأمر الدنيا : ( وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، سبحانه الله وتعالى عما يشركون ، وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون . وهو الله لا إله إلا هو ، له الحمد في الأولى والآخرة ، وله الحكم وإليه ترجعون . قل أرأيتم إن جعل الله عليكم الليل لتمدوا إلى يوم القيامة من إله غير الله بأنبيكم بضياء ؟ أهلا تسمعون الآيات . فالحكمة في التقديم واضحة لمن لا ينزع الكلمات من سياقها ويحكم برأيه فيها .

وعد ابن الصائغ ما سماه « تقديم الصفة الجملة على الصفة المفردة نحو ( ويخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً ) » ولا يندرى

ما حقه الجمع أو يجمع ما أولى به ، الأفراد أو يؤخر ما من شأنه أن يتقدم أو يؤثر بتقديم ما الأصل فيه أن يتأخر ، إلى آخر ذلك الذي قال بما يعارض أصل إيجاز القرآن مع إفراجه بالإيجاز في مقاله الأخير<sup>(١)</sup> .

فبعد أن قال ابن الصائغ ( إن المناسبة أمر مطلوب في اللغة العربية ) زعم أنها ( يرتكب لها أمور من مخالفة الأصول ) وهو زعم لا يمكن أن يسلبه له إلا أهل التصنع والتكلف في القول . فإذا ما قال بعد ذلك إنه قد أحصى في القرآن نيفاً وأربعين مخالفة وقعت في أواخر الآي مراعاة للنسبة فقد جهل ظلياً وزوراً . والمناسبة عنده هي مراعاة الفواصل في رؤوس الآي . وهو يذكر لك ما سماه مخالفة في صورة قوم الشيوخ في القرآن وأما إنما يضرب لها المثل أو المثلين ، وهذا بما يزيد في شناعة ما جهل به .

وقد عد ما سماه ( تقديم الفاضل على الأنفصل ) وذكر له مثل هارون وموسى الذي ليس عندهم غيره ، وقد ذكرنا التقديم حكيتين في مقالنا السابق<sup>(٢)</sup> ، فهارون كان أفصح وكان أسن من موسى فأشير إلى هذا ، وديما إلى غيره أيضاً عند أهل الكتاب ، بهذا التقديم اللطيف .

(١) رجب سنة ١٣٨٧ هـ .

(٢) عدد ذى الحجة سنة ١٣٨٧ هـ .

ولو أنه وقف على اللفظ الرابع فأى الوقفين يكون أدل على المعنى المراد وأسبق إلى نفس السامع به : أن يقال ( ولم يكن له كفوا ) وإن احتج إلى تحدير محذوف هو الذى نفى عنه أن يكون كفواً ، أو أن يقال ( ولم يكن له كفواً ) مع أنه سبحانه له كل شيء ؟ فهذا مثل من عزة القرآن وإحكام آياته ، كل كلمة فى موضعها بحكمة لا يلىق به غيرها ، وليست اللغة كلها محروما وأجرومية ، لا فى العربية ولا فى غيرها من اللغات الراقية ، فأن يضرب ابن الصائغ الذكر صفحا عن قواعد المعاني ولا يذكر إلا قواعد النحو بحسبها مناقضة لقواعد المعاني بحيث لو اتبعت هذه كانت خارجة عن أصول تلك ، يدمغ ابن الصائغ بهمل بحمله غير أهل للنظر فى كتاب الله العزيز .  
والمرأله واجب كيف جعل قوله تعالى :  
« لتريك من آياتنا الكبرى » مثلا لتقديم معمول على آخر أصله التقديم إذا أعربنا ( الكبرى ) مفعول ( ترى ) فنكون الآية عنده ( لتريك الكبرى من آياتنا ) ١ وحتى فى هذه الحالة لا يكون تقديم ( الكبرى ) هو الأول كما يقين من الاختبار بالوقف كما فعلنا فى حالة الآية للكرية « ولم يكن له كفواً أحد » فلم وقفنا على ( الكبرى ) كما يريدنا ابن الصائغ لما عرفنا ماهاى ولما أفادت أنها من آيات الله ، وهى الفائدة التى يفيدها الوقف على ( آياتنا ) فى الآية الكريمة ولولم تذكر ( الكبرى ) .

أحد لماذا جعل ابن الصائغ ( منشورا ) صفة لكتاب لا حالا من ( يلقاه ) ، ولا لماذا لم يجعل ( يلقاه منشورا ) جملة بيانية لقوله تعالى ( ونخرج له ) وهى عندنا أولى الأوجه إذ تزيد المعنى الذى تم قبلها بيانا ، وعلى أنهما صفتان لكتاب فأيتما أولى بالتقديم أن يكون الكتاب يلقاه الإنسان أو أن يكون منشورا ؟ لكن ابن الصائغ فيما يبدو رجلا نحو ورعيا رجلا فقه لا رجلا بيان .

وعد ابن الصائغ ما سماه تقديم المفعول على العامل وضرب له مثلا قوله تعالى ( أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون ) يريد أن المفعول ( إياكم ) تقدم على الفعل « يعبدون » من أجل الفاصلة والسؤال الرهيب موجه إلى الملائكة يوم القيامة أمام من كانوا يعبدون الملائكة من البشر كما تنطق به نفس الآية (٤٠) من سورة سبأ ( ويوم يحشرهم جميعاً ثم يقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون » فاحكم أنت على ابن الصائغ هذا أكان من الممكن فى مثل هذا المقام إلا هذا التقديم الذى يشمل فيه الغضب والتهديد والسخط حتى فرقت منه الملائكة . قالوا سبحانه أنت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن »

لكن ابن الصائغ كان محروما فيما يبدو من كل ذوق أدبى فلم يدرك شيئا من هذا ، كالم يدركه فى قوله تعالى « ولم يكن له كفواً أحد » . وجعله مثلا لتقديم خبر كان على اسمها من أجل الفاصلة أيضا ١



أن يعد أحدهما إن كان الآخر هو المرجع عنده ، أما أن يعد الاثنين وقد تساويا في اللغة بدليل نزول القرآن بهما وبدليل عدم ترجيحهما أحدهما فهذا هو التحكم المفقوت عند الله كأنما يريد ابن الصائغ أن يحصر الوسع الذي وسع الله على أهل لغة كتابه حسب المناسبة كما يقول ابن الصائغ ولكن من غير مخالفة لأصل ما ، كما زعم وادعى !

ومن تحكاته ما زعم من إبقاء حرف العلة مع الجازم في قوله تعالى ( ستقرئك فلا تنسى ) على القول بأنه نهي ! وهو قول شاذ لم ترد به قراءة من القراءات العشر (١) ، وكان على ابن الصائغ أن ينبذ بدليل إثبات حرف العلة اللهم إلا إذا كان يعتمد اللغة التي تجيز الإثبات مع الجازم وقد وردت في كلام الإمام الشافعي في الرسالة ، وعندئذ لا يكون لابن الصائغ أن يعده ، أما أن يفترض النهي ولا يعتمد لغة الإثبات فهذا هو التحكم بالهوى في كتاب الله على أن احتمال النهي يحول دونه الاستثناء في الآية بعدها في قوله تعالى ( إلا ما شاء الله ) ويمكن هذا وما قبله توضيحا لتحكاته .

أما شناعته فقل فيها ماشئت . أهونها لمزه

على أن ابن الصائغ قد أخطأ وأوغل في الخطأ حين افترض إعراب الكبرى مفعولا فهو مخطئ في هذه الحالة حتى في النحوي إذ ليس هناك مفعول غيرها للفعل تقدم عليها وهي أولى منه بالتقديم ، لأن ( من آياتنا ) تصير صفة لها لو تقدمت ، كما هي صفة آياتنا في النظم العزيز . ثم هو من ناحية المعنى مخطئ أيضا فيما افترض ، لأن الله سبحانه أرى سيدنا موسى آيتين لا آية واحدة تكون هي الكبرى في فهم ابن الصائغ : أو آية اليبعد أن كان آراء آية العصا ، وحقق عليها سبحانه بقوله ( لتريك من آياتنا الكبرى ) فلا يجوز مطلقا تقديم ( الكبرى ) من موضعها في الآية الكريمة وإلا لكانت آية اليد أكبر من آية العصا التي سبقتها ، وليست كذلك بالطبع . والآيتان كلتا هما من آيات الله الكبرى وهو ما يفيد النظم كما جاء في الآية الكريمة من سورة طه ، لا كما يريد ابن الصائغ لاحتمال نحوي يأباه النظم الحكيم من ناحية . ويدخل الخلف حيث الخلف مستحيل من ناحية أخرى .

ثم يعنى ابن الصائغ في تحكاته وفي شناعته فن تحكاته عده الاستعمال وهو جائز في اللغة ثم عده عكسه إذا كان هو أيضا جائزا فقد عد تذكير اسم الجففس في قوله تعالى ( كأنهم أبحاز نخل منقمر ) ، ثم عد تأنيثه في قوله تعالى ( كأنهم أبحاز نخل عارية ) ١ فالقول

(١) انظر كتاب البدور الزاهرة والقراءات العشر المتواترة للشيخ عبد الفتاح القاضي شيخ معهد القراءات في كل ما يتعلق بالقراءات في هذا المقال .

عاصم إحداهما برواية حفص والأخرى برواية شعبة . ولا مفاضلة بينهما إذ كل من عند الله وإن اشتهرت إحداهما عندنا لكن الشناعة التي لا يدري كيف يقع فيها عالم مسلم أن يزعم مثل ابن الصائغ أن الله سبحانه أنزل ، من أجل مراعاة الفاصلة ، (مستوراً) بمعنى (سأراً) في قوله تعالى ( وإذا قرأه القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً ) . والحجاب لا بد أن يكون حاجباً أى سائراً . فقد جعل ابن الصائغ (مستوراً) خشواً بالمعنى الذى زينه له شيطانه أو هياً له جهله فضلاً عن نسبتة إلى القرآن الكريم استعمال الكلمة في تقيض معناها . وإنما الحجاب في الآية الكريمة هو حجاب العناد وتقليد الآباء إلى آخر ما كان يصد الكفار عن سماع القرآن من عوامل نفسية كلها غير بادية للعين ففى حقاً حجاب حاجب جمد مستور . ولعل أشنع من ذلك ما زعم من الاستغناء بالثنية عن الأفراد في نحو قوله تعالى (ولمن عاف مقام ربه جنتان) أراد جنة ثنى من أجل الفاصلة ! وإن نسبة إلى الفراء .

فانظر كيف يعنى إثبات السجع على أمه إذ يورطهم في صنوف من الجهل لا يقبلونها من أنفسهم ولا من صياهم ثم يلبسونها على كتاب الله عز وجل ؟

محمد أحمد القرطوبى

بالخروج إحدى قراءتين متواترتين في الحرف الواحد ، كالذى عد من حذف ياء المنقوص المحرف في نحو (الكبير المتعال) في الآية (٩) من سورة الرعد و (يوم التناد) في الآية (٣٢) من سورة غافر ، وكالذى عد من حذف ما ساء ياء الإضافة في نحو ( فكيف كان عقاب ) في الآية (٣٢) من سورة الرعد وفي الآية ( فكيف كان عذابى وفدى ) في مواضعها المتعددة في سورة القمر ، وكالذى عد من حذف ياء الفعل غير المجزوم في نحو (والليل إذا يسر) في سورة الفجر ، والحسذف والاثبات كلاهما وارد متواتر في كتاب الله فيها إذن لغتان فصيحتان جمع الله بينهما في كتابه فلا معنى للز لإحداهما بمخالفتها الأخرى مادام الحق سبحانه قد أقرهما معاً توسعة منه على أهل العربية لغة كتابه العزيز . بل الذى لمز ابن الصائغ منهما هو الأشهر لأن قراءها هم الأكثر .

وقل مثل ذلك في هذه ما ساء زيادة حرف المد في نحو (الظنوننا) و (الرسولنا) و (السيلا) في الآيات (٩٧، ٩٦، ٩٥) من سورة الأحزاب وعده ما ساء صرف ما لا ينصرف في نحو (قوادير قوادير) في الآيتين (١٦٥، ١٦٤) من سورة الإنسان .

والصرف بالتثنية ليس هو قراءة حفص ولا أبى عمرو ولا ابن عامر ولا حمزة ولا يعقوب وقد وردت القراءتان كلتاهما عن

## العامل النفسى فى صلة الأرحام

قصة واقعية ذات مغزى

للكنوز محمد رجب الببوي

هذه الأحوال ، وما حام الدم هذا إلا سفك  
دماء ذوى القرابة القريبة من يتوهم فيهم الحاكم  
- بالظنة المحتملة - تطلعا إلى الحكم في يوم بعيدا  
وكان السلطان سليم الأول قد من دستوراً  
جلزما لمن بعده ، حين قال قوله المشهورة  
« السيفان لا يجتمعان في قراب واحد »  
بعد أن قتل أباه وأعمامه ، فصار خلفاؤه  
ينهجون نهجه الظالم في تقطيع الأرحام كعمل  
مشروع تقبله الناس بكل ارتياح ! وأمثال  
هؤلاء هم الذين أحسم الله وأعمى أبصارهم  
وحقت عليهم لعنته في كتابه حين قال  
« فهل حسرت إن توليت أن تفسدوا في الأرض  
وتقطعوا أرحامكم » أولئك الذين لعنهم الله  
فأصمهم وأعمى أبصارهم - أفلا يتدبرون  
القرآن أم على قلوب أقفالها .

ولا عجب بعد ذلك أن يهتـم الإسلام بصلة  
الرحم ، وأن يشدد التنكير على قاطعها استناداً  
لأمر نصى جبلت عليه الطبائع البشرية في كل  
زمان ومكان ، إذ أن ذا رحمك دائم التطلع  
إلى خيرك إن جرته . فهو يعتد حقا حتميا  
ينادى به الدم المحتج والمراعاة الواجبة ،  
فأنت إذا كنت غنيا مومرا وتركت الفقير

من أمثلة الإعجاز القرآنى الذى قد لا غلتفت  
إليه قول الله عز وجل « فهل » عسى  
إن توليت أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا  
أرحامكم ، أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم  
وأعمى أبصارهم ، فقد قرنت الآية الكريمة  
تفطيع الأرحام بتولية الحكم . وجاه ذلك  
مصدقا لما لفظ به لسان التاريخ من بعد ،  
حين قطعت الأرحام أبشع تقطيع ، إذ دأب  
ولاية الحكم في كثير من عهود الدول السالفة  
في الشرق والغرب على أن يقطعوا أرحامهم  
بانتراع ولاية العهد من عقدت له إلى ابن الحاكم  
القائم بالامر ، وذلك حدث هام لا يتم  
بغير تهديد ووعيد ، يصلان في أكثر  
الأحوال إلى التآمر والاستئصال ، وما تأمر  
أبي جعفر المنصور وعشرات من ساروا  
على سنته في ذلك بما يجمل ، فتعبد الخوض  
فيه إبل إتنا لنذكر ما كان من تقاليد الدولة  
العثمانية حين دأب سلاطينها على استئصال  
أقاربهم وفوضى رحمتهم في الساعات الأولى  
من توليتهم الحكم ! حتى اضطر بعض مؤرخيهم  
أن يقول في بدء الحديث عن كل سلطان ،  
« وقد قام بإعداد حمام الدم المتبع في مثل

على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين  
وابن السبيل والسائمين وفى الرقاب ) ١

وكعادة علماء الإسلام فى التحليل والشرح،  
نجدهم يسهون فى علة تفضيل ذوى الرحم  
لدى الصدقات فمن قائل : إن المتصدق أقدر  
على معرفة المحتاج من ذوى قريبه ، وآخر  
بهم من سواهم ، فقد يضع الصدقة فى يد البعيد  
وهو غير فقير متخذاً ببعض الظروف  
والملازمات ، أما ذوى رحمه فهو أدري  
بمصادر رزقهم ومبلغها من الضيق والسعة ،  
لذلك كانت صدقة القريب يقينا لا يتطرق  
إليه الظن ، ومن قائل : إن فى مودة ذوى  
القراية تدريباً على مودات الأبعد ، وتهيئاً  
للإحسان الشامل الذى ينتظر أن يعم البعيد  
بالتساع منافذ الرحمة تدريجياً لدى المحسن  
ومع ارتياحى لمدين التعليلين فإنى أضيف  
إليهما أن العامل النفسى المشترك بين ذوى  
القراية ، يجعل الغنى مدفوعاً إلى العطاف  
عليهم بأذى ذى بده بحيث لو قصر فى ذاتهم  
ما صادف ذلك ارتياحاً خالصاً من ضميره  
فهو يشور عليه فى أعماقهم ثورات متقطعة  
قد تجد صداها عند الجاهل من ذوى البر  
وقد لا تجد عند من أعتمت الشراة وأمدم  
الطمع كما أن هذا العامل النفسى بذاته يعمل  
الفقر مرقباً خسر قريه الثرى فى كل لحظة  
من لحظات حسره ، فإذا أبطلت عنه فإنه

الاجنبى محروماً من صدقتك ، فإن غضبه  
عليك لا يبلغ معشار ما يشتمل فى صدر  
قريبك الفقير من غضب ، لأن منطق الدم  
القريب يصيح فى صروقه مؤكداً حقه عليك  
فى رعايته ، فأنت بإعماله تشعل فى صدره  
جرا لا يزال ينقد حتى تطفئه بشاشتك بالخير  
وصلتك بالبر تلك حقيقة نفسية فعان إليها  
الإسلام حين قدم ذوى القربى على غيرهم  
فقال صلى الله عليه وسلم حين سئل أى الصدقة  
أفضل : جهد المقل وأبدأ بمن تعول ، وقد  
أمر رسول الله يوماً بالصدقة فقال رجل :  
يا رسول الله عندي دينار ، فقال : تصدق به  
على نفسك ، قال عندي آخر قال : تصدق به  
على ولدك . قال عندي آخر قال : تصدق به  
على زوجك قال عندي آخر قال : تصدق به  
هل عادتك قال عندي آخر قال : أنت  
أبصر به .

هذا بعد ما جاء فى الحديث النبوى ،  
أما القرآن فقد رتب مصارف الصدقة ترتيباً  
لا يحتمل اللبس حين قال عز وجل فى سورة  
البقرة : يسألوك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم  
من خير فطوا الدين والأقربين واليتامى  
والمساكين وابن السبيل ، وحين قال فى  
سورة الروم ( فأت ذى القربى حقه والمساكين  
وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله )  
وحين قال فى سورة البقرة ( وآت المسال

الاخلاق التفريرية التى تعتمد على المواظ  
والقول وحدها أو التى تستند على النظريات  
التجريدية فى فلسفة الخير والشر ، دون أن  
تمس شفاف القلوب بما تصور من عاطفة  
وما تلون من منظر وقد كان أحمد بن يوسف  
من كبار البلغاء الذين يرتسمون الإيجاز  
اللاخ ، ويبتعدون عن طريق اللفظ ورين  
الصنعة إلى جمال الصدق ، وصفاء التعبير ،  
وإصابة المحرولن تقدمه بأحسن من بيانه  
حين يروى هذه القصة المؤثرة فيقول :

وحدثنى أم آسية ، وكان لها دين ومذهب  
جميل ، وعمل لطيف من خمارويه ، وهى  
تذاكرنا لطف الله عز وجل فى أرزاق  
عباده ، وحسن النطاق عنهم ، أنه تزوجها  
وأختها أخوان فأقبلت حال زوج أختها ،  
وأدبرت حال زوجها ، قالت وتوفى زوجها  
بأسوأ حالة وخلف لها بنات ، وتعذر عليها  
تجهيزه من اختلاله ، وتوفى زوج أختها ،  
وقد خلف من المين والمساكن والأواني  
لولد أختها .

قالت فكنت أجاهد فى مؤنة وادى ، وإذا  
وقف أمرى ، صرت إلى أختى فقلت اقضينى  
كذا وكذا ( استحياء من أن أقول لها  
(هبل) ) ودخل شهر رمضان فلما مضى  
نصفه اشتكى على صياني حلوا فى العيد فصررت

لايستطيع إطلاقاً أن يقرن محبة الأجنبي  
البعيد ، فالقريب لديه أعظم جريرة وأفذح  
ذنبا ، وليس ذلك فيما يتعلق بالصدقة وحدها  
بل إنه يمتد إلى كل تصرف من تصرفات  
الحياة . وهذه حقيقة إنسانية واضحة لمحبا  
للمجاهل القديم حين قال :

وظلم ذوى القربى أشد مضاعة

على النفس من وقع الحسام المهند

وما أريد أن أفيض فى استيفاء مناحى  
القول فى تفضيل ذوى القرابة ، فلعل غيرى  
أفد على ذلك وأكفا ، ولكنى أهدى بهذه  
المقدمة الموجزة لقصة أدبية رائمة ذات  
مغزى خلقى يؤكد صلة الرحم . وقد قرأتها  
فى كتاب المسكافاة وحسن العقبى لأحمد  
ابن يوسف الكاتب المعروف بابن الناية  
المتوفى سنة ٥٣٤ هـ .

وفى تراثنا الأدبى كتب جيدة يصح أن  
تكون كتب أخلاق عليية قبل أن تصنف  
إلى التراث الفنى وحده ، وكتاب المسكافاة  
من أظهر الأمثلة لهذه السكتب ، إذ كان هدفه  
الأساسى خلقيا مثاليا يدعو إلى البر والعرف ،  
وبؤكد مشوبة الخير المرتجاء ، وعقوبة الشر  
المنتظرة فى الحياة الدنيا قبل الآخرة بما يروى  
من قصص واقعى ويسجل من حدث متعالم  
مشتهر ، وهو بذلك أنفع لقارئه من كتب

مقرباً (١) بأول ولد حمل لاني الجيش ، وقد عرض عليها قسوابل استثنائتين ، فقال في جوارنا قابلة أحضرناها لأمراة في حارتنا تطلق فوضعت يدها على جوفها فسقط ولدها ووصفني بما لا يوجد في قدرة أحد إلا بالله عز وجل ، فقالت للخادم : إذا كان غدا لجنني بها ، فأني الفلام ودعاني إلى مولاه فأجبت بالشراح صدر وثقة بالله تعالى فاستنخت روعي : وقالت : ( إلى التمام بتقدير الله الله تعالى ، ثم اشتكت منسأ (٢) بجده المقرب ، فأدخلت يدي في ثيابها ومسحت جوفها ، وعجبت إلى الله تعالى في سري بتوفيق ، وكنت أدعوه ، ومن حضر من أهلها يتوهم أني أرقى - فسكن ما وجدته وبهركت في ودخل إليها خاروبه وقال ما وجدت ؟ فقالت منسأ في جوف فوضعت قابلة أردتها يدها عليه فزال ما أجده ، وأخرجتني إليه - وكان قريبا من حرمة - فقال لي : أرجو أن يخلصها الله عز وجل : ببركتك قالت أم آسية ودخلنا في العشر الأواخر من شهر رمضان وقد تمسكت من الإخلاص لله عز وجل بما

إلى أختي فقلت لها أقرضيني دينارا أحصل به للصبيان حلوا في العيد) فقالت يا أختي تفيظي (١) بقولك أقرضيني وإذا قرضتكم من أين تعطيني أمن غلة دورك أو بستانك ؟ لو قتل من لي كان أحسن) فقلت لها أفضيك من لطف الله تعالى الذي لا يحجب وجوده الذي يأتي من حيث لا يرتقب ، فتضاحكت وقالت ( يا أختي هذا والله من المني ، والمني بضائع للتوكي ) فانصرفت عنها أهر رجلى إلى منزلي ) .

وكان في جوارنا خادم أسود ليلت القيم أسراة خاروبه ، فلما بلغت حارتنا ، قال لي في جوارنا أمراة تطلق (٢) قد أوجعت قلبي أدخل إليها فليس لها قابلة ) قالت ألم آسية ( والله ما عاينت منسوة (٣) قطه فدخلت إليها مسحت جوفها ، وأجلتها كما كان القوابل يجلسني في طلقي ، فولدت من ساعتها ، فلما أصبك صباحا ، جاء الخادم يسأل عنها فقلت قد ولدت ، فعجب من سرعة أمرها وظن هذا شيئا قد اعتمدته بمحق صناعة ، ولطف في مهنة ، فعنى إلى ستة بنت اليتيم ، وكانت

(١) هكذا بحسب النون على لغة

مرجوة تعمدتها الكاتب مراعاة لأساليب العامة في التناطيل .

(٢) المنس : المنس : المنس

(١) طلقت المرأة إذا أدركها المخاض

(٢) المنسوة التي هربها الطلق .

(٣) الحامل المقرب : التي دنت ولادتها

ويحيى ، فلما ولدت — وكانت تتوقع من الولادة أمراً عظيماً — قالت لى أمذا المخلق؟ قلت نعم ، فقبلت — يعلم الله — عيني من الفرح ، وصاح بخاروية :

أخبرينى يا مباركة بخبرها ، فقلت ، وحياة الأمير إليها فى طافية ، وقد ولدت غلاماً سوى المخلق بمحمد الله ، فوجه لى بألف دينار ، وأخ أبو الجيش فى النظر إليها لفرط إشفافه عليها ، فاستوقفته لى أن تقلت حوائج الولادة ، وقلت لها ، ياسيدتى اضحكى فى وجهه كما تريحه ، فلما دخل إليها ضحككت فى وجهه فتقدم بصدقة ومال كثير عنها وعن ولده .

وقالت أم آسية : لما كان يوم الأسبوع ووقع قبل العيد يوم واحد ، أمرت لى بضميمة دينار وحصل من أتباعها ألف دينار . لحصل لى ألفان وخمسمائة دينار ، وخلعت على وسائر حشمها أكثر من ثلاثين خلعة ، وحمل إلى عما أعد للعيد ثلاث موائد خاصة ، والصرفت إلى منزل وأرسلت إلى أختي مائدة ، ووافقت مهنته وقد تقاصر طولها ، فأربتها ما حصل لى من المال والخلع والطيب ، وقلت لها : يا أختى أنكرت على قولى « أقرضينى » ، ومن هذا كنت أقضيك فلا تستغفري من كان الله مادته وعليه مدار ثقته ونعويضه .

واكتسبت هذه المرأة بمحبتها من أبى

الجيش ما لا كثيراً . وقضت جماعة من وجوه البلد حوائج خطيرة ١ .

هذه الحادثة تفتى عن المائة صحيفة تكتب فى إيضاح الحساسية المفرطة بين ذوى الأرحام فى تكشف بأوضح الصور ما يجوز به تيار الدم فى النفوس ذوات الوشائج القريبة والأواصر الدائبة ! فمن الواضح أن أخته القابلة كانت محسنة تعطى شقيقتها ما تطلب ، فليست من العقوق بمحل يستكره ! ولكن جملة يسيرة من قولها العابت فعلت فى نفس الأخت ما تفعل النار فى الحشم ! تلك هى قولها : تفيظينى بقولك أقرضينى وإذا قرضتك من أين تعطينى ؟ ولو كانت الأخت المحسنة تدرك حساسية الموقف بين شقيقتين من نعمة واحدة ما قالت شيئاً ! ولعرفت أن التى تقول لها أقرضينى كانت تشعر بقطع النار استحياء من قولها هى لى !

ولك أن تقدر شعور البائسة المكينفوسى تتحدث عن حرصها البالغ فتقول : فأدخلت يدي فى ثيابها وعجمت لى الله تعالى فى سرى بتوفيقى ، وكنت أدعو ، ومن حضر من أهلها يتوم أنى أوتى ١١

أو تقول : ودخلنا فى العشر الأواخر من شهر رمضان وقد تمسكت من الإخلاص لله عز وجل بما لا يصل إليه من ساح فى الجبال خروفاً من شامة أختى بى .

بقية المنشور على ص ( ١٣٨ )

## مَنْ صَوَّرَ الْبَطُولَةَ وَالْفِكَاءَ

للأستاذ محمود محمد شبكة

ولا سلطان وإنما كانوا طلاب مثل وعشاق مبادئ ، لا يلقون بالا إلى زعارف الدنيا ولا إلى مفاتيح الحياة ومباهجها ، ياذلين أرواحهم ثمنا وقربانا : ، ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أموالا بل أحياء عند ربهم يرزقون ، فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

ومن هؤلاء الاصحاب الأبطال ( سعد ابن الربيع ) فقد نشأ سعد في ثرب ورأى الصراخ الدامي بين قومه الخزرج وبين الأوس والذي طالما شبت ناره ، واشتعل أواره ، لثنافه من الأسباب وكان بظفرته يكره هذا التطاحن الذي لا طائل تحته ، ويتمنى لأقوم أن يعيشوا في سلام ووثام ، وبخاصة أن اليهود كانوا يؤججون نيران المداوة بين الحيين ، ويتحينون الفرص المواتية للدمى والوقعة ، وينظرون بعين الرضا والاعتباط إلى ما يحتدم بينهم من خلاف ، وتشوقت نفس سعد إلى صبح جديد يبدد ظلمات هذا الليل اليهم الذي طالما ضل فيه السائرون وتخبط فيه المدجلون ، وكان له من شرف

صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هم المثل العليا في السكفاح والتضحية ، وهم النماذج الصادقة في الإخلاص والتفاني وإنكار الذات وهم الذين قدموا أرواحهم رخيصة لإعلاء دين الله ، وقضوا صفوا واحدا خلف قائدهم الأعظم يشدون من أزره ويأتمرون بأمره ، ويحاربون أعداء الحق بصبر وشجاعة وثبات وكانت آيات القرآن الكريم وأحاديث الرسول تملأ نفوسهم إيمانا وقوة ، وتنبه أمامهم الطريق ، وترغبهم في الجهاد والعمل ، وتحثهم على التضحية والبذل : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله » « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص » .

« لعدوة في سبيل الله أو روعة خير من الدنيا وما فيها » .

وكان الاستشهاد في سبيل الله أمنية غالية يسمعون إليها ويعملون على تحقيقها فما كان صحابة رسول الله طلاب مال ولا جاه



أسرته ومن وجاهة قومه ما جعله يسمو  
بنفسه عن الصفات والصفات ، ويربأ بها  
أن يزلقي فيما يزلقي فيه القوم من العبث  
والكذب والتفاني ومعارفة المنكر وما إلى  
ذلك مما كان دائماً ومنتشراً في المجتمعات  
الجاهلية ، وبهذا السلوك المذهب عظمت  
منزلة وكبر في أعين الناس ، لا سيما أنه  
كان قارئاً كاتباً على لغة من كان يقرأ ويكتب  
حينذاك .

وما أن ترامت إلى سمعه أنباء دعوة محمد  
صلى الله عليه وسلم حتى تحرك لها ضميره  
واهتز لها كيانه وأحس إحساساً داخلياً بأنها  
تخاطب عقله ووجدانه ، ففيها طلبه ، وفي  
مبادئها ما يحقق آمانيه ، فسارع إليها في لفح  
وشوق كما يهرع السائر في البقاء وقد أعينه  
الهجرة ولقته الشمس وأجده الظل حيثما  
تلوح له من بعيد واحدة فيها الظل الظليل  
والماء الفرات .

آمن سعد بالدين الجديد عزوغة واقتناع  
ورأى فيه وفي مبادئه النجاة بما ارتكس فيه  
القوم من خلافات وحروب لا تفتح إلا آثراً  
ولا تثمر إلا الكراهية والحقد ، وحضر سعد  
بيعة العقبة الأولى وفي ليلة العقبة الكبرى  
وهي الليلة المباركة التي تمهد فيها الأنصار  
بالوقوف إلى جوار الرسول صلى الله عليه  
وسلم وأسرته ، ومنعه عما يمنعون منه لئلا هم

وأبنائهم كل سعد تقياً على قومه ، وعندما  
تمت هجرة المسلمين إلى المدينة كان سعد من  
بين الذين عتاهم الله سبحانه وتعالى بقوله :  
( والذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم  
يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم  
حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان  
يهم خصاصة ) ، فقد أراد الرسول أن يقوى  
الرابطه ، ويدعم الصلة بين المهاجرين والأنصار  
فآخى بينهم ، ولقد أظهر هذا الإخاء نبيل  
الأنصار وكرمهم ، فقدموا لإخوانهم  
المهاجرين أموالهم وبيوتهم عن طيب خاطر  
تضحية وإيثارا ، وآخى الرسول بين سعد  
وعبد الرحمن بن عوف وسر سعد بهذا  
الإخاء واستراح له واطمأن به وقال لأخيه  
في الله لي امرأتان وأنت لا زوجة لك ، فأنزل  
لك عن واحدة فتزوجها . فرفض عبد الرحمن  
ابن عوف ثم عرض عليه سعد أن يشاطره  
ماله فرفض كذلك ، وطلب منه أن يده له  
السوق فلقد كان عبد الرحمن تاجراً وعنده  
المال الكثير ولكنه تركه لقريش في مكة  
وهاجر تاجراً بدينه ، وانطلق إلى سوق  
المدينة ، واستطاع في فترة قصيرة أن يكون  
من الأثرياء مقدرًا لأخيه كرم وفادته  
وجبل صنيعة .

وفي مجال التضحية بالنفس والجود بها  
فقد آلى سعد على نفسه منذ أسلم أن يكون

وأسرته ومن وجاهة قومه ما جعله يسمو  
بنفسه عن الصفات والصفات ، ويربأ بها  
أن يزلقي فيما يزلقي فيه القوم من العبث  
والكذب والتفاني ومعارفة المنكر وما إلى  
ذلك مما كان دائماً ومنتشراً في المجتمعات  
الجاهلية ، وبهذا السلوك المذهب عظمت  
منزلة وكبر في أعين الناس ، لا سيما أنه  
كان قارئاً كاتباً على لغة من كان يقرأ ويكتب  
حينذاك .

وما أن ترامت إلى سمعه أنباء دعوة محمد  
صلى الله عليه وسلم حتى تحرك لها ضميره  
واهتز لها كيانه وأحس إحساساً داخلياً بأنها  
تخاطب عقله ووجدانه ، ففيها طلبه ، وفي  
مبادئها ما يحقق آمانيه ، فسارع إليها في لفح  
وشوق كما يهرع السائر في البقاء وقد أعينه  
الهجرة ولقته الشمس وأجده الظل حيثما  
تلوح له من بعيد واحدة فيها الظل الظليل  
والماء الفرات .

آمن سعد بالدين الجديد عزوغة واقتناع  
ورأى فيه وفي مبادئه النجاة بما ارتكس فيه  
القوم من خلافات وحروب لا تفتح إلا آثراً  
ولا تثمر إلا الكراهية والحقد ، وحضر سعد  
بيعة العقبة الأولى وفي ليلة العقبة الكبرى  
وهي الليلة المباركة التي تمهد فيها الأنصار  
بالوقوف إلى جوار الرسول صلى الله عليه  
وسلم وأسرته ، ومنعه عما يمنعون منه لئلا هم

وأسرته ومن وجاهة قومه ما جعله يسمو  
بنفسه عن الصفات والصفات ، ويربأ بها  
أن يزلقي فيما يزلقي فيه القوم من العبث  
والكذب والتفاني ومعارفة المنكر وما إلى  
ذلك مما كان دائماً ومنتشراً في المجتمعات  
الجاهلية ، وبهذا السلوك المذهب عظمت  
منزلة وكبر في أعين الناس ، لا سيما أنه  
كان قارئاً كاتباً على لغة من كان يقرأ ويكتب  
حينذاك .

وما أن ترامت إلى سمعه أنباء دعوة محمد  
صلى الله عليه وسلم حتى تحرك لها ضميره  
واهتز لها كيانه وأحس إحساساً داخلياً بأنها  
تخاطب عقله ووجدانه ، ففيها طلبه ، وفي  
مبادئها ما يحقق آمانيه ، فسارع إليها في لفح  
وشوق كما يهرع السائر في البقاء وقد أعينه  
الهجرة ولقته الشمس وأجده الظل حيثما  
تلوح له من بعيد واحدة فيها الظل الظليل  
والماء الفرات .

آمن سعد بالدين الجديد عزوغة واقتناع  
ورأى فيه وفي مبادئه النجاة بما ارتكس فيه  
القوم من خلافات وحروب لا تفتح إلا آثراً  
ولا تثمر إلا الكراهية والحقد ، وحضر سعد  
بيعة العقبة الأولى وفي ليلة العقبة الكبرى  
وهي الليلة المباركة التي تمهد فيها الأنصار  
بالوقوف إلى جوار الرسول صلى الله عليه  
وسلم وأسرته ، ومنعه عما يمنعون منه لئلا هم

وقال له : إن رسول الله يسأل : أفي الأحياء أنت أم في الأموات ؟ فقال سعد : أبلغ رسول الله عن السلام وقل له : إن سعد بن الربيع يقول لك : جزاك الله خيراً ما جرى به نبي عن أمته ، واقرأ على قومي السلام وقل لهم : الله الله وما عاهدتم عليه رسول الله ليلة العقبة فوالله ما لكم عندي إن خلص إلى نبيكم وفيكم عين تطرف ، ثم أسلم الروح فلما بلغ ذلك رسول الله قال : وجهه الله نصح الله ورسوله حيا وميتا :

دخل رجل على أبي بكر الصديق وفي يده طفلة يحملها ويقبلها فقال له : من هذه ؟ فأجابه الصديق : هذه بنت رجل خير مني سعد بن الربيع كان من النقباء يوم العقبة وشهد بدرًا واستشهد يوم أحد .

ومضى سعد إلى ربه راضياً مرضياً ضارباً المثل الأعلى في الجهاد والتضحية مطمئناً ظافراً تستقبله جنات تجري من تحتها الأنهار خالداً فيها لقاء ما قدم وكفاء ما بذل ؟

**محمد محمد شيبكة**

مدرس بدار المعلمين بطحطا

جندباً غلصاً في جيش الإسلام فلقد قاتل بشجاعة وإقدام في غزوة بدر وفي غزوة أحد وهي المعركة التي كسب فيها المسلمون الجولة الأولى ثم لما خالف الرماة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركوا مواضعهم طمعا في الغنيمة حدث ما حدث من انقضاض المشركين من الخفاف وإعمالهم السيوف في ظهر المسلمين ضرباً وتقتيلاً وكان أن التاث الأمر على المسلمين وزلزلوا زلزالاً شديداً .

فكان سعد يقاتل المشركين قتال الأبطال فلم يصفو لم يتقهقر ، بل كان يدرك خطورة ما صار إليه المسلمون غير عابئ بما ناله من سيوف الأعداء وفي النهاية وبعد أن روى سعد سيفه بدماء الكفار سقط صريعاً وفيه بقية من روح .

ولما انجلى الموقف وانتهت المعركة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من يأتي بخبر سعد بن الربيع فإني رأيت الآسنة قد أشرعت إليه فقام رجل من الأنصار فقال : أنا أنظر لك يا رسول الله ما فعل سعد فنفق الرجل بحث القتل حتى وقف على سعد



في المنطقة بعد رحيل يحيى العلوى عنها. وعلى هذا الاعتبار يمكننا افتراض تحديد الفترة الزمنية التي أسلم فيها المرزبان بحيث لا يتعدى هذا التحديد السنوات القليلة التي أعقبت عام ١٧٦ هـ مهما يكن من أمر فإن المرزبان لم يستمر مواليا لعقيدته الجديدة ، ومن ثم ظلت المكاسب التي حققها الإسلام هناك محصورة في نطاق بعض العامة الذين سبق لهم أن اعتنقوا هذا الدين بتأثير كل من عمر ابن العلاء ويحيى بن عبد الله .

هذه هي حمولة الجهاد التي بذلت في سبيل نشر الدين الإسلامي في منطقة جيلان حتى آخر القرن الثاني الهجري ، ولا شك أن هذه النتيجة محدودة الآماد ، وذلك بالنظر إلى الجهاد التي أنفقت في سبيلها . الأمر الذي بموجبه ظلت المنطقة خارجة عن نطاق التبعية للدين الإسلامي الذي أصبحت له الغلبة على غيره من الديانات في الأقاليم المتاخمة لجيلان من الشرق والغرب والجنوب .

لم نهدف في المراجع إشارة إلى ازدياد في معتنقي الإسلام من بين أهالي المنطقة ، وذلك حتى منتصف القرن الثالث من الهجرة ، وليس معنى هذا أن البلاد قد خلت من الدعاة إلى الدين الإسلامي ، إذ أنه مما لا شك فيه أن الجهاد في هذا المجال لم تتوقف وإن اعتراها شيء من الركود ، والتعليل الوجيه لحلو المراجع

حق الجهاد السياني ، ولكنه في نفس الوقت لم يعتنق الدين الإسلامي .

استغل أعداء العلويين نقطة الضعف هذه ، وذلك بإيهام الزعيم الديلمي أن يحيى عبد آبن من سيده هارون الرشيد ، وليس من حفدة الرسول عليه السلام . وقد أضيف إلى نقطة الضعف هذه قوة تأثير زوجة الزعيم الديلمي عليه ، هذا التأثير الذي مارسه الزوجة استجابة لما غره بها الفضل بن يحيى البرمكي من الهدايا والتحف والأموال ، وقد أدى هذا وذلك في النهاية إلى تخلي رأس الأسرة الجستانية عند حماية يحيى العلوى .

مهما يكن الأمر ، فقد أدى ذهاب يحيى ابن عبد الله إلى بلاد الديلم ، وإخراجه منها - بالصورة التي سبقت الإشارة إليها إلى هجرة عنيفة في العلاقات بين أفراد الأسرة الجستانية الأمر الذي ترتب عليه أن أرغم جستان على التنحي عن الملك والرياسة ، وحل محله آخر من أبناء محبته . لم نعرف من خلال المراجع التي بين أيدينا على اسم الرئيس الجديد للأسرة الجستانية ، ولعله هو المرزبان الذي أشار إليه المستشرق شتروتمان ، فيما كتبه عن الأطروش في دائرة المعارف الإسلامية .

بعد هذا التتبع يمكننا القول بأن المرزبان هذا هو الذي اعتنق الإسلام بفضل جهود بعض العلويين الذين زاولوا نشاطهم الدعائي

وصاروا جميعاً ( الديلم وجيرانهم الطبرستانيون ) بما اشتغلهم من الجهور متغنين على عداوة السلطان ، واستثقال وطأته ... وهذا موضع يجب أن يتأمله الإنسان حتى التأمل فإنه شاهد بفضيلة العدل ) .

كان لقيام الدولة العلوية على الشاطئ الجنوبي لبحر قزوين أثره في اعتناق عدد من الديالة للدين الإسلامي . سبق أن قلنا : إن الديالة قد لعبوا دوراً رئيسياً في إقامة الدولة العلوية ومساندتها ، ولضيف إلى هذا القول ما أجمعت عليه المراجع من أن الحسن بن زيد ( توفي في شهر رجب سنة ٢٧٠ ) قد لجأ إلى المنطقة الجبلية المتاخمة لإقليم طبرستان ( أى المنطقة التى يقيم بها الديالة ) أكثر من مرة ، ووقع نفس الشيء لأخيه وخليفته محمد بن زيد . وقد حدث نتيجة للمعايشة بين العلويين والديالة ، سواء منها ما كان فى داخل المنطقة الجبلية أم ما وقع خارج نطاقها - أقول : حدث نتيجة لهذه المعايشة أن اعتنق عدد من الآخرين الدين الإسلامى .

التفت إلى هذه الحقيقة كثير من المؤرخين الذين عنوا بالتأريخ لانتشار الدين الإسلامى ؛ فهذا الاصطخرى يقول فى ( المسالك والممالك ص ٢٠٥ ) : « وكان الديلم دار كفر يسى من رقيقهم إلى أيام الحسن بن زيد فتوسطهم العلوية وأسلم بعضهم » . ونجد مثل هذا القول لدى ابن حوقل الذى كان معاصراً

من الإشارة إلى شيء من هذا القبيل هو أنه لم يحدث أثناء تلك الفترة الزمنية أن اعتنق الإسلام أحد من كبار الديالة أو الجليل ، كما أنه لم يتفق أيضاً أن حدثت للإسلام طفرة متمثلة فى إسلام جماعة لها وزنها العدى من بين مواطني جيلان . ومعنى هذا أنه لم يطرأ على المنطقة تطور يستحق اهتمام المؤرخين .

هذه هى صورة الموقف بالنسبة للدين الإسلامى فى جيلان حتى منتصف القرن الثالث ، وابتداء من سنة ٢٥٠ هـ أخذ يظهر فى المنطقة تطور سياسى جديد ، وقد انعكس هذا التطور بالتالى على ظروف انتشار الإسلام فى إقليم جيلان . هذا التطور هو قيام الدولة العلوية بطبرستان تحت زعامة الحسن ابن زيد .

ابتدأت النواة الأولى لهذه الدولة فى منطقة الحدود بين إقليمى طبرستان وجيلان ، وذلك نتيجة تحالف ثم بين بعض أهالى طبرستان وجيرانهم . وقد لعب مواطنو جيلان ، وخاصة الديلم ، دوراً كبيراً فى إقامة هذه الدولة ومساندتها ؛ لعب الديالة هذا الدور رغم أنهم لم يكونوا قد اعتنقوا الإسلام بعد ، وقد تنبه إلى هذه الحقيقة أبو إسحاق إبراهيم بن هلال الصائغ فى مؤلفه « التاجى فى أخبار الدولة الديلمية » ( ميكرو فيلم بدار الكتب المصرية رقم ٢٣٩ ص ٤ ) وذلك حيث يقول :

ومن الناحية الأخرى فإن المسعودي الذي انفرد — على مقدار معرفتنا — بإثبات أن بعض زعماء الأسرة الجستانية قد اعتنقوا الإسلام في هذه الموجة ، يسوق تمبيره في صورة تثير التساؤل .

ولنحاول الآن أن نتعرف سوياً على نماذج مما أورده المؤرخون بخصوص هذه القضية . يقول الطبري ( ج ١١ ص ٩٢ ) عن الحسن بن زيد : « وبإيمه ... وهسودان ابن جستان » . كما يقول عنه أيضاً في مناسبة أخرى : ( ج ١١ ص ٢٣٤ ) « وقد ماله خرشاد بن جيلاد صاحب الديلم » . ويقول ابن اسفنديار عن محمد بن زيد ( تاريخ طبرستان ، الترجمة الانجليزية ص ١٩٠ ) : « والظم إليه من الجبال جستان ابن وهسودان » .

يستطيع الباحث أن يفهم من البيعة التي يريد بها الطبري أنها كانت مقصورة على الجانب الحربي ، وهذا الفهم مجدهما بعضه في مضمون الملاحظة التي وردت في التعبير الثاني ، ونفس المعنى يمكن أن ينطبق أيضاً على مفهوم الانضمام الذي يقصده ابن اسفنديار . ولو كان الطبري يعني بالبيعة أن وهسودان اعتنق الإسلام لأشار إلى ذلك صراحة ليكون اعتناقه للإسلام يحتل من حيث الأولوية المركز الأول ، وحديث الطبري عن هذا الموضوع له

للإسطنبولي . أما المؤرخ أبو إسحاق إبراهيم ابن هلال الصافي فإنه يقول عن محمد بن زيد ( توفي في شوال سنة ٢٨٧ هـ ) : « وأسلم على يده قوم من الديلم » .

حقيقة اتفق عليها أغلب المؤرخين ، وهي أنه كان من نتيجة المعاشية بين العلويين والديلمية أن أسلم بعضهم ، ولكن ما مقدار هذا البعض ؟ هذا ما لم نشر إليه المراجع ، وإن كان النص يفيد أن من أسلموا كانوا قلة بالنسبة لمجموع المواطنين في المنطقة كلها ، وهذا لا يمنع من أن تكون هذه القلة في نفسها عدداً كبيراً ، ولعل هذا هو ما أدركه المستشرق أرنولد فقال في كتابه ( الدعوة إلى الإسلام ) : « وفي سنة ٨٧٣ ( ٢٦٠ - ٢٦١ هـ ) أسلم عدد كبير من عبدة النار في بلاد الديلم » . والتوقيت الذي ذكره أرنولد يكاد يتفق مع ثالث مرة التجأ فيها الحسن بن زيد إلى بلاد الديلم حيث مكث هناك حوالي ستة شهور .

هل كان بين من سلخوا في هذه الموجة الجديدة أحد من الأسرة الجستانية ؟ هذا الأمر يحوطه الغموض والاضطراب في المراجع التي بين أيدينا ؛ فن ناحية لم ترد في أغلب هذه المراجع إشارة صريحة تفيد أن أحداً من أفراد هذه الأسرة قد اعتنق الإسلام بتأثير أي من الزعميين العلويين ،

ومن معهما من العلويين ، اعتنق عبد لا بأس به من الديانة الدين الإسلامي ، وإذا أردنا أن نحدد الرقعة الجغرافية التي تأثرت بهذه الموجة الجديدة للإسلام فربا نستطيع أن نقول : إنها الرقعة الجبلية الجنوبية من المنطقة موضوع الدراسة ، وبهذا تكون المحاولات التي بذلت لنشر الإسلام في إقليم جيلان حتى عهد محمد بن زيد قد تركزت في داخل نطاق محدود .

ولكن هل أصبح المسلمون بعد هذه الموجة الجديدة يشكلون الأغلبية في داخل هذا النطاق المحدود ؟ هذا ما لا نستطيع أن نقدم عنه إجابة حاسمة ، وذلك لعدم وجود إشارات تاريخية تنير أمامنا الطريق ولكن بما لا شك فيه أن الذين اعتنقوا الإسلام حتى ذلك التاريخ كانوا لا يزالون أقلية بالظر إلى مجموع الديانة الذين كانت مساكنهم متوزعة بين البيئات الجبلية من ناحية والشريط الساحلي الذي يقع إلى الجنوب من بحر قزوين من ناحية أخرى .

ونشأ مع هذا التدرج فإن أولئك الذين اعتنقوا الإسلام نتيجة للجهود التي بذلت في هذا السبيل ، ابتداء من عمر بن العلاء حتى محمد بن زيد ، كانوا لا يزالون أقلية ضئيلة بالنسبة لمجموع مواطني جيلان بالتحديد

أهميته لأنه كان معاصرا لهذه الأحداث التي وقعت في موطنه الأصلي .

هذا الفهم يتفق مع السياق الذي وردت فيه النصوص الثلاثة ، بيد أنه لا يستبعد أن بعض أفراد الأسرة الجستانية قد اعتنقوا الإسلام في هذه الموجة ، ولكن إذا صح مثل هذا الفرض فلنا أن نقيده بأن إسلامهم لم يكن تابعا من عقيدة ، بل كان مرتبطاً بتحقيق مأرب سياسية معينة ، ومن ثم لم يلتزموا بتعاليم الدين الإسلامي .

لسترشد في هذا الاستنتاج - بجانب تحليلنا للنصوص السابقة - بما سبق الحديث عنه بالنسبة للرزبان ، هذا بالإضافة إلى ما تسوقه إلينا المراجع من أن رأس الأسرة الجستانية أثناء السنوات الأخيرة من القرن الثالث الهجري كان متزوجا بجمدة - وفوق هذا وذاك نجد المسمودي يقول : « وقد كان قبل ذلك ( العهد الأخير من القرن الثالث الهجري ) جماعة من ملوك الديلم وروساتهم يدخلون في الإسلام وينصرون من ظهريلا دطيرستان من آل أبي طالب » . فلم اختار المسمودي صيغة المضارع « يدخلون » ولم يقل دخلوا أو قد دخلوا ١٤ .

على كل ، نخلص من هذا التضارب الذي تواجهنا به المراجع إلى القول بأنه استجابة لتأثير كل من الحسن بن زيد وأخيه محمد

سبقت زمن عمر بن العلاء ، وما بذله أهل الإقليم لإبانتها من مقاومة عنيدة ضد السيادة الإسلامية - بحمد الفضول يدفعنا إلى محاولة التعرف على السر الذي يقف وراء هذه النتيجة .

هل هذا السر يمكن في طبيعة الدين الإسلامي أم في طبيعة أولئك الذين توجهت إليهم الدعوة الإسلامية ؟ . ستكون معالجة هذه النقطة فاتحة المقالة التالية التي تضم الدراسة التي تقدمها عن انتشار الإسلام في جيلان .

يتبع

د . عاصم غنيم أبو حبيب

الجغرافى الذى سبق أن بيناه فى صدر هذه الدراسة .

هذه النتيجة تقف دون الجهود التي بذلت من أجلها بصفة متواصلة على امتداد أكثر من قرن من الزمان ، نتيجة تقف دون الجهود بكثير ، وخاصة إذا عرفنا أن الالتقاء المباشر كان هو الطابع السائد للعلاقات بين الدعاة الإسلاميين ومواطنى المنطقة فى هذه الفترة وليس من قبيل المبالغة أن نقول : إن إقليم جيلان ربما انفرد بهذه النتيجة بين بقية الأقاليم التي انتشر فيها الإسلام فى منطقة بحر قزوين ، فإذا أخذنا فى الاعتبار الفترة التي

( بقية المنشور على صفحة ١٢٩ )

إذ أن وشائج الدم تفرض لنفسها حقوقاً يسمع صوتهها بجلجلا فى حنايا الضلوع وشغاف القلوب ! ومثل هذا الصوت المججل لا يستطاع إسكاته دون عصف وإرهاق ! وأذكر أنى فرغت من قراءة كتاب المكافأة جميعه على فترات ، ولكن لعلنى « تقاصر طولها » لم تزالا نعتلان فى صدرى حتى حاولت التلخص منها بتحرير هذا المقال .

د . محمد رجب السيوى

ثم حين تقول فى النهاية « والصرفت إلى منزلى فأرسلت إلى أختى مائدة ووافقت مهنته ، وقد تقاصر طولها فأربتها عما حصل لى من المال والخلع والطيب ، وقلت لها يا أختى أنكرت على قولى : أقرضينى ، ومن هذا كنت أقضيك ، فلا تستغنى منى . كان الله مادته ، ،

إن قولها عن أختها « تقاصر طولها » على إيجازه المقروط ليتحدث حديثاً مسبباً طويلاً عن دقائق العلائق بين ذوى الأرحام !



## استيطان اللغة العربية في مصر للدكتور أحمد مختار عمر

- ١ -

إلى علاقات تجارية بين المصريين والعرب في تلك الفترة الثانية ، ومن الثابت كذلك أن عمرو بن العاص زار مصر قبل الفتح الإسلامي بوصفه تاجرا ، وذهب إلى الدلتا ومن بعدها إلى الإسكندرية ، وأن خبرته بالبلاد المصرية هي التي جعلته يسفر في غزوها ويفرض الخليفة بذلك ، وهي التي سهلت له عملية الفتح ، وأما بالنسبة للهجرات العربية بقصد الاستقرار ، فقد كان هناك كثير من الموجات دفست بها بلاد العرب إلى مصر في العصور الفرعونية ، وكان طريق سيناء قنطرة ثابتة مفتوحة للهجرات العربية منذ القدم ، ومن هذه الهجرات ما كالم يؤخذ فيه رأى حاكم مصر ويتم بموافقته ، وقد أشار المؤرخون إلى سلسلة من تلك الهجرات أغضت مكانها قبل الفتح الإسلامي ومن بينها :

- ١ - هجرة قبائل من أصل كهلاقي استقرت في الجزء الشمالي الشرقي من مصر ، وقد تم ذلك في الجمل المسيحية .
- ٢ - هجرة قبائل من طيء كان من أمها قبيلتنا لحم وجذام اللذان استقرتا في إقليم الشرقية .
- ٣ - قبيلة « بل » التي دخلت مصر قبل الإسلام واستوطنت ما بين القصير وقنا ،

لم يكن استيطان اللغة العربية في مصر سهلا ، ولم يكن الطريق أمامها ممهدا حين جاءت مع الفاتحين العرب ؛ وإنما عاصت معركة عنيفة طويلة ، مع القلات التي صادفتها هناك ، اعتدت نحو ثلاثة قرون ، حتى كسب لها النصر وأصبحت اللغة العامة لكافة المواطنين .

ولم تكن اللغة العربية غريبة على مصريين جلد الإسلام إليها ، فقد كان لها في بلدنا تاريخ طويل يمتد عدة قرون قبل ظهور الإسلام وربما كان قبل ظهور المسيحية أيضا ، حين كانت وفود القبائل العربية تزد إلى مصر إما للتجارة وإما للاستقرار . فمن ناحية التجارة : أشار المؤرخون إلى أنه كانت هناك خطوط تجارية برية وبحرية تصل بين مصر والجزيرة العربية ، وتفيد المصادر اليونانية واللاتينية وغيرها أن مدينة « غزة » كانت في ذلك الوقت ميناء تجاريا هاما ، ومركزا يلتقى فيه التجار ورجال الأعمال لعقد الصفقات التجارية وكان التجار العرب يقدمون إليه لبيع ما عندهم من حاصلات البين وجنوبي الجزيرة العربية ، وشراء ما يلزمهم من حاصلات اليونان وإيطاليا ومصر وغيرها . ونشير [حدي الوثائق التي يرجع تاريخها إلى عام ٢٦٢ ق م

الوقت المبكر جالية عربية كبيرة من القبائل التي هاجرت من جنوبي الجزيرة العربية واستقرت في مصر. وإذ لم تكن الآرامية يمكن أن نذكرها أن لغة هذه الوثيقة تبدو قوية الصلة باللغة العربية، مما يدل على أن هؤلاء العرب كانوا يشكلون جزيرة لغوية في مصر، وأن هذه الجالية ظلت مغلقة لغويتها محتفظة بأبجديتها وتكتيبها واعتزيراتها ومن الكلمات التي وردت في هذه الوثيقة والتي يمكن بسهولة ردّها إلى أصل عربي أو سامي الكلمات «دين»، التي استعملت في نفس معناها العربي، «ونفقس»، التي تعني «مروءة»، أو «نفقة»، و«محرمي»، التي تعني الحرم و«رشد»، التي تعني رصد أو خصص.

وعلى أي حال فن الطيبى أن يكون قد حدث نوع من الاحتكاك في ذلك الوقت بين اللغتين العربية والمصرية، وأن يكون قد حدث بينهما قدر ما من التبادل. ويبدو أن آثار كلتا اللغتين على الأخرى كانت قوية لدرجة أنها خلقت تشابها أو تقاربا بين اللغتين أدى ببعض اللغويين المحدثين أن يزعموا وجود قرابة بينهما. وقد كان تقوّد اللغة المصرية على اللغة العربية كبيرا من ناحية المفردات مما أدى إلى دخول كلمات مصرية في اللغة العربية واعتبارها من اللغة الأدبية النحوية ومن ذلك كلمات وردت في القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف والشعر الجاهلي.

وكان عليهم الاعتماد في نقل التجارة الهندية، وقد قدم وفد منهم على الرسول صلى الله عليه وسلم وأسلموا.

٤ - هجرة بطون من خزاعة، خرجوا في الجاهلية إلى مصر والشام لأن بلادهم أجذبت. ٥ - في عهد عمر بن الخطاب - بعد فتح الشام وقبل فتح مصر - هاجرت بعض القبائل من غسان ولخم وجذام وعاملة - وكانت تدين بالمسيحية - إلى مصر، واستقرت هناك في الجزء الشمالي الغربي من سيناء، وقد منحهم الإمبراطور الروماني حينذاك إقطاعية «تنيس» (سان الحجر)، وقد قابلت النجدة التي أرسلها عمر بن الخطاب عبر وسط سيناء لمساعدة عمر وجمعا هائلا يبلغ نحو ثلاثة آلاف، وحين سألهم عرفوا أنهم من عرب غسان ولخم وعاملة.

٦ - وقد أشار المؤرخون اليونان - بما فيهم استرابو (٦٦ ق م) - إلى أن عدد العرب في عهدهم قد تضاعف حتى أنهم شغلوا كل المنطقة الموازية للجزء الجنوبي من مصر العليا المحتدة بين النشاطي\* الغربي للبحر الأحمر ونهر النيل. ووصف استرابو مدينة وقفت، بأنها مدينة واقعة تحت حكم العرب، وصرح بأن نصف سكانها من أولئك العرب.

وبالإضافة إلى هذا فإن الوثيقة السابق الإشارة إليها - والتي يرجع تاريخها إلى عام ٢٦٣ ق م - تفيدنا أنه كان يوجد في ذلك

أولا عن العوامل الرئيسية التي تحكم في صراع اللغات، والتي يصرى مفعولها على أى لغتين يحدث بينهما احتكاك هذه العوامل هي :

- ١ - العامل السياسى .
- ٢ - العامل الاقتصادى .
- ٣ - العامل الدينى .
- ٤ - عامل التفوق اللغوى .

وقد قامت هذه العوامل كلها بدور هام في صالح اللغة العربية ، وتعاونت فيما بينها لتعارد اللغة القبطية في مصر ، فإذا نحن نظرنا إلى العاملين : السياسى والاقتصادى ، وجدنا أنهما كما يميلان في صالح اللغة العربية ، فما لا شك فيه أن القوة كانت في أيدي العرب الذين لم يدخروا وسعا لتعريب البلد ونشر الإسلام وقد أدت عمليات التعريب ، ونشر

وخلاصة القول أن اللغة العربية كانت لغة الحديث في مصر في فترة ما قبل الإسلام بين أبناء العربية ، وعلى السنة للتجار العرب ، وأن احتكاكا حدث بين اللغتين العربية والمصرية أدى إلى ترك بعض الآثار من كلا الجانبين على الجانب الآخر ، ولكن دون أن يفقد أى منهما شخصيته نهائيا .

ولقد ظهر الصراع الحقيقى بين اللغتين العربية والمصرية - والتي سلسلها منذ الآن باللغة القبطية (١) - بشكل واضح بعد الفتح الإسلامى لمصر ، فقد حدثت إذ ذاك معركة كبيرة بين اللغتين انتهت بهزيمة كاملة للغة القبطية ونصر معين للغة العربية . ولم يحدث هذا - بالطبع - دفعة واحدة

ولأنما خطوة بعد خطوة ، واستغرق فترة طويلة بالمقارنة بما حدث في أماكن أخرى من العالم الإسلامى .

وقد كانت هزيمة اللغة القبطية نتيجة لأسباب متعددة عملت كلها في صالح اللغة العربية ، كما أن تأخير هذه الهزيمة يمكن أن ينسب - من ناحية أخرى - إلى عقبات معينة عطلت التقدم السريع للغة العربية ، وقبل أن تناقش هذه الأسباب وتلك العقبات نحب أن نتحدث

(١) القبط - وكذلك الأقباط اسم أطلقه العرب على المصريين حتى من قبل الفتح الإسلامى ، وفي الحديث النبوى : استوصوا بالقبط خيرا .

= ونذهب المراجع العربية القديمة في تفسير كلمة قبط ، مذهبها أسطوريا فتزعم أنها مشتقة من اسم ملك لمصر القديمة كان يدعى قبطيم بن مصرام بن مصر بن حام بن نوح وورد مصرام في الأساطير في العهد القديم تكوين أما المحدثون فلم يفسروها أراء عدة أحسنها أنها تحريف للكلمة اليونانية Aiguptios وهو الاسم الذى أطلقه اليونانيون على المصريين ، ويبدو - على كل حال - أن هذه الكلمة استعملت أولا ما استعملت وأرديها غير المسلمين من المصريين ، ثم بمرور الوقت أصبح اللفظ علما على المسيحيين المصريين ، ولم يعد يتضمن أصحاب أى ديانة أخرى .

القرآن ، وسيصل باللغة العربية ، وباختصار  
سيميش عيشة : إسلامه كاملة .

وعامل الإسلام من الناحية اللغوية يعتبر  
ذا أهمية قصوى ، وقد كان من الواضح جدا  
ارتباط تقدم اللغة العربية وانتشارها بتقدم  
الإسلام وانتشاره في كل الأقطار المفتوحة  
على السواء ، كذلك كان من الواضح أن  
الأمم التي لم ينتشر فيها الإسلام  
بسرعة ظلت اللغة القبطية فيها حية لمدة أطول  
من غيرها ، وقد كان اكتساب الأقباط الذين  
أسلموا لغة العربية أسرع من اكتساب  
أولئك الذين لم يسلموا لها ، ولهذا فمن يتفق  
مع المستشرق « دى لاسى أولبرى » الذى  
علق أهمية كبيرة على هذا العامل بقوله : « كان  
انتشار الاسلام بلا شك تاملا فعلا من  
عوامل إحلال اللغة العربية محل القبطية » .  
وقد حاول بعض الكتاب الذين عالجوا  
انتشار الاسلام في مصر أن يصلوا إلى نتيجة  
مينة هي أن الاسلام قد انتشر في مصر بالقوة  
واعتمد هؤلاء أساسا - ومعظمهم من  
المستشرقين - على كتاب عنوانه وصير الآباء  
البطارقة ، بقلم سورسرين المقفع وهو مسيحي  
يعقوبي شغل منصب أسقف في كنيسة  
« أشوتين » حوالى عام ٩٨٥ م . وهذا  
الكتاب - في الحقيقة - مليء بالوقائع المزودة  
والأكاذيب الفاضحة ؛ ولنا طمن في محته

الإسلام إلى نتائج اقتصادية هامة كان لها أثرها  
في دمج اللغة العربية ورفع شأنها في مصر .  
وقد كان من أهم الخطوات التنفيذية التي  
خطتها العرب ، والتي قصوت جانبي الإسلام  
واللغة ما يأتي :

- ١ - إحلال اللغة العربية محل اللغة اليونانية  
أو القبطية في الدواوين والمكاتب الرسمية .
- ٢ - تهجير هديد من القبائل المصرية  
إلى مصر بقصد الإقامة الدائمة .
- ٣ - قصر الوظائف القيادية على المسلمين  
فإذا انتقلنا إلى العامل الديني نجد من الثابت  
أنه لم يكن هناك ضغط على الأقباط ليعتقوا  
الاسلام ولكننا نجد من الثابت أيضا أنه  
كانت هناك اعتبارات معينة ومجالات خاصة  
يتمتع بها المسلمون دون الأقباط ، بالإضافة  
إلى عامل الهيبة الذي كان يتمتع به المسلمون  
باعتبارهم الطبقة الحاكمة ، وقد أفرى هذا  
وذاك بمجموعة من الأقباط أن يعتنقوا الاسلام  
لينعموا بالخير في ظله ، ومن ناحية أخرى :  
فإننا نجد عددا آخر من الأقباط يعتقدون  
الاسلام بمحض اختيارهم بعد أن اقتنعوا  
بصدق تعاليمه وروحه البناءة . ومن البديهي  
أنه إذا اعتنق شخص الاسلام تمت حكم عربي  
فإنه سيعاود أن يحاكمي المسلمين في كل  
تصرفاتهم . . سيذهب إلى المسجد ، وسيقرأ

عدم احتلال أى كنيسة وعدم التدخل في شئون الأقباط، وأن كثيراً ما لحق بالأقباط مصدره أنفسهم ومردده الفجرة الدينية بين أتباع الدين الواحد .

فإذا نحن انتقلنا إلى العامل الأخير وهو التفوق اللغوى ، نجد أن تفوق أى لغة وتمتعها بالهيبة يرجع إلى قيمتها الذاتية . وفي حال اللغة العربية نجد قيمتها عظيمة ، وتفوق إلى حد كبير ، القيمة الذاتية للغة القبطية في ذلك الوقت . فهى من ناحية لغة الحكام ، ومن ناحية أخرى لغة النبي صلى الله عليه وسلم ، وهى بالإضافة إلى ذلك لغة حضارة عظيمة وثقافة تفوق أختها القبطية ، ويشير ( فندريس ) في كتابه ( اللغة ) إلى التفوق الذى تمتع به بعض اللغات ومن بينها اللغة العربية بقوله : « والقدرة على الانتشار التى لشاهدنا في بعض اللغات الهندية الأوروبية أو السامية كالأفame العربية ، ترجع بلا شك إلى أسباب معقدة ولكن القيمة الذاتية للغة لها في ذلك نصيب ... » . ويمكننا أن نقدر الفجوة بين اللغتين القبطية والعربية في هذا الصدد إذا أخذنا في الاعتبار الحقيقتين التاليتين : أولاً : أن اللغة العربية كانت قد انتشرت في كثير من أنحاء العالم ، وتمثلت ثقافات وحضارات كثيرة مما أعطاهاميزة ضخمة ، وقيمة كبيرة . وبمرور الزمن ازداد هذا العامل قوة ، فما أن جاءت العربية إلى

كثير من العلماء في الشرق والغرب ، ومن تشكك في كناه هذا الرجل ، ورأى ضرورة التثبت منها Nabla Abbot مؤلفة كتاب : The Kurrah Papyri .

وقد تفهت هذه البكائية كذلك إلى حقيقة هامة بالنسبة لما كتب عن الأمويين ، إذ قالت ما معناه : إن معظم المراجع التى تمدنا بمعلومات عن الأمويين ونظام حكمهم كتبها أناس أعداء لهم مثل العباسيين والمسيحيين من أمثال سورس بن المقفع . كذلك حذر ( بي ) Bell في مقاله ( The Administration of Egypt ) أى ( الإدارة في مصر ) من الثقة للكبيرة في المصادر القبطية حيث إن التعصب الدينى قد لعب دوراً كبيراً فيها ، وذكر لنا مثالا من الأخطاء التى وقعت فيها المراجع القبطية وكشفت عنه أوراق البردى . والثى الذى نحسب أن فيرزه هنا ونجعله واضحا هو أن الأقباط قد تمتعوا في ظل الحكم الإسلامى بحرية دينية لم يجدوها من قبل ، وأنهم باثروا - سواء تحت حكم الأمويين أو العباسيين - عباداتهم بحرية تامة . وكل ما كان يحرص عليه الحكماء في ذلك الوقت هو أن ترجم لهم دروسهم القبطية وصلواتهم ليتأكدوا من أنها لا تحمل أى مجرم أو إهانة للإسلام . وقد اعترف ( تروتون ) في كتابه ( أمل الذمة في الإسلام ) بأن المسلمين بمصر منذ البداية انجسوا إلى

الرابع أو الخامس الميلادي واختاروا  
أحرفاً جديدة استعمل معظمها من اليونانية  
وأضيف إليها سبعة رموز من الكتابة  
الديموطيقية لتعبر عن أصوات لا وجود لها  
في اللغة اليونانية .

ومن أجل هذا كله - حين جاءت حركة  
الترجمة النشطة من اللغات الأجنبية إلى اللغة  
العربية وبلغت قمتها - لم يجد الباحثون  
شيئاً ذا بال يستحق الترجمة من القبطية  
إلا ما تدر . ولا توجد إشارات إلى ترجمات  
من القبطية إلى العربية تحت في مصر حتى نهاية  
القرن الرابع الهجري ( العاشر الميلادي )  
الهم إلا ما يتعلق بالديانة المسيحية . وربما  
كانت الترجمة الوحيدة التي وصلنا نصها هي  
تلك التي قام بها ( سويرس بن المقفع ) وأصحابه  
في القرن الرابع الهجري ، والتي أطلقوا عليها  
إسم « سر الآباء البطارقة » . وتأخذ دائرة  
المعارف الإسلامية ( مادة قبط ) برأى  
كارانوف Casanova في أن الترجمة العربية  
للأعمال القبطية لم تتم إلا في أيام الفاطميين .  
وتذكر الدائرة : أن الأدب القبطي لم يكن  
أدباً رافياً ، وأنه عاش في شكل ترجمات  
معظمها من اليونانية ، مثل ترجمة العهد القديم  
والعهد الجديد وقصص حياة الأولياء  
والقديسين . « يتبع »

محمد مختار حمور

مركزها الحاسمة مع القبطية حتى كانت قد  
أصبحت لغة ثقافة عالية .

ثانياً : إن اللغة القبطية في فترة احتكاكها  
باللغة العربية كانت في موقف ضعيف بشكل  
واضح . فقبل ذلك بمدة طويلة كانت اللغة  
القبطية قد وقعت فريسة للغة اليونانية التي  
أصبحت فيما بعد لغة الكتابة . وهذا يعني  
أن الأعمال الكتابية الهامة كانت تكتب  
باليوغرافية لا القبطية ويعنى بالتالي إضعاف  
اللغة القبطية لدرجة لافتة للنظر .

ويقال كذلك : إن لغة الثقافة الثانية  
في مصر لم تكن القبطية ، بل كانت السريانية  
التي كانت تستعمل خاصة في جامعة الإسكندرية  
العتيقة ، والتي صارت مألوفة للدارسين بعد  
هجرة بعض الأساتذة السوريين إلى مصر  
وعملهم على نشر ثقافتهم .

ويقال أيضاً : إن اللغة القبطية لم تكن  
وحدتها لغة الحديث في بعض أجزاء من مصر  
بما فيها الإسكندرية ، وإنما كانت في صراع  
دائم مع اللغة اليونانية على ذلك ، بل أكثر  
من هذا يقال : إن اللغة القبطية كانت حديث  
الطبقات الدنيا وغير المثقفة فقط ،  
وإن الطبقات الأرستقراطية كانت تفضل  
الحديث باللغة اليونانية .

كذلك يبدو أن الاقباط في ذلك الوقت  
لم يكونوا غيورين بدرجة كبيرة على لغتهم  
حتى إنهم تخلوا عن أحرفهم الهجائية في القرن

## قيس بن سعد

للأستاذ محمد محمود زيتون

- ٣ -

ذلك أرحب لعدوك، وأعز لوليك وأحسن إلى المحسن، واشدد على المريب، وارفق بالعامه والخاصة فإن الرفق يمن، وجمع له الخراج والصلاة. وجعل على شرطه السائب ابن هشام بن عمرو، وكان من الطبيعي أن يقول الوالي كلمة في الرد على الخليفة، إذعانا للطاعة. وإظهارا لوجهة النظر، وتركيدا لهدى الله ورسوله، ورعاية لحقوق الأمة: قال قيس:

رحمك الله يا أمير المؤمنين، فقد فهمت ما قلت، أما قولك أخرج إليها بجند فواته لئن لم أدخلها إلا بجند آتيا به من المدينه، لا أدخلها أبدا، فأنا أدع ذلك الجند لك، فإن أنت احتجبت إليهم كانوا منك قريبا، وإن أردت أن تبعثهم إلى وجه من وجوهك، كانوا عدة لك، وأنا أصير إليها بنفسى وأهل بيتى، وأماما أو صيتى به من الرفق والإحسان، فإن الله عز وجل هو المستعان على ذلك. . .  
ألقي قيس بالرى الحر الشجاع، تتوقد بين جنبه شعله الجهاد المؤمن بقائه، وملء رأسه حكمة تتطلبها ظروف حرجية. انفردت بها مصر دون سائر الامصار، فلم يكن يغيب عن قيس - وهو الثقف الملقب - أنه مقبل على أرض تطلق نيرانها، فيها محمد بن أبى حذيفة الذى كلفه عثمان رضى الله عنه شيئا

وعاش قيس بن سعد خلافة الراشدين الأربعة، حتى لقي الله فى آخر خلافة معاوية، وترك تجاربه فى نفسه أعمق الآثار، شهد المنازى، وصحب عليا فى المحنة التى ألمت به. وحضر معه (الجل) و(صفين) و(النهر) و(الوأن) وهو الذى ولاء مصر. وكان قد اشترك فى فتحها. فاختار لنفسه بها دارا. ولما حضرت الوفاة: جعلها للسليين عامة، فكان ينزل بها الولاة من بعد.

كان الانصارى الوحيد فى الخمسة المعروفين باسم (دهاة العرب)، ولاء على مصر، أشد ما كانت حاجة إلى مثله، ولا سيما بعد أن بلغت الفتنة أقصى درجات السعار. فتمرد محمد بن أبى حذيفة على عثمان. وتأمر على قنله سنة ٥٢٩هـ وجه الخليفة الإمام على فوجد هذه المشكلة الضخمة تواجهه لا تزحزح، ونمضى الأحداث عبر أيام وشهور قلائل، مشغلات بكل ما يذهل للعقل، ويفسح التاريخ صدره لمواقف هذا الوالى الجديد، والخليفة المشغول.

وقبل أن يذهب قيس إلى ولايته المحفوفة بالمخاطر، يحبوه خليفة المسلمين بوصاته فى هذا الطرف الحرج فيقول له فى وداعه: «سر إلى مصر. فقد وليتكم»، وأخرج إلى رحلك، واجمع إليك ثقاتك ومن أحببت أن يصحبك حتى تأتيا، ومعك جند، فإن

التهمة في الخليفة الذي يؤوي الجناة ولا يسلمهم وبالتالي في الوالي الذي من يظنه خرجوا إلى الجريمة التكرار ، ولولم يكن له يد في اقترافها من قريب أو بعيد .

وفي مستهل ربيع الأول من عام ٢٧ هجرية قديم قيس بالإمارة على مصر من الكوفة ، في سبعة نفر من أصحابه ، فقد أنى أن يأتي على رأس الجيش الذي عرضه عليه الخليفة واستقضى بذكائه ودهائه ومكره ومكائده عن الجيوش المحشودة . وفي يقينه أن كل سلاح دون ما يحشده هو في عقله الوقاد مقلول لا عمالة أدرك قيس للوهلة الأولى ، ومنذ وطئت قدماه أرض مصر ، أن أهلها على ثلاث فرق : فرقة دخلت في الجماعة والطاعة فهي معه ، وفرقة اعتزلت بقرية (خربتا) تطالب بقتل قتلة عثمان كشرط للدخول في الجماعة وفرقة مع الجماعة ومع على مادام لا يسلم القتلة . أما المعتزلة فكانوا يكتبون لمعاوية نرا لا يطبقون مكاثرة المصريين ، ويرد عليهم أن يثبتوا أمام قيس ، ما دام فيهم قادة العمالية كمعاوية بن حديج ، واصله بن عثد وحسين بن نعيم ، وقد حشد معاوية ثلاثة وعط من أمراء فلسطين جعلهم سنداً عند الطواري ، وكتب قيس إلى علي يبسط له قضية مصر كما رآها ، في بدء عهده بولايتها ، ولم يكن يرمى من وراء ذلك إلا مجرد الإعلام ، أما هو فقد تجرد للعمل في الحال وبلا موان ، وفقاً لما يميل عليه الضمير

وربما وأصبح عليه نعمة ، وأجابه إلى رغبته في ولاية مصر ، وأمدّه بالمال والجيش فنكص على عقبيه ، وتمرد وتمرد . وعان الموائيق ، وألب على ولي نعمته ، وطرد والي مصر عبد الله بن سعد بن أبي مروح ، وبعث من المصريين وقدا إلى المدينة تسلقوا الدار على عثمان وقتلوه ظالماً وعدواناً . فبأهوا بالخزي والعار وسخط الله والملائكة والناس أجمعين . عاد القتلة إلى مصر ، وكأنهم راجعون من نزهة للمصيد . فثارت عليهم مصر عن بكره أيها ، ولا سيما أشد الناس حبا لعثمان ، ودار القتال بين حزب الله وحزب الشيطان ، وكان ذلك ، أول رمضان من عام ٣٦ هجرية ، عند قرية من أعمال البحيرة من مصر يقال لها (خربتا) وانتصر العثمانية مما شجع معاوية بن أبي سفيان على القدوم من الشام ، في شوال من هذا العام ، وظل معاوية يطلب من ابن أبي حذيفة تسليم المجرمين . ولجأة قتل ابن أبي حذيفة بالعربش . وخلت مصر من واليها . فقد قتل ابن أبي حذيفة ، وفر من وجهه سلفه عبد الله ابن سعد وبعث الخليفة قيس بن سعد أميراً على مصر ، وهما أدري به من غيرهما ، فهل أيس معاوية وعمره من اقتزاع أرض النيل من أيدي الهاشميين لينعم بها بنو أمية ؟ كلا ، بل لقد بدأت الفتنة المسعورة مرحلة من أعنف مراحل التصيد ، إذ ارتفعت الأصوات عالية تطلب دم عثمان الشهيد ، من كل مصر ، وبكل إلحاح واهتمام . وتركزت



يتحلف منهم أحد ، وخرجت الفتنة من القلوب إلى غير رجعة ، فقد أكرمهم وترحمهم وانكفأت القدور على مضربى تيراتها ، ومرت العاصفة وكفى الله المؤمنين القتال . هذا ما كان من أمر ( خربتا ) الثائرة فإذا لم تكن القلوب معه ، فإن السيوف ليست عليه وهو خير على كل حال .

بهذا تملك قيس زمام الأمن في مصر ، وهي الجناح الغربي من أرض السلام وسارت الأمور على خير ما يرغب منها ، وتم لقيس في مصر من المنبسط والربط ما يشتهي وخرج على إلى ( وقعة الجمل ) وهو مطمئن ، وكان أنقل شيء على صدر معاوية أن ينحصر في الشام بين على بالعراق وقيس بمصر ، التي أغلقت أبوابها في وجهه الرياح العاتية ، تحمل معها جراثيم الفتن تفرى من الشام ، كما خشي معاوية أن ينقلب المصريون شيعه لعلى ، فاستعان بعمرو ، واجتمع الرأي على مكيدة قيس ، والفروسان الثلاثة في فة الصراع السياسي بما هو معروف عنهم جميعا من الحيلة والمكيدة والدهاء ، وبشهد التاريخ معاركه من لون جديد يستخدم فيها فادة الأمة الإسلامية سلاح الذكاء الخارق ، وسرعة الحاضر ، والحذية والمكيدة لكل فريق حجت ومنطقه ، ولكل أسلوبه البارز أو الخفي في الغلبة والظفر . وفي المقال القادم إن شاء الله صلة الحديث ؟

**محمد محمود زبنيون**

الحى ، والذكاء الرقاد ، وهو يعلم أنه يواجه اثنين من دهاة العرب ، لا يستهان بهما .

وأمر قيس فاجتمع عليه الناس ، وأمر بكتاب أمير المؤمنين فقرأ عليهم ، وطلب له البيعة فبايعوا من عند آخرهم واستقامت الأمور في طول البلاد وعرضها ، وبعث النعمان عليها ، غير أن هناك قرية ( خربتا ) قتل مرابطها لم تدعن ، بها عشرة آلاف كلهم عثمانيه ، عليهم يزيد بن الحارث ، من بنى كنانة وبنى مدبلج ، وهنا يكن الخطر المدلم ، لم يبايعوا ولكنهم لم يزحفوا للقتال لقد داروا على رأس الجناة ، فكانوا طليعة العثمانيه ، لقد كان معاوية بن حديج ومسلمة بن عمار على رأس المتوقفين عن البيعة ، فضمها قيس بحزمه ، أما ( خربتا ) فله معها شأن آخر ليكن أى شيء إلا القتال ، فإن آخر الدواء الكى . بعث قيس إلى أهل خربتا لجاموا ، وقد نصبوا من أنفسهم أولياء دم عثمان لا عن قرابة به ، أو عصابة له ، وأقل ما في الأمر أنهم يستفظحون قتل عثمان ، على أيدي جناة بعث بهم ربيبه الخائن محمد بن أبى حذيفة من مصر يألها من جريمة لحقت بالمصريين إن لم يتداركوها ويفسوا عارها ويبرأوا منها بين يدي الله ، وعلى ملا من الناس ، واستل قيس سحائم الصدور ، وأنكر على الجناة ما ارتكبوا ، ودعا إلى السلم لجنحوا إليه . وجب الخراج منهم عن طاعة ورعى وأجرى عليهم الاعطيات ، ودعاهم إلى بيعة على ، فلم

## بَيْنَ الْأَدَبِيِّنَ الْعَرَبِيِّ وَالْإِغْرِيقِيِّ

للمؤلف: محمد مفيد الشرباشي

البدوية ، وأن كلنا الحيائين تأثرت بالآخرى وأثرت فيها .

ولم تكن أمة للعرب منقطعة العلة بالعالم الخارجي ، بل كانت أشد أمم العصر القديم اتصالاً بغيرها ، وتعرفاً عليه ، وقد جاورت الروم والفرس في الشمال الشرقي كما جاورت الأحباش في الجنوب الغربي ، واختلطت بتلك الشعوب التي كان لها السبق آنس في مضمار الحضارة القديمة ، وكانت قوافلها التجارية لا تنقطع عن جوب مختلف الأمصار القريبة والبعيدة ، والتغلغل حتى مصر والهند وجزرها الغربية ، فلم تنوثر العلة بين أطراف الجزيرة والدول المتاخمة لها بحسب ، ولكن بين قلب الجزيرة والدول النائية أيضاً .

وقد أسفر ذلك عن تقدم اقتصاد العرب ، واتساع أفق معارفهم ، وازدياد قدرتهم على تمحيص هذا الوجود ، وإدراكه على حقيقته الواقعية بعد عهد التيه في جهل الأوهام ولا عجب في ذلك فقد كانت بلادهم بؤرة تجمعمت فيها المعلومات ونتائج الخبرات التي اقتطفوا

بينما الصرف شعراء الإغريق إلى عالم الوم والخيال ينسجون من خيوطه قصص الخوارق غير الطبيعية ، والأساطير غير المعقولة ، ارتد الشعراء العرب القدامى إلى عالم الواقع يستشفون من ظواهره الطبيعية موضوعات لمنظوماتهم .

وقد أرجع بعض الباحثين الأوروبيين في العصر الحديث هذا التباين إلى أن العرب كانوا أهل بادية أقفرت عقولهم وجوانحهم إلفار صحرائهم التي درجوا على التنقل بين أرجائها الشاسعة مستهدين عيون الماء والسكلا ، فاستنفدوا وقتهم وجهدهم في سبيل هدفهم ، وفي التنازل لتحقيقه ، فلم تتيسر لهم هيشة مدنية تقدم بالمعرفة والعلم ، ولم تنوثر لهم طمأنينة تعين على التأمل والتفكير .

ولكن يدحض هذا الحكم المقصر أن الجزيرة العربية غنيت بالممدن ، وبسكان المدن الذين مارسوا الحياة المدنية ، وزاولوا بعض الصناعات ، وأن الزراعة ازدهرت في أطراف الجزيرة شمالاً وجنوباً ، وأن الحياة المدنية والزبزية انعكست على الحياة

وأخلاقهم وأهوائهم بدلا من طابعها وأخلاقها  
وأهوائها ... » .

وعن قبله نعى بعض الأوربيين على العرب  
أنهم لم يعرفوا الأساطير ، ولبسوا ذلك إلى  
قصور خيالهم ، وعجزهم عن اختزان المحسوسات  
وخلقها من جديد في صور وهمية .

وقد فات أولئك النقاد أن الأساطير نشأت  
خلال مرحلة من مراحل التطور كان الإنسان  
فيها يعتمد على إدراك الحسى ، دون إدراكه  
العقلى ، في فهم الوجود . ومن الواضح أن  
التقدم الحضارى تحقق شيئا فشيئا بنمو الإدراك  
العقلى وسيطرته على الإدراك الحسى وتوجيهه  
ومن ثم يكون العرب قد خطوا - كما قلنا -  
خطوة واسعة في سبيل التقدم الحضارى  
عند ما انصرفوا من عالم الوهم إلى عالم الواقع  
وحاولوا فهمه وتفسيره بالإدراك العقلى مقترنا  
بالإدراك الحسى المهتدى بهديه .

وهناك طائفة من العلماء أمثال دودارد تلور  
و جيمس فريزر ، يؤيدون رأى الذى  
ذكرناه ، ويدلون على صحته ، فالأساطير  
في نظرهم متعلقة بالمجتمعات البدائية ، متولدة  
من أعمال السحر والطقوس الدينية التى كانوا  
يؤدونها ، وأنها تشعبت بمرور الزمن وظلت  
مترسبة في وجدان البشر حتى بعد أن خطوا  
خطوات في طريق التطور الحضارى ، وهم  
لا يؤمنون بأن واقعها ترمز إلى ما يحدث

شتاتها من مختلف الامصار ، وأضافوا إليها  
معلوماتهم ومعارفهم ونتائج خبراتهم الخاصة  
ومحصوا ذلك كله ، واستخلصوا منه الحقائق  
ببصيرة ناقبة استمدت من الصحراء صفاءها  
والتساع أنفها .

ولكن بطرس البستاني رأى في المصراع  
العرب عن عالم الخرافة إلى عالم الواقع عيبا .  
رأى في هذه الخطوة التى فتحت في ميدان  
التفكير والأدب فتحاً جديدا خطوة إلى  
الوراء . ومن الواضح أنه تأثر في رأيه هذا  
بالباحثين الأوربيين المتحيزين للإغريق ،  
ولسلك ما هو أوروبى ، قال في كتابه  
( الشعراء الفرسان ) :

« لم تكن عقائد العرب الدينية - قبل  
الإسلام - ذات أثر فعال في تلطيف  
استفراغهم في المسادية لأن الدين الوثائق كان  
ضعيفا في قلوبهم ، ومع كثرة أدبهم لم يتيسر  
لهم أن ينضسوا مراتبا ، ويرفعوا لها مجتمعا  
علويا تنظم فيه شئوننا فتبين علاقة بعضها  
ببعض ثم علاقاتها بالناس ، وما يبدو خلال  
ذلك من طابعها وأخلاقها وأهوائها ... » .

عاب بطرس البستاني على العرب أن لإيمانهم  
بالأوثان كان ضعيفا ، وأنه لم يلقى لها  
عالما ( علويا ) يلعب كل منها فيه دوره ،  
وأنه بحث في علاقات الناس بعضهم ببعض  
بدلا من علاقاتها بهم ، وفي طابع البشر

الأدب الجاهلي المشتغل على كثير من المعتقدات الوثنية ... ولا بد أن نقاسم أعتاك سبب لاضمحلالها وتبددها قبل ظهور الإسلام بزمان غير وجيز ؟

كانت الحروب بين بعض القبائل العربية وبعضها الآخر لا تكاد تنقطع يوما واحدا في العصر الجاهلي ، وكان البدوي ينام كل ليلة بعين مقفلة وعين مفتوحة مستندا إلى رمح كما قال جورجي زيدان متوقفا في كل لحظة أن يهيب للقتال ، وقد علمته التجارب اليومية أن يعتمد على نفسه في الحروب المتوالية التي يخوضها دفعا لشر الأعداء أو سعيا وراء الرزق وأن النصر فيها لا يتوقف إلا على شجاعته وحسن بلائه ، ففطن إلى أن أصنامه وأوثانه لا تكاد تملك له نفعا أو ضرا فيما يبتليه وأن ما يقدمه لها من قربان لا يجديه ، وهذا فيما يبدو من أهم الأسباب التي أدت إلى ضعف إيمانه بأوثانه ولم يكن بين المجتمع البدوي والمجتمع الحضري فاصل قوى يحول دون تأثر كل منهما بخواطر الآخر ومعتقداته ... وبضاف إلى ذلك ما ذكرناه من تقدم العرب في ميدان العلم والمعرفة بسبب اتصالهم بالعالم الخارجي هذا التقدم الذي أدى بدوره إلى انتقالهم من مرحلة الإدراك الحسي إلى مرحلة الفؤاد العقلي وجنوحهم إلى التشكك في معتقداتهم الوثنية .

فعلا في الحياة الواقعية ؛ أو يشكون في ذلك على الأقل .

بيد أن العرب لم يجهلوا الأساطير كما توهم بطرس البستاني وغيره ممن غالوا في تقدير القصص الأسطورية الإغريقية ، ووضعوا تصوراتها فوق التصورات الواقعية الحقيقية واتخذوا من ذلك وسيلة إلى إعلاء شأن الإغريق والحط من شأن العرب .

قال جورجى زيدان في كتابه : « آداب اللغة العربية » أن العرب عرفوا ، إلى جانب علم الفلك ، ما يعبر عنه الفرجية بالميثولوجيا - أى الأساطير - وهى أحداث يفسونها إلى الآلهة مع أنها لا تختلف عن الأحداث التي يرتكبها البشر ، إلا من حيث المبالغة ومن الأفاقيس الميثولوجية التي كان العرب ينفذونها أن « الدبران » ، خطب « الثريا » لنفسه وتوسط القمر في ذلك فقالت له : « ماذا أصنع بذلك السبروت الذي لا مال له لجمع الدبران معاليه يتمول بها ، وبعد أن اجتمع له الصداق ساقه أمامه ، وظل يتبع به الثريا أينما سارت وعلل العرب مسير كثير من النجوم بمثل هذه الأساطير ..

ولكن هذه الأساطير لم تستحوذ على أبواب العرب كما استحوذت مثيلاتها على أبواب الإغريق ، ولألسنا اضمحلت على مر الزمن وتبددت ، ولما احتق أثرها من تراث

الخيول والرماح والسيوف والدروع والسكر  
والأثر والشجاعة وقوة المراسم ونجدة القريب  
ونجدة الجار والضعيف ، ورثاء القتلى  
والوعد بالانتقام . وكذلك وصف منازل  
الأحباب وذمها وجمال العشيقات وملابسهن  
وربهن ودلالهن ...

كان أولئك الأجداد القدامى يقفون  
المرأة بل يهودون في الحرب بأرواحهم  
في سبيل حمايتها ولكن حبهم لها لم يتنزه على  
الأغلب من شهوات الحس فيبينا كانوا  
يستسكون بالنبل والشرف والرفع عن الدنيا  
في معاملتهم للناس أيام السلم والحرب افتقر  
حبهم إلى مثل تلك الفضائل . ولم يتورع  
كثيرون من شعرائهم عن وصف اتصا لهم  
غير العفيف بالنساء ولا عجب في ذلك فإن تخلص  
الحب من الطبيعية يتحقق لدى بلوغ مستوى  
عال من الرقي ومصادق هذا أن الإغريق  
مع ما قيل عن حضارتهم لم يعرفوا الحب  
العفيف .

ولم يعرف الشاعر الجاهلي الكذب فوصف  
مختلف ألوان حبه وصفا واقعيا مؤثرا الصدق  
على نموه الحقائق .

وقد فرضت حياة البادية القلبية على  
قطانها ألا يكفوا عن الانتقال من مكان  
إلى مكان فكثير الفراق بين الأحبة واضرمت  
بقايا منازل الراحلين ضرام الحب في الأفئدة

ومرغان ما ظهرت بين أولئك المتشككين  
جماعة قطعت الشك باليقين فكفرت بالأصنام  
والآوثان وفطنت إلى أن هناك حقا عافيا  
عنها فراحت تبحث عنه عليها تبيينه . وتصدر  
أمية بن أبي الصلت هذه الجماعة التي عرفت  
باسم الحنفاء . وهكذا انتهى التشكك  
إلى ظهور فلسفة تبحث عن الحقيقة الدنيوية  
( يراجع كتابه نهاية الأرب في معرفة أحوال  
العرب للألومي ) .

بدأت إذن محاولة الاعتماد على الإدراك  
العقلي لفهم الوجود بدلا من أوهم الحس  
وواكب الأدب هذه المحاولة فأعرض الشعراء  
عن تصوير عالم الخرافة وراحوا يصورون  
الوجود الواقعي على نحو ما يبدو لهم ويحاولون  
تفسيره عقليا .

صوروا في شعرهم كل ما يحيط بهم من  
مختلف الظواهر الطبيعية وعبروا عن مشاعرهم  
البشرية الصادقة وفسروا الوجود الحقيقي  
بحكمهم وأمثالهم ...

وصفوا الليل والنجوم والنفار والرياض  
والجبال والوديان والخيول والإبل  
والوحوش والطيور وغير ذلك ، يقع تحت  
حبهم وبصرهم ، ولكن هناك أمرين كانا  
يشغلانهم أكثر من سائر الأمور وهما الحرب  
والحب ، فالعرب الجانب الأكبر من شعرهم  
إلى وصف كل ما يتعلق بهما إلى وصف

أنه مادي أرحى يعبر عن ظواهر الطبيعة ومظاهر الوجود تعبيرا مباشرا ضيق الأفق ، بيد أن الذي ينظر إليه بعين لا يضلها الفرض يرى أن العيوب التي يرمي بها أولئك القوم إنما هي حسنات لقد عبر عن الواقع الموضوعي في صور فنية ، فاستوفى من ناحية الأسلوب أقصى ما يتطلبه النقد للتورى الحديث وأسأل الواقع المادي الجامد إلى واقع حي متحرك وحمل القارئ على معاناة تجربة الشاعر ومشاركته وجدانيا .

لقد أدرك العرب الوجود عقليا فلم يحتاجوا إلى الرموز الأسطورية لتفسير الوجود فبرئ شعركم من الشطحات الوهمية. واستبدل التشبيه بالرمز في تصويره للواقع ولا يرجع هذا التحول الذي طرأ على أدب العرب إلى جمود حسهم ولضوب خيالهم كما قال أولئك المتنعتون ولكن يرجع في حقيقة الأمر إلى صدق حسهم وسلامة خيالهم ثم يرجع فوق ذلك إلى صحة إدراكهم للواقع .

وبما قلناه من أولئك المتنعتين أنهم يعميون على الأدب العربي القديم خطوه من الملاحم المطولة . والمسرحيات وقد غفلوا أو تغافلوا عن ظهور أنواع مختلفة منه في الجزيرة منذ العصر الجاهلي .

وحاجت ذكريات أيام الوصال ولذا شاع في الشعر الجاهلي وصف تلك الأطلال وطول المكث عندها وسؤالها عن الأحبة وبكاء المهود السالفة .

بيد أن كثيرين منا لا يستسيغون مثل هذا الشعر لا لقراض براعته ولعلمهم بغيرون رأيهم إذا استعادوا الماضي وهم يقرءون أدبه فلا يد للقارئ أن يمثل العصور القديمة ويمش في جوها ليتذوق آثارها الأدبية ويصدق في الحكم لها أو عليها .

كان أولئك الشعراء يتحرون الصدق والدقة في التعبير عن عواطفهم وفي تصوير واقعهم لقد تمأشوا كل تحويل وكل مبالغة فلم يتلفوا وراء شطحات الأوهام ولم يجعلوا من وقائع حروبيهم خوارق ومن فرسانهم آلهة أو أنصاف آلهة أو سرده أو عمالقة بل وصفوا الأشياء على حقيقتها الموضوعية وصوروا الأحداث على نحو ما حدث في الواقع ، فكان شعركم مرآة لحياتهم الفعلية ولما جرى لهم من أحداث وما جاش في صدورهم من مشاعر .

ولم يرق هذا الشعر للتغنين من المفسكين الغريبين ومن نهج نهجهم من أدبائنا المغرور بهم فقد عجزوا عن أن يستشفوا عاصته وبمزاته فأخطأوا في الحكم عليه وقالوا عنه

هناك أدب سبق الأدب العربي في ابتداع  
الأقاصيص .

ومع ذلك لم يسأل المنتئون الغربيون  
أنفسهم لماذا لم يبتدع الإغريق هذين اللونين  
الفريدين من الأدب ١٩ .

ويجب المنتئون الغربيون على الشعراء  
العرب تصورهم المادى للوجود فالإغريق  
كانوا ينظرون إلى عناصر الوجود على أنها  
كائنات حية وإلى الحيوانات على أنها كائنات  
واعية مفكرة بتعاطفون معها ويشاركونها  
وجدانيا على عكس العرب الذين كانوا يرون  
عناصر الطبيعة كائنات جامدة لا حياة فيها  
ويرون الحيوانات خرسا لا تفكر  
ولا تشعر .

وهذا الحكم مخالف للواقع ، فالعرب  
القدامى كانوا يناجون الليل والنجوم ومنازل  
الأحباب المفقرة ومعنى المناجاة التخاطب  
الوجداني والمشاركة الحسية بل كان شعراء  
العرب القدامى يتصورون أن رسوم منازل  
الأحباب المهجورة تشعر بالآلامهم وتكاد  
تخاطبهم لقد اقترى المخوضون على الأدب  
العربي وآن للحقائق أن تتكشف ؟

محمد عفيف الشرباشي

ولو احترم أولئك المنتئون الحق والتزموا  
الصدق لاعترفوا من أول وهلة وهم في معرض  
الموازنة بين الأدب الإغريق والأدب العربي  
القديم بأن هذا الأدب الأول تضمن من  
الأنواع الأدبية نوعين لها اليوم شأن أى شأن  
في عالم الأدب الحديث وهما الشعر العاطفي  
الإنساني والقصة الواقعية .

اعترف الثقافة من مؤرخي الأدب  
الأوربيين بأن العرب القدامى هم الذين  
ابتدعوا هذين اللونين من الأدب . يكفيها  
اعتراف المستشرق الفرنسي ( بريفو ) بذلك  
في أقواله ، ظهر في فرنسا خلال القرن الثاني  
عشر تقليد أدبي جديد لم نعرفه أوروبا من  
قبل وهو الشعر العاطفي الإنساني وقد  
تلقته الشعراء البروفانسيون من الشعراء  
العرب .

وقول رينان ، امتلأت أوروبا بخصم  
لا حصر لها جاء بها الصليبيون من الشرق  
العربي إثر هزيمتهم إلى بلادهم ، وقول  
( ميشيل ) في كتابه ، تراث الإسلام ،  
« إذا كانت أوروبا مدينة بديانتها المسيحية  
لنعاليم المسيح فهي مدينة بخصمها للعرب  
وقول البارون ( كارادى فو ) ، ليس

الكتب

المصطلحات العسكرية  
في القرآن الكريم

عزیز و محترم : الاستاذ محمد زاید

وكتاب ( المصطلحات العسكرية في القرآن الكريم ) يقع في جزأين كبيرين ، ويحتوي على ألف ومائة وعشرين صفحة من القطع الكبير ، ويشتمل على أكثر من ألف مصطلح ما بين هكري وشبه هكري مستعملة جميعها في الجيش .

ومصطلحات مرتبة على حسب الحروف  
الابجدية العربية ، وتضمن جميع الجوانب  
التي تعتمد عليها الجيوش ، فهي تتضمن  
المصطلحات العسكرية العامة ، ومصطلحات  
واجبات الأركان ، ومصطلحات التنمية ،  
ومصطلحات التدريب والتأهيل ، ومصطلحات  
الرتب والوحدات والتجنيد ، ومصطلحات  
القوة الجوية ، ومصطلحات القوة البحرية  
والنهرية ، ومصطلحات الدروع والحماية ،  
ومصطلحات المدفعية ، ومصطلحات الهندسة ،  
ومصطلحات المخابرة أو سلاح الإشارة ،  
ومصطلحات الإمداد والتأمين ، ومصطلحات  
الطبابة ، ومصطلحات السينة أو اللوازم

إذا كانت المصطلحات العسكرية قد قطعت شوطاً بعيداً نحو التوحيد داخل جيوش البلاد العربية . بعد أن بذل كل جيش عربي بعض الجهود في هذا السبيل ؛ فإن صعوبة التعاون وعدم وجود الانسجام الفكري بين الجيوش العربية ما زال موجوداً في اللغات العسكرية التي نستعملها هذه الجيوش . وما لا شك فيه أن توحيد اللغة العسكرية بين جيوش تنطلق أوطانها بلغة الضاد هو عمل مفيد كل الفائدة ، بل إنني لا أبالغ إن قلت إنه أكبر دعامة من دعائم الوحدة القومية .  
والواء الركن محمود شيت خطاب مؤلف ( المصطلحات العسكرية في القرآن الكريم ) له باع طويل في ميدان المصطلح العسكري ، وله - أيضاً - تجربة عملية في أكثر الجيوش العربية . وهو - فوق هذا وذاك - عالم جليل من علماء اللغة العربية ، فلا غرو في أن يتجه صوب هذه الحاجة من نواحي التأليف بعد أن ملك جميع أسلحتها .



الذي يوضع المصطلح العسكري ثانياً . وهو يشيد بالمعجم الوسيط الذي أخرجه مجمع اللغة العربية ، ويذكر أنه اعتمد عليه أكثر من غيره من معاجم اللغة العربية ، كما يشيد بالمعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم للرحوم الأستاذ الجليل محمد فؤاد عبد الباقي .

ويهدف الأستاذ اللواء من تأليف هذا الكتاب إلى توحيد المصطلحات العسكرية للجيش العربية . إذ من المسلم به أنه لا يصح أن تتكلم جيوش دول تضمها أمة واحدة وتنتقل بلغة واحدة هي لغة الضاد ويجمع شملها القوي كتاب منزل من عند الله هو القرآن الكريم ، نقول إنه لا يصح أن تختلف اللغات التي تستعملها جيوش هذه الدول أما الهدف الخاص فهو كما يقول الأستاذ اللواء ، إظهار عظمة القرآن الكريم للمسلمين على تفهم معاني آيات كثيرة من القرآن العظيم ، تلك المعاني التي تبه العقول والقلوب معاً ، إن المعنويات العالية هي أبرز مقومات الجيوش ، والثقة باللغة والراث والتمسك بالعقيدة هي المعنويات العالية في أصدق مفاهيمها ومقاصدها ... إن الدعوة إلى العالمية ، دعوة مربية تهدف إلى جعل الشعب العربي شعوباً ، ولن تنجح مثل هذه الدعوة ما دام القرآن الكريم هو الحارس الأوحد للغة العربية .

هذا ويشمل الاختلاف في ألفاظ المصطلحات العسكرية جميع أنواع الأسلحة من خفيفة أو ثقيلة ،

والمهمات ، ومصطلحات الأشغال العسكرية ، ومصطلحات الضبط العسكرية ، ومصطلحات الجغرافية العسكرية .

وقد اتبع الأستاذ اللواء منهجاً خاصاً في إثبات المصطلحات العسكرية التي وردت في كتاب الله الكريم ، فقد جعل عنوان المصطلح العسكري صيغته بالفعل الماضي ، حتى يمكنه ترتيب الكلمات حسب الحروف الأبجدية أسوة بمعجمت اللغة ، وأعقب ذلك بأن فصل كل كلمة وردت في القرآن الكريم في مواد ثلاث أورد في المادة الأولى بعصر الآيات القرآنية كأمثلة للكلمة الواردة فيها والتي اشتقت منها المصطلحات العسكرية ؛ وذكر في المادة الثانية مشتقات الكلمة التي تمت بصلة للمصطلحات العسكرية مورداً معاني تلك المشتقات اللغوية ، وذلك تسهيلاً لأهمها وفهم المصطلحات العسكرية المكتسبة منها ؛ ثم سجل في المادة الثالثة المصطلح العسكري المشتق من كلمات القرآن الكريم وذكر معانيه الحديث المستعملة في الجيوش العربية .

وقد أورد الأستاذ اللواء إحصاءاً لعدد الآيات القرآنية التي ورد فيها المصطلح العسكري ومشتقاته في هامش كل مصطلح عسكري ذكر في القرآن الكريم . وهو لم يعتمد في إيراد المعاني اللغوية على معجم لغوي معين ، ولو فعل ذلك لوجب عليه الإشارة إليه ، ولكنه أخذ من المعجمات بصفة عامة وبالفرد

- برية كانت أو جوية أو بحرية ، كما يشمل مصطلحات الخدمات الإدارية كالتموين والنقل الآلى والهندسة الآلية الكهربائية ، ويشمل كذلك أجزاء السيارات والمدرجات والطائرات وما إلى ذلك ، ويشمل أخيراً أسماء الرتب والمناصب والتعبية ( التكتيكات ) والسوق (الامترائية). فلماذا يكون هذا الاختلاف؟ صحيح أنه قد بذلت بعض الجهود في سبيل توحيد المصطلحات العسكرية - كما ذكرنا في أول المقال - إلا أنه لا تزال هناك اختلافات كثيرة ، بل كثيرة جداً في التسميات . وقد صدرت بعض معاجم عربية في هذا السبيل: منها معجم عراقى ، ومعجم سودى ، وثالث لبنانى. بل صدرت نشرة بالمصطلحات العسكرية من القيادة العربية الموحدة ، ولكن ذلك كله لم يوف بالفرص المطلوب. وما زال الموضوع كله في حاجة ماسة إلى بذل جهود أكثر في سبيل بناء صرح شامخ من صروح الوحدة العربية . فتوحيد الجيوش العربية إن دخلت فيه عناصر التنظيم والتسليح والتدريب والتجهيز وتوحيد القيادة ، فإنه لا يكفل تمامه ولا يؤتى ثمرة بغير توحيد المصطلحات العسكرية . ويرى الأستاذ اللواء أن واجب الجامع العلمية والفقوية هو تحمل تبعه توحيد المصطلحات العسكرية في البلاد العربية ، ويقترح أن يكون السبيل إلى تحقيق ذلك كما يلي :
- ١ - أن يؤلف كل مجمع لجنة من بين أعضائه تعنى بتوحيد المصطلحات العسكرية العربية .
- ٢ - تعمل هذه اللجنة على جمع المعجمات العسكرية المتبصرة في البلاد العربية وتوحد ما جاء فيها من مصطلحات عسكرية ، على أن يكون المعجم العسكرى الموحد هو المعجم المعتمد في البلاد العربية كلها .
- ٣ - تواصل اللجنة وضع المصطلحات العسكرية الجديدة ، لما يستجد من مصطلحات عسكرية في الجيوش الأجنبية ، وتشر هذه المصطلحات تباعاً في مجلات الجامع العلمية والفقوية وفي المجلات العسكرية للجيوش العربية وتضاف بعد ذلك إلى الطبعة الجديدة للمعجم العسكرى الموحد .
- ٤ - يكون مع لجنة المصطلحات العسكرية الموحدة المؤلف من بعض أعضاء الجامع العلمية والفقوية العربية ما لا يقل عن ضابطين من ضباط القيادة العربية الموحدة للمشاركة في وضع المصطلحات العسكرية الجديدة وفي توحيد المصطلحات العسكرية العربية في معجم عسكرى واحد .
- ٥ - تعمل القيادة العربية الموحدة على تعميم المعجم العسكرى الموحد والمصطلحات العسكرية الجديدة على الدول العربية للعمل بها في جيوشها ، ولعله من المفيد أن يكون للقيادة العربية الموحدة مجلة عسكرية تنشر فيها تنشره في صفحاتها المصطلحات العسكرية الجديدة تباعاً .

وسوقه من هذا يشين مدى اهتمام الأستاذ اللواء بتوحيد المصطلحات العسكرية التي تستعملها الجيوش العربية ، ولقد بلغ اهتمامه الدوة فقدم كتاباً فيها استقى موارده من كتاب الله عز وجل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ليكون نبراساً للشتغلين بالعلم والمهنة بوحدة الأمة العربية وهل يوجد مثل القرآن الكريم جامعاً لأمة العرب على صف وموحداً لها على منهج سوى وأحسب أن كتاب المصطلحات العسكرية في القرآن الكريم ، سيكون نموذجاً طيباً بين أيدي اللجنة التي تكونت منذ قريب في جامعة الدول العربية وضمت ممثلين للجيوش العربية إلى جانب ممثلين لأعضاء الجامعة العلمية في البلاد العربية ويجمع اللغة العربية بمصر ، كي تهضم بفضية المصطلحات العسكرية وتصل بها إلى رأى موحد ، وعلى الله قصد السبيل .

وإن خير ختام لكلتنا هذه هو قول الأستاذ المؤلف إنه « حين بدأت بإعداد هذا البحث ظننت أن المدى لإنجازه لن يطول وأنه سيكون وريقات محدودة ولاكني وجدت أن القرآن الكريم بحر خصم لا يدرك ساحله ولا يسره غوره حتى في ميدان المصطلحات العسكرية .

سعيد زهير

المراقب العام بجميع اللغة العربية

٦ — نشر القيادة العربية الموحدة المجمع العسكري الموحد على نفقتها بإشراف لجنة المصطلحات العسكرية المؤلفة من الجامع العلمية واللغوية العربية ومن يمثل القيادة العربية الموحدة .

هذه هي الخطوات التي يرى الأستاذ اللواء أن من الواجب اتباعها حتى يكون الامة العربية معجم عسكري موحد يسهل مهمة التناغم بين الجيوش العربية . فإن من المؤسف حقاً أن لا تزال هناك مصطلحات عسكرية تركية وانجليزية وفرنسية وأمريكية وإيطالية تستعمل في جيوش الامة العربية ، فذلك أثر من آثار الاستعمار الفكري ، وهو شيء يفيض ، يذكر دائماً بأيام مضت كانت تخضع فيها هذه الدول للأجنبي مما يؤثر في معنويات الجنود فإن من أهم عوامل الانسجام العسكري بين صفوف الجنود هو استعمال تسمية واحدة لما يستخدم من آلات وما يعتمد عليه من مؤن وذخائر واللة العربية بعد من أغنى اللغات التي تستطيع وضع مصطلحات في كل الفنون والعلوم وتستطيع مواجهة التقدم العلمي في جميع المجالات ، وعلى الجامعة العلمية واللغوية في البلاد العربية أن تقسم دورها الفياضي لتوحيد المصطلحات العسكرية في البلاد العربية ، ووضع المصطلحات العسكرية الجديدة لما يستجد من أسلحة مختلفة وآلات ومعدات وأساليب تعبوية

# انبثاء وآراء

## استفتاء

- جاءنا من المكتب الدائم لتنسيق التعريب بالمملكة المغربية الاستفتاء التالي :
- ويسر باب أنباء وآراء - أن يتلقى إجابات السادة القراء - وإليكم نص الاستفتاء :

هل هناك تلازم أو ارتباط ما بين انتشار الإسلام وانتشار اللغة العربية ؟  
وفي حالة الإيجاب ما هو مدى هذا التلازم أو هذا الارتباط ؟

## أُسئلة إيضاحية

هل تناصرون الرأي القائل بوجود علاقة سببية بين الإسلام واللغة العربية وأنه لولا الإسلام لما تآنى لغة العربية أن تنتشر في العالم ، كما أنه لو لم تكن اللغة العربية لغة القرآن لما انتشر الإسلام ؟ - مهما كان جوابكم هل يمكنكم أن تفضلوا بالاستدلال على صحة رأيكم بواقع بيئتكم الإقليمية وبمخاضها ؟

هلا تلاحظون في بلدكم بصفة خاصة وفي البلاد الإسلامية بصفة عامة أن الوعي الإسلامي والوازع الديني يقويان ويضعفان تبعاً لما يعثرى لغة الضاد من قوة وضعف وأن العكس بالعكس ؟  
ما هو مدى تأثير الفكر الإسلامي عن طريق لغة القرآن في اللهجات أو اللهجات الإقليمية في الأنطوار الإسلامية غير العربية أو لدى الجاليات الإسلامية في الأنطوار العربية أو الآسيوية ؟  
إذا كان هنالك تأثير ما فلهجتم الإقليمية في تعابيركم العربية المحلية فما هي نسبته ومداه ؟  
ما هي المسكنة التي يجب أن تحتلها العربية في بلدكم بالنسبة للغات الأجنبية ؟ وانتظاراً  
لجواب حضرتكم تفضلوا بقبول خالص تحياتنا ، والسلام ؟

### التعريف بمكتب التعريب :

● انبثق هذا المكتب عن مؤتمر التعريب الذي عقد في المملكة المغربية بدعوة من حكومتها في إبريل سنة ١٩٦١ وتحت إشراف جامعة الدول العربية وجاء في توصيات المؤتمر ما نصه :

يوصى المؤتمر بأن يصح جهته دائمة وأن يستمر انعقاده دوريا وينشأ له مكتب دائم مقره المملكة المغربية تحت إشراف الجامعة العربية وتمثل فيه جميع البلاد العربية . مهمته أن يتلقى ويتتبع ما تنتهي إليه بحوث العلماء والجامع اللغوية ونشاط الكتاب والأدباء والمترجمين ويقوم بتنسيق ذلك كله وتصنيفه ليستخرج منه ما يتصل بأغراض المؤتمر لمرسته على المؤتمرات المقبلة .

ومن نشاط هذا المكتب أنه نظم في العام الماضي استفتاء حول قضايا ومشاكل اللغة العربية ، ثم هذا الاستفتاء . علاقة الإسلام باللغة العربية .

\*\*\*

### احتفال الأزهر بالهجرة :

● احتفلت مشيخة الأزهر بذكرى الهجرة المحمدية على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى السلام . وقد وجه فضيلة الإمام الأكبر الشيخ

حسين مأمون الدعوة إلى كبار رجالات الدولة والسلك الدبلوماسي العربي والإسلامي . وحضر الحفل السيد حسين الشافعي نائبا عن الرئيس جمال عبد الناصر .

وبعد صلاة العشاء بمسجد الجامع الأزهر افتتح الحفل بآيات من القرآن الكريم ثم قدم الأستاذ أحمد فراج ، فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر فألقى كلمة أشاد فيها بالهجرة النبوية وما تتضمنه من مثل وقيم ونصحية وفداء .

ثم قال فضيلته : اليوم ونحن نحتفل بهذه الذكرى العطرة يجب أن نعرف مكاننا بين الأمم وأن يكون هدفنا اجتماع كلمة المسلمين والعرب في أنحاء الأرض وأن نهض معتمدين على الله لنرد الباغين ونطهر الأرض العظيمة من رجسهم بمشود الإي ان وجمافل العروبة والإسلام واتباع السنة والقرآن . داعين المولى سبحانه أن يحق الحق بكلماته ويقطع دابر الكافرين .

ثم تقدم / السيد الدكتور عبد العزيز كامل نائب وزير الأوقاف فتحدث عن توحيد الجبهة الداخلية عملا بشريعة المواخاة بين المهاجرين والألصاق . وكان حديثه عذبا متمقا .

ثم تقدم / السيد حسين الشافعي نائب الرئيس فارتجل حديثا طيبا تناول فيه الكينة في القرآن وأن القائد الناجح هو الذي

على أن تشارك الأمة العربية بكل قواها  
وإمكاناتها لإزالة آثار العدوان .

ثم وجه الضيف الدعوة إلى فضيلة الإمام  
زيارة الهند قائلا : إن من حق الهند أن  
تسعد بكم لاسمكم إمام المسلمين جميعا كما أن  
الأزهر غر للمسلمين في أنحاء الأرض فشكره  
فضيلة الإمام ووعدته بتلبية الرغبة عندما  
تتاح الفرصة .

• • •

#### مؤتمر الأدباء العرب :

● عقد في القاهرة في الفترة ما بين السادس  
عشر والحادي والعشرين من ذي الحجة  
سنة ١٣٨٧ هـ المؤتمر السادس للأدباء العرب  
وشاركت فيه وفود كبيرة من أدباء مفكرى  
إحدى عشرة دولة عربية بالإضافة إلى الجمهورية  
العربية المتحدة وجامعة الدول العربية كما دعيت  
إلى المؤتمر ألمانيا الديمقراطية وحلها السيد  
ماكس فالترشولس .

ولقد عقد المؤتمر في ظروف قاسية فالوطن  
العربي يجتاز مرحلة من أخطر مراحل كفاحه  
وفضاله ومن ثم كان محور اهتمام المؤتمر  
ونشاطه الموضوعات التي انبثقت من الإعتداء  
الصهيوني والأمبريالي ودور الأديب في معارك  
التحرير ، وإحاطة الرأي العام العالمى بحقيقة  
قضيته وأبعادها السليمة .

عبد المظيف عبد العظيم مصطفى

تملا قلبه السكينة . ثم ختم الحفل بآيات من  
القرآن الكريم .

• • •

#### وفد الصداقة الهندى

● استقبل فضيلة الإمام الأكبر شيخ  
الأزهر بمكتبه وفد الصداقة الهندى برئاسة  
السيد / معين الحق كشودرى وزير الموارد  
والتغابات بحكومة آسام الهندية . بمناسبة  
عودة الوفد من الأراضي الإنجليزية وبعد أن  
هنأهم فضيلة الإمام الأكبر بأداء شميرة الحج  
قال : إن الحج مؤتمر تعاونى يلنى فيه  
المسلمون ليتعارفوا ويتعاونوا على حل  
مشكلاتهم وليكونوا قوة واحدة ضد الظلمين  
والعدوان . وإننى لأدعو الله تعالى أن يمحو  
عن أرض الإسلام كل عدوان ليبقى المسلمون  
أقوياء معتزين بدينهم .

ثم تحدث السيد الوزير قائلا : إن الهند  
كدولة صديقة تربطها بالجمهورية العربية  
المتحدة علاقات المحبة والتعاون وهي تتيح  
للمسلمين فيها الحرية وتكافؤ الفرص حتى غدا  
طابع الإسلام ظاهرا في الهند .

ثم إن الهند تؤيد الجمهورية العربية في كل  
خطواتها التي ترفع من شأن المسلمين والعرب  
وبالنسبة لقضية فلسطين فنحن أحرص الناس

(A man shall not be a true believer unless he has embraced four things : the witness that Allah alone is God and that I, Muhammad, am Allah's Apostle whom He has sent forth with true faith, and the belief in death, resurrection to follow next, and in destiny.)

ثلاث من فعلهن فقد طعم طعم الإيمان  
من عبد الله وحده وعلم أنه لا إله إلا الله .  
وأعطى زكاة ماله طيبة بها نفسه رافذة عليه  
كل عام ولم يعط الحرمة ولا الدرة ولا  
المريضة ولا الشرط الثيمة .

(He knows the taste of faith who does these three : to serve Allah alone realising that there is no other god besides Him; to give the poor-due, year after year, from a kindly and persuasive soul; and to refrain from choosing his worst things with which to deal with men)

قل آمنت بالله تعالى ثم استقم .

(Say, "I believe in Allah, exalted be He" and then follow the right path.)

ثلاث من كن فيه وجد بين طعم الإيمان:  
من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما .  
ومن أحب عبداً لا يحب إلا الله ومن يكره

أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله تعالى  
منه كما يكره أن يلقي في النار .

(Three things will let a man taste faith : that he finds Allah and His Apostle dearer to himself than what ever else, that he loves men only for Allah's sake, and that he loathes to turn a renegade after Allah, exalted be He, has delivered him from disbelief - just as he loathes to let himself be thrown into fire.)

لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه .

(A man shall not be a true believer until he loves for his brother that which he loves for himself.)

من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله وامنع  
الله فقد استكمل الإيمان .

(He has perfected his faith who lets only the sake of Allah govern his love and hate and his giving and withholding)

المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
وال مؤمن من آمنه الناس على دماءهم وأموالهم

(A Muslim is he whose tongue and hand match no mischief against other muslims; and a Faithful is he whom men will confide with their lives and properties.)

مراجع الأحاديث :

١ — صحيح البخاري .

٢ — تفسير الوصول للشيخاني .

*From the Tradition of the Prophet :*

## THE TRUE BELIEVER

BY : SOLIMAN BARAKAT

It says in the Prophetic tradition :  
عجياً لأمر المؤمن ، إن أمره كله له خير ،  
وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن : إن أصابته  
سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته  
ضراء صبر فكان خيراً له .

( Wonderful are the ways of the true believer. They are all good to him, which occurs to none but a true believer. For in prosperity he gives thanks, which promotes his benefit; while in adversity he takes to patience, which promotes his benefit also ).

الإسلام أن تشهد ألا إله إلا الله وأن محمداً  
عبده ورسوله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة  
وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت  
إليه سبيلاً ، والإيمان أن تؤمن بالله  
وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ،  
وتؤمن بالقدر خيره وشره ، والإحسان  
أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه  
فإنه يراك ، والساعة ، ما المسئول عنها بأعلم  
من السائل ، وأما رأتها أن تلك الأمة ربها  
وأن ترى الحفاة العراة ععاء الشاة يتطاولون  
في البنيان .

( By Islam is meant that you bear witness that there is no other God than Allah and that Muhammad is His servant and Apostal, attend to your prayers, pay the alms-tax, fast all Ramadan long and visit the House ( Ka'ba, in pilgrimage ) so long as you are of means that allow it. By faith is meant that you believe in Allah, His Angels, His Scriptures, His Apostles and the Last Day, and also believe in destiny as Allah's preordained beneficial and afflicting decrees. By goodness is meant that you serve Allah as though you see Him, for if you are incapable of seeing Him, He does see you. As for the Hour of Doom, Allah alone has knowledge of it. However, such are its portents : the slave girl gives birth to her mistress, and one sees soaring power erected by the naked and barefoot shepherds. )

لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد  
أن لا إله إلا الله وأنى محمد رسول الله بمعنى  
بالحق ويؤمن بالموت ويؤمن بالبعث بعد  
الموت ويؤمن بالقدر .



The wisdom behind the mission of the Prophet was as great as the wisdom behind the revealing of the Holy Qur'an. The noble personality of the Prophet matched the wise teachings of the Qur'an; thus he was like the Qur'an brought to life in the form of a human being. Therefore, the Prophet was the good model of conduct for humankind in

its long history. His biography shakes the soul to its deepest feeling. It is natural that those who saw the Prophet and had the honour of his company were lucky to acquire the complete spiritual share, and, thus, they were able to change, in spite of their few number, the course of history.

---

*( Continued from page 10 )*

opportunities for democratic interaction.

#### How to Develop Leadership?

The development of leadership capacities in the field of adult education is a long term, it is almost a life-long job. There is no certain recipe which can be given to create leaders in the field of adult education. However, here are some suggestions which may help in the development of leadership.

- 1) To study leadership
- 2) To work with groups
- 3) To develop the ability of

listening to people.

- 4) To seek a variety of experience in group service
- 5) To seek every opportunity for self-evaluation.

In a summary, the teacher in adult education should be trained in leadership. He must know the subject that he teaches; he must believe in the value and interest of the subject. He must have the ability of loving people and getting along with them. He must have the ability of leading a discussion and promoting new ideas.

لا يموت فيها ولا يحيى ، ومن يأت به مؤمناً ،  
قد عمل الصالحات فأولئك لهم الدرجات العلى ،  
جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين  
فيها . وذلك جزاء من تزكى .

( طه ٧٤ — ٧٦ )

It means :

"Whose comes guilty to his lord, for him is surely hell. He will neither die therein, nor live. And whose comes to Him a believer, having done good deeds, for them are high ranks. Gardens of eternity, wherein flow rivers, to abide therein. And such is the reward of him who purifies himself." (S : 20, V : 74-76)

Are there other means for ethical guidance in Islam other than the method of worship ?

Islam, besides the method of worship, recommends the way imitation, in guiding people to moral excellences. There are also the methods of preaching, and cases of history.

The method of imitation is considered the most effective. It is easy to author a book on education, good behaviour, and morality, but it will be useless until they are realized into actual facts, and turned into real action in the conduct of people. Therefore, God the Almighty, sent the Prophet Muhammad to be a good model of conduct for human-

kind, as the holy verse says :

( لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة )  
( الأحزاب ٢١ )

It means :

"You have in the Messenger of God a good model of conduct."

( S : 33, V : 21 )

The Prophet realized through his personality the Islamic method of morality. When Aysha, his wife, was asked about his behaviour, she said : "His behaviour is (contained in) the Qur'an." She means that the conduct of Prophet was a real illustration for the noble teachings and principles of the Holy Qur'an. The Prophet was a politician who was able to organize a united nation out of different races and nationalities.

He was a leader who was a genius in planning the methods of war. He was a good father who administered his family affairs with kindness and efficiency. He was a good friend to all people, full of sympathy towards the sorrows and joys of others, and poured all people with his mercy and kindness. He, moreover, was a sincere worshipper who is completely dedicated to contemplation, and is elevated over desires and temptation. Yet, he was the initiator of the greatest call on earth, the call which realized the real meaning of humanity.

shortcomings, and the elevation of man's conditions is the vital reason behind the legislation of Zakah. Thus, the Prophet made the meaning of charity as wide as to include many moral excellences. He said : "Smiling in the face of your fellow-men is a charity; your enjoining what is good and forbidding what is bad is a charity; your guidance to the right road for a lost person is a charity; your removal of harmful objects from the ways of people is a charity; your help to others to get water, even at the expense of your own, is a charity; and your aid to the blind or the one of bad sight is a charity."

Islam legislated Fasting not to deprive people from food and drink, but to be a means over the bad desires of body and soul. The Prophet said : "Whoever does not leave false testimony and acting according it, God shall have no need of his giving up his eating and drinking. "He also said : "Fasting is not from eating and drinking but from nonsense and indecent words. So if one directed insults to you or treated you harshly, just answer him by saying : ( I am fasting. )

Some people think that going to pilgrimage is just a trip that has no moral significance. This is far from truth, because God, the Almighty says :

والحج أشهر معلومات فن فرض فيه الحج  
فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ،  
وما فعلوا من خير يعلمه الله ، وتزودوا فإن  
خير الزاد التقوى واتقون بأولى الأبواب .  
( البقرة ١٩٧ )

It means : "The months of pilgrimage are well known ; so whoever determines to perform pilgrimage therein shall voice no immedest speech, nor abusing or altercation in pilgrimage. And whatever good you do, God knows it. And make provisions for yourselves, the best provisions being to keep one's duty. And keep your duty to Me, O men of understanding." ( S : 11, V : 197)

This is a short review to the noble meanings of Islamic worship which are to be its pillars, through which we come to realize the intimate relation is Islam between religion and ethics. There are different kinds of worship, though they aim at one objective which the Prophet expressed when he said : "I have been sent to realize but moral excellences." Therefor, prayer, fasting, poor-rate and pilgrimage are practical exercise on good ethics and morality. If man does not benefit from them to obtain good conduct, he is undoubtedly is in great misguidance. The Holy Qur'an says :

( إنه من يأت ربه مجرماً فإني له جحيم ،

## The Basis of the Ethical System in Islam - II

By

ABDUL WADOOD SHALABI

What are the measures Islam took to establish society on the basis of its own ethical system ?

The kinds of worship in Islam which are considered as its pillars are not meaningless rituals or vague rites. The obligations of Islam are continuous exercise on moral excellences. They are meant to educate people in good behaviour in all conditions and circumstances. In this respect, these kinds of worship and obligations, are like physical exercises which are necessary for the health and strength of the body. The Holy Qur'an and the Prophetic Traditions reveal these facts. The daily prayers are obligated for the noble purpose which is spoken of in this Qur'anic verse :

« إِنَّ الصَّلَاةَ تَهَيِّئُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ »

( المنكحوت ٤٥ )

It means : " . . . Surely prayer keeps one away from indecency and evil . . " ( S : 29, V : 45 )

So the real essence of prayer is keeping people away from vices, and cleanse them from bad actions

and words. It is related in the Tradition which the Prophet reports from his Lord :

"I accept the prayer from whom who shows his humility to My Greatness, did not take a pride over My servants, did not insist on his disobedience to Me, spent his time in My remembrance, and had mercy toward the unfortunate, the wayfarer and the widow".

Zakah or poor-rate in Islam is not merely a levied tax. It is meant to establish the feelings of mercy and kindness in the hearts of people, and to strengthen the unity and the good relationship among the different classes of the society. The Holy Qur'an emphasised its care over the payment of Zakah. It says :

« خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا »  
( التوبة ١٠٣ )

It means :

"Take alms out of their property, so you would cleanse them and purify them thereby . . ." ( S : 9, V : 103 )

Therefore, the cleansing of the soul from the bad effects of spiritual

ahead in their thinking and knowing, from where they are to where they want to be.

The leader of adult education should not be proud of himself as a leader. He should avoid to give any slightest hint which will make adults feel that he is a leader. The leader has to know that he himself is in great need of learning. Actually, he will learn a great deal through his leadership among adults.

The leader should strive to develop a climate of faith and confidence in one another among his group. He should encourage people to express their hidden ideas. He should encourage people to join in the formulation of their own goals. Finally, the leader must know the nature of his society and the nature of the problems which are facing the people. He should encourage adults to study their own problems and find solutions to them and not to blame the government for finding solutions to their own local problems which they can solve.

The good teacher in adult education is a leader who succeeds in developing the understanding and skills among adults which can promote democratic and prosperous living based on justice and equality. He is the person who can enrich the community in which he lives.

In a summary, he is the person who succeeds in the following things :

1 — To help adults comprehend the ideals of their society and work hard to attain those ideals.

2 — To make adults aware of their civic responsibilities to one another, to the community, and to the nation.

3 — To make them economically more efficient by developing new skills and new techniques.

4 — To help adults develop a sense of responsibility and a knowledge of how to proceed in making personal adjustments to home life, family relationship and community relationships.

5 — To help adults promote health and physical fitness.

6 — To help provide the means for encouraging cultural development and an appreciation of the arts.

7 — To help adults to supplement and broaden their educational backgrounds. And finally, to help provide for the development of a vocational interest through opportunities for self-expression

It is becoming increasingly clear that knowledge attitudes, understanding, and skills necessary for living in a social cooperative society are best developed in adult education situations which provide vital

( continued on page 14 )

methods geared to adult problems and psychology.

The leader is not an ordinary teacher, and adults are not like boys in a classroom. School boys come to school but the leader of adult education should go to the adults. They will gather around him; the leader will arouse them to think their own way. The leader should inspire adults to solve the problems facing them.

When he talks to them, he should take into consideration that he is talking with grown up people, who have all sorts of problems and interests.

So the leader's job is not to teach adults a specific body of knowledge but his job is to help them find themselves. The situation of the leader among adults is much different from that of the teacher among pupils in the classroom. The leader in adult education has to be acceptable to adults, and what is more, he must keep in mind that adults have grown up with different beliefs, different emotions, different attitudes, and different habits.

The teacher in adult education should know the fundamental factors, which affect the learning of adults. Miss Cass in her book *Adult Elementary Education*, summarizes these factors as follows :

- 1 — The physiological and psychological changes.
- 2 — The learning ability.
- 3 — The interests and attitudes.
- 4 — The memory and the power speed of learning.

So it is a great task for the person who will work with adults. Some adults are confused and puzzled about life. The good job of the leader in this case is to help these adults get out from this confusion.

Some adults are hungry for new experience. Here again, the task of the leader is to help these people meet their needs.

The leader of adult education should remember that those adults resume the status of learner not as if they were children. On the contrary, they assume this status out of their volition, yet they remain adults.

#### *Who is the Good Leader ?*

It is not enough for the leader to have a good command of a body of knowledge, but what he needs more is the capacity of putting this knowledge at the disposal of adults. The leader should be a sincere person who loves his work and who works hard out of his zeal and eagerness. Then he will be able to create conditions under which adults can really learn, can really move

it a work that anyone can do. It is a wonderful position, not only because it was the prophets' profession, but also because it gives the teacher privilege of using his mental ability on valuable subjects. It is a genuine happiness to explain subjects to others, to feel your mind grappling with their difficulties, to welcome every new look on their faces, and to learn as you teach.

The good teacher must know the subject that he is going to teach, and what is more, he must believe in the value and interest of the subject, otherwise the students would learn nothing and hate school and turn away from valuable fields of knowledge.

He must like the subject he teaches. How would you feel if you visited a doctor for treatment and the doctor said to you that he cared nothing about the art of healing?

The good teacher should love the students and know their names and their faces. He must know what a student can do and what he cannot do.

Now then, there is a basic question : Can this described good teacher be a successful teacher in adult education ?

My answer is "No," not necessarily.

Dr. Harry A. Overstreet in his book *Leader of Adult Education* points out that teachers and ministers are less successful in leadership in the field of adult education, that is because they find it difficult to let seemingly foolish remarks pass without trying to polish them up a bit.

So, as adult education is not mere teaching in a classroom, but it is widely different activities, I think of the teacher of adult education as a leader rather than as a teacher.

Here I can put some questions : Who is the leader in the field of adult education ?

What qualifications does the leader need to be a successful leader ?

Can every teacher be a leader in adult education ?

Dr. Overstreet answered the first question : He says : a leader is one person who counts as more than one. The effect of his outlooks and behaviors is multiplied in all who adopt his way of looking at things.

Actually, the basic problem of the movement of adult education is to discover and train leaders who can exert the type of influence characteristic of educators, and employ

## WHO CAN TEACH ADULTS ?

By :

DR. IBRAHIM M. SHALABY

---

«ربنا واهت فهم رسولا منهم  
يتلو عليهم آياتك  
ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم  
إنك أنت العزيز الحكيم » ( البقرة ١٢٩ )

It means :

"Our Lord ! And rise up in their midst a messenger from among them,

Who shall recite unto them Thy revelations,

And shall instruct them in the Scripture and Wisdom, and shall sanctify them,

Lo ! Thou art the Mighty,

The Wise." ( S : 11, V : 129 )

Adult education has become imperative ; especially in this rapidly changing world. Most people find themselves in a world where everything is changing. They take new jobs in different fields where they often encounter new atmospher, new patterns of living, new sets of values and new attitudes to which they must adjust and adapt themselves. Accordingly, one can easily see why adult education has become imperative in our era.

Adult education involves activities of widely different kinds. Such activities as reading and discussion clubs, forums, community centers, parent-teacher organizations, evening schools, amateur dramatics, correspondence schools, teaching illiterates how to read and write, and the like may be considered as part of adult education development.

However, the purpose of adult education is not just to run such activities mentioned above ; rather it is to help people understand the basis of order and security in a world of rapid change and to build their goals realistically in fitting terms ; and to help people understand their problems, discover the resources which are available to them, and find the way to solve their problems and to reach their goals under current circumstances.

And here comes up the question which has been chosen as a title of this article.

Who can teach adults ?

Teaching is not an easy job, nor is



land and historically as well as by ties of trade and commerce it formed part of the Arab world. The well-known western Philosopher, Arnold Toynbee, rejecting the claim that Palestine was the home of the Jews, points out : "After a lapse of 1,800 years, it could not be said that Palestine was the land of the Jews. Otherwise, the United States of America should now belong to the Red Indians and the situation in England and in many other countries of the world should be different. In my opinion, the Jews have no right in Palestine except their right to personal property. They do not have the right to establish a state".

Ever since Israel came to existence it has been a source of constant irritation to the Arab countries, and tension in Middle East. Apart from this there is the big problem of the millions of Palestine refugees. Israel is an outpost from which the freedom of Arab countries might at any time be threatened. It was wrong and inhuman action of the

western powers to impose the Zionists on the Palestine Arabs. It would be a crime against humanity to crush and suppress a nation in their own homeland. The extremist Israelis, on the other hand, must remember the series of disasters which one after another had befallen the doomed nation of Moses, had culminated in the wars of 'Titus and Hadrian'. Pagan Rome had destroyed their temple and stamped out in fire and blood their existence as a nation. But the misfortunes of the Past had no lessons for them in the future. Their own sufferings at the hands of ruthless persecutors had failed to teach them the value of humanity and peace. God the Almighty says :

«إِنَّ اللَّهَ لَا يَغۡوِرُ مَا يُغۡوِرُونَ حَتَّىٰ يَغۡوِرُوا

مَا يَأۡتِيهِمْ ؕ

It means : "Lo ! Allah changeth not the condition of a folk until they (first) change that which is in their hearts . . . ."



Nations as a result of a draft resolution proposed and recommended by the United States of America.

The role played by Israel in the 1956 tripartite aggression against Egypt is widely known. When President Nasser announced, on 26th July, 1956, the nationalisation of the Suez Canal, the domination of European powers over East, which had lasted for over a hundred years, was weakened. The sudden Israeli aggression on Egypt on 29th October, 1956, followed by the Anglo-French invasion two days later was an attempt to revive western presence in Middle East.

It is necessary to recount in brief the developments which lead to the war of 5th June, 1967. The main reason for the increased tension was the highly provocative and threatening statements made by the Israeli leaders. At the same time, there were Israeli troop concentrations over the Syrian border. Syria, fearing an imminent attack from Israel held urgent consultations with the United Arab Republic under the U. A. R. — Syria mutual defence agreement which had been signed in November, 1966. In these circumstances, the U. A. R. wanted to declare openly that it would come Syria's help if attacked by Israel. The U. A. R. had consequently taken

necessary measures to deter the Israelis from any aggressive designs against Syria or U. A. R. It will be recalled that on 5th June, 1967, Israel committed clear aggression against neighbouring Arab countries. It is obvious from the U. N. Secretary General's report on 5th June to the U.N. Security Council. In this report, the first mention by Uthant regarding offensive action was to Israeli Air Craft violating U.A.R. Air space at 8. A. M. on 5th June, 1967, over Gaza and Al Arish. The Arab-counter action against Israel was indicated in this report as having taken place only after 8. A.M. Subsequent developments have more than conformed that Israel committed aggression and Israel itself scarcely bothers to deny that it started shooting first.

Almost every ten years (1948, 1956 and 1967) Middle East has been the scene of turmoil. What is the continuing basic reason for this tension? It is the imposition of Israel on the people of Palestine. At the dawn of history Palestine was occupied by Canaanites who emigrated from the Arabian Peninsula. It was the cradle of different civilisations and the home of three religions, Judaism, Christianity and Islam. But amidst all this diversity, the basic Arab character of Palestine stood foursquare. It always remained an Arab-speaking

The Zionists and the Jewish terrorist organizations began attacks against the Arabs. Until the end of March, 1948 the Arabs with the aid of volunteers from nearby Arab countries appeared to be achieving their military objectives. But early in April the Israeli 'Haganah' reversed the trend of the battles and registered a chain of victories which placed in Jewish possession most of the important towns including Haifa, Jaffa, Tiberias, Safed and the bulk of the new city of Jerusalem. Mention should be made here of the massacre on 9th April, 1948 by Israeli extremist elements of hundreds of women and children in the Jerusalem Arab suburb of 'Dayr Yasin'. This, coupled with the military defeats and lack of political leadership on the part of the Arabs, caused their general demoralisation. By the middle of May, 1948 an estimated 200,000 Arabs had already fled their homes seeking sanctuary in neighbouring countries. The Jews on their part had begun to establish their authority over the zones occupied by terrorism and they consolidated their hold over the coastal plain and eastern Galilee. A provisional national council of Jews elected a provisional cabinet, with Ben-Gurion as premier and minister of defence. On The 14th May, 1948 this Jewish cabinet announced the creation of the

so-called state of Israel in Palestine.

After the announcement of the creation of Israel by Zionist terrorists, units of the regular armed forces of Jordan, Syria, Lebanon, Iraq and Egypt, together with a minimal force from Saudi Arabia, were sent to Palestine for combat with Israel. The secretary general of the Arab League stated that time that because of the end of the Mandate there was no legally constituted authority to administer law and order and offered necessary protection of life and property. The conflict had been started by Zionist aggression and imperialistic motives. The Arab states proposed to restore peace and law and order and then hand over the government to the Palestine Arabs. Initially the Arabs had a military advantage, however with the lapse of time the Israelis were able to acquire arms from Europe and elsewhere. A number of Jewish veterans of World War II were also recruited in the Israeli Army. Although the security council ordered to observe a truce, continuing state of tension and conflict between the Arab countries and Israel became the dominant feature of Middle East after 1948, as a result of the manner in which Israel was brought into being and a result of the behaviour of the new Israelis. On the 11th May, 1949 Israel was admitted to the United

National Home in Palestine. The Mandate also recognised the Jewish Agency as a public body to co-operate with the Palestine government in such matters as may effect the establishment of the Jewish population in that country.

The area in question had been inhabited by the Arabs continuously, and at the time of the establishment of the Palestine Mandate 90 percent of the population in Palestine were Arabs. According to the statement of the Jewish Agency itself prior to the early 1880's there had hardly been any Jews in Palestine. The period between the two world wars was used by the Zionists to increase the Jewish population by immigration so as to obtain a Jewish majority in Palestine. It is pointed out that, whereas in 1918, the Arabs out-numbered the Jews by ten to one, by 1938 they only out-numbered them by two to one. The persecution of Jews in Europe undoubtedly increased the Jewish migration into Palestine. The Mandate mentioned that the permission given for Jewish immigration and land settlement was not to prejudice the rights and position of other sections of the population. But these promises were disregarded by the British in the interests of the establishment of the Jewish National Home. It is difficult to see what the moral

or legal grounds were for carving out such a home from Palestine which was essentially Arab?

The ruthless measures adopted by the British to suppress Arab protests against the increasing Jewish immigration into Palestine, are evident from the following statements :

"In April 1936, the Palestine Arabs declared a general strike which lasted for nearly six months in spite of every attempt by British authorities, through military force and reprisals, to crush it, huge concentration camps grew up after the well-known Nazi pattern. The British government has pursued and is pursuing a ruthless policy of destruction and killing thereby seeking to crush the national struggle for freedom. Methods which are even worse than those employed in the Black and Tan era in Ireland are being practised in Palestine and a heavy censorship hides them from the rest of the world. Yet what comes through is bad enough. I have read of Arab 'Suspects' being herded together by the British military forces in huge barbed-wire enclosures called iron cages, each of these cages holding 50 to 40 prisoners, who are fed by their relations, literally like animals in a cage".(1)

(1) Glimpses of World History.

form a settlement in Palestine, this, was refused them by the Sulthan and they in turn refused an offer by the British of a settlement in 'Uganda'. Until the outbreak of the First World War in 1914 the Zionists centered the activity of their organization in Germany. With the Division of Europe into two hostile camps, another centre was formed in London under the leadership of Dr. Chaim Weizmann. A similar centre to the English one was founded in America under the leadership of Justice Brandeis.

At this time the Zionists were concentrating on obtaining from the Allies a definite promise to create a Jewish state in Palestine. During the course of the First World War, the British became increasingly sympathetic to Zionist aspirations for the creation of a national home, primarily on the grounds that Zionist money, talent and sympathy were required both in Europe and the United States for the promotion of the Cause of the Allies. In 1914 Dr. Chaim Weizmann promised Jewish support in the war in return for a British promise of support for Zionist claims. Zionist claims included Palestine, the present territory of Jordan and the Gaza strip.

The Zionists also worked for an exclusively British Post-war administration in Palestine. Prior to world

war I Palestine was a part of the Ottoman Empire, and the whole area now constituting Syria, Jordan and occupied Palestine (Israel) was commonly referred to as 'Syria'. After the first world war the territories of Lebanon, Syria, Palestine and Trans-Jordan were established. After the war these former Turkish provinces were converted into Mandates as provided for in the Covenant of the League of Nations. The Mandate for Syria and Lebanon was allotted to France and the Mandate for Iraq (Mesopotamia) and Palestine were given to Britain. This decision was taken at the Sanremo conference of the principal Allied powers, on 25th May, 1920.

The Palestine Mandate was thus generally framed in the interests of the Zionist movement. On 2nd November, 1917, the British Cabinet approved the issue of the well-known 'Balfour Declaration' which was essentially a declaration of support to Zionist aspirations. The declaration was subsequently endorsed by the other Allied and Associated powers. The substance of the declaration was also incorporated in the Mandate for Palestine. The Mandate made Britain responsible for facilitating the establishment of such political, economic and administrative conditions as would secure the establishment of a Jewish

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

CHIEF EDITOR :

AHMAD HASSAN AL-ZAYAT

S A F A R  
1388

ENGLISH SECTION

EDITED BY :  
A. M. MOHIADDIN ALWAYE

M A Y  
1968

14<sup>th</sup> MAY, 1948

## - A Blot on the History of the Humanity

BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

On the 14th May, 1948, Ben-Gurion, Chairman of the Jewish Agency, proclaimed the establishment of a Jewish State in Palestine to be called Israel. Sixteen minutes after Ben-Gurion's declaration in Tel Aviv, President Truman of America announced de facto recognition of Israel. The aggressive nationalism of Israel, backed by American dollars and world imperialism, remains dangerous not only for the Middle East countries concerned but for the peace and security of the world. At this juncture it is necessary to recount briefly the history of the Palestine question.

The seeds of the present tension in Middle East, were sown at the beginning of the 20th century,

when the proposal of the Zionist movement to create a 'Jewish National Home' in Palestine received the sanction of the British Government. The subsequent conflicts, violence and tension in the area can all be traced to this decision on the part of the British, who were awarded the Mandate for Palestine at the conclusion of the First World War.

In the late 19th century there was much anti-semitism in Europe and an outburst against Jews in Russia. There were some of the factors which encouraged Zionism and caused Theodor Herzl to establish the world Zionist Organization in Basle, Switzerland in 1897. At this time the Zionists asked the Turks to allow them to



# الفهرس

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
١٣٠ من صور البطولة والقداء	للأستاذ أحمد حسن الزيات	٨١ الإيمان وحده كان سر الفتح	
للأستاذ محمود محمد خبطة		٨٥ «الواو» التي قبلها زائدة وليست كذلك - ٢	
١٣٣ انتغار الإسلام في جيلان - ٢	للأستاذ الدكتور عبد الرحمن تاج	٩٥ والأسفاه على القدس !!	
الدكتور حامد غنيم أبو صعيد		٩٧ «الواو» الزكن محمود حيث خطاب	
١٣٩ أسطوانة اللغة العربية في مصر - ١		١٠٢ دعوة «مود» إلى الدين والدنيا	
الدكتور أحمد مختار عمر		للأستاذ عبد الطيف السبكى	
١٤٥ ليس بن سعد - ٢		١٠٨ السلام والحرب في الإسلام	
للأستاذ محمد محمود زيجون		للأستاذ مصطفى محمد الطيم	
١٤٨ بين الأديين العربي والإفريق		١١٤ طريقة القرآن في الدعوة والإقناع - ٣	
للأستاذ محمد مفيد القرباضى		للأستاذ أحمد مهنا	
١٥٤ الكتب:		١١٨ قضية الحج ونظم القرآن الكريم - ٣	
المصطلحات العسكرية في القرآن الكريم		الدكتور محمد أحمد القمراوى	
عرض وتعليق الأستاذ سعيد زايد		١٢٥ السائل النفسى في حلة الأرحام	
١٥٨ أبناء وآراء		نصا واصبة ذات منرى	
للأستاذ عبد الطيف عبد الطيم مصطفى		الدكتور محمد وجب البيوى	



## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — 14th May, 1948		
— A Blot on the History of the Humanity	A. M. Mohiaddin Always	1
2 — Who Can Teach Adults ? . . . . .	Dr. Ibrahim M. Shalaby	7
2 — The Basis of the Ethical System		
in Islam - II . . . . .	Abdul Wadood Shalaby	11
4 — The True Believer . . . . .	Soliman Barakat	15

مطبعة الأزهر

اثنى أربعون مليا



# مجلة الانوار

مجلة شهرية جامعة

تقيد عن شيخنا الأزهري في أول كل شهر عربي

رئيس التحرير  
أحمد حسن الزيات  
«العنوان»  
إدارة الجامع الأزهر  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فودة  
«بذل الاشتراك»  
٢٠ في المبرور المبرور  
٥٠ غايح المبرور  
والدروس العذب تخفيض محاسن

الجزء الثالث - السنة الأربعون - ربيع الأول ١٣٨٨ هـ - يونيو سنة ١٩٦٨ م

## السلامة والحرية

في ذكرى المولد

## محمد المجاهد

بقلم : أحمد حسن الزيات

يأكلون الربا ويشربون الخمر ويلعبون الميسر  
ويأتون المنكر ويقتسمون أرزاق الناس  
على مقتضى السيادة والقوة ، فكان محمد الصبي  
في غمرة هذا الجمل العارم ، وسطوة هذا  
الفساد المعدي ، يحسن نفسه من شرور هذه  
البيئة بمجاهدة النفس ومغالبة الشر ، فلم  
يكذب في قول ولا فعل ، ولم يشارك في الهو  
ولا منكر ، ولم يعن وجهه لصنم ولا وثن ،  
ولم تمتد عينه إلى متعة أو زينة . وتلك هي  
طهارة الله التي فطر عليها العقول السليمة ،  
تتبعها بروحه ، ومال إليها بطبعه قبل أن  
يقول له الله عز قوله : « فأقم وجهك للدين

كان محمد رسول الرحمة صلوات الله وسلامه  
عليه مجاهداً طوال عمره : جامد الرجز  
في نفسه من يوم شب إلى يوم بعث ، وجامد  
الشر في قومه من يوم هاجر إلى يوم قضى .  
ولد صن الخالق وصفوة الخلق في مهد  
اليتيم والفقر ، لا يجد المجد كمن له أم ،  
ولا المعطف كمن له أب ، ولا الدين كمن له  
مال . ثم درج في بيئة استقرارية لا ترجو  
له وفاراً ، ولا تنم للضعيف وزناً ، ولا  
تبذل للفقر حوتاً ، ولا تجعل الشأن في الحياة  
إلا للتكاثر بالمال والولد ، والتفاخر بالنزو  
والغلب ، والتدفق في البهر والباطل . فهم

يحد الكفاف حتى بعد أن ملك الحجاز ونجد  
واليمن موجب الجزيرة وما داناها من المراق  
والشام ، فكان ينام على فراش من آدم حشوه  
ليف ، ويبيت هو وأهله الليالي طاوين  
لا يحدون العشاء ، ويمكثون الشهر  
لا يستوفدون نارا ، إن هو إلا القرو والماء .  
ولما استعز به الله كانت دوعه مرهوة  
هند يهودى فى نفقة عياله .

ثم رأى بعد البعثة جرائر الفقر على العرب  
من تضرية للقرائن وتمزق العلائق ومعاينة  
الفزو ومكابدة الحرمان وقتل الأولاد ولحش  
الربا وأكل السحت وتطفيف الكيل وعنت  
الكبراء وأثرة الأغنياء وفقد الأمن وانحطاط  
المرء إلى الدرك الأسفل من حياة الهم ، فكانت  
بواد جهاده فى الإصلاح الإلهى أن قلم أظفار  
الفقر بالزكاة ، وأسا كلوم الفقراء بالمواساة ،  
وقع بوائق البؤس فألف بين القلوب وآخى  
بين الناس وسأوى بين الأجناس ، وعصم  
النفوس من القتل الحرام ، وطهر الأموال  
من الربا الفاحش ، وطالج هذا الداء الأزل  
بما لو أخذ به المصلحون لوقام شرور هذه  
الحروب التى أمضت حياة الناس ، وكفاهم  
أخطاء هذه المذاهب التى قوضت بناء المجتمع .  
ثم هبأ الجهاد للنمى الشاق إلى الجهاد  
الإنسانى الأشق فأنجبه بروحه اللطيف الصافي  
إلى الملأ الأعلى من فوق الجبل فى صمت حرام  
الموحى ، وفى سكوت الوادى الملمم ، وفى

حنيفا ، فطرة الله التى فطر الناس عليها ،  
لا تبدل خلق الله ، ذلك الدين القيم ولكن  
أكثر الناس لا يعلمون ، ولولا مجاهدة النبى  
لنفسه منذ الحداثة لما تميز بالخلق الرضى  
والرجولة الكاملة والشخصية المهيمنة والحياة  
الوقور والحلم الرفيق والصبر المطمئن  
والصفح الجليل واللسان الصادق والذمة  
الوثيقة والجأش القوى والفؤاد الجامع ، حتى  
قال عن نفسه : إنما بعثت لأتسم مكارم  
الأخلاق ، وحتى قال الله فيه : وإنك لعلى  
خاتم عظيم .

تألبت عليه عناصر الشرك فأصيب فى بدنه ،  
واتهم فى عقله ، وأودى فى أهله ، وحارب  
فى دعوته ، وعذب فى صحبه ، فما قابل ذلك  
العدوان الجماعى الباغى إلا بعزيمة الإنسان  
الأعلى ، لجاهد بالصدق ، وجادل بالصبر ،  
وجادل بالزأى ، وصادل باللسان . وكل هذه  
الأمور إنما تصدر عن براعة الذهن وإيجاز  
البطولة .

ثم جاهد الله وهو يافع بالعمل ، فتمرس  
بالحياة على أسلوب فريش ، فرعى على بعض  
أهله ، وسعى لبعض قومه ، ومضى يضرب  
فى الآفاق إلى الأسواق يكسب لعمه وينمى  
ثروة زوجه . ثم استمان على الفقر بالزهد  
حتى أصبح الصبر عليه معنى من معانى العبادة  
فى حياته ، وعلاجه فى الناس جزءا من حقيقة  
الجهاد فى رسالته ، فأمر أن يظل فقيرا لا يكاد

والهون والمعايضة والمقاطعة — وكل قريش كانت يومئذ أبا لبيب إلا من حفظه الله — وافتن شياطين مكة في أذى الرسول ليحملوه على ترك هذا الأمر فما استكان ولا ترد ، وحيثئذ تدخل الشيطان بنفسه في ( الندوة ) فقرر القتل ، وتدخل الله بروحه في ( الفار ) فتقدر النجاة . انطلق محمد وصاحبه ودليله وعادته على صيوت المشركين في الطريق الموحش الوعر حتى بلغ يثرب ، وهناك طابت الأرض للفرس الإلهي فزكا وأزهر وأثمر ... واستوثق الأمر للرسول ، فغنم شتات الجماعة ووثق عقدة الدين وجمع أهبة الحرب وألف بين الأوس والخزرج وآخى بين المهاجرين والأنصار وعاهد بين المسلمين واليهود حتى تكتسب في المدينة جيش الله الذي فتح الدنيا بفتح مكة .

• • •

استعمال على قريش أن يفتشوا المسلمين عن دينهم بالإغراء والإيذاء فأخرجهم من ديارهم ومجدهم من أموالهم فجاءوا المدينة ساعبين لاغبين لا يملكون الكساء ولا يجدون القوت ، فكان ذلك داهياً إلى أن يصادر الرسول عليه السلام تجارتهم الفاهية إلى الشام أو الآبية منها لحدثت بين المسلمين والمشركين موقعة بدر ، وتوالت بعدها الغزوات والسرايا يقودها الرسول بنفسه أو يرسلها بأمره بعد أن كتب القتال

غيابة القضاء الرهيب ، يفكر في الملكوت الدائم ، ويسبح للجلال القائم ، ويفنى في الوجود المطلق ، حتى أوحى إليه في هذا الفار بالرسالة والمعجزة ، فقام بأعباء الدعوة ثلاث سنين في طي الخفاء حتى رل عليه قوله تعالى : « فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين » فعان بها قريشاً وبلغها أئمة الكفر ، لا يستده سلطان ولا يؤيده جيش ولا يمهده مال . فنفروا منها نفور الوحش المروع ، ثم رأوا فيها سيادة الأسرة وخضوعا لقانون وخروجاً على عرف ، فتابلوها بالعناد ، وعارضوها بالحجاج ، ودافضوها بالكيد ، هأدوا الرسول في نفسه وفي أمته وفي محبه لها ومن عزمه ولا لانت قناته ، وإنما قابل الأذى بالصبر ، والسفه بالحلم ، والفظاظة بالرفقة ، وهذا هو الحق . ثم قارع الجدال بالتحدى ، والمكابرة بالسيف ، والإغراء بالإيمان ، وهذه هي الرجولة .

وبذلك الخلق وهذه الرجولة انتصر محمد وحده على العرب وبهذا الخلق وهذه الرجولة انتصر العرب بعده على العالم .

حمل أبو القاسم رسالة الله ، وحمل أبو جهل رسالة الشيطان ، واستحالت مكة المشركة جبلاً من السمعير سد عليه طريق الدعوة ، فكان يخطو في طرقها وشعابها على أرض تمور بالفتون . وتفسر بالعذاب ، وتفجرت لمعية من كل مكان سفاهة أبي لبيب بالأذى

ويجندون العزيمة ويراجعون الصبر ويصابرون العدو ويطلبون الشهادة حتى خنس للشرك واستخذت الجهادة وذلك قريش وفتحت مكة ، ووقف المجاهد الأعظم بباب الكعبة وهو يقول :

( لا إله إلا الله ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعرضت عنه ، وهزم الأحزاب وحده ) واستمر بعد الفتح المبين ببذل جهده الجاهد في سبيل الدعوة الهادية والوحدة الشاملة والإسلامية المعصية : يبحث المكتائب إلى القبائل ، ويرسل الكتب إلى الملوك ، حتى كان آخر أمر قضاه وهو يعاني مرضه الأخير أن دعا أسامة بن زيد وأمره أن يسير بجيشه إلى غزو الروم ودعا له بالخير .

\*\*\*

إن حياة الرسول دستور إلى غايته لصاحب الدين وصاحب الدنيا ، وإن في قوله الصادق الخالد : « الجهاد ماض إلى يوم القيامة » ، تفسيراً لمرارة الأرض وتعبيراً عن سنة الحياة وتطويراً لطبيعة الإنسان . وإن من أساس الإسلام أن تطيع الله في كتابه ، وأن تطيع الرسول في سنته وآدابه ، وما كان في حدود الإمكان أن يقطع العرب والمسلمون في مراعاة الدل لو أنهم اتخذوا من أحكام ربهم منهاجاً ، ومن كلام رسولهم علاجاً ، ومن حياة السابقين الأولين من رجالهم قوة وقسوة ؟

أحمد حسن الزيات

وشرح الجهاد : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ، وإن الله على نصرهم لقدير » ، « يأيا النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم » ، « وقاتل في سبيل الله لا تسلك إلا نفسك وحرض المؤمنين » .

وكان أمر القتال مقصوداً أول الأمر على قريش ومن مالاها من يهود المدينة ، فلما شابتها قبائل الجزيرة قال للكتاب العزيز : « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » . ولم يكن القائد الأعظم بنجوة من معارك الشرك وإنما كان يخوضها مع سيوف الله رابط الجأش صادق الكلمة . وقد ثبت في الصحيح أنه كان أشجع الناس وأصبرهم على البأس وأولم في الكر على العدو ، ولم يمد منه أنه أدبر في معركة من المعارك التي غاضها على كثرتها . قال العباس بن عبد المطلب : فر المسلمون يوم حنين إلا رسول الله فقد طفق يركض بقلته نحو الكفار وأنا آخذ بلجامها أكفها كي لا تسرع . وقال علي ابن أبي طالب كنا إذا حمى البأس واحمرت الحديق اتفقنا برسول الله فما أحد يكون أقرب إلى العدو منه .

ولقد ابتلى الرسول والمؤمنون بالهزيمة في بعض الغزوات فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا وإنما ظلموا على ثقة بموعد الله الذي منه النصر وإليه الأمر في سبيله الجهاد يعالجون الهزيمة ،

# ”الواو“ التي قيل إنها زائدة وليست كذلك

للمشاعر الدكتور عبد الرحمن متاج

— ٣ —

• نظرة فيما قدمناه من أقوال العلماء : في آية آل عمران ،

قدمنا ما يقوله الطبري في تفسير الآية  
الكريمة . وبالتأمل فيه يرى :

أولا : أنه كلام مبهم ملفوف بمعنى على  
بعض ، متداخل بمعنى في بعض . وأنه كان  
يتبني أن يكون على وجه آخر من البيان ،  
يتجلى فيه ما يتطلبه تفسير الآية من الدقة  
والتحقيق .

وثانيا : أنه اشتمل على إضافة لا تدعو  
إليها حاجة . بل هي شيء قد يكون ضرره  
أكثر من نفعه ، كما سيأتي بيان ذلك كله :

• أما الأول ، — فإن ابن جرير —  
في تفسير قوله تعالى : « إن الذين كفروا  
وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدكم ملء  
الأرض ذهبا ولو افتدى به » — قال مائنه :  
« فلن يقبل من كان بهذه الصفة في الآخرة ،

جزاء ولا رشوة على ترك عقوبته على كفره ،  
ولا جمل على العفو عنه ، ولو كان له من  
النهب قدر ما يلا الأرض من مشرقها إلى  
مغربها فرشا ، وجوزى على ترك عقوبته ،  
وفي هذا يقول مائنه : « وأدخلت الواو —  
في قوله : « ولو افتدى به » ، المحذوف من  
الكلام ، بعده ، دل عليه دخول الواو  
كالواو في قوله : « وليكون من المؤمنين » :

وفي العفو عنه على كفره ، عوضا عما الله  
عمل به من عذاب .

فتكون الآية حسب هذا التفسير — قد  
جمعت الأوصاف التي يمكن أن يوصف بها  
المال ، الذي يقدمه من مات على الكفر ،  
في سبيل العفو عنه وترك عقوبته على كفره  
وحكمت بأن هذا المال لا يقبل من صاحبه ،  
ولا يفيد شيئا في سبيل الوصول إلى غايته  
مهما كان كثيرا ، ولو كان ملء الأرض ذهبا .  
سواء قدمه جزاء أم رشوة ، أم جملة جملة للعفو  
عنه ، عوضا عما الله عمل به من العذاب .

وبعد هذا يجعل « الطبري » من قوله  
تعالى : « ولو افتدى به » جملة شرطية تامة ،  
قد حذف جوابها للعلم به ، ودلالة الواو  
— كما يقول عليه ، وتقديره : « ولو افتدى به  
لم يقبل منه » .

شئ. يصح الاستثناء عنه ، لا بل هو شئ. قد يكون ضرره أكثر من نفعه ، فإن تعقيب الكلام بذلك الإضافة يشعر بالميل إلى القول بزيادة الواو ، التي وردت بالفعل في نص الآية ، وقد بغرى بالجحوح إلى هذا القول ، ما دام أن معنى الآية — كما يقول ابن جرير ، — كان يكون صحيحا لو لم ترد فيها تلك الواو .

وهناك أقوال ثلاثة تدور عليها اختيارات العلماء :

١- الأول ، أن تلك الواو زائدة ، وقد أورده النسفي ، أحد رأيين فيها ، إذ قال ما نصح ، قيل الواو لتأكيد التثنية ، فإن الظاهر من أنها لتأكيد التثنية أنها زائدة لذلك .

ونحن لا ندرى كيف تكون الواو زائدة في كلام فصيح أو قول عربي صحيح ؟ ثم كيف تكون مؤكدة للتثنية ؟ وما طريقة هذا التأكيد ؟

وهل عثر على ما يثبت جواز زيادة الواو في شئ من كلام العرب الموثوق بكلامهم ، وبصحة نسبتها إليهم ، وأن ما قد يكون مأثورا من ذلك لا يستقيم معناه إلا على أساس الزيادة ؟ لا نظن ذلك ، وقد عرفنا ما استند إليه أنصار القول بجواز زيادة الواو ، وبيننا أنه سند ضعيف واه ، ونهنا إلى الوجه الصحيح الذي ينبغي أن يحمل عليه ما استندوا إليه ،

وتأويل الكلام : « وليكون من الموقنين أربناء ملكوت السموات والأرض » . فكذلك ذلك في قوله : « ولوافندي به » اه .

وبالنظر فيما قاله « ابن جرير » عن هذه الجملة الشرطية ، مع ما قدمنا له في تفسير الجملة التي قبلها ، يتجه السؤال الآتي :

ما الذي أفادته الجملة الشرطية من المعنى وراء ما تضمنته الجملة التي قبلها ، تلك الجملة التي أحاطت بمختلف الفروض في ذلك السبيل الذي يود فيه الكافر أن يبذل كل ما يقدر عليه من مال ليحصل على المغفرة عنه وترك عقوبته ؟

الحق أنه — على حسب التفسير الذي سار عليه « ابن جرير » — تكون جملة : « ولوافندي به » لم يقل منه ، في معنى الكلام المعاد ، فإن معناها قد تضمنته الجملة التي قبلها .

هذا ما يتعلق بالأمر الأول ، من الأمرين اللذين يؤخذان على تفسير « ابن جرير » ، أما الأمر الثاني — وهو أمر تلك الإضافة ، التي هي زيادة لا تدعو إليها حاجة — فهو قوله : « ولو لم يكن في الكلام واو ، لكان الكلام صحيحا ، ولم يكن هناك متروك ، وكان فلن يقبل من أحدم ملء الأرض ذهابا لو افندي به » فإنه افتراض شئ لم ترد به الآية ، ولا يتوقع عليه تفسيرها ، فهو حينئذ

لهذه الآية قد خفي على صاحب ذلك التفسير ، فقال فيها برأيه ، لكن القول بالرأى لا يصح أن يطلق أمره في القرآن حتى يناول الرأي الذي ليس له مسوغ أى مسوغ .

• القول الثالث • أن الكلام في الآية على تقدير المثل ، فقوله تعالى : « فلن يقبل من أحدم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به » هو على معنى : ولو افتدى بمثله معه .

وصاحب هذا القول قد استوحى تقدير المثل هنا من قوله تعالى : ولو أنب الذين ظلموا ما في الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة .

( ٤٧ من سورة الزمر )

ولعله استوحاه أيضاً من قوله سبحانه : « إن الذين كفروا لو أن لهم ما في الأرض جميعاً ومثله معه ليفتدوا به من عذاب يوم القيامة ما تقبل منهم ولهم عذاب أليم » .

( ٣٦ من سورة المائدة )

لكن ورود كلمة المثل ( في هاتين الآيتين ووقعها منهما في الموقع الأصيل ، لا يمكن لبيكون مسوغاً لتقديرها في آية آل عمران ) التي معنا ، حيث لا موقع لها فيها ، وحيث لا يدل عليها دليل .

لأنه لا يصح بحال أن يدعى في آية أن الكلام

ولكن على أساس أن الواو أصلية وليست برائدة .

ومكتفى بهذا في إبطال القول بالزيادة .

للقول الثاني : أن الكلام في الآية محمول على المعنى ، وأن قوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدم ملء الأرض ذهباً ولو افتدى به » معناه « فلن يقبل من أحدم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً » . أى فيكون في الآية تقديم وتأخير . وبتعبير آخر أصبح وأصرح : يكون فيها « القلب » أى قلب الوضع الأصلي ، الذي أشار إليه ذلك الوجه من التفسير .

وهنا نقول : إذا كان الأمر كذلك فلماذا لم ترد الآية على ذلك الوضع الأصلي ؟ ولماذا اختارت أن تكون على ذلك الوجه المقلوب ؟ لماذا لم تنقل الآية : « فلن يقبل من أحدم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً » حتى تكون مستقيمة لأداء المعنى الذي يريده منها صاحب الكشف ؟

إننا نجشنا وبذلنا أقصى الطاقة في البحث لعلنا نثر على ما يمكن أن يكون وجهاً سديداً لتفسير الآية ، ذلك التفسير العجيب ، لكننا لم نجد لذلك من أثر ، ولم نثر على سبب معقول يبيح القول بأن الآية مقلوبة الوضع ، اللهم إلا شيئاً واحداً هو أن المعنى الصحيح

ويضرب للسألة المويصة والقضية الصعبة المشكلة ، التي يمر وجود من يفصل فيها فصلا حكما ، كما كان يفصل في القضايا على بن أبي طالب ، فهو في تقديره ولا مثل أبي حسن لها .

ولكن قد يقال : لماذا كان الكلام في هذا المثال على تقدير لفظ مثل ( أليس يمكن أن يكون المراد أبا حسن نفسه ، ولا شك أن المعنى على ذلك بين واضح ) . والجواب : - على ما قالوا - أن أبا حسن معرفة ، هو كنية على كرم الله وجهه ، والمعرفة لا تصلح أن تكون اسما ( للا ) التي تعمل عمل ( إن ) فليزوم تقدير لفظ مناسب نكرة لا يتعرف بالإضافة وذلك هو لفظ ( مثل ) (١) .

(١) هذا الوجه هو الذي يقتضيه التثليل بالمثال المذكور هنا في مقام تقدير لفظ المثل . وهناك وجه آخر لا يحتاج إلى هذا التقدير : وذلك بأن يؤول قوله : ولا أبا حسن لها ، باسم جنس يطلق على كل من يتصف بالمعنى الذي اشتهر به على رضى الله عنه ، ويكون المعنى : ( قضية ولا فيصل لها ) .

ومثل هذا يقال أيضا في : ( لا هيثم القيلة للعلوى ) فهو على تأويل : ( لا متقنا للحداء ولا محسنا للسوق أو الرعى ) أى أن ( هيثم ) العلم يؤول باسم جنس على هذا النحو حتى يصلح أن يكون اسما ( للا ) .

فيما على تقدير لفظ معلوى ، من غير أن يكون هناك دليل يدل عليه ، من الذى يستطيع أن يدعى أن لفظ ( المثل ) يلوح من بين الكلمات الواردة في آية آل عمران ( أو أن معنى الآية متوقف عليه ، أو أن الضرورة قاضية بتقديره ) ؟

لكن الحال على خلاف هذا في الأمثلة التي أريد التنظير بها أو القياس عليها ، فإن الدليل قائم فيها على المعنى المراد ، وعلى تعيين اللفظ المطوى بالذات .

١ - وذلك أن من يقول ( ضربت ضرب فلان ) لا يريد إلا أنه ضرب مثل ضربه ، لأنه يستحيل أن يكون قد ضرب الضرب نفسه الذى كان من فلان هذا .

٢ - وكذلك إذا قيل : ( أبو يوسف أبو حنيفة ) فهو على تشبيه أبي يوسف صاحب أبي حنيفة به ، في العلم والفقه وسعة الباع في الاجتهاد ، فأبو يوسف أبو حنيفة معناه أنه مثله .

٣ - وأما قولهم : ( قضية ولا أبا حسن لها ) (١) ، فهو قول جرى مجرى الأمثال ،

(١) يروى أن أول من قال هذا عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، حينما عرضت له قضية مشكلة ، فقد كان يرجو أن يكون ساعده فيها على بن أبي طالب كرم الله وجهه .



٤ - ومثل هذا يقال في ( لا هيم اليلة للعلی) فهو على تقدير ( لا مثل هيم ) .  
وبهذا يتبين أن هذه الأمثلة لا يصلح التنظير بها ولا القياس عليها ، لتحقق الفارق بينها وبين الآية التي هي موضوع البحث .

### الوجه المختار في الآية :

هذا الوجه هو المقرر المعمود في ( لو ) الوصلية ، حسبما أشرنا إليه في التمهيد ، ومقتضاه أن ( الواو ) في قوله تعالى : « ولو افتردي به » عاطفة ما بعدها على شرط مقدر ، هو نفيع ذلك المذكور بعدها وأولى منه بالحكم المصروح به ، فيكون تقدير الآية : أن الكفار الذين ماتوا على الكفر لن يقبل من أحد منهم ملء الأرض ذهباً لو لم يجعله فدية له من العذاب ، بل لو جعله فدية أيضاً .

ومعنى أنه لا يقبل منه ذلك لو لم يجعله فدية أنه لا يقبل منه لو كان قد تصدق به أو قدمه قرية أو وجهه في أي وجه من الوجوه غير مریده الافتداء من العذاب ، فإذا كان لا يقبل منه ملء الأرض ذهباً لو أراد الافتداء به ، كما صرحته الآية فأولى ألا يقبل منه في غير ذلك من الوجوه .

بيانه . أما رأى الزجاج وابن الأبارى - وهو الذي أورده كل من الزمخشري والنيسابوري أحد احتمالات في الآية وأورده الفخر الرازي أيضاً أحد احتمالات ولكنه غير الوجه الذي خطر بباله فهو من حيث الصناعة الإعرابية قريب من الوجه المختار هو عينه ، وذلك أن الوجه المختار هو الذي سار عليه العلامة أبو السعود كما قدمنا مبني على أن ( لو ) وصلية لا تحتاج إلى جواب خاص تصير به جملة مستقلة وليس بخلاف رأى الزجاج وابن الأبارى ، كما يتبين ذلك بشيء من التأمل .

وتحقيقه أن الكلام على رأى الزجاج وابن الأبارى - قد عطف فيه جملة : لو بشرطها وجوابها المقدر : ( ولو افتردي به ) أيضاً لم يقبل منه ( على ما قبلها . أما على الوجه المختار فالمعطوف هو : ( لو مع مدخولها وحده ) على المقابل المقدر ، فيكون قوله تعالى : « ولو افتردي به » معطوفاً بالواو على مقدر معلوم ، وهو ( لو لم يفتد به ) كما بينا .

هذا - والمعنى المراد من الآية واحد على كلا الرأيين ، وهو أنه لا يقبل المال من الكافر في كلتا الحالتين .

والنتيجة أن قوله سبحانه « ولو افتردي به » ليست الواو فيه زائدة ، وليس الكلام فيه

وهذا هو معنى ما أورده الفخر الرازي أحد احتمالات ثلاثة ، وقال إنه شيء خطر

قيل إنه يريد : فإذا ذلك لا مباءة لذكره  
قالوا زائدة .

ومنه أيضا ما قيل في بيت زهير بن أبي سلمى :  
(٥) قف بالديار التي لم يعضها القدم

بلى وغيرها الأرواح والديم .  
إنه على معنى : ( بلى غيرها ) ولأن  
الواو زائدة .

هذه هي خمس الكلمات التي أردنا إيرادها هنا  
وليس المقصود المحصر . ولكنها هي التي  
كانت حاضرة .

ونقول في الجواب هنا : إنه لا موجب  
لجعل الواو زائدة في شيء منها :

(١) وذلك أن قول البائع للشعري :  
(وهو لك) معناه : (بمشكك وهو لك) ، وإذا  
لا تكون هناك ضرورة لجعل الواو زائدة  
لنوا غير مفيدة شيئا ، فهي أصلية قد عطفك  
جملة على جملة .

ومن هذا القبيل ما بعده يجرى بين الناس  
في محادثاتهم ومحاوراتهم :

يبدي الرجل لصاحبه في أمر ما رأيا ،  
أو يضئ إليه في ذلك برغبة ، فيقول له  
صاحبه : (وهو كذلك) يوافقه على ما رأى ،  
ويقره على ما رغب . قالوا في قوله :  
(وهو كذلك) ليست زائدة ، وإنما هي  
أصلية عطفك هذه الجملة على معلوم من المقام ،

على مراعاة المعنى ، تلك المراعاة التي تؤدي  
إلى قلب الوضع الأصلي للآية . كما أنه ليس  
الكلام فيه على تقدير ( المثل ) فإن هذه كلها  
تسكفات لا حاجة إليها ولا ضرورة تفضيها  
ولا موجب للخروج بالأسلوب . من أجلها .  
عن المقرر في اللغة والمعهود في الاستعمال .

### ( تذييل )

( خمس كلمات ظن أن الواو فيها زائدة وهي  
ليست كذلك ) .

(١) قولهم : « ربنا ولك الحمد » .  
جاء في اللسان في مادة ( و ) ما نصه :  
قال ابن السكيت : قال الأصمعي : قلت لأبي عمرو  
ابن العلاء : « ربنا ولك الحمد » ما هذه الواو ؟  
فقال : يقول الرجل للرجل : بمعنى هذا  
الثوب فيقول :

(٢) ( وهو لك ) ، أظنه أراد ( هو لك ) .  
وقال أبو كبير الهذلي :

(٣) فإذا وذلك ليس إلا حينه  
وإذا مضى شيء كأن لم يفعل

أراد : فإذا ذلك ، يعني شبابه وما مضى  
من أيام قوته ( أ ) .

ومن ذلك ما جاء في بيت الأسود  
ابن يعفر .

(٤) فإذا وذلك لا مباءة لنذكره  
والدهر يعاقب صالحا بضاد .

فكانه يقول له : ( أنا أفرك على ما أبديت ،  
والامر في الواقع كما رأيت .

ب — وكذلك الحال في عبارة : « ربنا  
ولك الحمد التي هي من صيغ العبادة المأثورة  
فإنه لا مانع مطلقا من أن تكون الواو فيها  
أصلية ، ويكون المعنى : « تدعوك أو لعبدك  
ربنا ولك الحمد » . وقد يرشد إلى ذلك قوله  
تعالى : « بل الله فاعبدوا من الشاكرين :  
» ( ٦٦ سورة الزمر .

(١) تفسير الطبري ج ١ ص ٤٤١  
دار المعارف .

ج — وبيت أبي كبير ليست الواو  
فيه زائفة ، وإنما هي أصلية عطفت ما بعدها  
على مقدر يفهم من المقام ، والتقدير : فإذا  
الحال الذي نحن فيه ، وذلك الحال الذي كنا  
فيه من قبل ، لابقاء شيء منه ، ولا أثر له  
في النفس إلا حين يكون ، فإذا مضى بوقته  
فكانه لم يكن .

د — ومثل هذا يقال في بيت الأسود :  
فإذا وذلك لا مهاء لذكركه

والدمر يعقب صالحا بفساد

فإن الواو في : « وذلك » ، عاطفة ما بعدها  
على مقدر . وأصله : فإذا عيشنا الحاضر ،  
وذلك العيش الذي مضى ، لا مهاء لذكركه  
أي لا حسن في شيء منه ولا فضل ، ما دام  
بفعل الرياح والأمطار .

شأن الدهر أنه يعقب الصلاح بضاد (١) .  
ه — أما بيت « زهير » فإنه يتبين مما  
قيل فيه إن الواو في قوله : « بلى وغيرها  
ليست زائفة ، بل هي أصلية ، وذلك أن  
أبا عبيدة ، يقول : إن الشاعر قد أكذب  
نفسه ، فإنه بدأ غنى أن الدار قد عفاها القدم  
ثم رجع فقال بلى ، أي قد عفاها ودورها  
وغيرت معالمها الرياح والأمطار (٢) .

(٢) لعل أبا عبيدة أراد أن يلتمس  
للشاعر عذرا في صنيعة هذا ، كما أثبت ذلك  
بعض شراح الديوان ، إذ قال : قال أبو عبيدة  
إن زهيراً بنى أولا أن الدار قد عفاها  
القدم ، لما وقف عليها ورمى ببصره  
في جوانبها ، فرأى موقدا خفيا ، وتوابعه  
اندفن إلا أقله ( والتوى الحفير حول الخباء  
أو الخيمة لمنع السيل ) . قال : فلما ظهر له  
ذلك استجعت عنده فقال : لم يعفها القدم ،  
ثم رجع إلى نفسه فقال : « بلى وغيرها  
الأرواح والديم » . وهو بهذا يريد أن يقول  
إني إن كنت قد عرفت بذلك الأثر الخفي  
الذي ظهر لي فأنها تحق على غيري ممن  
لا يعرفها ، وذلك لدروسها وتغير معالمها  
بفعل الرياح والأمطار .

ويقول الأصمى : « إن هذا قد جاء على عادة العرب ، فإنها تخبر عن الشيء ، ثم ترجع عنه ، فالشاعر أخبر أولاً أنه لم يعفها القدم ، ثم رجس فقال : بل قد عفاها ، وذلك كما قال الطهوى .

فلا تبعدن يا خير هموم من جناب  
بل إن من زاد القبور ليبعدا  
ومن هذا يتبين أنه سواء أ كان الأمر  
في بيت زهير ، على ما يقول الأصمى . من  
أنه قد جاء على طريقة شعراء العرب : أنهم

عبد الرحمن ناج

## من إعجاز القرآن

يقول الله تعالى :

« وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون ، قل نزله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للسلبيين . ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر لسان الذي يلحدون إليه أجمعي وهذا لسان عربي مبين » .

النحل الآية : ( ١٠١ - ١٠٣ )

مع ومضى ذكرى مولد الرسول :

# محمد

## وكرامة البشرية

للأستاذ محمد الدسوقي

١ — كانت البشرية قبيل مولد محمد صلى الله عليه وسلم قد ضلّت طريقها إلى الله ، ففقدت حياة العزة والكرامة والفضيلة ، وعاشت حياة طابعتها الفساد والانحلال والعدوان والظلم .

٢ — فلما ولد محمد عليه السلام كان مولده إرهاصاً بنهاية ذلك العهد المظلم في تاريخ البشرية ، وبداية عهد جديد مشرق بالحرية والكرامة والفضيلة ، فقد بعث الله إلى الناس كافة على رأس الأربعين من عمره رسالة العدل والمساواة والحق والخير والعزة .

بعث محمد ليعيد للبشرية كرامتها ، ويذكرها برسالتها ، ويقضى على كل ما قد يحول بينها وبين القيام بهذه الرسالة على أكمل وجه وأكرم غاية .

لقد حررت رسالة محمد البشرية من إسام العبودية لغير الله ، فليس هناك إلا إله واحد

١ — كان الإنسان حين تنطس بصيرته ، وينسى خالفه ينحرف في تيار شديد من الذوات والآهواء ، ويطنى فيه عنصر الحيوانية طغياناً مروهاً حتى يصير الإنسان كالآلغام ، أو أضل سبيلاً ، وعندئذ لا يعرف حياة الحرية والكرامة ؛ لأنه أصبح عبداً لشهواته الباغية ، وعبودية الإنسان للشهوات والآهواء أشد فتكاً بمعاني الحرية والعزة من عبودية الإنسان لأخيه الإنسان .

٢ — إن البشرية التي هجرت معالم السماء ، واتخذت الأصنام والأوثان آلهة من دون الله ، وآمنت بالعصية والعنصرية ، وحكمت سياسة القهر والبنى ولصرة الأخ

٣ — إن البشرية التي هجرت معالم السماء ، واتخذت الأصنام والأوثان آلهة من دون الله ، وآمنت بالعصية والعنصرية ، وحكمت سياسة القهر والبنى ولصرة الأخ

سلفهم دون تدبر واح آيات الله ،  
وخلوه من آية ما تشل حركة العقل في سيره  
والطلاق .

٢ - وإذا كان الإسلام رسالة للتوحيد  
والنظر فيه أيضاً رسالة الأخوة الإنسانية  
والمساواة العادلة بين الناس قاطبة ، فالناس  
مهما تباينت أجناسهم وأوانهم وتنامت  
ديارهم وأوطانهم يرجعون إلى أرومة واحدة  
« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من  
نفس واحدة وخلق بها زوجها وبث منهما  
رجلاً كثيراً ونساء » ، « كلكم لآدم وآدم  
من تراب » .

والإيمان بهذه الحقيقة إيمان بأن الكل  
أمام الله سواء ، وأن الناس لا يتفاضلون  
بالأشكال والألوان والمال والسلطان ،  
ولكن بالنقوى والعمل الصالح « يا أيها الناس  
إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً  
وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم  
إن الله عليم خبير » .

وإعلان الأخوة والمساواة بين الناس  
وأنهم جميعاً أمام الله سواء لا فرق بين حاكم  
ومحكوم ، ولا بين سادة وعبيد ، إعلان بأن  
الناس مساوون في الحقوق والواجبات ،  
وأن العصية العنصرية من خلال الجاهلية ،  
وأن هذه العصية كانت وما تزال مصدر  
امتهان لكرامة الإنسان .

يجب أن تغتسل الجباه « وما أمروا  
إلا ليعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو » ،  
« إن إلهم واحد . رب السموات والأرض  
وما بينهما » .

وعقيدة التوحيد هي السبيل اللائق للحياة  
الأمينة للكرامة التي لا تعرف التسلط والقهر ،  
ولا تؤمن بالخرافات والأساطير التي تغل  
العقل البشري ، وتحصره في دائرة مغلقة من  
الآوهام والأفكار القاسية ، ولذا فإن محمداً  
عليه السلام برسالة العامة الخالدة قد رسم  
لل بشرية طريق العزة والكرامة ، وطريق  
الحياة المتجددة المتطورة .

إن الإسلام شريعة تجعل العقل مناط  
التكليف ، وتفرض عليه أن يكون دائماً  
إيجابياً يؤثر في الحياة ، وأن يكون مستعظماً  
على الأهواء الفردية والنزوات الغابطة حتى  
لا ينصرف عن الجادة في سعيه المشرع نحو  
التقوى والنمو ، وليس أدل على ذلك من  
دعوة القرآن - دستور الإسلام -  
في آيات كثيرة للنظر والتفكير ، وربطه  
بين الإثراء بالله وعدم التدبر والنظر  
« ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا  
الشیطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني  
هذا صراط مستقيم . ولقد أضل منكم  
جيلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون » ، ولعبه  
على الذين يلغون عقولهم وينهجون منهج

٤ - إن محمداً عليه السلام الذي جاء بهذه المبادئ السامية قد أيقظ البشرية من غفوتها وبدد الظلمات التي كانت تكتنف وجودها وتزوي بمكائنها ، وتجعلها أشبه بالقطيع في الغابة تقوده الشهوات الجامحة ، وتحكم علاقاته القوة الظالمة .

لقد وضعت تلك المبادئ البشرية على طريق الحياة السوي ، طريق الكرامة والعزة والقوة والنفسية ، وكان المسلمون الأولون الدعاة الذين حملوا أرواحهم على أكفهم ، وانساحوا في الأرض ليوصلوا تلك المبادئ إلى الناس في مختلف الأصقاع والبلدان .

وابتدأت البشرية منذ أربعة عشر قرناً عهداً جديداً في تاريخها ، وقاد المسلمون حركات البعث والنهضة على تباين ألوانها ، وكانوا بمحضارتهم التي تقوم على المذهب الإنساني وترعى خط الروح والجسد وتؤمن بالدينا والآخرة المثل التي تحتذى ، ويكني أنهم زودوا أودبا التي كانت تعيش على فئات علوم الإغريق بأدوات التقدم والحضارة ، بحيث يمكن القول - دون إسراف أو مبالغة - بأنه منذ ظهور الإسلام إلى اليوم لم ينشأ في العالم أثر جديد لا يرجع إلى الحضارة الإسلامية بسبب قريب أو بعيد .

• - غير أن الحضارة الإسلامية - لأسباب لا مجال هنا لتفسيرها - أصابها

وتأكيداً لمحاربة العصبية النصرانية أو المذهبية بين القرآن ، أن دين الله واحد في أصوله ومقصد . وشرح لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا ، ووحدة الدين تفرض الإيمان بجميع الأنبياء والمرسلين ، وتجعل التفريق بينهم كفراً بالله الواحد الأحد . قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط ، وما أوتى موسى وعيسى والنبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون .

والإيمان بوحدة الدين في أصوله ومقصده ، وعدم التفريق بين أنبياء الله ورسله ، هو السبيل لإنقاذ البشرية من أوزار التمسب الديني الذي جر على البشرية قديماً وحديثاً صنوفاً مختلفة من الصراع والقلق والاضطراب ، وأوضح مثل له اليوم ما تقوم به الصهيونية العالمية من نشاط محموم لتحقيق أحلامها العريضة في الوطن العربي .

إن اليهود بأسطورة الشعب المختار ، وتمسبهم الكريه ، ونازيتهم الشريرة التي لا تعرف عدلاً ولا رحمة ، وفتنهم إلى غيرهم نظرة ملؤها الحقد والكراهية والعداء ، سيدعمون بالبشرية إلى أن تكون حرب عالمية لا يعلم غير الله آثارها .

العلية الرائعة ، حضارة مادية ، المادية لديها هي كل شيء . ولهذا فإن البشرية وإن سعدت بما قدمته تلك الحضارة إلا أنها شقيت بها أيضاً ، وآية ذلك سيطرة الخوف والجوع على الناس جميعاً من نشوب حرب لا تدع حيواناً ولا نباتاً .

٦ - وبعد فإن محمداً عليه الصلاة والسلام رسالته العامة الإنسانية الخالدة قد كرم البشرية أحسن تكميم ، ووضع لها طريق الحياة الآمنة الفاضلة ، وجنّبها مزالق الحمجية والعنصرية وهي اليوم تعاني بعض ما كانت تعانيه قبل الإسلام ، فهي في حاجة إلى تلك المبادئ السامية التي ترد إليها أنها وتدفع عنها شرّ الانحلال والعنصرية والمادية ، وتذكرها برسالتها التي ناطها إلهها . وعلى المسلمين في هذا العصر تقع مسئولية جسيمة فهم حملة تلك المبادئ وأعلم الناس بها ، ولكنهم لن ينجحوا في القيام بهذه المسئولية المفروضة عليهم حتى يكونوا صورة حية واقعية لتلك المبادئ التي صلح عليها أمر الدنيا والآخرة ؟

**محمد المصطفى**

المحرر الأول بالمجمع القوي

الضعف والجور فتخطت عن الريادة والقيادة على حين أخضعت الحضارة الأوروبية تشق طريقها وتفرص وجودها ، وتحتل منزلة الصدارة والزعامة ، ومع أنها حققت للبشرية خيراً كثيراً ، إلا أنها لم تحقق لها الأمان والأطمئنان والكرامة الإنسانية ، لأنها حضارة عنصرية تفاضل بين الناس على أساس من أشكالهم وأجناسهم ، وتجعل هذا سبيلاً للاستغلال والاحتلال والسيطرة والامتهان . إن العالم يشهد اليوم صراعاً مؤلماً بين البيض والسود ، وفي أفريقيا ثمن مناطق متعددة من وطأة الرجل الأبيض وجشعه واحتكاره .

وفضلاً عن النزعة العنصرية للحضارة الحديثة فإن طابعها المادي لم يجعلها حضارة إنسانية بالمعنى الكامل ؛ لأن الإنسان ليس جسماً مادياً لحسب ، ولذا فإن أية حضارة لا تلبّي حاجات الإنسان المادية والروحية لا تكون حضارة إنسانية تحقق للبشرية الكرامة والعزة والأمن والسلام .

إن الحضارة المادية يجب أن تكون وسيلة لا غاية ، فإذا كانت غاية أصبحت ثقمة لا لعمد ولا بد أن تنحدر إلى الدمار ، وحضارة القرن العشرين بالرغم من مظاهرها الخلابة ومنجزاتها



# يفحات القرآن

تبعات الإنسان محسوبة عليه  
وذلك هو العدل

للإمام عبد اللطيف التبريزي

« واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه ، وكانوا مجرمين » - آية ١١٦ هود .

ومحروها في استباحة المآثم والبخل بها  
عن الحقوق .

ثالثاً : أنهم كانوا فوق هذا الطغيان  
ملازمين للإجرام كلما عرضت لهم فرصته .  
ومن المعلوم - بداهة - أن من رضى هذا  
لنفسه لا ينكره حل غيره ، فكأن صاحب  
هذا الظلم يعيش في ظلمات متراكمة من بين  
يديه ومن خلفه .

ولذلك وصفهم الله تعالى بقوله « وكانوا  
مجرمين » ، استمروا على الإجرام ، وتلك  
حالم التي انقضت عليها دنيائهم ؛ ثم ماذا كان  
لهم بعد هذه الوحشة التي جعلها الله عليهم ؟  
كان يعيشهم أجل ، ولدنيائهم نهاية ، ولترغهم  
عاقبة . . . . . فذلك كله كان شؤماً عليهم ،  
وهلاكاً حاق بهم ، وكانت عاقبة مكرهم أن  
الله دمرهم أجمعين .

وهذا التدمير لم يكن على لون واحد . . .  
بل كان صنوعاً من البلاء ، وألواناً من

١ - في كل مقام من مقامات القرآن يجد  
القارى له ، والنظر فيه توجهها إلى اليقظة . .  
وإشعاراً بأن تبعات الإنسان في مسلكه محسوبة  
عليه في موقفه بين يدي الله . . فلا هو مفلت  
منها . . ولا هي تحمل عنه إلى غيره . . . وكثيراً  
ما تصادفنا آيات صريحة في هذا التحديد . .  
نحو : « كل امرئ بما كسب رهين » ، « كل  
نفس بما كسبت رهينة » . الخ .

وفي آية الموضوع حلة على أهل الظلم . .  
ووصفهم بأنهم كانوا في دنيائهم مغمورين  
في نعمهم . . ومتابعين للترف ، والمتاع  
المبى لهم ، فلم يكن منهم شيء يحسب لهم  
في الحياة الآخرة .

فهم أولاً : ظالمون لأنفسهم بالكفر ،  
وظالمون للرسول بالتكذيب والإساءات .

ثانياً : مغمورون بضلالات النعم ،  
فلم يقدروها بالشكر عليها ، ولا راعوها  
بحسن التصرف فيها ، بل استخدموها في البطر ،

لعم ، يجوز على الله - تعالى - أن يظهر حله لعباده ، ويفرق بالمدين منهم إلى وقت ما . وهذه رحمة التي يبسطها لنا بالليل ليتوب مسيء النهار ، أو يبسطها لنا بالنهار ليتوب مسيء الليل وهكذا إلى آمد .

ومقام الرحمة مقام فضل وإحسان . . فهو يهب لنا من فضله وإحسانه ما يشاء بكرمه هو ، وبحكمته .

وأما ظله لنا في العذاب ، أو إهلاكه لبعضنا من غير انحراف لنا . فذلك هو المستحيل في حقه - تعالى - .

ربما صادف البعض منا بلاء سيئا ولا يدري سببه . . أو نزل المكروه بآناس ، ولا نعرف لهم ، ولا منهم تعرضا لأسبابه . . وربما خطر بالبال شيء من العجب لذلك .

ولكننا نحن لا نحيط بعلم الله دائما . ولا نقف على أسباب القضاء في كل شيء . . فإن ظهر لنا سبب من ناحيتنا أدركنا الحكمة ، واقتنعنا بالعدالة ، ورضينا . . ثم عدلنا عن التسبب فيه مرة أخرى .

وإن لم ندرك القضاء أسبابا من ناحيتنا ؟ رجعنا إلى الله في حكمته ، وآمنا بقضائه . . لأن المرجع إليه . . كآمنه البداية .

وهذه سنة فيما ذكر لنا من شأن عباد السالفين . . وفيها توعية ، لا يأذن الله أن تغفلوا ، فإن النغلة هي رأس البلاء كله . .

العذاب ؛ وكثيراً ما قرأ عن تلك الألوان من العذاب آيات رهيبة . تهتز لها القلوب لو كانت عاشقة .

٢ - وفي سياقنا الآن لا يذكر تباً الهلاك بخصوصه لأنه معلوم من سياقات كثيرة .

بل يغنيننا عن إعادته أن الله - سبحانه - يؤكد لنا عدله فيهم ، والعدل مع المجرمين لا يكون بالعمو عنهم ؛ لأن العفو عن المجرم المسيء إقرار بالفساد ، وتشجيع على المآثم ، والله لا يحب الفساد في دينه ، ولا في ملكه ، ولا بين خلقه .

وذلك العدل الذي يؤكد لنا ربنا هو قوله تعالى بعد الآية مباشرة : وما كان ربك ليهلك للقرى بظلم وأهلها مصلحون . .

فإذا كانت لنا جنائيات على أنفسنا ، وانحرافات عن ديننا : فإن عدل الله لا يفلتنا من حساب إن شاء ، ولا يتجاوز بنا جوارنا على ما فرط منا ، وعدل الله مقدس عن ظلماتنا هوائنا ، وقد حرم الله الظلم على نفسه ، بل حرمة علينا فيما بيننا مهما يكن الظلم تافها .

٣ - فستحيل عقلا على الله تعالى أن يهلك أمة من الأمم ، أو قرية من القرى حالة كونها مستقيمة على دينه وسالكه مسلك الإصلاح في حياتها ، وفي مجتمعاتها . فكلما أخذنا بذنوبه . .

الناس فيما يؤول شأنهم إليه . وإن كان هذا الجواب من باب التقريب .

والتحقيق الذي يقضى إليه بحث العلماء أن كل عبد متا له اختيار مبنى على إرادته الشخصية ، ومقتضى ميله الذي هياه الله له أن ينجح إلى ناحية الخير ، أو ناحية الشر باعتباره إنسانا له عقل وتميز .

وقد ذكرنا عند مناسبة سابقة أن علم الله - تعالى - سابق على وجود العبد في دنياه . وهذا العلم السابق يحيط باختيار العبد الذي سيختاره فيما بعد .

فربك يعلم قبل وجودك أنك ستختار بإرادتك العمل الفلاني . . فيرتب الله على هذا العلم السابق ما يكون منك فيما بعد . . فإذا خلقت . . واخترت ما تختاره في زمنه كان هذا الاختيار موافقا لعلم الله فيما سبق . . فالعلم الإلهي كاشف سابق ، وموافق لاختيارك حتما ( لأن العلم لا يتخلف ) .

فإن كان غيراً عليك جزاؤه لأنك مستعد لاختياره ، وقد اخترته .

وإن كان شراً فعليك جزاؤه ، لأنك مستعد لاختياره وقد اخترته .

وتكون الخلاصة أن الله قسم الناس إلى ميول مختلفة وعلى حسب الاختلاف الطبيعي تنوع الميول فإذا سألت بعد ذلك : لماذا لم يخلق الله جميع الناس على نمط واحد

واحد - تعالى - لا يحب الظالمين . . بل جعلهم مضرب المثل في الكفر ، وفي المآثم .

٤ - ونحن في هذا الموقف من الحديث نواجه سؤالاً يتردد عند كثيرين - هو :

إذا كانت تبعه الإنسان في أعماله محسوبة عليه ؟ فهل يمكن أن يكون الناس جميعا على هداية في مسالكهم حتى لا تكون عليهم تبعات ؟

أو يمكن أن يقع الناس جميعا في الضلال ، حتى يتساووا في تحمل المسئوليات ؟ ؟

وجواب هذا أن مشيئة الله فيعمل بين الأشقياء ، والسعداء . وقد مررت بنا آية تقول : فأما الذين شقوا في النار ، لم فيها زعيم وشقيق . . يعني لم عذاب حار مرهق . . نخرج منهم الأنفاس القبيية ، وتدخل فيهم الأنفاس القبيية : فضلا عما هناك من ويلات شداد وعذاب من محموم .

ومرت بنا كذلك آية أخرى تقول : وأما الذين سعدوا ، ففي الجنة عاكدين فيها ما دامت السموات والأرض . . الآية .

هذلك تقسيم للناس فيما يؤول أمرهم إليه بعد الحساب . . ولا يتأتى أن يكون شأنهم واحدا كما يقرر القرآن ، وهو ما تدن الله به كما تقرر . .

٥ - ولكن السؤال الذي يتردد لا يزال يتطلع إلى جوابه عن إمكان التساوى بين

بجمال الاجتهاد في الفهم وبيننا وتطبيق النصوص  
المجتمعة فالخلاف فيها لا يعد تناقضاً ولا خروجاً  
عن الأصول الأولى ولهذا الاختلاف بين  
الناس في عقائدهم تكون عاقبة ذلك أن يرسم  
الحقين ، ويعذب المبطلين ، وهذا هو ثمرة  
الاختلاف ونتيجته بالنسبة لكل فريق منهم .  
ومن أجل هذا الاختلاف نفسه ولاجل  
ثمرته في الجواز المتنوع الذي يناله كل منهم  
لم تتعلق مشيئة الله بعمل الناس جميعاً أمة  
واحدة فهذه أقدار إلهية ، وحكم عالية ،  
سبقها أسباب مطلوبة من ناحيتنا وفيها حكم  
مرهوقة ، ذلك تقدير العزيز العليم .

هكذا سبق القضاء العلوي أن تمتلئ جهنم  
وتمتلئ الجنة من خلق الله : من الجن ، ومن  
الانس . . وهؤلاء هم أتباع النوايا ، عشاق  
المآثم فإنهم جنود إبليس ، المتشبهون لزغاته  
ولن يكون منهم إلا عوارة ، وأتباع ضلالات  
كما أكد الله ذلك في قوله مؤكداً محطته على  
إبليس وحربه بقوله سبحانه : لا ملأن جهنم  
من الجنة والناس أجمعين ، لا ملأن جهنم منك  
ومن تبعك منهم أجمعين .

وليس معنى أجمعين دخول جميع أفراد  
التفليين ، بل دخول الداخلين من الصنفين ،  
لا جميع الصنفين فإن من عباد الله من سبقته  
لم الكلمة الحسن من الله فلا يقتربون من  
النار أبداً .

عبد اللطيف السبكي

في الاستعداد حتى يكونوا جميعاً أهل طاعة  
أو على غير طاعة .

فالجواب الذي لا يتخير - هو أنه خلقهم  
على حسب ما سبق في علمه أنهم سيختارون  
لأنفسهم ولذلك تراه يقول عن الكفار  
في تشبيههم لهم بالبهايم ، ولو علم الله فيهم خيراً  
لا سمعهم . ولو أسمعهم لتولوا ، وهم معرضون ،  
يعنى خلقهم طبقاً لطلبه عنهم أزلاً .

وبناء على ما يكون منهم . فإنه قدر عليهم  
أن يفعلوا . . وهذا تحقيق ما يقوله للملاء .  
وعلى هذا يكون الحساب على الاختيار  
الحاصل .

ثم يبين الله أن الهداية لم جميعاً لم تتحقق ،  
لأنها معلقة على مشيئته هو ، ولم تتعلق بها  
مشيئته فلن تحصل للجميع .

وبناء على ذلك يقول تعالى : ولا يزالون  
مختلفين ، أي فيما بينهم على حق ، وباطل فيما  
يعتقدونه من شأن الدين ، وعقائده ، وقوانينه .  
إلا من رحم ربك من عباده ، فهؤلاء  
وإن اختلفوا في فروع الدين لا يختلفون  
في أصوله التي تقوم عليها العقيدة كالإيمان  
بالله ، وملائكته وكتبه ورسله ، واليوم  
الآخر والقضاء والقدر .

وأهل الحق من الأمم ، ومن أمة محمد  
على هذه الأصول ، لأن الله وحيم فمصممهم  
من التناقض في هذا ، وأما القروع من أمر  
العبادات ، والمعاملات وغيرهما مما يتعلق

# ميلاد المسيح

للدكتور علي العمري

ما كان في آباتهم وأجدادهم من مجايا وأخلاق ،  
فيأخذون منها ، وينشأون عليها ، فإن الأمم  
كذلك تسرى فيها الأخلاق التي كانت  
في خلاياها الأولى التي تكونت منها .

وقد كان للشعب العربي البنية الأولى  
في بناء الأمة الإسلامية ، ومها قبل في العرب  
الذين عاشوا في الجاهلية من أنهم عبدوا  
الاصنام ، وخضعوا لعادات وتقاليده  
وأخلاق غير مرضية فإنهم — ولا شك —  
كانوا — مع ذلك — خيراً من شعوب  
كثيرة ، سبقتهم في التاريخ ، أو عاصرتهم ،  
حتى خضعهم للاصنام كان يهون من شأنه  
إيمانهم بقوة غيبية قادرة ، يدبنون في الحقيقة  
لها ، ويؤمنون بها ، كما تحدث عنهم القرآن  
الكريم ، فجاء فيه على السنن في شأن الآلهة :  
( ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زانق ) .

ولا كذلك شعوب أخرى بالغت في شأن  
الآلهة ، وعاشت عيشة كاملة في الخرافات  
والأساطير التي تتصل بهذه الآلهة .

فإذا تجاوزنا هذا الأمر وجدنا للعرب  
أخلاقاً سامية ، وصفات كريمة ، وصفات  
رفيعة قل أن توجد مجتمعة في شعب آخر ،  
الشجاعة ، والكرم ، والوفاء ، وحماية الجار

لم يكن يوم الإثنين الثامن من ربيع الأول  
عام الفيل ، الذي وافق التاسع عشر من  
أبريل في سنة إحدى وسبعين وخمسة بعد  
ميلاد المسيح عليه السلام — لم يكن هذا اليوم  
إذنا برسول عظيم لحسب ، وإنما كان  
— مع ذلك — لإذنا بميلاد أمة يجمعها  
هذا الرسول على الحق والخير ، وترجم لها  
هداية السبيل طريقاً محددة واضحة المعالم ،  
مأمونة العثرات لتسير فيها .

ولم يكن أحد في مكة يدري إلا أنه ولد  
طفل في بني هاشم ، وأنه أشاع السرور بين  
أفراد العشيرة ومن يتصلون بها من الجيرة  
والاصدقاء ، وأشاع كثيراً من الرضا في أهل  
مكة لأنه سيكون ذكرى والله الذي احتضر  
في ريعان الشباب بعيداً عن أهله وموطنه .

ولئن كانت الأحداث الغريبة التي لفتت  
الأنظار في ذلك اليوم اعتبرت فيما بعد  
إرهاصات بقرب ظهور نبي جديد ، فقد  
كانت كذلك إشارة إلى أن أمة جديدة ستغير  
وجه التاريخ ، وستقدم للإنسانية زاداً من  
الحضارة والمعرفة والتقدم ، على وشك أن  
تأخذ مكانها في الوجود الإنساني .

وإذا كان الأفراد يزعمون في أعراقهم إلى

واستجابوا راضين لحل أمانة الدعوة، وحمايتها وتبليغها، ففتحوا الممالك وكانوا القدوة الحسنة في سياسة الشعوب وإشاعة الحق والعدل فيها تلك الشعوب التي كان دخولها في الإسلام إيماناً بفضائله من جهة، وإعجاباً بأخلاقه ببلغه من جهة أخرى.

والإسلام - ولا شك - هذب نفوس العرب وأزال عنها كثيراً من العيوب، ولكنه في الوقت ذاته لم ينزع من هذه النفوس كثيراً من الأخلاق، بل إنه أبقي على الفاضل منها، وسأوبها في طريقها الصحيح، وقد كانت مهمة الإسلام تكون أكثر مشقة لو أنه جاء ليقوم بحرموا هذه الأخلاق الرقيقة، لأنه كان عليه - حينئذ - أن يفرس في تقويمهم من جديد كل هذه الأخلاق التي سادوا بها في الجاهلية، وفي ظل الإسلام.

ومن البديهي أن الذين استجابوا للإسلام في عهد الرسول، والذين حملوا عنه أمانة الدعوة كانوا صفوة الشعب العربي، ولا أدل على ذلك من سيرهم التي تحدثنا عن صفاتهم النفسية، كما تحدثنا عن أمر الإسلام فيهم.

ثم كان الذين استجابوا للدين الجديد من الشعوب الأخرى هم صفوة تلك الشعوب، ومن هؤلاء هؤلاء تكونت الأمة الإسلامية التي ولدت في الحديقة يوم ميلاد الرسول، ولهذه الأمة من الأخلاق والتقاليد،

ولصرة المظلوم وما إليها، حتى الأخلاق الدائمة التي شاعت بينهم لم يكن مردها إلى ضعف في نفوسهم، أو دماء في طبائعهم، وإنما كانت إمرافاً في أخلاق كريمة، فالعزة والانفة، والاعتداد بالشرف كل ذلك حمزهم على أنواع من الأخلاق لم تحط من نفوسهم، وإن كانت غير مرضية في سلوك الجماعات.

لذلك شاعت حكمة الله سبحانه وتعالى أن يكون حاتم أنبيائه، وأكرم رسله عليه، وأفضلهم عنده، أن يكون هذا الرسول من العرب، أرسل إليهم ليتلو عليهم آيات الله، ويذكرهم، ويعلمهم الكتاب والحكمة، وليجعلهم طليعة الأمة الإسلامية، والحااملين لهذه الرسالة يبلغونها، ويكونون - بأنفسهم وبأخلاقهم الإسلامية، وفضائلهم النفسية - هذه الأمة.

حقيقة. أن العرب ما كانوا يكونون شيئاً لو لم ينزل فيهم القرآن، ويحييهم هذا الرسول الأمين.

فقد كان من المتوقع أن يظلوا قبائل متفرقة متناحرة، يسود بينهم الجهل والجهالة وتخطفهم الأمم من - ولهم، وأن يظلوا أعداء متناكرين على شفا حفرة من النار كما تحدث بذلك القرآن، ولكن من الحق أيضاً أنهم حين دخلوا في الإسلام ظهرت فضائلهم وتكففت نفوسهم عن معادن كريمة،

هذه الأمة خير البرية ، ومظهر ذلك أن هؤلاء المؤمنين اختاروا مع رسولهم الفطرة ، وحياتها الله لهم ، وأعانهم على السير في طريقها والتحل بما توجبه من جميل الصفات والأخلاق والعادات ، والمقائد .

فهم وسط في كل شيء ، لم يغالوا مغالاة بعض الأمم ، ولم يفرطوا تفريط بعضها الآخر ، فمن الأفراد والجماعات في الماضي ، والحاضر والمستقبل من يلتزمون طرفا واحدا من كل أمر له طرفان مذمومان ، قوم يعبدون المادة ويرون أن الحياة مال وجاه وممتعة ولذة ، ولهو ولعب ، وقوم يقصدون الروحانية ، ويرون أن المادة وما يتصل بها دنس ينبغي أن يتزهد الإنسان عنه ، كان كل من هذين الفريقين في الشعب اليوناني ، فكان فيه أنصار مذهب اللذة ، وكان فيه أنصار التنشف والعزوف عن متع الحياة ، وكان ذلك في المذاهب الشرقية التي ظهرت في فارس وغيرها . وكان اليهود ولا يزالون يعبدون الذهب ، وكان كثير من المسيحيين في القديم يترهبون ، ويعزفون عن متع الحياة . وهكذا ولكن المسلمين كانوا وسيظلون أمة وسطا ما تمسكوا بتعاليم دينهم ، لا يرفضون الدنيا ، ولا يهلون الدين ، وهذا السلوك هو الذي يلائم الحياة الفاضلة ، الحياة التي تستطيع أن تتخذ ، وأن تعطى أصحابها ، وتعطي الآخرين أسباب البقاء .

وأنواع السلوك ما يستند أسفارا كبارا ، ولما كنا نؤثر أن نتحدث هنا عن شيء واحد هو بعض ما وصف به القرآن هذه الأمة من صفات كريمة رفيعة .

يقول الله تعالى في سورة البقرة مخاطبا المسلمين : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » .

ويقول في سورة آل عمران : « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » .

ويقول في سورة آل عمران أيضا : « ولا تنهوا ولا تحزنوا وأتقوا الأعلون إن كنتم مؤمنين » ويقول سبحانه في سورة (المنافقون) « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين » . ويقول عز وجل في سورة (البينة) : « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » . فهذه صفات أربع وصفت بها الأمة الإسلامية في القرآن الكريم ، أنها أمة وسط لا تفرط ولا تغالي ، وأنها خير أمة ، أو خير البرية ، وأن المؤمنين هم الأعلون ، وأن العزة لهم دون سائر الناس .

وهذه الأوصاف على وجازتها تبين مكانة الأمة الإسلامية من بقية الأمم ، ومظاهر هذه المكانة ، وأسرارها ، فهذه الأمة (خير أمة) والمؤمنون الذين تتألف منهم

من المنكر لبقاء بناء الأمة الإسلامية سليما  
وأن الناس كلهم في خسار ( إلا الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات ومواصوا بالحق وتواصوا  
بالصبر ) .

وأزرى على اليهود وأخبر أن لعنهم جاء على  
السنة أبيائهم لأنهم تضاوضوا عن الحق  
فلم يأخذوا على يده : ( لمن الذين كفروا  
من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى  
ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون  
كانوا لا يفتأون عن منكر فصوله لبئس  
ما كانوا يفعلون ) .

والإيمان بالله ورسوله والعمل الصالح ،  
هما الأساسان القويان اللذان قامت عليهما  
هذه الأمة ، وكانت بهما خير الأمم ، فبالإيمان  
بالله كانت أمة عربية لا تذلل لأحد لأنها لا ترى  
في الوجود أحدا ( أكبر ) وإسا الأكبر  
هو إلها لا أحد سواه ، وكان أفرادها  
هم الاعلون لأنه لا يفتخ أن يكون أحد أعلى  
من يعتصم بحبل الله .

تلك هي الأمة التي كان مولد محمد صلى الله  
عليه وسلم إيذاها بمولدها ، وكان محمد بصفاته  
المالية ، وأخلاقه الرفيعة القدوة لها ، والأسوة  
وقد نشأت أمة كاملة منحت العالم في تاريخها  
الأول أفضل ما في البشرية من أخلاق العدل  
والإعلاء والمساواة ، وظلت كذلك حقباً طويلة  
من التاريخ ، وإذا كان شيء من الضعف  
( بقية المنشور على الصفحة التالية )

والناس حين ينصفون في أحكامهم ،  
ويرجعون إلى ضمائرهم لا يجدون خيراً من  
التوسط في الأمور ، سواء كانت هذه الأمور  
مبادئ السلوك ، أو مسائل لتحصيل الميث  
أو شعائر للعبادة .

وقد شرع الإسلام لإتباعه كل ما ينير لهم  
طرق السلوك في كل شئونهم ، مع عالقيهم ،  
ومع الناس ومع نفوسهم ، وكان الاعتدال  
في الشئون كلها هو أساس هذه الشرائع .

وحين وصف القرآن هذه الأمة بأنها خير  
أمة بين شئ ذلك في نفس الآية ، فهي أمة  
تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر وتؤمن بالله .

وهي بهذا السلوك الكريم الرقيق تحافظ  
على أن تبقى للدين الكلمة العليا ، وأن يظل  
أتباعه متمسكين به فيبقى لهم سر نفوسهم على  
الأمم ، وبذلك يشمر كل فرد في هذه الأمة  
أنه مسئول عما يفعله الآخرون حفاظاً على  
الدين وتعاليمه ، وهذا يقتضى أن تكون عند  
الآمر الشجاعة والإيمان والإخلاص ، تلك  
التي تجعله على أن يرشد أمه إلى الخير ،  
وينبهه إلى ما يقع فيه من شر ، وأن يكون  
هذه المدعو السباحة والتواضع ، والرغبة  
في التزام مناهج الدين ، تلك التي ترفع من نفسه  
الغضاظة حين يأمره أحد أو ينهاه .

قد حدثنا القرآن في كثير من المواضع  
عن ضرورة الأمر بالمعروف والنهي



## ذكرى ميلاد الرسول بين التوافق والتواجب

للمؤستاذ محمد الناري البدرى

الدعوة إليه ، ونجل الحق ولكنها تعجز عن نصرته ، وتعتق المعروف غير أنها تخشى الأثر به ، فالعالم يضطرب بالباطل ، ويتنشط في الضلال ويتردى في هوة من المنكر ، فلا تقرهم إلا على صنم قد هام في صنم . هؤلاء القلة يرتقبون أن تنزل السماء بالرحمة ، ونجود من يبشر بالهدى ، ويهدى إلى الحق ، ويأمر بالعرف ، حتى تنكشف عن البثيرة الغمة وتنجلي الظلمة ، وتشرق الأرض بنور ربها .

وعلى استحياء من جلال الميلاد المحمدى سجل التاريخ أن بيت آمنة بنت وهب شهد في اليوم الثاني عشر من شهر ربيع الأول عام الفيل ميلاد وليد تهلل له وجه الحياة

عما سجله التاريخ أن أوصاف الرسول الخاتم صلى الله عليه وسلم تميزت في أذهان الأجبار وعقول الرهبان استقاء من الثروة والإنجيل ، فشغلوا أنفسهم به ارتقبا بالظهوره وحرصا على الاستباق إليه والإستئثار به ، كل يطلبه لنفسه ويرجوه لغايته ، بينما هو لا يزال في ضمير النبي قدرا ، بشر به الرسل ونوهت بذكره الكتب .

وغير الأجبار والرهبان أمم تموج بهم الحياة من المستضعفين والمستعبدين والمحرومين يرتقبون منقذاً يشرق به أمل ويتحقق رجاء .

وغير المستضعفين والمستعبدين والمحرومين قلة تعرف الهدى ولا تستطيع مواصلة

بقية المنشور على صفحة ١٨٤

والوهن قد تسرب إليها فإن ذلك حارص لا بد أن يزول ، لأن بين يديها ما يعيد لها مجدها ، عندها تعاليم هذا الدين الذي ولدت يوم ولد وهي تعاليم لن تبلى ، ولن يخلق الزمان جدتها ولن يأتى للناس مهما سمحت عبقرياتهم بتعاليم أفضل منها ، فلا بد أن يكون إليها المرجع في نهاية المطاف ، وستكون هذه الأمة هي القائمة بأمر الله ، وهي الحادية لتلك القوافل

على الصمدي

كل ما تقع عليه عينه ، أو يلتقي عنده حسه ،  
أو يطوف حوله خاطره ، أو يهديه إليه عقله  
فهو شاغله وسيله إلى ربه : في الشمس وضحاها  
والقمر إذا تلاها ، والنهار إذا جلاها ،  
والليل إذا يغشاها ، والسماء وما بناها ،  
والأرض وما طحاها ... في الإبل كيف  
خلقت ، والسماء كيف رفعت ، والجبال  
كيف نصبت ، والأرض كيف سطحت ،

في نواويس الكون وسنن الوجود ، اعتداه  
إلى المعبود الحق بالقطرة السليمة ، والروح  
العظيمة ، والنفس الصافية ، والقلب الذكي .

ولم تترك العناية للتاريخ وحده أن ينقل  
لل البشرية ذلك النمط من الصفاء والاعتداه  
فسجله رب العزة في كتاب لا يأتيه الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه فقال : ألم يجدك  
يتيمًا فآوى ، ووجدك ضالًا فهدى ، ووجدك  
عائلاً فأغنى . .

وفي هذا الإطار القدسي صنع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم - بعين ربه - ديباه من  
السعي والكد والمعاناة ، أجمل ما تكون  
الدنيا عملاً وكذا ، وأرق ما تكون الحياة  
عقافاً وغنى ، وتنبأ لدينه ورسالة ربه بطول  
التأمل والمناجاة ، أصدق ما يكون النبيق  
صفاء قلب وانفراح صدر ، وشفاقة نفس  
وإرهاق حس . فاستطاع الله على خلقه ،  
واجتهاد لحقه واختص برسائته ، حتى إذا

ساعة استل ساجداً لله ، كأنما يبشر ،  
بالتوحيد ، حتى إذا شاءت القدرة أن تذيب  
على العالم بشرى مولده هزت مهده فاهتزت  
هروش ، واضطربت تيجان ، وتمحطت  
أوتان ، وتهدمت أصنام ، واستشعر الكون  
كله رهبة ضرعظيم يؤذن بحياة غير الحياة  
ويدخر في صدر الغيب أحداثاً يمنو لها  
وجه الزمان .

وتلقت العناية الحارسة والرعاية الحافظة  
وليدها في أطوار نموه ومراحل تكوينه :  
وهو رضيع تتجاف المراضع عنه وتفقد  
الحخير والبر في يشه وفقره ... وهو غلام  
يرعى الأغنام لقومه ويسمى لأمله ... وهو  
شاب يتاجر في مال خديجة بالأجر ليستغنى  
وليستغف . وهو في كل مرحلة وطور على  
مأدبة ربه ، وفي كرامة عصمت وحفظه ،  
فزه من كل مبادل قومه ومساوىه أترابه  
وأفاض عليه من محاسن الأخلاق ، وحيد  
الصفات ما جعله سيداً في قومه بغير شراء ،  
شريفاً بمرآة الأصل والمخلق ، مطاعاً ببيبة  
الحق والجد ، محكاً فيهم بالأمانة ، مشهوراً  
بينهم بالصدق .

وعاش محمد من عمر الزمن حياة كانت  
قصة بين طلب الرزق وطلب الحق ، يطلب  
الرزق بالسعي الدائب الذي لا يعرف الملل ،  
ويطلب الحق بالتفكير المستغرق في التأمل ،

هذه هي الذكرى ؛ لم تكن ذكرى ميلاد حل ووضع ، ولا جنين استل ، ولكنها ذكرى ميلاد رسالة ورسول ، ومشرق عقيدة ودين ، وكال شرعة ومحتاج ، ونظام حياة وسلوك ، وتوفيق بين دين ودنيا ، وملازمة بين جسم وروح . ومن هنا كان جلال الذكرى ، وكانت الحفاوة بها أبعد أثراً مما اعتاد كثير من المسلمين ، وأعنى مفهوماً بما درجوا عليه . لقد اعتادوا الاختصار في الذكرى على الشكل والمظهر والسرد والعرض ، ودرجوا على إبراز الصور الباهتة والأضواء الخافتة مرضين عن إجماعات القدوة الطيبة والأسوة الحسنة ، متغلبين جوانب الممارسة والعمل ، ولهذا لم تختلف هذه الذكريات أثراً في هذه النفوس على جلالها وكثرتها .

وذكرى مولد الرسول العظيم — وهي ذكرى الذكريات — قد جمعت بين سلامة الاعتقاد وصدق الايمان وإخلاص العمل ، وتلاقت في رحابها الدنيا بالدين في كيان متكامل يدور في إطار من الوسطية والاعتدال ، فالحياة منفصلة عن الدين لا يستقيم لها حال ولا يقر لها قرار ، بحيث لا دين فالحكم للهوى ، والسلطان للشهوة . والدين بعيد عن الحياة فرارا من مجالات نشاطه ومواقع عمله ، ففى سبيل الرق بمفهوم الحياة عن

بدأ الرقى ، وأذن له ربه في البلاغ استأنف مرحلة أخرى من مراحل الذكرى بتجلى فيها رسوخ العقيدة وقوة المروية والفتناء في المبدأ .. فلا ملائمة ولا مهادنة فتلك عقيدة ، ولا استكانة ولا مسالمة فإنه الدين ... ولا موارد ولا بجملة فهذا هو الحق . ولا ضعف ولا تراخي في البلاغ رغبا أو رهبا ، فإنها لجنة أبداً ، أو لنأمر أبداً .

وأعلن على المسلمين شعار الإصرار والصمود . وهم بعد قليل وجمع المشركين كثير . وقال : ( والله لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في يساري على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك دونه ما تركته ) إلى تلك الحقد وطبع الله على قلوب المتكبرين فأنتمروا به ليقتلوه ، فهاجر إلى يثرب حيث أقسمت لدعوته ، وأوى إلى الأنصار وقد شرح الله صدورهم لدينه ، وعاهدوا الرسول على السمع والطاعة في السر واليسر والمنشط والمكره ، حتى أكل الله دينه وأتم نعمته ودخل الناس في دين الله أفواجا ، وسبح الرسول بحمد ربه ، وأشهد الأمة على أنه بلغ الرسالة وأدى الأمانة ، وترك أمته على المحبة البيضاء ليلها كنهارها لا يزيغ عنها إلا ضال .. ونزل قول الله : « اليوم أكملت لكم دينكم وأنمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » .

السيل ، ولينزعن الله من قلوب أعدائكم  
المهابة منكم ، ليفذفن في قلوبكم الوهن .  
قالوا : وما الوهن ؟ قال : دحب الدنيا  
وكرهية الموت .

ولا مفر من ذلك الواقع المر لا يتصحيح  
هذا التصور ليستقيم المفهوم الصحيح للإسلام  
ففرق كبير بين العقيدة والاعتقاد ، والدين  
والتدين ، وتدوين الأحكام وتطبيق الاحتكام  
إليها ، ومعرفة الحق والخوف منه ،  
والانجذاب بالفضيلة وممارستها وتلك مسئولية  
الحكومات الإسلامية ، وتبنة القوامين  
عليها ، ويوم يصبح الدين حقيقة في واقع  
الحياة فظاناً ومخلفاً وسلوكاً ، في الفرد  
والأسرة والمجتمع والدولة يصبح للاحتفال  
بالتكريات الإسلامية معنى ، وأثر وغاية  
ويتحقق به معنى التكريم .

محمد النادى البورى

المستوى البعوى كانت العقيدة ومن أجل  
نموها ورقبها كان الدين .

ومن عجب أن كثيراً من المجتمعات  
الإسلامية تصوغ حياتها على تصور أن  
العقيدة بالميلاد والوراثة والدين بالتعلم  
والتلقين ، والشريعة بالتأليف والتدوين ،  
والمجد بالفخر بالأجداد تصوروا ذلك  
التصور وأقموا أنفسهم به أو عاديها ،  
ثم استسلموا لهذه الخدعة فلا حصلوا دنيا  
ولا حصلوا دنيا ، وتلك حلة ما هم عليه من  
تشتت وضعف جعلهم نهياً لكل قوى ،  
ومغنياً لكل طامع ، وحولة لكل مفلس ،  
مع كثرة العند ، ووفرة الرزق ، وبسطة  
الثراء ، ولكنها الكثرة التي تنفياً بها صاحب  
الذكوى إذ يقول : يوشك أن تداعى عليكم  
الأمم كما تداعى الأكلة إلى قصبتها . قالوا :  
أو من قلة نحن يومئذ يا رسول الله : قال :  
لا . بل أمت كثير ولكنكم غثاء كغثاء

## ومن ذكرىات المولد النبوى ،

قال المرحوم أحمد شوقي :

لولا دعاوى القوم والنسباء  
فالكل في حق الحياة سواء

الاشتراكيون أم أمم إمامهم  
أنصفت أهل الفقر من أهل الفنى

# عظمة رسول الله

للأستاذ محمود محمد شبكه

شباب قريش مثلاً لقي محمد من التعظيم والتكريم حتى صار حكاماً فيها شمر بينهم من خصومات ومنازعات ، وهذه قصة الخيبر الأسود وما دار حول وضعه من خلاف كادت السيوف أن يخرج له من أعقادها ثم كان هذا الحكم الذي استراحت له النفوس وحقنت به الدماء وقبلته الأطراف المتنازعة عن طيب خاطر ، والذي دل على بصيرة نافذة وحقل متفتح وقلب مشرق مضوء ، ثم جاءت الرسالة الكبرى ونزل عليه قول الله سبحانه : ( يَا أَيُّهَا الْمُدْمِرُ ، ثُمَّ فَأَنذِرْ ، وَرَبِّكَ فَكْبَرُ ، وَيَا بَلَدَ فَطَرُ ، وَالرَّجْزَ فَاجْجِرْ ، وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ) .

وهنا تظهر عظمة هذا النبي الكريم وتبدو واضحة جليلة في اضطلاعه بالعبد ونهوضه بالرسالة ونحملة الأعباء والمشاق وما أكثر ما لاقى من متاعب ومشاق ، وما أشد ما قاسى من حدود وإعراض وما أسرع ما وضع الكفار أمامه العقبات والعراقيل ولكنه ثبت ثابت الأبطال ووقف شامخاً صامداً كالجبل الأشم ، والشدائد دائماً هي المحك الأصيل والميزان الدقيق الذي توزن به

نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه هو المثل الأعلى في الكمال والإنسانية ، وسيرته حافلة بالجلال والفضائل ، وبالمواقف الخالدة التي تكشف عن العظمة الأصيلة ، والنبل الكامن والخلق الكريم ، فلقد كان عليه السلام عظيماً في صباه هظيماً وشبابه ، عظيماً في جميع أطوار حياته ، عظيماً في تصرفاته وأفعاله ، وكيف لا يكون كذلك وقد اصطفاه به لينهض بالرسالة وليؤدى الأمانة ، ويخرج الناس من الظلمات إلى النور ، والله أعلم حيث يجعل رسالته ، فلقد أدبر به وعله واصطنعه لنفسه ، وعصمه من شرور البيئة ومفاسدها على كثرة ما كانت تزخر به مكة من مفرجات وما كانت تفيض به وديانها وبطاحها من مفاتن يتردى في حمايتها الشباب القاساة لذة الفانية ، وطلباً للتمتع الرخيصة ، بل كثيراً ما كان يترك مكة بما فيها ومن فيها إلى الوحدة والخلوة والمناجاة إلى غار حراء ، حيث تصفو الروح ويطمئن القلب ويكون الاتصال بالخالق .

ولقد أكرمت قريش محمداً الشاب ورأت فيه السمو والعفاف والظهور فما وسعهم إلا أن لقبوه بالصادق الأمين ، ولم يلق شاب من

ثم جعل الرسول الكريم يعرض نفسه على قبائل العرب في موسم الحج داعياً إلى الإسلام متحملاً ما توجه إليه بعض هذه القبائل من رد قاس عنيف ثم ما بال عمه أبي لهب يتبعه أينما ذهب لينفر الناس منه ويحذروهم من دعوته والامتناع إليه ومع ذلك لم يكثرث رسول الله بالمضطهين والمخذلين بل كان ماضياً في دعوته جهاداً في تبليغ رسالته وكلما أمعنوا في الإيذاء ازداد إيماناً وثقة وعزماً فلقد كان عليه السلام مضرب الأمثال في الثبات والشجاعة والإقدام وهذا موقفه فيما بعد في غزوة حنين حينما وقف وحده يقول :  
أما النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب .  
وكان سيدنا علي بن أبي طالب يقول :  
( كنا إذا اشتد البأس وأحمرت الحنق اتقينا برسول الله فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه ) .

كما تظهر عظمة رسول الله في عفوه عن ظله وصلته لمن قطعته وإحسانه لمن أساء إليه فصاحب القلب الكبير هو الذي يسحو على الحقد ويرفع عن الانتقام ولا يحمل في قلبه إلا الخير ولا يصدر عنه إلا ما عليه شفافيته ورقة قلبه ، وهكذا كان الرسول حتى في أشد المواقف متافاً بالأسأ وطلباً للانتقام ، وليس أدل على ذلك من موقفه من الأسرى في غزوة بدر فقد كان عمر يتعسس للقتل ،

الرجال ، وهي البوقة التي تصورها فيها معاندهم ليظهر الخبيث من الطيب والجيد من الرديء ، ولقد هتفت قريش في إيذاء الرسول - أيما تفنن وألصقوا به ألواناً شتى من الاتهام ، وجربوا معه جميع أسلحة الشر من الإغراء ومن التهديد ومن التشهير كل ذلك والرسول ثابت لا يتحول ، قوى لا يتزعزع ، ماض في دعوته لا يتوقف ، وكانت فاطمة رضي الله عنها تبكي حينما ترى آثار الأذى على أبيها ولكنه عليه السلام كان يطمئنها ويقول لها :  
( لا تبكي يا بنية فإن الله مالمع أباك ) .

وقد رأت قريش حينما أعيبتا الحيل وأججزتا السبل أن تجرب مع الرسول وصحبه سياسة التجويع والمقاطعة فحاصرتهم في شعب بني هاشم ثلاث سنوات طوالاً ، أصابهم فيها ما أصابهم من الجهد والتعب حتى لقد أكلوا أوراق الشجر وخرجوا من حصارهم وهم أشد صلابة وأقوى إيماناً .

ولما يئس رسول الله من أمل مكة ، ذهب إلى الطائف لعله يجد آذاناً صاغية وقلوباً واعية ونفوساً تستجيب للخبر ولكنكته وجد صدوداً وإعراضاً ولم يبقه الأمر عند هذا الحد بل أطلق ورائه السفهاء والنصاية يرشقونه بالحجارة ويرمونهم بالحصى ولكنه ما ضعف ولا استسلم وما فقد الأمل بل كان يقول : ( اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون ) ،

ولا تقم على قبره إنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فاسقون»، وكان سبيل بن عمرو يهاجم الرسول في بذاءة ولحش فلما وقع أسيراً في يوم بدر وجيء به إلى الرسول أراد همر أن يزع ثنيتيه حتى لا يقوم خطيباً ضد الرسول وإنكته عليه السلام نهاء قاتلاً : ( لا أمثل به فيمثل الله بي وإن كنت نبياً ) . ولما قتل الضر بن الحارث يوم بدر رثته أخته ثبيلة بقصيدها التي تعتب فيها على الرسول أن قتل أمها والتي تقول فيها :

ما كان ضرك لو مننت وربما  
من الفتى وهو المغيظ المحقق  
فالنضر أقرب من أسرت قرابة

وأحهم إن كان عتي يمتق  
ولقد تأثر الرسول من هذا الكلام وقال : ( لو جاءت قبل مقتله ما قتل ) كما كان عليه السلام عظيماً في تواضعه هذا التواضع الذي يزيد العظيم روعة ويكسبه مهابة ، فلم يكن رسول الله ملوكاً ولا جباراً وإنما كان نبياً رحماً لين الجانب رقيق القلب يكره أن يسمي على أصحابه ويستأثر بشيء دونهم تحفيظاً لقوله سبحانه : « فبإرحمة من الله لنت لهم ولو كنتم غلظ القلب لاتقصوا من حولك » ، وكان يقول حينما يقوم أصحابه له تعظيماً وإجلالاً : ( لا تقوموا كما يقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً إنما أنا عبد آكل

ويرى أنه الأليق بهم جزاء وفاقاً لما قدموا ، أما أبو بكر الصديق فكان يرى العفو وقبول اللقضية ، وقد جنح الرسول إلى رأى الصديق تمهيناً مع طبيعته التي تؤثر للعفو .

ولذلك كان هذا اللعاب الشديد من الله سبحانه : « ما كان انبي أن يكون له أمرى حق بشئ في الأرض تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة والله عزيز حكيم ، لو لا كتاب من الله سبق لمسكم فيها أخذتم عذاب عظيم » ، وحينما رجع إلى مكة ظافراً منتصراً في عشرة آلاف مقاتل ومكنه الله من رقاب أهل الشرك ورؤساء الكفر ، وقد آذوه وأخرجوه من مكة ظلاً وعدواناً ، وكان في مقدوره أن يشكل بهم ويقتلهم منهم ، ولكنه عليه السلام أطلق ذراهم وعفا عنهم وقال لهم تلك الكلمة الخالدة : ( اذهبوا فأنتم الطلقاء ) ، وكذلك عفا عن وحشى قاتل حمزة وهو الذي قال حينما رأى عمه حريماً مثلاً به : ( ما وقفت موقفاً أغبط إلى من هذا ) ، وعفا عن هبار بن الأسود وهو الذي طعن زينب الكبرى بناته حينما كانت مهاجرة إلى المدينة أصابها إصابة قاسية ، وعندما مات كبير المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول صلى عليه ومشى في جنازته وقام على قبره سماحة وكرماً حتى كان هذا النهى من الله سبحانه : « ولا تقص على أحد منهم مات أبداً

وطاب من صنوف الشراب والطعام أما حياة محمد في بيته فهي كالقائمة : ( ما شبع آل محمد من خبز الشعير يومين متتالين حتى قبض رسول الله ) .

وعن ابن جبير قال : أصاب رسول الله جوع يوما فعمد إلى حجر فوضعه على بطنه ثم قال : ألا رب نفس طامعة في الدنيا جائعة عارية يوم القيامة ، ألا رب مكرم نفسه وهو لها صبين ، ألا رب صبين نفسه وهو لها مكرم ، وتحديث عائشة إلى ابن أخيها عروة بن الزبير فقالت : والله يا ابن أخي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في بيت من بيوت رسول الله صلى الله عليه وسلم نار ، قال عروة فقلت لها : يا عالة فيم إذن عيشكم ؟ فقالت : يا ابن أخي كان معظم عيشنا بالأسودين التمر والماء ، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : دخلت يوما على رسول الله وهو مضطجع على خشن فجلست فإذا الحصير قد أُمّر في جنبه وإذا عليه إزار ليس عليه غيره ، وإذا أنا بقبضة من الشعير بمقدار صاع في ناحية من الغرفة ، فابتدرت صيناي بالبكاء فقال عليه السلام : ما يبكيك يا بن الخطاب ؟ فقلت يا نبي الله وما لي لا أبكي ؟ وهذا الحصير قد أُمّر في جنبك وهذا ملبسك عليك إزار وليس عليك غيره ، وهذه خواتمك لا أرى فيها إلا هذه القبضة من الشعير وذلك كمرى

كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ) ، وحينئذ ارتعد أحد الأعراب من هيئته قال له : ( هون عليك فلست ببحار إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد بمحكة ) ، وكان عليه السلام لا يأنف أن يعيش مع المسكين والأرملة والعبد وينضى لهم ما يحتاجون ويتلطف مع الصبيان ويداعبهم ، فلقد روى عن أنس رضي الله عنه أن الرسول كان يداعب أخا له صغيرا اسمه عمير وكان له طائر صغير يقال له : النخير فكان يقول له : يا أبا عمير ما فعل النخير .

وقال أبو هريرة رضي الله عنه : دخلت السوق مع رسول الله ليشترى سراويل فوثب البائع إلى يد النبي ليقبها لجذب يده ومنعه قائلا : ( هذا ما تفعله الأعاجم بملوكها ولست بملك وإنما أنا وجل منكم ) ، ثم أخذ السراويل فأردت أن أحلها فأبى وقال : ( صاحب الشيء أحق بأن يحمله ) ، وعندما سئلت عائشة رضي الله عنها عما كان يصنع الرسول في بيته قالت : كان بشرأ من البشر ينصف لعله ويرقع ثوبه ويحلب شاته ، فإذا حضرت الصلاة خرج .

أما حياة الرسول صلى الله عليه وسلم في بيته فهي في الواقع صورة صادقة للعظمة والقوة والانتصار على النفس فقد جرت عادة الملوك والرؤساء أن يحبوا حياة فيها الترف والنعيم وأن تحفل بيوتهم بالآثاث والرياش وما لذ



ذلك قلن بل نختار الله ورسوله ، ولم يكن الرسول الكريم يلزم نفسه بهذه العيشة الخشنة مجزأً عن المال أو قصوراً عن الحق فقد كان لديه من موارد الرزق ما يجعله يعيش في رخاء ونعيم فاته سبحانه وتعالى قد جعل له الحق في خمس غنائم الحرب قال تعالى : « واعلموا أنما غنمتم من شيء فأن لله خمسة وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين ( وابن السبيل ) » كما جعل الله سبحانه رسوله نصيباً فيما حصل عليه المسلمون من أموال بدون قتال ولا حرب مثل في بنى النضير وما تركه بنو قريظة وفي شأن بنى النضير يقول الله سبحانه : ( ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى فله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) وفي بنى قريظة : ( وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيمهم وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضا لم تطئوها وكان الله على كل شيء قديراً ) ، ولكنه عليه الصلاة والسلام كان يؤثر بذلك فقراء المسلمين وكان يقول : اللهم أحق مسكينا وأمتي مسكينا وأحقرى مع المساكين

محمد محمد شريك

مدرس بدار المعلمين بطنطا

وذلك قيصريه في الثمار والنعيم والثياب الفاخرة وأنت نبى الله وصفوته من خلقه ، فقال عليه السلام : يا ابن الخطاب أما ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا ، وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير ثم قام إليها فقسمها فأرد سائلاً حتى فرغ ، منها ، وجه رجل فسأله فقال : ما عندى شيء ولكن ابتع على فإذا جاء ناثنى فضيياء فقال عمر : يا رسول الله ما كلفك الله ما لا تقدر عليه ، فكره رسول الله ذلك فقال رجل : أنفق ولا تحش من ذى العرش إقلالا فتبسم رسول الله وشاع السرور في وجهه ، وعندما جاءت إليه فاطمة تشكو إليه ما تلقى من خدمة البيت وسأله عاتداً تساعد في بيتها أمرها أن تستعين بالتسريح والتحميد والتكبير وقال لها : لا أعطيك وأهل الصمة تطوى بطونهم من الجوع وكذلك فعل مع سائهم حينما نطلعن إلى الحفر الكثير الذي أثرت به المدينة وتمتع به أهلها ولما نعدن بذلك إلى رسول الله أعرض عنهن واعتزلن شهراً حتى نزل قول الله سبحانه : ( يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتكن وأسرحن فإنا حيلنا وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للحسنات منكم أجراً عظيماً ولما سمعن

## يومٌ غير مجرى التاسع

للمستأذ أنور الجندى

انهارت في القرن الرابع حين أعاد الوندال  
البرابرة على روما فأسقطوها واستقيبات أوروبا  
فترة القرون الوسطى المظلمة ، بينما ظلت الدولة  
الرومانية الشرقية في بيزنطة تقاوم وتصارع  
دولة الأكاسرة ، وتسيطر على الشام ومصر  
والمغرب كله ، وظلت مجوسية فارس تصارع  
مسيحية روما ، وانتصرت فارس على الروم  
وحكمت الشام ومصر ووقفت على أبواب  
بيزنطة ثم استرد الروم الشام ومصر  
كرة أخرى .

وبلغت اليهودية قمة الصراع مع المسيحية ،  
وبلغت المسيحية قمة الصراع مع المجوسية .  
ثم أصابها جميعا الوهن حين ضعفت بيزنطة  
وفارس ، وحين أصيب المجتمع بالتفكك  
والانهلال ، والبذخ حتى كان لكسرى أبرويز  
إثنا عشر ألف امرأة وخمسون ألف جواد  
وكان ببذخ الأباطرة الروم يرى ببذخ الأكاسرة  
ويقوه يقول : ( جيبون ) مؤرخ سقوط  
الدولة الرومانية : في أواخر القرن السادس  
وصلت الدولة الرومانية في ترويديا ومبوطيا  
آخر نقطة ، وكان مثلها كمثل دوحه عظيمة  
كانت أمم العالم ، في حين من الأحياء  
تستظل بظلها الوارف فلم يبق منها إلا الجزع  
الذى لا يزداد كل يوم إلا ذبولا .

ميلاد لا نستطيع معرفة الأثر الخطير الذى  
فرضه مولد ( محمد بن عبدالله ) إلا إذا ألقينا نظرة  
فاحصة على مجرى التاريخ في هذه المرحلة  
وعرفنا كيف كانت البشرية تعيش يوم ميلاد  
محمد حاضرا مضطربا بلغ غاية الاضطراب  
والسوء وبتطلع إلى فجر جديد يمثل  
فدعوة جديدة يحمل لواظها واحد من الهداة  
وترد الناس إلى الحق والعدل والتوحيد .

وكان الصراع قد بلغ أشده بين الأديان  
وبين الحضارات وبين الأمم القائمة في هذه  
المرحلة ، كانت اليهودية والمسيحية والوثنية  
الإغريقية الرومانية والمجوسية الفارسية  
في صراع متصل ، وقد تعددت المذاهب ،  
وتأثر بينها الجدل العنيف والسجال العاصف ،  
والتناظرات الصاخبة حول فرقيات المسائل ،  
وكانت الروم والفارس دولتا العالم القديم  
الكبيرتان في صراع وحروب مستمرة  
لاتوقف ، قديلا الفرس من الروم وتقتصر عليهما  
ثم لا تلبث الروم أن تنقض على الفرس فتكتسبها  
وقد بلغ الأمر بالشعوب حد الفزع والضيق  
والمسغبة وبلغ أمر الأكاسرة والقيصرة  
أعلى حظوظ البذخ والترفد الاستعلاء والظلم .  
وكانت الحضارة الرومانية الباذخة قد

ينظرون إليهم كآلهة ، فوق القانون وهو ق  
البشر ، (النار) مبدوم وقد تصارعت عندهم  
إله النور وإله الظلمة ودعوات ماني ومزدك  
متصلة بدعوة زرادشت أو منفصلة عنها .

أما البوذية فقد أصيبت بالانحطاط وابتلعها  
البرهمية فتحولت إلى وثنية تحمل معها الأصنام  
أينما سارت وتبنى الهياكل ، وتنصب تماثيل  
برذا ، أما المسيحية العربية فقد أقامت إطاراً  
مسيحياً حشدت فيه وثنية البرهان وقوانين  
الروحان وأما الجزيرة العربية فقد كانت معقل  
الوثنية حيث (هبل الأكبر من حول الكعبة) .

هذا هو العالم الذي واجه (محمد بن عبدالله)  
عند مولده ، عالم مضطرب غاية الاضطراب  
في عقائده ومجتمعه وحضارته . بلغ الصراع فيه  
غاياته بين الفريقين الثالبتين ، اللتين أمكنتهما  
الحروب ، وبلغ الجدل فيه غايته بين أديانه  
ومذاهبه ، الوثنية في أرجها ظلم الحكام  
والإبادة والأكاسرة . انحطاط مركز المرأة ،  
تسلط الربا في المعاملات ، شيوخ الإباحة ،  
غلبة العصية القبلية والذهوية عند العرب ،  
الملكية المطلقة ، فساد المجتمع . إمتنان الإنسان  
الانحراف الجنسي ، الطمع ، شهوة المال ،  
القسوة إلى حد الواد وقتل الأطفال ،  
الاحبار والزهاد أرباب من دون الله .  
الملك طغاة يستبدون هذا هو عالم ما قبل  
ميلاد محمد صلى الله عليه وسلم III

ويقول العلامة دراجر : لما بلغت الدولة  
الرومية من القوة الحربية والتفوذ السياسي  
أوجها ، ووصلت في الحضارة إلى أقصى  
الدرجات هبطت في ساد الأخلاق وفي الانحطاط  
في الدين والتهديب إلى أسفل الدرجات .

لقد بطر الرومان معيشتهم وأخلدوا إلى  
الأرض واستهقروا إستبتاراً ، وكان مبدؤهم  
أن الحياة إنما هي فرصة للتمتع ، يلتفل فيها  
الإفسان من نعم إلى ترف ، ومن لحو إلى لفة ولم يكن  
زهدهم وصومهم في بعض الأحيان إلا ليبحث على  
شهوة الطعام ولم يكن إستدالمهم إلا ليطول عمر  
اللذة وكانت مواثيمهم ترمو بأواني الذهب والفضة  
مرصعة بالجواهر تحف بهم خدام في ملابس  
جميلة خلاصة وغادات رومية حسناء ، ويزيد  
في تعيمهم حمامات باذخة ، وميادين للهو واسعة مهم  
ومصارع يتصارع فيها الأبطال مع الأبطال  
أو مع السباع ، ولا يزالون يتصارعون حتى  
يغمر الواحد منهم ضرباً وقد أدرك هؤلاء  
الفاتحون الذين دوخوا العالم أنه إن كان هناك  
شيء يستحق للعبادة فهو القوة ) .

وبالمجمل فقد كان القرن السادس والسابع  
ميلاداً للمسيح من أخطر أدوار التاريخ بلا خلاف  
في ذلك بين المؤرخين حيث عمت الفوضى  
والانحلال وسوء النظام وحسف الحكم ،  
فقد كان الأكاسرة ملوك فارس يدعون أن  
دما إلهها يجرى في عروقهم ، وكان الفرس

فيه ، ولقد كان محمد ، عاتم الانبياء والمرسلين وكان ، الإسلام ، عاتم الاديان وكان كتابه ، القرآن ، عاتم كتب السماء .

\*\*\*

كانت النبوءات والكتب القديمة تؤكد أن عصر نبي جديد ورسالة جديدة قد جاء ، وكانت أحداث التاريخ كله وقائمه . وأحوال المجتمعين الكبيرين في فارس والروم توحى بأن حضارة آسنة توشك أن تهوى فأين تستقبل البشرية وليدها الجديد .

لم تكن أرض فارس والروم صالحة وهي التي عصفت بها عواصف الوثنية والانحلال ، ولم تكن غير الجزيرة العربية بيئة صالحة لدهوة جديدة ومنشأ لامة جديدة تحمل لواء الدين الجديد وتلقى الحضارة الجديدة .

فم كانت ، الجزيرة العربية ، وحدها هي الأرض المتميزة بين صراع الاديان والحضارات والحروب والتي استطاعت أن تتجنب إلى حد كبير ذلك المضطرب الخطير الذي عاشته الدولتان الرومانية والفارسية ، فقد أتاح لها وضعها الجغرافي أن تسلم من الغزوات ، وأن تحتفظ إلى قدر كبير بطابع بدو وأصالة وعصية لم تطفدها الأحداث صلابتها ، ولم يصبا من ترف الحضارة ، وحياء البذخ والانحلال ، ما أصاب دولتي

فاذا فلنا إن ميلاد محمد ، يوم غير مجرى التاريخ لم تكن قد بعدنا عن الحقيقة ، فقد كان العالم كله يتطلع إلى ضياء جديد ، وكانت الكتب القديمة حافلة بالبشارات والنوءات والرؤى كلها توحى بمطلع النور ، ولكن أين وكيف ؟

لقد تواترت رسالات الانبياء هادية الناس إلى الحق ولم تتوقف ، وكانت كلها رسالات عملية لأمم مختلفة ، وكانت منطقة ما بين النهرين وبداية الشام أحفل هذه المناطق بالرسل والانبياء . ظهر أبو الانبياء إبراهيم بين النهرين ١٩٩٦ قبل الميلاد ، وظهر موسى في القرن السادس عشر قبل ميلاد عيسى ، ومر على المسيحية ٥٧٠ عاما قبل ميلاد محمد . كانت رسالات الانبياء جميعا مقدمة لرسالة كبرى عاتمة للإنسانية جميعا ، وكانت البشرية تتطلع إلى شيء جديد ، إلى ميلاد نبي ، ليس مرسل إلى أمة واحدة ، أو شعب واحد ، بل مرسل للإنسانية كلها ، لجاء محمد صلى الله عليه وسلم فحصل النسب والأواصر بنوح وإبراهيم وموسى وعيسى :

« شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصىنا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا

ومكة إلى ذلك كله مركز مرموق ، من ناحيتين ، من حيث هي مركز التجارة مع العالم كله ، شمالاً إلى الشام وجنوباً إلى اليمن ، ومن حيث هي مقر الكعبة تمتج إليها الوفود في كل عام .

وجتمع مكة قبل ميلاد النبي ليس أقل اضطراباً من مجتمع الحضارة في فارس والروم ، فالربا والخمر ، والانحراف بكل صوره يسيطر على الحياة ، غير أن رأياً طاماً مثقفاً كان قد تكون وبدأ ينمو ، يشجب « عبادة الأصنام ، قوامه : ورقة بن نوفل ، أعلم العرب في عصره ، وعثمان بن الحويرث ، وعبيد الله بن جحش ، وزيد بن عمرو بن نفيل ، وابن قريشة كانت حريصة على الوثنية ، حرصاً على النفوذ والسلطان وامتنيازات كامتيازات الكعبة .

\*\*\*

في هذا المجتمع ولد محمد بن عبد الله ، إنسان ذو نسب عربي الأصل والمحدث ، يتيم بسيط في وضعه الاقتصادي ، عربي فصيح ، أمر بالتخصية ، أعده الحق رسالة كبرى ، حين اختاره من العرب ، ليمد أمة حروها موقفها من الاضطراب في صراع الحضارات والأديان ، وأعلمها بطايتها البدوي لتكون قادرة في ثلاث وعشرين عاماً على تكوين مجتمع موحد ، خالص من العصبية ، وحين

الحضارة وبقية لها من بذاتها وتقاليدها حصانة ومنعة ، أهلها لتقبل الدعوة الجديدة ، وجعلتها صالحة لحملها على نحو حقيق من بعد معجزة باهرة حين استطاع « العرب ، رفع رايات الإسلام من حدود الصين إلى حدود فرنسا في أقل من قرن من الزمان فأقاموا دولة ضخمة لم يتحقق مثلاً .

\*\*\*

ولد محمد صلى الله عليه وسلم في مكة ، قلب الجزيرة العربية عام الفيل ، في ظل حدث من أخطر الأحداث القليلة التي عرفها العرب وأرخوا بها حين زحف أبرهة حاكم اليمن لهدم بيت إبراهيم وإسماعيل ، ثم ارتد عنها منهزماً ، وقد خلعت مكة - كما كانت من قبل - للوثنية ، وقد اضطرب أمرها بين اليهودية والمسيحية ، ولكنها ظلت معقل الوثنية بأصنامها الثلاثمائة من حول الكعبة ، وإن غلبت اليهودية حول « يثرب ، والنصرانية على « نجران ، وظل « هبل ، الصنم الأكبر المصنوع من العقيق على صورة الإنسان في مكانه يمحج إليه عباده ، ولكل قبيلة صنم تعبد : اللات ، العزى ، ومناة ، الخوزج ، والعزى لكثنتها ، وإساف ونائلة لأهل الصفا والمروة وسواح بني هذيل وبفوت لبني مذحج ، ويعوق لهمدان ولسر لذي الكلام .

أصبحت العرب تؤمن بأن لها رسالة ، وأن رسالتها نشر الإسلام في الحاضرين ، فالطلقت قوة صادقة ، في حاسة وصلابة وعشق إيمان ، توسع أفاق عالم الإسلام على نحو كان موضع العجب من جميع من درسوا تاريخ الإسلام ، ومن هنا ظهرت حكمة الله العالمة الحقة ، حين ظهر الإسلام في أمة العرب ، أمة بدوية بعيدة عن صراع الحضارات والأديان احتفظت خلال الزمن بمقومات شخصيتها ، ثم اختار من هذه الأمة «إنسانا» أعلى ما يكون قدراً من كمال الشخصية نسباً ، وخلقا ، وبلاغة ، استطاع في ثلاثة وعشرين عاماً أن يبنى أمة ، ويوحدها على الحق والعدل والحرية ، مؤمنة بالله الواحد ، محطمة للأصنام ، ساحقة للوثنية ، تسقط في يدها امبراطوريتين : الفارسية والرومانية خلال أعوام قليلة ، ويتحرر في ظل لواء الإسلام الذي رفعت أمة وشعوب رفع الإسلام عنها الظلم النفس والاجتماعي ودعاها إلى التوحيد وإلى كلمة الله .

تلك هي الحقيقة الباهرة التي تتجلى حين يعود يوم ميلاد محمد صلى الله عليه وسلم كل عام ، كيوم من الأيام الخالدة ، التي غيرت مجرى التاريخ الإنساني ؟

أنور الجندي

اختار ، اللغة العربية ، لغة لقراءته ، وأداة لبيانه ، ولم تلبث بعد الدعوة أن وصلت بطاقات النبي صلى الله عليه وسلم .

جميع الملوك والحكم تدعوم إلى الله ، وكان هذا البشرية علامة على بزوغ فجر عصر جديد يحرر البشرية من أسارها .

واستطاع الإسلام أن يعطي الأمة العربية ، بالتوحيد والعدل والحرية موهوماً جديداً لكل القيم العربية غلوها من سلبية الفردية والتعصب والقبيلة إلى إيجابية الحق والخير والإخاء .

كانت العرب تمجد الأصنام فتحولت إلى عبادة إله واحد ، وكانت العرب تنصب للقبيلة فأصبحت تؤمن بفكرة ، تتأصل من أجلها وتضحي في سبيل نشرها ، وتجاهد في إعلاء قدرها .

وكانت العرب تؤمن بالمرودة والكرم وحماية الذمار وقرى الضيف ولكنها كانت تستعمل به غراوتها ، فتحول مفهومها ولم يتحول إيمانها ، تحول إلى عمل خالص لوجه الله ، لا يستلزم به ، ولكنه يوجه إلى الله خالصاً رجه جزائه ومشوبته .

• • •

وهكذا حرد الإسلام مفاهيم العرب وقيمهم ، وغير معناها وهدفها ومنلوها .

## المجمع الفاضل في رسالة نبي الهدى والرياسة للأستاذ مصطفى الطير

بالمر ، والنفس النفع بالضر وفشل الناس في معرفة سبيل الهدى ، فاحتسكوا في أمورهم إلى الهوى ، وبلغ من ظلمة الالتباس على الناس ، أنهم عبدوا الأوثان ظانين أنهم أحسنوا ، ووأدوا بناتهم صغيرات خوفا من العار معتقدين أنهم ما ظلموا ، واقتتلوا لأوهى الأسباب والعلل ، فكم من قبيلة أفنتها قبيلة ، وكم من فصيحة طحنتها فصيحة ، شرموا الخمر فدعتهم إلى الأخذ بالآثار ، وانتهاك حرمة الجوار ، وحب الاعتداء والافتخار ، فهي أم الكبائر ، وأساس فساد الضيائر ، تزين الإثم على أنه نجدة وشهامة ، وعزة وكرامة .

وكانت الروابط بين الناس مفككة ، فلا دين يجمعهم ، ولا حكمة تظم شملهم ، والحرب بين المسيحية واليهودية شديدة الأضرار عتمة الجذال وقد دخلهما التغيير والتبديل وفقدتا كل سند يربطهما بأصل التنزيل والعالم حينذاك يتنازع القوس والروم ، وقد كانتا تتنافسان على الملك والسلطان ، ونطحتان

في ذكرى مولد رسول الخير والكرامة يحملو الحديث عن أسنى المبادئ التي لم يأت بمثلا نبي ولا مصلح قبله ، ولن يدنو منها مصلح بعده ، فإن من الوفاء لأبي الزهراء أن نرفع من رسالته على طريق الحياة مصابيح تضيء للبشرية القياح وتجعل للناس الخفايا ، وتحمل لهم المشكلات ، وتنفيء المجمع المثالي الفاضل ، ومن الوفاء أن نثر على سمع الزمان ما أده رسالته من النجدة للبشرية العائرة ، والإنقاذ للإنسانية المعذبة ، بما جادت به من العقائد السليمة ، ودساتير السلوك القويمة ، وتخليصها للعقول من محابسها ، وتحكيمها فيما عز وهان ، بالدليل والبرهان ، إن في ذلك لذكرى لمن كانت له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد .

ولد تبتينا محمد صلى الله عليه وسلم في وقت أظلمت فيه ليالي الفتن ، واشتدت ضروب المحن ، وعجز الناس عن وضع القوانين التي تحكمهم ، وعن إقامة الحكومات التي تستقيم بها موازين العدل بينهم ، وقد اشتبه الحلو

بالقول أن تنظر فيما أبدعه من الروائع ؛  
لتعلم أن الكون يفسد بتعدد الآلهة .  
وأعلمهم أنه تعالى منزّه عن الأولاد  
والزوجات ، وأنه على أعمال الأمياد رقيب  
شديد ، فاستيقظت العقول النائمة ، وعلم  
الناس أن الحق لله وحده وخلّصهم ما كانوا  
يفترون ، وحاسبوا أنفسهم في كل ما يأتون  
وما يذرون .

أمرهم بالاعتصام بحبل الله وعدم التفرق  
فالتحدوا ، وأصبحوا كزرع أخرج شطأه  
فأزّره ، فاستغلظ قلوبهم على سوقه ،  
بسبب الزراع ليخيط بهم الكفار ، ونهضوا  
بالعبء وهم أشداء على الكفار رحماء بينهم ،  
تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله  
ورحواً ، فامتد بجهادهم سلطان الإسلام ،  
وم نوره الانقار في أفقر زمان .

أمرهم بالعدل والإحسان ، ونهاهم عن  
الفحشاء والمنكر ، فارتفعت كلمة العدل  
والرحمة ، والمعروف والعفة ، وأصبح  
الضعيف فيهم قوياً حتى يؤخذ له بحقه والقوى  
فيهم ضعيفاً حتى يؤخذ منه الحق ، تقام فيهم  
الحدود على السيد والمسود ، وعلى الشريف  
والوضيع ، بحيث لا يتجمل في حدود الله  
شفاة ، ولو كان الجاني من الأشراف ،  
ألم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لمن شفّعوا

برحى الحرب بينهما الأمم المفلوبة  
على أمرها .

أولاً إن الله رحمن رحيم ، لا يغفل عن  
أحوال عباده ، ولا يتركهم حيارى يتخبطون  
في ليل الأحداث وظلام الشبهات والأضاليل  
فهذا كفل الوليد اليتيم محمداً ورباه ، وأدبه  
وزكاه ، حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة  
بعثه هادياً للناس ومرشداً ومنقذاً ومنجداً ،  
فغير وجه الزمان ، واستبدل بعبادة الأوثان  
عبادة الواحد الديان ، وبشريعة الكهان  
شريعة الرحمن ، وبالنرائع المهرقة المبدلة  
شريعة ثابتة عادلة ، وبمنهاج الحرب والنار ،  
منهاج السلم والنور ، وبظلم الإنسان . العدل  
والأمان ، واستبدل بفرقة الناس وحدتهم ،  
وبسهرم مع الهوى ، اتباعهم للهوى ، فسادت  
السكينة والإعلاء ، وعم الأمن والرخاء ،  
وتوحدت القلوب بعد فرقة ، ودخل الناس  
في دين الله أفواجا ، وأما وشعوباً ، فعم  
الصفاء ، وساد الأمن والرخاء .

وكيف لا يصلون إلى كل ذلك ، وقد جاءهم  
بمنهاج إلى تلك الأهداف متتية ، ودساتير  
إلى تلك المعالي داعية .

لقد أرشدكم إلى ومن الانصاب والأوثان ،  
وعجزوا عن حاية أنفسهم من الحسدان ،  
وبرهن لهم على وحدة الصانع ، وأهاب



إليهم ، والوفاء بالعهود والمعاهدات ، أمرهم بكل ذلك فامثلوا ، وكانوا أئمة وقادة في تواضع وحكمة ، وشهامة وهمة ، فرضى الله عنهم أجمعين ، ومثل هذا فليعمل العاملون .

ألا وإن رسالة الإسلام كل يوم جديدة ، ينطق بها القرآن على سمع الزمان ، ويشرها النعاة والمرشدون في المعاهد والمساجد ، والاجتماعات والنوادي ، وبذلك بقيت تعاليمه غضة ناضرة ، زاهية زاهرة تمتلئ القلوب والأرواح ، وتسرى في القلوب والأفئدة فتنب فيها الحياة ، وتسبح الله وتسبح في هداه ، ولن يصلح أمركم أيها المسلمون في الحياة ، إلا بالسهر على هداه ، والعمل بكتاب الله ، ذلك السجل الإلهي الذي لا يفنى مجاميه ، ولا تنتهي غرائبه ، فيه نبأ ما قبلكم ، وحكم ما بينكم ، والخير اليقين عن عاقبتكم ، هو الفصل ، وما هو بالهزل من أخذ به سلم ومن عمل به هدى إلى صراط مستقيم ، وهو المعجزة العلوية التي نهبت العقول وصرفت إلى النظر في الآيات ، ليس فيها كهانة كاهن ، ولا شعوذة مشعوذ ، ولا جبال فيها لسحر ساحر ، أو مطعن طاعن ، هو الحجة الباقية على الزمان ، الرافعة لشعار العلم والعرفان ، المؤيدة بكل ما يكشف عنه العلم على مر الزمان ، ألم يتحدث عن الكونيات منذ عشرات القرون حديث الحق فأيد حديثه عنها

في شريعة تشرق ( والله لو سرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها ) .

أمرهم بطلب الرزق بالوسائل الشريفة فاجتروا برأ وبجرأ ، وأنشأوا البساتين والمزارع والمتاجر والمصانع ، وتمسدت أسباب أرزاقهم ، وتنوعت وسائل خيراتهم .

أمرهم أن يعدوا لأعدائهم ما استطاعوا من قوة ، فأنشأوا الجيش الإسلامي أقوى دعامة للحق ، وأمنع حصن ضد الأعداء المتربصين ، وأنشأوا السفن الحربية وسلحوها بالمخادع منذ أول العهود الإسلامية الزاهرة ، فنصروا بالرعب والقوة برأ وبجرأ ، وما ردت لهم راية . ما داموا بحبل الله معتمدين .

أمرهم بالصلاة والزكاة ، والصيام والعفاف ، والإحسان إلى الصديق والعدو ، والقريب والبعيد .

أمرهم بالمودة وحفظ حقوق الجار ، والامان في البأساء وتضراء ومحاسبة النفس قبل محاسبة القضاء .

أمرهم بالصديق والامانة ، ودعاية حقوق الآباء والأبناء ، والأزواج والزوجات ، والمؤمن والكافر ، والبر والفاجر .

أمرهم بإتصاف أهل الكتاب والإحسان

ذهبا أو فضة يطلب من قبله منه فلا يجد أحداً يقبله منه ، وليلقين الله أحكم يوم يلقاه ، ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له ، فليقولن ألم أبعث إليكم رسولا فيبلفك ، فيقول بلى ، فيقول ألم أعطك مالا وأفضل عليك ، فيقول بلى ياوب ، فينظر عن يمينه فلا يرى إلا جهنم ، وعن يساره فلا يرى إلا جهنم ، فانفوا النار ولو بشق تمرة ، فمن لم يجد فبكلمة طيبة ، قال عدى رضى الله عنه : فرأيت الظمينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالبيت . لا تخاف إلا الله ، وكنت فيمن فتح كنوز كسرى بن هرمز ، ولئن طالت بكم الحياة لتروا ما قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم ، يخرج الرجل ملء كفه ذهبا أو فضة فلا يجد من يقبله ) أخرجه البخارى .

#### تنبؤه بفتح مصر :

وعن أبي ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ستفتحون مصر فاستوصوا بأهلها خيرا ، فإن لهم ذمة ورحما » أخرجه مسلم .

إلى غير ذلك من النبوءات التى تحققت والى سوف تتحقق ، ومن أهمها بقاء رسالة الإسلام إلى قيام الساعة ، فقد قال صلى الله عليه وسلم « ولن يزال أمر هذه الأمة مستقيما

أخيرا الكاشفون ، وقد كانوا من قبل ذلك يجهلون ، وسوف يعلمون من غفاباه ما هم عنه غافلون ، فبأى حديث بعده يؤمنون .

وحسبك فى إعجازه غير هذا أنه جاء به نبى أمى زكيت أخلاقه ، وكلفت بهماياه ، ووثق من مستقبل أمته فتحدث عنه حديثا أيده الزمان ، وقام من صدقه فيه على نبوته واضح للبرهان .

#### التنبؤ بفتح بلاد كسرى :

روى عدى بن حاتم قال : ( بينا أنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، إذ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة ، ثم أتاه آخر فشكا إليه فقطع السبيل ، فقال يا عدى هل رأيت الحيرة ، قلت لم أرها و قد أنبتت عها ، فقال إن طالت بك حياة لترين الظمينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحدا إلا الله ، قلت فى نفسى فأين دعار (١) طيء الذين سعروا فى البلاد (٢) ، ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى ، قلت كسرى ابن هرمز ، قال كسرى بن هرمز ، ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه

(١) جمع داعر وهو الخبيث الفاسق .

(٢) من سحر النار أججها وأشعلها .

حق تقوم الساعة أو حتى يأتي أمر الله . ولكنّه جدير أن تتهاد أركانه فينبهم .

وتلك بشرى يبقاه دين المجتمع الفاضل ما بقيت الدنيا . وقال الكونت هنري الفرنسي لينا نحتاج في إثبات صدق محمد إلى أكثر مما يأتي :

شهادة الفريقين المنصفين للإسلام ورسوله :

(١) كان محمد أمياً لا يقرأ ولا يكتب ، كالم يسترشد في دينه بمرشد سبقه . (٢) وكان ينفر من عبادة الأوثان وتعدد الآلهة (٣) ومع كونه أمياً جاء معه قرآن يعجز فكر بني الإنسان عن الإتيان بمثله لفظاً ومعنى ، وهو سر من الأسرار لا يدرك إلا من صدق بأنه من عند الله (٤) ولا ينكر أحد أن مظهر محمد كان مظهر نبوة حقا ، وما بقي فيه فكر خاص به (٥) وما كان يعيل إلى الزخارف والاستكبار والبخل إنه كان يحب شاته بنفسه ويجلس على التراب ويرقق ثيابه وتعله بيده ، وكان قنوعاً ، خرج من الدنيا ولم يشبع من خير الشجر ، ولم تكن له حاشية ولا وزير ولا حشم ، لم يرغب طول حياته في المال ، وكل ما يأتيه كان يتصدق به وبلغ من السلطان غاية ولم يكن له من علامة الملك سوى قضيب إلى غير ذلك مما ذكره هذا المنصف الذي لم يعمه التقليد ولا الحقد .

وهذا هو المسيو دينيه الفرنسي الذي بلغ سبعين سنة من العمر قضى شطراً منها في البحث العميق والمقارنة بين المسيحية والإسلام ، ثم هداه الله إلى الإسلام يقول : وهذا الدين

قال الكاتب الإنجليزي الأشهر توماس كارليل في كتابه الأبطال . لقد أصبح من أكبر العار على أي فرد متقدم من أبناء هذا العصر أن يمتنحى إلى ما يظن من أن دين الإسلام كذب ، وأن محمداً خداع مزور ، وأن لنا أن نحارب ما يشاع من مثل هذه الأقوال السخيفة المخجلة ، فإن الرسالة التي أداها ذلك الرسول ما زالت السراج المخير مدة اثني عشر قرناً لتحو مائتي مليون من الناس أمثالنا حقيقهم الله الذي خلقنا إلى أن قال : ولو أن الكذب والفسق يروجان عند خلق الله هذا الرواج فما الناس إلا به مجانين وما الحياة إلا سخط وعيب وأضلولة كان الأولى بها أن لا تمخلق .

ثم قال : إن الرجل للكاذب لا يقدر أن يبني بيتاً من الطوب ، فهو إذا لم يكن علياً بخصائص الجير والجص والتراب وما شاكل ذلك ، فما ذلك الذي يبنيه بيت ، وإنما هو تل من الانقاض وكثيب من أخلاط المواد لعم . وليس جديراً أن يبقى على دعائمه اثني عشر قرناً يسكنه مائتا مليون من الأنفس

الصلاة الإسلامية ذات مهولة ونباله لم يسبق لها مثيل في صلاة غيرها ، كما أنها لا تدعو الوجوه إلى التظاهر والتكلف ، والميول إلى الشخوص نحو السياء واستئزال النعوج الكاذبة بما يفعله غيرهم أمام صور القديسين .

ثم يقول : إن العقيدة الإسلامية لا تنف عتبة في سبيل التفكير ، وكما أن الإسلام صلح منذ نشأته لجميع الشعوب والأجناس فهو صالح لجميع العقليات والمدنيات ، فكما يبيع نفس الرجل العملي في أسواق لندن حيث الوقت هناك من ذهب . يأخذ بلب النبلسوف الروحاني . ا هـ .

أيها المسلمون . هذا دينكم فجدوه ، فإنه صفو الحياة ، وكلمة الله ، ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين ألعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا .

مصطفى محمد محمد الطبر

الإسلامي هو الدين الوحيد الذي لم يتخذ فيه الإله شكلا بشريا أو ما إلى ذلك من الأشكال . أما في المسيحية فإن لفظ الله تحيطها تلك الصورة الأدمية لرجل شيخ طاعن في السن قد بانث عليه دلائل الكبير والكيسوخة والإحلال ، فن تجاعيد بالوجه غائرة إلى لحية يضاء ومرسة مهمة تثير في النفس ذكرى الموت والقناء ، ولسمع القسوم يصبحون يحيي الله ، فكيف لا يمشون على هذا الحرم الملاك ويطلبون له الحياة ، أما الله في دين الإسلام فلم يجرؤ أي مصور أن يصوره ، لأن الله لم يخلق الخلق على مثاله ، فإنه ليس له صورة ولا حدود محصورة ثم يقول : إن الشريعة الإسلامية ساوت بين الناس ولم تفرق بينهم إلا بطو الهمة ومكرم الأخلاق ، فهذا بلال الحبشي أقامه الرسول مؤذنا للمسلمين ، فإذا سمعوه سعوا إلى الصلاة مع ما عرف عليه العرب من التفاخر بالأحساب والأنساب .

ثم يقول إن الحركات والإشارات في

# مولد النور

للأستاذ حسن جناد

وإذا أدلم الليل واعتكر الدجى	شاق الوجود صباحه المتألق
لم يستن نور السماء عسدي	يوم بمولد نور طله يشرق
• • •	سر حوته من السماء سريرة
حتى أراد الله رحمة خلقه	لشوى بأنوار النبوة تخفق
واقه بلطف بالعباد ويرفق	تسأل الدنيا : متى مياده ؟
في ليلة نشر الربيع لواءه	وبعضها شوق إليه مؤرق
وسرى النسيم بها عيها ينشق	وببيت محمد يومه أيامها
والأفق عطرى القضاة كأنما	وتود لو حملت إليه فتلق
في كل ناحية يخور يعبق	والكون مشبوب الضرام مفزع
وازينت قباب السماء بموكب	قد لقه ليل الضلال المطبق
فيه الملائكة الكرام تحلقوا	والحقد يوغل في النفوس ضلوة
والأرض عرس ، والربى مجلوة	والشر يفل في الصدور ويمرق
فاح العرار بها ، ورف الزنبق	والناس فوضى لا ترى من بينهم
والرمل لشوان المني متهاوس	إلا عييد حجارة لا تنطق
والليل هيان الرؤى مثنوق	جهل وظلم عارم ، وسفاهة
والشرك لطفان السؤال وقاصر	وتنازع ، وتحلل ، وتفرق
حيوان مبهور ، وكسرى مطروق	ضلوا عن الحق القويم ، ومعدم
دوت بأجواز القضاة وجلجلت	داع إلى عصية يتمسحق
بشرى تروع المشركين وتضعق	

طارت بألباب الهداة فوققوا  
وتلفتت طربا إليها الأيتق  
وهوت لروعها الفرائق العلا  
واندك إيمان ، وزلزل جوسق  
والنور يهزم في الشعاب ظلامها  
وينهر منه على البطائح فيلق  
وأشاع في الدنيا بهاء جماله  
لجر عليه من النبوة رونق  
ولد الهدى والنور فأنجب الدجى  
عنها ، وطالعها الصباح المشرق  
.....  
يا من أعاد إلى الوجود شبابها  
فكأنما ولد الربيع الموثق  
وجرى على فم البيان وهديه  
فبما تفجر أوحيا يتدفق  
ألفت ما بين القلوب ، فلم يمد  
باغ يصول ، أو منيظ يحرق  
وفتحت إسماعداً ، وكمن قانع  
في فتمه حل الشقاء المحرق  
ما كان إلا للسعادة والهدى  
رج يسد أو حسام ديمشق  
وبثيت ملكا باذخاً بشرية  
تسع الحياة ، جديدها لا يخلق  
لا جاء إلا الصالحات ، ولا غنى  
إلا أصاب الحق فيه الملقى  
إن الذين تنكبوا دستورها  
ضلوا الطريق إلى السلام وأخفقوا  
وإذا استبدت بالسلام مطامع  
كان البشده غراباً ينمق  
يا ويح هذا الغرب في غلوائه  
غاض الوفاء به ، وضاع الموثق  
بذكي الصراع على مبادئ غاية  
خرقاء يصرخ في دجلها أخرق  
ذرية الأنياب ، ضارية للشرى  
يسى بها الحل الوديع ويسرق  
مشبوبة الأحقاد كل فريسة  
عزلاء يشوبها لظاهما المحرق  
هذى فلسطين ، وذلك جرحها  
لما يزل دمه المقدس يهرق  
والنادبات من القوافي وحدها  
لا يشتقى جرح بها أو يرتقى  
الامة العزلاء أين مكانها  
عما يصول به القوى الأحمق ؟

طارت بألباب الهداة فوققوا  
وتلفتت طربا إليها الأيتق  
وهوت لروعها الفرائق العلا  
واندك إيمان ، وزلزل جوسق  
والنور يهزم في الشعاب ظلامها  
وينهر منه على البطائح فيلق  
وأشاع في الدنيا بهاء جماله  
لجر عليه من النبوة رونق  
ولد الهدى والنور فأنجب الدجى  
عنها ، وطالعها الصباح المشرق  
.....  
يا من أعاد إلى الوجود شبابها  
فكأنما ولد الربيع الموثق  
وجرى على فم البيان وهديه  
فبما تفجر أوحيا يتدفق  
ألفت ما بين القلوب ، فلم يمد  
باغ يصول ، أو منيظ يحرق  
وفتحت إسماعداً ، وكمن قانع  
في فتمه حل الشقاء المحرق  
ما كان إلا للسعادة والهدى  
رج يسد أو حسام ديمشق

دانت لها الدنيا هدى وحضارة  
وعنا لها تاج ، وطأطأ مفرق  
جمعتها بعد الشتات بوحدة  
جمع العروبة عهدا والموتق  
اليوم باسمك للإله تضرعت  
والليل داج ، والحوادث تطرق  
كم هائف بك في خضم صومه  
والريح تمصف ، والسفينة تفرق  
نجاه تكريماً لقدرك ربه  
رسا على شط الأمان الودوق

...

يارب إن عز الرجل فلم يزل  
يوى إليك مغرب وشرق  
فالطاف بأمتنا لأجل محمد  
واكشف بفضلك ما يمانى المشرق  
وانصر (جمالاً) قائد العرب الذي  
بكفاحه آمالنا تتحقق  
من يعتم بك يقو جانبه ؛ ومن  
تهديه ينجح سعيه ويوفق

صبر جاد

السيف أبلغ في الحقيقة منطقاً  
إن كان لا يجدى الحقيقة منطق  
والحق إن أعياء صدق مدافع  
فالمدفع الرنان منه أصدق  
والحيل أنصح من خيال شاعر  
بختال في أفق المني ويعلق  
بجد العروبة وحدة وتسلح  
فالسيف أخرى ، والنضام من أخلق

...

يا من بلاذ بجاهه ويا به  
يحل معقود ، وبفرج ضيق  
ونؤم ساحته فينفصنا شذا  
روض بأنفاس النبوة يعبق  
وتبجج ذكراه المجلجلة الصدى  
شوقاً يهور ودمة تفرق  
من فيض جودك نفحة يحمل بها  
كرب ألم بنا ، ويفتح مغلق  
بك يا رسول الله عزت أمة  
أنت المحروها ، وأنت الممتق

## مِنْ هَذِهِ السَّنَةِ

### أَسْمَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

للدكتور محمد محمد أبو شهبه

وكان المعلم بن عدي قد قدم إلى النبي جليلاً فأراد النبي — كما هو خلقه — أن يرد الجليل بأجل منه ، ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب إلى الطائف داعياً إلى الله ، ورده أهلها رداً قبيحاً ، عاد إلى مكة حزينا ، فأبى قريش عليه أن يدخل مكة ، فأرسل إلى المعلم ليندخل في جواره ، وكان الرجل كريماً غاية الكرم فلبس هو وأبناءؤه السلاح وخرجوا للقائه ودخل مكة وهم يحيطون به قطاف بالبيت وصلى ركعتين ، وأيضا فقد كان له مدح كبير في نقض الصحيفة الظالمة التي تمالات فيها قريش على بني هاشم والمطلب .

ولما قدم جبير بعد بدر كان على دين قومه فسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بسورة ( الطور ) فأثر أسلوبها البليغ ، ومعانيها المحكمة في نفسه فكان ذلك أول ما قرأ الإيمان في قلبه ثم أسلم بعد وحسن إسلامه ، وحمل عن النبي بعض الأحاديث ، فرضى الله عنه .

ولي خمسة أسماء . .

روى الإمامان البخاري ومسلم في صحيحهما بسندهما عن محمد بن جبير بن معلم عن أبيه رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لي خمسة أسماء : أنا محمد ، وأنا الماحي الذي يمحو الله في الكفر ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي ، وأنا العاقب ) هذا اللفظ للبخاري في باب المناقب — باب ما جاء في أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورواه البخاري أيضا في كتاب التفسير — سورة الصف ولكن بلفظ ( إن لي أسماء ... ) .

#### الشرح والبيان

( جبير بن معلم ) هو الصحابي الجليل جبير بن المعلم بن عدي وكان أبوه من أشراف مكة ورؤسائها ، وقد قدم جبير على النبي صلى الله عليه وسلم بعد بدر ليكلمه في أسارى بدر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : ( لو كان أبوك المعلم حيا وكنتي في هؤلاء النتنى <sup>(١)</sup> لتركتمهم ) رواه البخاري في صحيحه ،

(١) جمع تن كومن وزمنى أو تنين كجريح الجرحى ، ووصفهم النبي بالنتنى تحبث عقائدهم .



ورواه البخارى في موضع آخر بلفظ  
« إن لى خمسة أسماء وليس المراد أن أسماء  
صلى الله عليه وسلم محصورة في هذه الخمسة  
لحسب وإنما المراد أنها أشهر من غيرها  
والموجودة في الكتب السابقة والأمم السالفة  
دون غيرها ، ثم إن هذه الخمسة بما خص به  
نبينا عليه الصلاة والسلام وأما غيرها فقد  
يشارك فيها غيره من الأنبياء عليهم  
الصلاة والسلام .

وقال الحافظ أبو الخطاب بن دحية تصنيف  
له مفرد في الأسماء النبوية قال بعضهم أسماء  
النبي صلى الله عليه وسلم عدد أسماء الله الحسنى :  
تسعة وتسعون اسما ثم قال ، ولو بحث عنها  
باحث لبلغت ثلاثمائة اسم ، وقد ذكر  
في كتابه المذكور أما كتبها من القرآن ،  
والأخبار ، وحبط ألعابها وشرح معانيها  
واستطرد - كما هي عادة - إلى فوائد كثيرة .

وفي الحق - كما قال الحافظ الكبير ابن حجر -  
إن غالب الأسماء التي ذكرها وصف بها النبي  
صلى الله عليه وسلم ، ولم يرد الكثير منها على  
سبيل التسمية وذلك مثل عبدة البنية للحديث  
الصحيح المشهور في التمثيل للنبي ومن سبقه من  
الأنبياء بالقصر المشيد للبالغ الحسن في الهندسة  
والبناء والشكل إلا موضع لبنة منه فصار  
الناس يطوفون حول هذا القصر العظيم ويقولون

وبما وقع من أسمائه صلى الله عليه وسلم  
في القرآن بالاتفاق : الشاهد ، والمبشر ، والنذير ،  
والمبين ، والداعى إلى الله ، والسراج المنير ،  
ففي الكتاب الكريم قال الله تعالى مخاطبا له  
« يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ، ومبشرا ،  
ونذيرا ، وداعيا إلى الله يأفك ، وسراجا  
منيرا » (١) وفيه أيضا ، المذكر ، والرحمة ،  
والنعمة ، والمهادى ، والشهيد ، والأمين ،  
والمرسل ، والمذكر ، والرموف ، والرحيم ،  
وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص المروي  
في الصحيح . « سميتك المتوكل ، ليس بلفظ  
ولا غليظ ، ولا جاف ولا محتاب بالأسواق  
ولا يقابل السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح »  
ومن أسمائه صلى الله عليه وسلم المشهورة .  
اقتدار ، والمصطفى ، والشفيع المشفع (٢) ،

(١) الذى يصدق من يسمعه لتوافر الدلائل  
على صدقه وقد كان المشركون وغيرهم كما  
في كتب الحديث والتفسير ، والسير - يكذبونه  
في الظاهر ولكنهم فيما بينهم وفي أنفسهم  
يعلمون صدقه .

(١) الأحزاب الآية ٤٥ ، ٤٦

(٢) الذى تقبل شفاعته

ربك مقاماً محموداً ، (١) فن ذا يحيى ألوف  
ألوف الألوف التي ستحمده في هذا المقام ١١٩  
وهذا الاسم الكريم هو أشهر الأسماء  
وأذكراها بين الناس .

« وأنا أحد »

أحد أفضل تفضيل أى أكثر الناس حداً  
فهو علم منقول من صفة ، وقد ثبت في الصحيح  
أنه يفتح عليه في المقام المحمود بمحامد لم يفتح  
بها على أحد قبله ، والانبياؤه عليهم الصلاة  
والسلام حمادون ، وهو أحدم أى أكثرهم  
حداً أو أعظمهم في صفة الحمد ، وهو صاحب  
لواء الحمد يوم القيامة ، وهو صلى الله عليه  
وسلم بلغ الغاية في الانصاف بالمحامد والفضائل ،  
والغاية في حمد الله والثناء عليه بما هو أهله ،  
وشكره على نعمائه ولم يرد هذا الاسم في القرآن  
إلا مرة واحدة على لسان سيدنا عيسى عليه  
السلام مبشراً به قال هو شأه : « وإذ قال  
عيسى بن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله  
إليك مصداقاً لما بين يدي من التوراة ومبشراً  
برسول يأتي من بعدى اسمه أحد فلما جاءهم  
بالبينات قالوا هذا سحر مبين » (٢) .

يقول بعض المبشرين والمستشرقين إن  
المبشرة أحمدون نبيكم محمد ، وكان في رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حينئذ الحمد لله

هلا وضعت هذه البنية ؟ قال النبي في آخره :  
فأنا البنية ، وأنا عالم النبيين ، فالظاهر من  
سياق الحديث أنه صلى الله عليه وسلم لا يريد  
القسمية بهذا .

وليس من شك في أن كثرة الأسماء ولا سيما  
إذا كانت تدل على خصائص شريفة ومعان  
كريمة فاختار ذلك على شرف المسمى ، وعلو مرتبته ،  
وعظم أخلاقه .

« وأنا محمده اسم مفعول من التحديد للبالغة  
يقال حمده إذا نسبته إلى كثرة الحماد والفضائل  
أو هو الذي حمد مرة بعد أخرى كالممدوح  
قال الأعشى .

إليك - أبيت الممن - كان وجيفها

إلى المساجد القرم الجواد المحمد

ورسولنا محمد صلى الله عليه وسلم تكاملت  
فيه الخصال الحمودة ، والأخلاق الفاضلة  
المعظمة ولا تنفك الألوف ، بل ألوف ألوف  
بل مئات ألوف الألوف تلهج بحمده والثناء  
عليه من لدن مبشئه إلى وقتنا هذا ، وإلى يوم  
يقوم الناس لرب العالمين وفي المحشر حينئذ  
يشفع في الناس ، ويرجيهم من هول الموقف  
بحمده الأولون والآخرين ، وقد نوه الله  
سبحانه وتعالى في الكتاب الكريم بهذه  
الفضيلة والخصيلة الظاهرة فقال عز شأنه :  
« ومن الليل فتهجد به نامة لك عسى أن يبعثك

(١) الإسراء الآية ٧٩

(٢) سورة الصف الآية ٢

سبحانه أن يقول هذا الحديث فهو يأبى على شبهتهم من أساسها فهو محمد ، وأحمد .

وعلى مدخل التنوير والاناجيل من تحريف فقد بقيت البشارة في بعضها هي (انجيل يوحنا) الإصحاح الخامس عشر منه « قال يسوع : إن « البار فليط » روح الحق الذي يرسله أبى يعلمكم كل شيء » وقال أيضا : « من يحبنى » يحفظ كلمتى ، وأبى يحبه ، وإليه يأبى ، وهذه يتخذ المنزلة ، كلمتكم بهذا لأنى لست عندكم بمقيم و « البار فليط » روح القدس الذي يرسله أبى هو يعلمكم كل شيء » و هي بشارة تكاد تكون نصا في الإخبار بنبينا محمد وأحمد والذين ترجموا الاناجيل كتبوا بدل « البار فليط » المعزى لأن الأولى تدل على صفة الرجل كثير المحامد أو كثير الحمد وقد سأل المغفور له الأستاذ الشيخ عبد الوهاب النجار صاحب كتاب « قصص الأنبياء » المستشرق « نلينو » الإبطال عن هذه الكلمة « البار فليط » فقال إن : القس يقولون معناها : المعزى : فقال له : أنا أسأل الدكتور « نلينو » الإبطال عن هذه الكلمة « البار فليط » فقال : إن القس يقولون معناها : المعزى : فقال له : أنا أسأل الدكتور « نلينو » الحاصل على الدكتوراه في الآداب اليونانية القديمة فقال : إن معناها الرجل الذي له حد كثير ، فقال له : هل ذلك يوافق أفضل التفضيل

من حميد ؟ فقال : نعم !!  
أقول : وهذا هو الحق ، وليس بعد الحق إلا الضلال المبين ، وشهد شاهد من أهلها !! ( وأنا الماحي الذي يحو الله بي للكفر ) .  
قيل المراد الذي يحسو ويزيل الشرك والعقائد الوثنية من الجزيرة العربية والأظهر أن ترك الحديث على عمومته فقد كان الكفر عند مبثه يكاد يكون عاما في الدنيا . ولم يسل من ذلك إلا القليلون كالحنيفيين وأهل الأديان الذين لم يبدلوا ويحرفوا ، ويكون المراد أن الله سبحانه عما به معظم أنواع الكفر ، وأصبح معظم الناس مؤمنين موحدين فإنه صلى الله عليه وسلم لم يجاور الرقيق الأعلى حتى صارت الجزيرة كلها مؤمنة موحدة ، وحل أممها به الرسالة من بعده فلم يمس قرن من الزمان أو أقل حتى صار معظم الدنيا المعروفة آتت من المحيط إلى المحيط يذكر على ماذهب توحيد الله في اليوم خمس مرات .  
( وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي ) .  
أى هل أمرى وهو يوافق قوله في الرواية الأخرى ( يحشر الناس على عقبي ) أى أنه أول من يحشر يوم القيامة وفي الحديث الآخر ( أنا أول من تفتح عنه الأرض ) .  
( وأما العاقب ) قد ورد تفسيرها في الرواية الأخرى ( وأنا العاقب للذى ما بعده نبى ) فهو غاتم الأنبياء والمرسلين ( وبعد ) فأشهر

## صَوْرُ مَنْ الْمَعَارِكِ الْبَيِّنَاتِ بَيْنَ خُصُومِ الْإِسْلَامِ وَأَنْصَارِهِ الشَّعْرُ فِي الْمَعْرَكَةِ لِلْأَسَازِ عَزَّ وَجَلَّ السَّلَوَاتِ

حين اقتتل الرسول الكريم ، صلوات الله عليه ، من مكة إلى يثرب فراراً بدينه ودفاعاً عن عقيدته ، وصوتاً لدعوته .. وحين أُلْجِأَتْهُ طُرُورَاتُ الْكِفَاحِ إِلَى الْحُرُوبِ وَإِلَى أَنْ يَقِفَ مَوْقِفًا صَارِمًا حَاسِمًا مَعَ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ لَمْ تَنْفَعْ مَعَهُمُ الْحِكْمَةُ وَلَمْ تَوْثُرْ فِيهِمُ الْمَوْعِظَةُ الْخَسَنَةُ ، دَخَلَ الشَّعْرُ فِي الْمَعْرَكَةِ مَهْجُومًا وَدَفَاعًا .

وَكَانَ مَعْنَى هَذَا وَدَلَالَتُهُ الْقَرِيبَةُ ، أَنَّ الدَّعْوَةَ دَخَلَتْ فِي طُورِ مَنْ أَلْطَوَارِ الْقُوَّةِ وَلَوْنٍ مِنْ أَلْوَانِ الْإِسْتِقْرَارِ لَمْ يَتَيَّأْ لَهَا مِنْ

قَبْلِ ؛ فَقَدْ كَثُرَ أَنْصَارُهَا وَاشْتَدَّ لِذَلِكَ حَقْدُ أَعْدَائِهَا ، وَكَأَنَّمَا لَمْ تَكْفِهِمْ سَيُوفُهُمْ لِحَشْدِهَا بَيَانُهُمْ وَأَغْرَوْا شَعْرَاهُمْ بِحَرْبِ هَذِهِ الدَّعْوَةِ ، وَالتَّعْوِيقِ مِنْ نَعْمِهَا ، وَصَدَّ النَّاسَ عَنْهَا ، وَلَسَكُنَ أُنَى لَهْمِ هَذِهِ الْأَمَانِ الْكَذَّابِ .

تَجَرَّدَ لِهَاجَةِ الْمُسْلِمِينَ وَالنِّيلِ مِنْهُمْ وَمَعَاوِلَةِ الْغَضِّ مِنْ أَقْدَارِهِمْ كَثِيرٌ مِنْ شَعْرَاءِ الْمُشْرِكِينَ مِثْلُ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الرَّبْعِيِّ ، وَضُرَّارِ بْنِ الْخَطَّابِ ، وَأَبِي سَفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ ، وَأَبِي عِزَّةِ الْجُمَحِيِّ ، وَحَمْرُو بْنِ الْعَاصِ .

( بقية المنشور على صفحة ٢١١ )

هَذِهِ الْأَسْمَاءُ ( مُحَمَّدٌ ) وَلَمْ يَكُنْ هَذَا الْأِسْمُ مَشْهُورًا فِي الْجَاهِلِيَّةِ ، وَإِنَّمَا تَسْمَى بِهِ بَعْضُ الْعَرَبِ قَرَبَ مِيلَادِهِ لَمَّا سَمِعُوا مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرَّهْبَانِ وَأَهْلِ الْكِتَابِ أَنَّ نَبِيًّا سَيَبْعَثُ آخِرَ الزَّمَانِ يُسَمَّى ( مُحَمَّدًا ) فَسَمَوْا أَبْنَاءَهُمْ بِهَذَا رَجَاءَ ذَلِكَ ، قَالَ عِيَّاضٌ : وَهَمْسَةٌ لِأَسَابِعِ لَهْمٌ ، وَقَالَ السَّهْلِيُّ فِي ( الرُّوضِ الْأَنْفِ ) لَا يُعْرَفُ مَنْ تَسْمَى قَبْلَ النَّبِيِّ بِهَذَا الْإِسْمِ إِلَّا ثَلَاثَةٌ ، وَالَّذِي حَقَّقَهُ الْحَافِظُ ابْنُ حَبَرٍ

أَنَّهُ تَسْمَى بِهَذَا الْأِسْمِ خَمْسَةُ عَشَرَ شَخْصًا ، فَلَمَّا وَلَدَ النَّبِيُّ أَلْهَمَ اللَّهُ جَدَّهُ بِهَذَا الْأِسْمِ تَحْقِيقًا لِمَا سَبَقَ بِهِ عِلْمُ اللَّهِ وَذَكَرَ ابْنُ أَحْمَقَ فِي السِّيَرَةِ أَنَّ أُمَّهُ كَانَتْ رَأَتْ فِي الْمَنَامِ مَنْ يَقُولُ لَهَا : سَمِيهِ مُحَمَّدًا ، فَلَعَلَّهَا أَخْبَرَتْ جَدَّهُ بِذَلِكَ فَسَاءَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي شَرَّفَنَا بِالْإِسْلَامِ ، وَالتَّصْدِيقِ بِرِسَالَةِ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ ﷺ

و. محمد أبو شوبه

وأخذ بطرف لسانه وقال والله ما يصرفني به  
مقول بين بصرى وصنعاء . فقال له : كيف  
تهجوم وأنا منهم ؟ فقال أسلك منهم كما تسلك  
الشجرة من العجين . قال : فكان يهجوم ثلاثة  
من الأنصار : حسان بن ثابت وكعب بن مالك  
وعبد الله بن رواحة . فكان حسان وكعب  
يعارضانهم بمثل قولهم بالوقائع والأيام  
والمآثر ويعيرانهم بالمثالب ، وكان عبد الله بن  
رواحه يعيرهم بالكفر . فكان في ذلك الزمان  
أشد القول عليهم قول حسان وكعب وأهون  
القول عليهم قول ابن رواحة فلما أسلخوا رفقوا  
الإسلام كان أشد القول عليهم قول ابن رواحة .

والمعجب أن هؤلاء الشعراء الذين وقفوا  
لنبي صلى الله عليه وسلم حاجين محاربين قد  
هداهم الله بعد الكفر إلى الإسلام فمكافأوا  
بعد من المسلمين الصادقين ما عدا أبا عزة  
الجهني الذي قتل يوم أحد لكفره ونقضه  
العهود ، كان أبو عزة هذا شاعرا ملحقا ذا  
هيال وكان شديد الخصومة للنبي كثير العطن عليه  
والهجوم له وفي غزوة بدر أمر كافرا فوقف  
بين يدي الرسول ذليلا ضارعا يقول : إن ذو  
عيال وحاجة قد عرفتها فامنن علي صلى الله عليه  
ورق النبي لحاله وأخذته النطف على صفاره  
ومن عليه من غير فداء واشترط عليه  
ألا يعين عليه بشعره فعاذته وأطلقه ، وهو  
في ذلك يقول :

ورقف هؤلاء من شعراء المسلمين حسان  
ابن ثابت ، وعبد الله بن رواحة ، وكعب  
ابن مالك . ومن يتصفح شعر هؤلاء المسلمين  
الصادقين يجد فيه العقيدة الصلبة التي لا تصنف  
والإيمان الثابت الذي لا يتزعزع ، ويحس  
من هذه الأشعار بنفحات القوة ودلائل  
التأييد الإلهي تسرى فيه وتفيض من خلاله .  
وكان هؤلاء الشعراء المسلمين طرائفهم المختلفة  
في صدع هؤلاء المشركين والرد عليهم ،  
والتهوين من أمرهم ، وفضح ضلالهم وكفرهم  
أو الإقذاع في سبهم وهجومهم كما يبدو واضحاً  
من قول أبي الفرج الأصفهاني (١) : كان  
يهجو رسول الله ثلاثة رقط من فريشهم :  
عبد الله بن الزبيري وأبو سفيان بن الحارث  
ابن عبد المطلب وعمر بن العاص (٢) .

فقال قاتل لعلي بن أبي طالب : اهج عنا  
القوم الذين قد هجونا ، فقال علي رضي الله  
عنه إن أذن لي رسول الله فعلت ، فقال النبي  
ليس هناك أو ليس عنده ذلك ، ثم قال  
للأنصار : ( ما يمنع القوم الذين نصرنا  
رسول الله بسلاحهم أن ينصروه بالسيف )  
فقال حسان أنا لها .

(١) الأغانى ٤ ص ١٣٧ .

(٢) زاد في أسد الغابة رابعاً هو ضرار  
ابن الخطاب .

ألا أبلغنا عن النبي محمد

بأنك حتى والمليك حيد  
وأنت امرؤ تدعو إلى الرشد والحق  
عليك من الله الكريم شهيد  
ولكن إذا ذكرت بدرا وأهلها

تأوب ما في حسرة وتمود (١)  
فلما كان يوم أحد دعاه صفوان بن أمية  
ابن خلف الجعفي ، وهو سيدهم يؤمئذ إلى  
الخروج فقال له : إن محمدا قد من على وعاهدته  
ألا أعين عليه فلم يزل به وكان محتاجا فأطعمه  
ومناه فخرج فسار في بني كنانة فخرهم وقال

يا بني عبد مناة الزمام  
أتم حماة وأبوكم حام  
لا تعدوني فصركم بعد العام

لا تسلموني لا يحمل لإسلام  
قيل : له أسر يوم أحد فقال : يا رسول  
الله من علي ، فقال النبي : لا يلدغ المؤمن من  
جحر مرتين وقال أبان بن عثمان ، قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم : لا تمسح عارضيك  
بـ.كـ تقول خدعت محمدا مرتين فقتله (٢) .

وأما أبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب  
فهو ابن عم الرسول ورضيحه ، وكان المأمول  
أن يكون دمه الرسول وظهيره وعونا له على

ثلاث تنوب وأحداث تقع ، ولكنه تضرع  
عداوة الرسول وحققا عليه بعد أن أعلن  
دعوته وأخذ في هجائه حتى اضطر حسان إلى  
أن يهجوه هجاء مقذما ثم أسلم عام الفتح وشهد  
حينئذ فأبلى فيها بلاء حسنا (٣) .

من شعر حسان فيه :  
وإن سنام المجد من آل هاشم  
بنو بنت غزوم ووالدك العبد  
ومن ولدت أبناء زهرة منك  
كرام ولم يلحن مجازك المجد  
وإن امرأة كانت سمية أمه

وسمراء مغلوب إذا بلغ الجهد  
وأنت مجين يبط في آل هاشم  
كانيط خلف الراكب القدح الفرد

ولهذا البيان الذي يرجع ويصدع ويأخذ  
عليهم منافذ القول فيخرمهم يقول النبي صلى  
الله عليه وسلم أمرت عبد الله بن رواحة فقال  
وأحسن وأمرت كعب بن مالك فقال وأحسن  
وأمرت حسان بن ثابت فشني واشتق (٤) .

ومن شعر حسان في الرد عليه :  
ألا أبلغ أبا سفيان عنى  
هانت بحوق نخب هواه  
بأن سيفونا تركتك عبدا  
وعبد الدار سادتها الإمام

(١) ص ٢٠٦ نفس المصدر

(٢) ج ٤ ص ١٤٣ الأغاني .

(١) طبقات الشعراء ص ٢١٢ .

(٢) ص ١٢٣ المصدر نفسه .

هجوت محمدا فأجبت عنه  
وعند الله في ذاك الجزاء  
أنه جوه ولست له بكف  
فتركا لخير كما الفداء  
هجوت مباركا برا حنيفا  
أمين الله شيمته الوفاء  
فإن أبي ووالده وعرضي  
لعرض محمد منكم وفاء  
فن يهجو رسول الله منكم  
ويمدحه وينصره سواء  
فوقف حسان هنا موقف المدافع الذي  
بنتي القرية ويحترس من أن تنال منه الطعنة،  
وهو يني الرسول صلى الله عليه وسلم بنفسه  
ووالده وجهه (وعند الله في ذاك الجزاء)  
وهو جزاء يوفي بفهم حساب .  
ويروى أبو الفرج الأصمغاني (١) لما كان  
عام الأحزاب وردم الله بغيظهم لم ينالوا  
خبراً قال النبي صلى الله عليه وسلم : من يحس  
أعراض المسلمين ؟ فقال كعب : أنا يا رسول  
الله ، وقال عبد الله بن رواحة : أنا يا رسول  
الله . وقال حسان بن ثابت : أنا يا رسول  
الله . فقال : نعم . أجهم أنت فإنه سيعينك  
عليهم روح القدس .  
ولقد أسلم أبو سفيان عام الفتح ، ومن  
شعره بعد إسلامه قوله :

لمعرك إني يوم أحمل راية  
لتطلب خيل اللات خيل محمد  
الكاملج الحيران أعظم إليه  
فهذا أوان حين أهدى واعتدى  
مداني ماد غير نفسي وقادني  
إلى الله من طردته كل معترد  
وقد قال له الرسول صلى الله عليه وسلم  
حين سماعه هذا البيت أنت طردتني كل معترداً  
يردد ذلك كأنه ينكرها (٢) .  
وكان لابن الزبيري أشعار كثيرة في هجاء  
المسلمين والتحريض عليهم ولأنيل منهم .  
ومن ذلك قوله في يوم أحد : (٣)  
كل يؤس ولعم زائل  
وبسات الدهر يلعبن بكل  
والمعطيات خساس بيتنا  
وسواء رمس مثر ومقل  
لبت أشياخي يبدو شهدوا  
ضجر الخزرج من وقع الأسل  
حين ألفت بقناة بركها  
واستحر القتل في عبد الأشل  
فقبلنا النصف من ساداتهم  
وعدلنا مثل بدو فاعتدل  
وحسان بن ثابت يرد عليه هذا الشعر  
وينقضه ويذكره بيوم بدر . وقد قتلوا من

(١) ص ٢٠٦ طبقات الشعراء .

(٢) نفس المصدر ص ٢٠٠ ، ١٩٩ .

(٣) ج ٤ ص ١٤٥ الأغانى .

والأسي على ما فرط منه . وهو حين يعلن  
عن إسلامه يصرخ بأن كل ما فيه من قد اللحم  
والعظام كلها آمنى وهو للفداء للذير الذى  
يقوم بأمره .

ويقول أيضا ، حين بلغه يوم الرسول له  
قبات ليل نابية كأنه محموم :

منع الرقاد بلابل وموموم  
والليل محتلج الرواق بهم  
يا أمائى أن أحد لائى

فيه فبت كأنى محموم  
يا خير من حملت على أوصالها  
عيراة مروح اليدى رسوم  
إلى لمعتذر إليك من الذى

أسديت إذا أمائى الضلال أهم  
أيام تأمرنى بأغوى خطة

سهم وتأمرنى بها مخروم  
فاغفر فدى لك والذى كلاهما

ذنى فإنك واحم مرحوم  
وعليك من أثر المليك علامة

نور أضاء وعاتم مخوم  
مضت العداوة وانقضت أسبابها

ودعت أواصر بيتنا وحلوم  
وكان هيرة بن أبى وهب المخرومى شاعرا

من رجال فريش المعدودين . وكان شديد  
للعداوة لله ولرسوله فأخذه الله ودخقه (١)

(١) أبعدته وطرده حتى صار الناس  
لا يبالون به .

سادتهم سبعين وأسروا سبعين وشدوا عليهم  
شدة صادقة .

حتى ولوا على أعقابهم ضللا وهربا فى  
الشعب أشباه الأبل . .

ذهبت يا ابن الزهرى وقعة  
كان منا الفضل فيها لو عدل

ولقد نلتم وتلنا منكم  
وكذاك الحرب أحيانا دول

إذ شدتنا شدة صادقة  
فاجأناكم إل سفح الجبل

إذ تولون على أعقابكم  
هربا فى الشعب أشباه الرسل

نضع الخطى فى أكتافكم  
حيث نهوى هلا بعد نهل

فسدحنا فى مقام واحد  
منكم سبعين غير المختل

وأسرنا منكم أعدادم  
فانصرفتم مثل إعلات الحجل

وقد أسلم ابن الزهرى بعد ذلك ومدح النبي  
صلى الله عليه وسلم فأحسن ومن قوله فيه (١) .

يا رسول المليك إن لسانى  
رائق ما فتقت إذا ما جور

إذا جرى الشيطان فى سنن الفى  
من مال ميلة مبتور

آمن اللحم والعظام بما قل  
مت فنفى الفداء وأمت للذير

وإن اعتذاره هذا لتبدو فيه الحسرة  
(١) نفس المصدر ص ٣٠٢



وله شعر كثير وحديث (١) وهو الذي يقول في يوم أحد :  
قدنا كنانة من أكناف ذي يمن  
عرض البلاد على ما كان يزجها  
قالت كنانة أني تذهبون بنا  
قلنا النخيل فأمرها وما فيها  
وقد نافضه ورد عليه في هذه القصيدة  
حسان بن ثابت بقوله :  
سقم كنانة جهلا من عداوتكم  
إلى الرسول لجند الله مخزها  
أوردتموها حياض الموت ضاحية  
فالنار موعدها والقتل لاقيا  
أنتم أحايئش جمعتم بلائسب  
أنمة الكفر غرتم طواغيا  
علا اعتبارهم بخيل الله إذ لقيت  
أهل القليب ومن أرويته فيها  
كم من أسير فككناه بلائس  
وجز ناصية كنانا موالها  
وقه در حسان بن ثابت فقد كل اللسان  
الصوال والمندره القوال للدعوة ينافع عنها  
ويقف دونها وينصر الرسول بلساه ، وكان  
يواجه به الفحول ويعارض الوفود .  
يروى أبو الفرج الأصفهاني (٢) أنه قدم  
على الرسول صلى الله عليه وسلم وقد بنى تميم  
فناقضه وبذه بقصيدته الرائعة :

إن الدوائب من فخر واخوتهم  
قد بينوا سنة الناس تنبع

وهو شعر كثير وحديث (١) وهو الذي يقول في يوم أحد :  
قدنا كنانة من أكناف ذي يمن  
عرض البلاد على ما كان يزجها  
قالت كنانة أني تذهبون بنا  
قلنا النخيل فأمرها وما فيها  
وقد نافضه ورد عليه في هذه القصيدة  
حسان بن ثابت بقوله :  
سقم كنانة جهلا من عداوتكم  
إلى الرسول لجند الله مخزها  
أوردتموها حياض الموت ضاحية  
فالنار موعدها والقتل لاقيا  
أنتم أحايئش جمعتم بلائسب  
أنمة الكفر غرتم طواغيا  
علا اعتبارهم بخيل الله إذ لقيت  
أهل القليب ومن أرويته فيها  
كم من أسير فككناه بلائس

وجز ناصية كنانا موالها  
وقه در حسان بن ثابت فقد كل اللسان  
الصوال والمندره القوال للدعوة ينافع عنها  
ويقف دونها وينصر الرسول بلساه ، وكان  
يواجه به الفحول ويعارض الوفود .  
يروى أبو الفرج الأصفهاني (٢) أنه قدم  
على الرسول صلى الله عليه وسلم وقد بنى تميم  
فناقضه وبذه بقصيدته الرائعة :

(١) ص ٢١٥ طبقات الشعراء .

(٢) الأغانى ج ٤ ص ١٤٦ .

فإنهم أفضل الأحياء كلهم  
إن جدد الناس جدد القول أو شعروا  
وقام عطار بن حاجب فقال :  
أتيناك حتى يعلم الناس فضلنا  
إذا اجتمعوا وقت احتضار الموام  
بأننا قروح الناس في كل موطن  
وأن ليس في أرض الحجاز كدارم  
ورد عليه حسان بقوله :

منعنا رسول الله إذ حل بيننا  
على كل باغ من معد وراغم  
هل انجد إلا السؤدد العود والندى  
وجه الملوك واحتمال العظام

فقال الأقرع بن حابس : والله إن هذا  
الرجل لمؤتى له (١) . والله لشاهره أشعر  
من شاعرنا ولخطيبه أخطب من خطيبنا  
ثم أسلبوا ، وأقاموا عند النبي صلى الله عليه وسلم  
يتعلمون القرآن ، ويتفقهون في الدين .

فاليان القوى المؤثر والمنطق الصائب  
الجدل وحسن التأتى للأمور بالقول البارح  
جعل هؤلاء الذين جلموا مفاخرين ووفدوا  
مكائرين يذعنون للحق ويدخلون في دين الله  
راضين مطمئنين .

وانقد أوتى حسان رضى الله عنه كما أوتى  
غيره من شعراء الإسلام للقدرة البارحة على  
حسن البيان ومقارعة الخصوم فانتصروا  
للحق حتى دخل الناس في دين الله أفواجا ؟

عبد الحميد محمود المسامحة

(١) أى مسهل له وميسر في أمره .

يرضى بها كل من كانت سريره  
تقوى الإله وبالأمر الذى شرعوا  
قوم إذا حاربوا ضرروا عدوم

أو حاولوا النفع في أشياءهم نفموا  
فماد الفخر عند حسان يدور على ما حبا  
الله به المهاجرين والألصاق من تبليغ الشريعة  
وبيان السنة التى يرضاها المتقون ويعلمون  
إلى شرعها المؤمنون . وقد كشف حسان  
عن واقع المسلمين ووصف حالهم التى عرفها  
العرب جميعا ، وبين أنهم إذا حاربوا ضرروا  
العدو وإذا أرادوا نفع الأشياء قدروا على  
النفع ، وأن ما أعطوه لا يستطيع إصلاحه  
وما أسلموه لا يقدر واحد على إضعافه ،  
فإذا نال بعض الناس هذه الصفات ( فكل  
سبق لأذى سبقهم تبع ) ثم هم أعفاء قالمون  
لا يرمى بهم طمع ولا يحنون بفضلهم من  
الجار وإذا حاربوا لا يفرحون لهزيمة العدو  
ولا يمزحون إن أصيبوا ثم يتوجه إلى خصمه  
في قوة واعتداد .

فإن في حربهم فاترك هداوتهم  
سما يخاض عليه الصاب والسلع

أكرم بقوم رسول الله قائم  
إذا خرفت الأهواء والشيع  
وهو يكشف القوة التى أعانت على المدح  
فهو يحمل قلبا مؤمنا محبا وقد آناه الله لسانا  
قولا صارما .

أهدى لهم مدحى قلب يوازره  
فيا أراد لسان حاتمك حشع

## خفايا في زوايا اللغة والأدب للأستاذ علي السباعي

— ٣ —

١٦ — بدا في المعاجم بدا يبدو بدوآ :  
ظهر ، وتبدى أقام في البادية ، وتبادى تشبه  
بأهل البادية ، ولم تذكر تبدى بمعنى ظهر ،  
نقطاً بعض المعاصرين شاعر مصر الكبير  
المرحوم حافظ بن إبراهيم حين وصف  
الشمس فقال :

لاح منها حاجب الناظرين  
ففسوا بالليل وضاح الجبين  
ومحت آيتها آيته  
وتبدت فتنة العالمين

ولكن جاء في شعر عمرو بن معدى كرب  
في الحماسة ٣٤ ص ١٢٤٢ :

وبدت ليس كآها

بدر السماء إذا تبدى

وفي شعر سعد بن مطرف الجاشعي إلى  
ابنة عم له كانت يهاها في الأمل ٣٠  
ص ٢١٥ :

حاش لله أن أكون خليا

من هواء وقد تقطعت وجدا

كيف لا كيف عن هواء سلوى

وهو شمس الضحى إذا ما تبدى

فتبدى بمعنى وضح وظهر ظهر عند  
الشاعرين وإن فات المعاجم تدوينه لاتساع  
اللغة وتفرق مظاهرها عند جمعها .

١٧ — بدح قال المصباح ( بدحت الشيء  
بدحا من باب نفع شققته ، والصواب كما  
في اللسان ( بدح ) بالذال المعجمة والحاء المهملة  
واظنوه في ( بدح ، وبدح ) فقد نقل عن  
التهذيب ( بدح لسان الفصيل بدحا : فلقه  
وشقه لتلا يرتضع ) ثم قال الأزهري ( وقد  
رايت من العربان من يشق لسان الفصيل  
اللاحج بقناياه وهو الأحزاز عند العرب ) .  
في عبارة اللسان المطبوعة بتحريفان عن  
المخطوطة أو المصورة التي فيها الرعيان بدل  
العربان والأجرار بدل الأحزاز ، وإنما  
لنعرف منذ الدراسة أن العربان جمعاً للعرب  
لم يرد ، وقد استبدل أستاذنا الأسكندري  
رحمته حين كنا نشرح خطبة طارق بن زياد  
( وقد انتخبكم الوليد بن عبد الملك أمير  
المؤمنين من الأبطال عربانا ورضيكم للوك  
هذه الجزيرة أصهارا وأختانا ) بعربان عربانا  
جمع عرب ، ولكننا لم نجد في المعاجم أيضا

وجعل المزهرة الكلمة من باب فاعيل  
وما أراها كذلك وإنما هي فعيل ولو كان لها  
فعل رباعي ( يرتق ) لكان وزنها فاعيل .

١٩ - البازي : قال في المعجم الوسيط :  
البازي ضرب من الصقور وهذا ينير شك  
خطأ مطبوع صوابه : ضرب من الصقور  
ويترجم للبازي في بابين ( بَاز ) و ( يوز )  
ومن أجل ذلك اختلقت لغاته ووزنه هو  
باز وبَاز وبَاز وبَازي ويجمع على أبوزة  
وبيزان ، وبزاة وبزاي ووزنه من بزا  
فمع ومن يوز فعل .

٢٠ - بسل : العمل في المعاجم بسل  
ببسل بسولا وبسالة : شجع فهو ببسل وباسل  
والجمع بسلاء وبسل ولم يجمع في المعاجم  
بواسل : كفواوس وهوالك ونواكس ،  
فأنكرها المعاصرون : البازجي في لغة الجرائد  
والاستاذ بشر فارس في المقطع وقد الأخير  
شاعرنا العظيم الموهوب المرحوم أستاذي  
على الجسام في قوله مؤبنا ملك العراق  
المرحوم غازي الأول :

طرحنا رداء اليأس هنا بواسلا  
وإن هزنا يوم العراق وإن أدا

ولكنني وجدت الجمع في قول باحث بن  
صريم الشكري في الحاشية ١٧١ ص ١٤٩  
من الحاشية ج ١ .

عزباناً ، فرجعت إلى كتب الصرف فأقيتها  
نقول ( يكسر فعلان في اسم على فعل صحيح  
العين وليست هي ولامه من جنس واحد )  
وحفظت من المعاجم هذه الكلمات : أقط  
في إحدى لغاته وأقطان ، وبلد وبلدان ،  
وحبش وحبشان ، وحدث : شاب فتى ،  
وحدثان ، حمل وحلان ، وخشب وخشسان  
وذكر وذكران ( في القرآن ) ، وذهب  
وذهبان ، وعلق : قاع مطمئن ، وعلقان ،  
وعلم : ما يوضع من العلامات لسالك الدروب  
في القلوات وعلقان ، وليس هذا الجمع معجمياً  
وإنما أخذه من قول حميد الهلالي ص ٩٢ :

أقول وقد حال الأجارح دونها  
وغيبها عساه وأباهره

و فرق : مكيا المعروف في المدينة بسبع ستة  
عشر رحلا وقرقان ، وعلق : مطمئن من  
الأرض وعلقان ، ولحم لغة في لحم ولحان ،  
ولعم ولعمان ، ووزغ : سام أبرص  
ووزغان ، وخلق : ثوب بال وخلقان .

الأيسع بمعنا الموقر أن يضيف إلى هؤلاء  
عرب وعربان ، وعزب وعزبان مستنداً إلى  
قرار الصرفين السابق وتسيلا للتعريفين  
والمستمرين ؟

١٨ - يرتق : جاء في المزهرة للسيوطي  
ج ٢ ص ١٤٥ . يرتق : ضرب من الكماء  
ونقل اللسان عن المحكم أنها صغار سود

فقال جزء نعم وفي شواهدنا لجمع جزء  
شاهدا وجمع عتبه غائبا .

٤ ، ٥ — ساج وسواج وضاج  
وضواج وكلاما من يرفع صوته بالقراءة  
وبها جاء بيت أبي طالب :

فأني والسواج كل يوم

وما تتلو الناصرة المشهور  
يروى والضواج ، الناصرة : أصحاب  
الأسفار ، المشهور : العلماء وروى بدلها  
الشهود .

٦ — ساقط : لثيم وذو وسواقط قال  
أوس بن حجر :

زعم ابن سلى مرارة أنه

مولى السواقط دون آل المنذر

٧ — فارط وهوارط : قال اليرقان

ابن بدر ص ٢٣ في الاختلاف لابن الأنباري  
وردت بأفراس حقائق وفتية

فوارط في أبحار ليل معصم

٨ — غامض : فافر من الرجال عن الخمل

وغوامض قال أبو محمد الففقي :

والغرب غرب بقري فادض

لا يستطيع جره الغوامض

٩ — قابس : يقبس الخير ويطلبه الناس

وقوابس قال المرقش الأكبر في المعضلية ٧٤

ترك بهاليل طويلا ومنزلا

وموقد نار لم ترمه القوابس

وكتيبة سفح الوجوه بواصل

كالأسد حين تذب عن أشبالها

وفي قول الزيفان السعدي ص ٩٣ ج ٢

من مجموعة أشعار العرب لوليم بن الورد :

يحملن أسد الزارة البواسل

مدزعين للوغى سمرابلا

يعنى خيلا تحمل فرسانا بواصل فجمان كأسد

الاجمة قد لبسوا الحرب لباءها ، وقد وفقت

على جموح لفاعل وصف لمذكر عاقل تبطل

قول النحويين بشذوذ الفارس مع مائلة

في قول ابن مالك : فواعل لفواعل وفاعل

وفاعلاء مع نحو كاهل .

وحائض وصاحل وفاعلة

وشذ في الفارس مع ما مائه

فمن ذلك . :

١ — رافد وروافد في قول خنصرة بن

خنصرة في المعضلية - ٩٣ -

وطارق ليل كنت حم ميينه

إذا قل في الحى الجميع الروافد

ورافد : مط أو معين .

٢ ، ٣ — غائب وغوايب ، وشاهد

وشواهد ، قال عتبه بن الحارث بجزء بن سعد

في الخزانة ج ١ ط السلفية ص ١٩١

أحامى عن ديار بني أبيكم

ومثلى في غصواتكم قليل

١٨ - ناكس ونواكس ، وقارس  
وفوارس ، وهالك وهوالك ، وخاطى\*  
وخواطى\* .

شاهد ناكس ونواكس قول الفرزدق :  
وإذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم  
خضع الرقاب نواكس الأبرار  
وشاهد فوارس قول المتنخل اليكبرى :  
وعلى الجياد المضرا  
ت فوارس مثل الصقور  
وشاهد هوالك قول جند الطمان :

فأيقنت أنى عند ذلك مائر  
خداة إذا هالك فى الهوالك  
وشاهد خاطى\* قولم فى المثل :  
(مع الخواطى\* هم صائب) كفى الأمثال  
للعسكى ، أما رواية الميدانى فتحتمل أن  
تكون الخواطى\* جمع عاطئة (من الخواطى\*  
هم صائب) .

ووقفى على جموع أخرى لم أحر على  
شواهد لها من ذلك :

١ - صاحب وصواحب عن المصباح  
(فرس) قفلا عن ابن القطاع .  
٢ - حاسر وحواسر قفلا عن المخصص  
ج ٦ ص ٧٩  
٣ - عاجز وعواجز عن القاموس  
(عجز) لفظة هذيل .

١٠، ١١ - حاز وحسواز وكاهن  
وكسواهن : فى تفسير ابن الأبارى - وهو  
حيحة - قول أفنون النخلى فى المفضلية ٦٥ :  
ألا لست فى شيء فروجاً معاويا

ولا المشفقات إذ تبعن الحوازيا  
قال ابن الأبارى واحد حاز وواحد  
الكسواهن : كاهن ولم تذكر المعاجم الجمع .  
١٢ - فاجع ونواجع : فى البيان والتبيين  
ج ٣ ص ٨٤ تحقيق الأستاذ عبد السلام  
مرون قال الوزيرى :

وأعلم أنى سأصهر مبتا  
إذا صار النواجع لا أسير  
ويروى فى الأساس (نجم) :  
.... سأصهر ربما إذا انتجع ....

١٣ - سابق وسوايق قال بشامة بن حزن  
النهشل فى الحاسية ١٥ ص ٢٢ :

إن تبند غاية يوما لمكرمة  
تلق السوايق منا والمصليا

١٤ - عالف وخوالف : قال تعالى فى  
آية ٨٧ من النبوة ، وضوا بأن يكونوا مع  
الخوالف وطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ،  
وقال المفسرون والمعاجم : جمع عالفة  
أو عالف وأميل إلى الأخير لأن قبل  
آية الخوالف « فاقصدوا مع الخالفين » ،  
٨٣ من السورة نفسها ١٥ ، ١٦ ، ١٧ .

- ٤ - حارث وحوارث عن اللسان (حرث) وفيه قال سيويوه ومن قال حارث قال في جمعه حوارث حيث كان اسما عاصا كزبد فافهم يعني أنه ليس من الباب لأنه علم لاصفة .
- ٥ - ٨٠٧، ٦٠٥ في الخزانة ط السلفية ج ١ ص ١٩٢ نقلا عن شرح أدب الكاتب للحواليقي حارس وحوارث وحاجب وحوارب من المحاجة وقولهم (أنا وحوارب الله ودواجه) جمع حاج وداج : ممين أو مكار وفي شرح شواهد الثذور للفيومي هند شرح شاهد الفرزدق السابق .
- ٩ - عاشع وغواشع .
- ١٠ - وفي اللسان (قرا) قار : متبمع .
- أو شهيد ومنه الحديث الناس قواري الله في أرضه أي شهداء .
- ١١ - ناكس : أحجم فهو محجم ونواكس .
- وقد رأيت في اللسان (بزل) والمخصص في أسنان الأبل عن سيويوه وابن سيده أنهما أجريا بازل على بوازل لتقديرهما بازل بيازلة وما أظن أن في حاجة إلى هذا الإجراء لأن (صاهل وكاهل) مما هو لغير العاقل لا يحتاجان إليه فتقديرهما غير مستو ولا مستقيم .
- وبعد ، فإننا ننتظر رأى الجمع الموقر في هذا الجمع بعد أن جاء السامع بثلاثين منه فصيحة واحدة .
- يتبع •

### على السبامي

(اللغة العربية تتحدث هن نفسها)

قال المرحوم حافظ إبراهيم :

وسمت كتاب الله لفظا وغاية

وما ضقت عن أي به وعظات

ثم يقول :

أنا البحر في أحشائه القدر كامن

فهل سألوا الغرامس عن صدقاتي

## طريقة القرآن في الدعوة والإقناع<sup>(١)</sup> للاستاذ أحمد مصطفى

- ٤ -

زوجين اثنين ، يغشى الليل النهار ، إن في ذلك  
آيات لقوم يتفكرون .

وفي الأرض قطع متجاورات وجنات  
من أعناب وزرع ونخيل صنوان وغير  
صنوان يسقى بماء واحد ، ونفضل بعضها  
على بعض في الأكل ، إن في ذلك لآيات  
لقوم يعقلون . . الرعد : ٣ ، ٤

« أُولَئِكَ يروا إلى ما خلق الله من شيء  
يتغيّاً ظلاله عن اليقين والشكائل مجدداً وهم  
داخرون . . النحل : ٤٨

« أَلَمْ يروا إلى الطير مسخرات في جو  
السماء ما يحسكن إلا الله ، إن في ذلك لآيات  
لقوم يؤمنون . . النحل : ٧٩

« أَلَمْ تر أن الله يرزق محابا ، ثم يؤلف  
بينه ، ثم يجعله ركاما ، فخرى الودق يخرج  
من خلاله ، وينزل من السماء من جبال فيها  
من برد ، فيصيب به من يشاء ، ويصرفه من  
يشاء ، يكاد سنا برقه يذهب بالابصار . .

« يقلب الله الليل والنهار ، إن في ذلك  
لعبرة لأولي الأبصار . . النور : ٤٣ ، ٤٤

« ومن آياته خلق السموات والأرض ،  
واختلاف ألسنتكم وألوانكم ، إن في ذلك  
لآيات للعالمين . ومن آياته مناكم بالليل والنهار  
وابتغاكم من فضله ، إن في ذلك لآيات لقوم  
يسمعون . . الروم : ٢٢ ، ٢٣

(ج) ولم يعمل القرآن في هذا المجال طريقة  
الملاحظة العلمية التي تؤدي إلى تعرف الأسباب  
الكامنة وراء الظواهر والآثار ، فلفت النظر  
إليها ، وطالب بفهمها في آيات كثيرة نسوق  
منها قول الله تبارك وتعالى : (١)

« إن في خلق السموات والأرض ،  
واختلاف الليل والنهار ، والملك التي تجري  
في البحر بما ينفع للناس ، وما أنزل الله  
من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها ،  
وبث فيها من كل دابة ، وتصريف الرياح  
والسحاب المسخر بين السماء والأرض لآيات  
لقوم يعقلون . البقرة : ١٦٤ .

« وهو الذي مد الأرض وجعل فيها  
رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها

« نحدثنا في المقالين السابقين عن عنصرين  
من عناصر الفلاح في طريقة الدعوة ، هما :  
(١) مراعاة الطبيعة البشرية وما جبلت  
عليه من ميول .

(ب) استخدام المنطق في تفنيد الشبه  
 وإقامة الأدلة .

(١) من غير الممكن استيعاب الآيات  
المتصلة بهذا الموضوع ، وقد حاولنا في اختيار  
الآيات المذكورة هنا أن تكون شاملة لأنواع  
الظواهر التي لفت القرآن أنظارنا إليها .



« ومن آياته مناكم بالليل والنهار  
وابتناؤكم من فضله إن في ذلك لآيات لقوم  
يسمعون » . الروم : ٢٣

« ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء  
فأخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها ومن الجبال  
جهد بيض وحر مختلف ألوانها ، وغرايب  
سود . ومن الناس والدواب والأنعام  
مختلف ألوانه كذلك ، إنما يخشى الله من  
عباده العلماء ، إن الله عزيز غفور » .

فاطر : ٢٧ ، ٢٨

« وآية لهم الليل نسلخ منه النهار ، فإذا هم  
مظلمون . والشمس تجري لمستقر لها ، ذلك  
تقدير العزيز العليم . والقمر قدورناه منازل  
حتى عاد كالرجون القديم . لا الشمس ينبغي  
لها أن تدرك القمر ، ولا الليل سابق النهار ،  
وكل في ملك يسبحون » . يس : ٣٧ - ٤٠

( د ) ومن الأساليب التي عن القرآن بها  
في توجيه الدعوة ومحاربة الإقناع ، الأسلوب  
التلقيني وسوق القضية على أنها مسألة لا تحتاج  
إلى دليل ، ولا تحمل مناقشة ، وهو أسلوب  
له أثره عندما تزاح الأغشية التي صنعها  
أصحاب المصالح ويحلى بين الناس وبين الحق  
السافر الواضح ، وفي القرآن الكريم آيات  
كثيرة تقرر الحقيقة وتذكر بالنعمة وتطالب  
بالشكر في صورة الإيمان بالله وأتباع هديه  
لسوق منها قول الله تبارك وتعالى :

« يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين

من قبكم لعلكم تتقون . الذي جعل لكم  
الأرض فراشا ، والسماء بناء ، وأنزل من السماء  
ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، فلا تجعلوا  
الله أندادا وأنتم تعلمون » . البقرة : ٢١ - ٢٢  
« إن الله فاني الحب والنوى ، يخرج الحى  
من الميت ، ويخرج الميت من الحى ، ذلكم الله  
فاني تؤفكون . فاني الأصباح ، وجعل الليل  
سكنا والشمس والقمر حسباناً . ذلك تقدير  
العزيز العليم » . الأنعام : ٩٥ - ٩٦

« الله الذي خلق السموات والأرض ،  
 وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات  
 رزقا لكم ، ويحر لكم الفلك لتجري في البحر  
 بأمراء ، ويحر لكم الأنهار . ويحر لكم الشمس  
 والقمر دائمين ، ويحر لكم الليل والنهار .  
 وآتاكم من كل ما سألتموه ، وإن تعدوا نعمة  
 الله لا تحصوها ... » . إبراهيم : ٣٢ - ٣٤  
 « والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي ،  
 وأثبتنا فيها من كل شيء موزون . وجعلنا  
 فيها معاش ومن لستم له براقين . وإن من  
 شيء إلا عندنا خزائنه ، وما ننزله إلا بقدر  
 معلوم . وأرسلنا الرياح لواقح ، فأنزلنا من  
 السماء ماء فأسقينا كوه ، وما أنتم له بحازنين .  
 وإنا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون » .  
 الحجر : ١٩ ، ٢٣

« وهو الذي مرج البحرين ، هذا عذب  
 فرات ، وهذا ملح أجاج ، وجعل بينهما  
 برزخا وحجرا محجورا . وهو الذي خلق

« يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم ،  
وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده ،  
أفلا تعقلون » . آل عمران : ٦٥

« وإما لإثبات صدق الرسول صلوات الله  
وسلامه عليه عن طريق ما أخبر به من قصص  
لم يحضر أحداثه ، ولم يكن في زمانه ، ومن  
ذلك قصة مريم التي قال الله بعد الانتهاء منها :  
« ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك ،  
وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم أيهم  
يكفل مريم ، وما كنت لديهم إذ يختصمون ،  
آل عمران : ٤٤

ومن ذلك أيضا قصة يوسف عليه السلام  
مع أخوته ، وقد جاء تعقيباً عليها :

« ذلك من أنباء الغيب نوحيه إليك ،  
وما كنت لديهم إذ أجمعوا أمرهم وهم يمكرون ،  
يوسف : ١٠٢

ومنه قصة موسى عليه السلام ، وقد أتبعها  
قول الله تبارك وتعالى :

« وما كنت بجانب الغربي إذ قضينا إلى  
موسى الأمر وما كنت من الشاهدين .

ولكننا أنشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر ،  
وما كنت ثابراً في أهل مدين تتلو عليهم  
آياتنا ، ولكنا كنا مرسلين .

وما كنت بجانب الطور إذ نادينا ، ولا كن  
رحمة من ربك لتتذرعوا ما أمامهم من نذير  
من قبلك لعلهم يتذكرون ، القصص : ٤٤-٤٦

( يتبع ) محمد إبراهيم مها

من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً ، وكان  
ربك قديراً » . الفرقان : ٥٣ ، ٥٤

« الله الذي خلقكم من ضعف ، ثم جعل  
من بعد ضعف قوة ، ثم جعل من بعد قوة  
ضعفاً وشيبة ، يخلق ما يشاء ، وهو العليم  
القدير » . الروم : ٥٤

« يأيا الناس أنتم الفقراء إلى الله ، والله هو  
الغني الحميد . إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد .

وما ذلك هل الله بعز . فاطر : ١٥-١٧

« إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له  
كن فيكون . فسيحان الذي بيده ملكوت  
كل شيء وإليه ترجعون » . يس : ٨٢-٨٣

« الله ملك السموات والأرض يخلق  
ما يشاء ، يجب لمن يشاء إنانا ، ويجب لمن  
يشاء الذكور ، أو يزوجهم ذكراً وإناثاً ،  
ويجعل من يشاء عقيلاً ، إنه عليم قدير » .

الشورى : ٤٩ ، ٥٠

« قل هو الله أحد . الله الصمد . لم يلد .  
ولم يولد . ولم يكن له كفواً أحد .

سورة الاحلاس

( هـ ) ومن الطرق التي استخدمها القرآن  
في الدعوة والإقناع ، ولقد إليها النظري

أكثر من موضع ، الاحتكام إلى التاريخ ،  
إما لإثبات خطأ وقع فيه بعض المجادلين

كقول الله سبحانه رداً على اليهود والنصارى  
عند ما ادعى كل فريق أن إبراهيم عليه

السلام كان منهم :

## ما يقال عن الإسلام

### الفقه الإسلامي

للكاتب محمد فوزي الإبراهيمي

عن الهوى ، بمحدث أو بسنة ، أي بعمل النبي عليه السلام ، ومع ذلك فكانت ثمة طائفة من الأحكام ، لا تحتاج إلى وحى سماوي من كتاب ، ولا قدوة نبوية من عمل الرسول ، لأنها تتعلق بأمور الدنيا البتة ، وهذه يرجع الأمر فيها إلى الخبرة والتجربة ، والإجتهاد بالرأى ، والمشورة بين المسلمين لإختيار الأصح ، مثل تفتيح الخيل ، وحفر الخنادق في الحرب وغير ذلك ، ما هو مشهور .

من أجل ذلك رأى المرحوم الشيخ مصطفى عبد الرزاق ، وقد جمع بين الثقافتين ، وكان أستاذا في الجامعة المصرية ، وأنهى به الأمر إلى أن يكون شيخ الأزهر ، أن الفكر الإسلامي الأصيل ينبغي أن يلتصق في الفقه لا في علم الكلام أو التصوف أو الفلسفة ، وأعلن ذلك الرأي في كتابه ، تمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية .

وهذا هو رأى الأستاذ جورج هنري بوسكيه الذي كان أستاذا في كلية الحقوق والاقتصاد بجامعة الجزائر ، أعلنه في كتابه

الفقه الإسلامي أكثر العلوم بعدا عن التأثير بالثقافات الأجنبية ، وخاصة الفلسفة اليونانية ولذلك يقال إن علم الكلام ، والتصوف ، والفلسفة قد تأثرت تأثرا شديدا بعلوم اليونان والفرس والهند والأفلاطونية المحدثة ، بل إن علم النحو العربي نفسه فيما يقال قد تأثر أيضا بالنحو اليوناني ، وكذلك علم العروض أما الفقه الإسلامي فقد ظل زماما طويلا حتى تكونت مذاهبه في القرن الثاني ، إسلاميا محضا ، وسر ذلك أنه يعتمد على القرآن وعلى السنة الميضية للكتاب ، طبقا للحديث المشهور حين أرسل النبي عليه السلام معاذ بن جبل إلى اليمن ، فقال له : بم تحكم يا معاذ ؟ قال : بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد ؟ قال : بسنة رسول الله ، قال فإن لم تجد ؟ قال : اجتهد رأيي ، قال النبي : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله إلى ما يرضاه .

كان ذلك في عصر النبي ، والأحكام تنزل قرآنا ، وتشريعا واجبا الأخذ به ، فإن كانت الشرائع عامة فصلها النبي ، الذي لا ينطق

معرفته ، وثيقة ، وقد قفل إلى الفرنسية مختصر أبي شجاع في فقه مالك ، وهو متن متأخر ، كما نقل في كتاب غاص كثيرا من النصوص وسمى الكتاب «الفقه من النصوص» وليس معنى ذلك أنه يحمل المذاهب الأخرى ، ولكنه قل أن يشير إليها ، وجل اعتاده على المسالكية .

و ( الفقه ) اصطلاح إسلامي يصعب نقله إلى اللغات الأجنبية ، ولذلك نجد كثيرا من المستشرقين يستعملونه كما هو « Fikh » والمصطلحات الآتية وهي بالفرنسية ، لها معنى مختلف ، فالقانون « Loi » والشريعة « Loi Divine » والحق « Droit » . ومن هنا سميت الكلية التي يدرس فيها القانون ، كلية الحقوق ، وهي تسمية فرنسية ، « Faculté de Droit » أما التسمية الإنجليزية فهي كلية القانون « Faculty of Law » .

• • •

من المفيد استعراض هذا التاريخ منذ نشأته في عصر الرسول ، حتى استقر الفقه اصطلاحا . فالقرآن تشريع سماوى ، ومازول فيه من أحكام يتعلق بعضه بكيفية العمل ، وبعضه الآخر بالعقائد ، ولم يكن ثمة تمييز في العصر الأول بين عقيدة وشريعة ، ولكن لم يكد القرن الأول يأتي على نهايته حتى انفصل علم الشرائع والأحكام ،

والفقه الإسلامى « Le Droit Musulman » الصادر سنة ١٩٦٣ وفي ذلك يقول في استهلال الفصل الأول : إنه في مقابل علم التوحيد في الإسلام نجد علما تطور تطورا كبيرا هو علم الشريعة ، الذى يبين للسليين ما يجب العمل به لا ما ينبغى اعتقاده ، وهذا العلم بالواجبات يسمى الفقه ، الذى يتميز به بلا مدافع الإسلام أكثر مما يتميز به علم الكلام أو التصوف ، إنه زبدة الإسلام و « نخاعه » بحسب عبارة شاخت .

والكتاب فريد في نوعه ، فهو يذممه في أبناء قومه الناطقين باللسان الفرنسى وأغلبهم يحملون الفقه الإسلامى ، فكان لا بد له من أن يوازن بين ما يجرى عندهم من فرائض القانون ، ومبادئ الحقوق والواجبات ، وما يجرى في الإسلام من فقه . ويمكن أن يعد الكتاب من أجل ذلك بحثا في الفقه المقارن .

ولكن الكتاب صفة أخرى هامة ، هو عنايته بالتبصير الإجتماعى والنظر في أحوال الجماعات الإسلامية التى نشأ فيها الفقه وكان يطبق عليها .

هذا فضلا عن إخضاع كتب الفقه الإسلامية للنساج الحديثة ، في التفسير ، والتبويب ، والترتيب .

وكان المؤلف يعيش في بيئة شمال إفريقية التى تتبع مذهب مالك ، ولهذا السبب كانت

وتوفي بها ( ٩٣ - ١٧٩ ) ، وهو صاحب الموطأ ( عبادة عن أحاديث مرتبة على أبواب الفقه ) ، وعن أذاع مذهب أسد بن الفرات صاحب المدونة في فقه مالك .

ثم محمد بن إدريس الشافعي توفي بمصر سنة ٢٠٤ ، حفظ الموطأ وعرف مذهب الرأي الحنفي ، ومذهب الحديث لمالك ، وهو صاحب كتاب الرسالة المشهور ، توسط فيه بين أبي حنيفة ومالك .

والرابع أحمد بن حنبل ولد ببغداد ١٦٤ هجرية وتوفي بها سنة ٢٤١ . وكان متمسكا بالكتاب والسنة ، ويرجع بعد ذلك إلى فتوى الصحابة ، ويقدم المصالح المرسلة على القياس الذي يعده أضعف الأدلة ، وقد أحيا مذهب ابن تيمية في القرن الثامن الهجري وتلميذه ابن قيم الجوزية ، والمذهب منتشر اليوم في الحجاز .

ولا يفوتنا أن نذكر المذهب الجعفري في فقه الشيعة ، لأنه أيضا من المذاهب المهمة ، ولكن هذا المذهب لا يعتمد إلا الأحاديث المروية عن علي ، وهي في مجتها لا تختلف عن الأحاديث التي يرويها أهل السنة .

كل ذلك تاريخ مضى زمانه ، فقد طرأ على الفقه الإسلامي تطور في العصر الحاضر نجمله في ثلاثة أمور أساسية :  
الاول : عدم التقيد بمذهب معين ،

عن علم الكلام ، أو علم التوحيد والصفات . ولم يكن الصحابة والتابعون في حاجة إلى تدوين هذين العدين ، لقرب عهدهم من الرسول ، فكانوا يرجعون إليه ، أو يرجعون إلى صحابته بعد وفاته ، ولم تكن رقعة الإسلام قد اتسعت واشتدت الحاجة إلى أحكام جديدة تبعا للظروف الجديدة التي واجهها العرب .

وقد قرر عمر بن الخطاب كثيرا من الأحكام بعد الانتصار على الفرس والروم ، وكان عمر نافذ البصرة ، متما صرح الإسلام على الأصول الشرعية ، فكان تشريعه وفتاواه أساسا صالحا اقتدى المسلمون به بعد .

حتى إذا جاء عصر التدوين ، وكثرت الفتاوى ، ورجع الناس إلى العلماء في المهمات ، واشتغل العلماء بالنظر والاستدلال والاستنباط ، وتمهيد القواعد والأصول ، وظهت الاصطلاحات ، وكثرت المسائل والشبه والاحتلاطات ، سمى ما يفيد معرفة الأحكام العملية عن أدلتها التفصيلية بالفقه ، ومعرفة أحوال الأدلة إجمالا في إفادتها الأحكام بأصول الفقه .

وقد تم هذا التدوين في أوائل العصر العباسي ، وظهر الأئمة الأربعة الكبار : أبو حنيفة ولد بالكوفة سنة ٨٠ ، وتوفي ببغداد ١٥٠ ، ومالك بن أنس ولد بالمدينة

وهذا الباب متفرق في كتب الفقه وغيرها  
ويصعب جمعه ، وهذا ما فعله الأستاذ بوسكيه  
مع المقارنة بما يجرى العمل به في فرنسا . يقول  
ما لغواه : إن تشكيل المحكمة في غاية البساطة  
ولذلك فهو شديد الاختلاف عن المعروف  
لدينا ، لأن الفقه لا يعرف سوى محكمة واحدة  
يرأسها قاض واحد ، فلا يوجد إذن هناك  
درجات مختلفة من المحاكم كما هو الحال عندنا  
( يريد في فرنسا ) . ولا توجد كذلك هيئة  
محكمة ، بل يحكم القاضي منفرداً دائماً ، على  
نقيض المبدأ الفرنسي ، ولا يوجد كذلك تمييز  
في الأحكام ما دامت المحكمة واحدة . وليس  
هناك طبقات متميزة في الإسلام . وأخيراً  
فلا يوجد سوى قاض واحد لكل ولاية ،  
الهم إلا إذا اضطرت الضرورة لتعيين أكثر  
من قاض ، وللقاضي مطلق السلطة في إصدار  
الأحكام المدنية كانت أم جنائية ، وبغير  
استئاف إن سلطات القضاة كانت من أجل  
ذلك غير محدودة ، وله إلى جانب ذلك سلطات  
أخرى فوق سلطته القضائية فله حق الإشراف  
على ثروة اليتامى ، والمحجور عليهم ، والظر  
في الحبوس ، وتوزيع الزكوات ، وعقد النكاح  
وغير ذلك .

والتقاعدة المشهورة في الإثبات هي : البينة  
على من ادعى ، واليمين على من أنكر .

وقد بدأت مصر بذلك منذ زمن ، فأصدرت  
مصر كتاب ( الفقه على المذاهب الأربعة ) ،  
وها نحن نرى أن المؤلفات الحديثة أصبحت  
نظم المذهب الجعفري أيضاً ، ولو أن الأستاذ  
بوسكيه لم يفضل ذلك لسبب بسيط هو اقتضاره  
على مذهب مالك .

والثاني : فتح باب الاجتهاد ، بعد أن  
ظلت المذاهب الأربعة التقليدية متبعة أكثر  
من ألف عام .

والثالث : أخذ بعض الدول العربية  
والإسلامية بالتشريع الأوروبي وهجر الفقه  
الإسلامي . ومن هذه الدول الجمهوريات  
الإسلامية في روسيا ، وذلك بعد الثورة  
الروسية سنة ١٩١٧ ، وتركيا سنة ١٩٢٦  
التي اصطلحت القانون السويسري . فيما عدا  
تحتفظ بسيطة ، ثم ألبانيا . أما مصر فقد  
اصطلحت القانون المدني والجنائي الفرنسي ،  
وأبقت على قانون الأحوال الشخصية بحسب  
الفقه الإسلامي ، وألغت المحاكم الشرعية  
أخيراً . ووحدت المحكمة .

ولما كان الأستاذ بوسكيه يبحث الفقه  
الإسلامي على أساس اجتماعي فلا يجب أن  
يتطرق إلى وصف نظام التقاضي ، وهيئة  
المحكمة . وتعيين القضاة ، وسبل الإجراءات  
بما يجرى عادة في المحاكم الحديثة المدنية ،

٢ - الكتب التعليمية والتي يؤخذ بعضها عن بعض ، مثل الرسالة لابن أبي زيد القيرواني ومختصر خليل .

٣ - كتب الاختلاف ، أي بين المذاهب فقد جرت العادة أن يعالج كل مذهب مسائله بطريقته ، وأمثلة كتب الاختلاف بداية المجتهد لابن رشد ، الذي يذكر في مقدمته أسباب الخلاف .

٤ - كتب الحيل وكتب الورع : الأولى تتعامل على الشرع مع الاحتفاظ بظاهر النص والثانية - تذهب على العكس - إلى الاحتفاظ بروح النص والتورع عن مخالفة باطن النص .

٥ - كتب العمل : مثل تحفة ابن حاصم وهو كتاب مستخدم كثيراً في المغرب .

٦ - كتب النوازل والنوادر ، عبارة عن افتراضات شرعية ، مع حلها طبقاً لأصول الفقه .

٧ - كتب الفتوى ، عبارة عن رأي كبار الفقهاء في مسائل بأعيانها .

٨ - كتب خاصة في القضاء .

٩ - كتب في السياسة الشرعية ، مثل الأحكام السلطانية للباوردي ، وبه فصل عن القضاء وعن الحسبة .

١٠ - كتب إسلامية عامة تبحث في الأدب ، بوجه عام ، ومن أم الكتب الإحياء للقرالى .

وبمبارة أخرى إن صاحب القول الضعيف عليه بإقامة الدليل لإثباته ، وصاحب القول القوي يعززه باليمين ، والفرق بين هذا الفقه الإسلامى والقانون الفرنسى أن أوثق الأدلة فى القانون الفرنسى هو الاعتراف المكتوب والوثائق المادية ، وإن قبل الدليل بشهادة الشهود ، فلا عبرة باختلاف الجنس أو عدد الشهود ، وإنما العبرة بالقيمة الذاتية للشهادة ، أما فى الفقه فالاعتبار الأول لشهادة الشهود ، على حين أن دور الدليل المكتوب ثانوى .

• • •

وأتباعاً لطريقة الموضوع والمنهجية ، فإن المؤلف ، وبخاصة لأنه أجنبي ، يصنف المصادر التي يرجع للباحث إليها في دراسته لفقه . ولو أنه لم يضع ثباتاً كاملاً بهذه المراجع ، باعتبار صغر حجم الكتاب وأنه مؤلف للجمهور لا للتخصصين ، إلا أن هذا الترتيب المرتب نافع ومفيد ، ويمكن استكمالاً على هذا الأساس ، وهذه المراجع بعد القرآن والسنة هي :

١ - كتب الفقه في عصوره الأولى وهي كتب ليست فى هيئة تعليمية ، وأهميتها ترجع إلى بيان تاريخ الفقه والتشريع ، مثل المدونة لابن القاسم فى فقه مالك ، وكتاب الام للشافعى .

غير أن التقدير الرئيسي الذي توجه له المؤلف ، هو أنه على الرغم من تأليف كتابه في ضوء الفقه المقارن ، أي بين العالم الإسلامي والغربي ، فقد اهتم بالتاريخ ، وصرح مرورا سريعا بالعصر الحاضر ، وبخاصة ما تميز به العالم الإسلامي في القرن العشرين من فتح باب الاجتهاد . ثم إنه أغفل اعتقالاتا ، من جهة أخرى ، تأثر الغرب بالفقه الإسلامي . إذ من المعروف أن مذهب مالك الذي كان سائدا في الأندلس ، وفي شمال إفريقيا ، تسرب إلى أوديا ، وبوجه خاص إلى فرنسا حتى إن نابليون عند ما أراد وضع القانون الفرنسي كان متأثرا إلى حد كبير بما جاء في مذهب مالك ، وبخاصة الأصل الخامس ، وهو المصالح المرسلة ، وما يتفق مع العرف ما دام مستحسنا . واذكر أن المستشار عبد السلام فهمي كتب طويلا في هذا الموضوع ، الذي توجد فيه أبحاث شتى في اللغة العربية .

وليس ههنا غريب ، ما دام العالم كيانا واحدا ، يتأثر بعض أجوائه ببعضها الآخر .

أحمد فتوى الله هوانى

على الرغم من أن المؤلف قد أحسن عرض أم جوانب الفقه ، من وجهة نظر الإسلاميين وبعد الرجوع إلى المتن والشروح إماما للعربية وإماما المنقول إلى الفرنسية ، وعلى الرغم من إحترام المؤلف الواضح للإسلام ، على الأقل ظاهرا ، إذ كتب التاريخ المجهري بعد التاريخ الميلادى فى آخر المقدمة ( إبريل ١٩٦٢ - ذو القعدة ١٣٨٢ ) واختتم الكتاب بهذه الآية القرآنية : إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون ، سورة النحل بعض آية ٧٤ . وقد ذكرها مترجمة Dieu sait et vous ne savez pas غير أنه يمجّد المستشرقين ، ويذكر أن إمتناعهم بالفقه لم يظهر إلا في النصف الثانى من القرن التاسع عشر على يد جولد زيهر المجرى ( ١٨٥٠ - ١٩٢٠ ) وسنوك هرجرونيج الهولندى ( ١٨٥٧ - ١٩٣٦ ) وقد ظهرت مؤخرا دراسات كثيرة بقلم المستشرقين منها كتاب شاخت (مدخل إلى الشريعة الإسلامية) وغير ذلك . ولعل عذره في ذلك أنه يكتب بالجهور يقرأ القصة للفرنسية . وكما ذكر ، ليس في الفرنسية كتاب في الفقه يمكن الاعتماد عليه ، لأنها إما شديدة الإيجاز ، وإما مملوءة بالأخطاء .



# الكتيب

المؤلفات العربية لعلماء الهند المسلمين

دكتور محمد بن الحسين الزواوي

- ١٦ -

## إظهار الحق

لشيخ رحمة الله بن خليل الرحمن الهندي

- إن للإسلام في بلاد الهند تاريخاً جيداً منذ أن وصل صوته إليها ، فلم يأل عنها المسلمون جهداً في سبيل نشر الدعوة الإسلامية بين الهنود وغيرهم والذود عن مبادئها وتعاليمها الرشيدة منذ ذلك الوقت حتى أيامنا هذه . فإن طابع الدعوة كان سليماً يعتمد إلى إنقاذ الطبقات الفقيرة والمبوءة من قسوة النظام الإجتماعي للبال ، فلا عجب إذا اصطدمت هذه الدعوة بأغراض المبشرين الاستعمارية ، ولما استمرت هذه الحالة لم يجد المبشرون الإنجليز بداً من التهمج على الدين الإسلامي الذي يقف عقبة كأداء في سبيل إتمام غزوه الثقافي والعقائدي ، وتناولوا عليه زوراً وبهتاناً بأن في الإسلام ضعفاً وتخلفاً ، ومن أم المسائل التي عاض فيها
- المبشرون الإنجليز في الهند وتتهموا بها على الإسلام خمس مسائل رئيسية . وهي :
- ١ - أن القرآن ليس بكلام الله المنزل وأنه كلام محمد بن عبد الله . ( عليه الصلاة والسلام ) وكذلك تشكيكهم في طريقة جمعه وتواتره !
  - ٢ - إن بعض آيات القرآن منسوخ وأن النسخ دليل على أن القرآن ليس من عند الله لأن أحكامه هذا قابلة للتبديل والتبديل !
  - ٣ - أن دعوى القرآن بأن في التوراة والإنجيل تحريفاً وأنت اليهود والنصارى حرفوا الكلم عن مواضعه ، دعوى باطلة !
  - ٤ - إنكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وأنه غاثم الأنبياء !
  - ٥ - وأخيراً محاولتهم البرهنة على عقيدة

الإنجليزية لما تسلطت على الهند تسطاً قوياً وبسطت بساط الأمن والنظام في أول الأمر، وما ظهرت الدعوة من علمائها إلى مذهبهم، وبعد عدة أخذوا في نشر دعوتهم حتى ألفوا الكتب والرسائل في رد أهل الإسلام ووزعوها في أنحاء البلاد بين العوام، وشرعوا في الودع في الأسواق والميادين العامة، فلم يلتفت أحد من علماء الهند إلى رد تلك الرسائل، لكن استفحل أمر المبشرين واشتد لشاغلهم، فعند ذلك توجه بعض علماء أهل الإسلام إلى ردهم، وإتي وإن كنت مزوياً في زاوية الخمول، ولم أكن أهلاً لهذا الخطب العظيم. لكني لما اطلمت على رسائل زمرة من العلماء ووصلت إلى مؤلفاتهم، استحسن أن اجتهد أيضاً بقدر الوسع والإمكان، فألفت أولاً الكتب والرسائل يظهر الحال على أولى الأبواب.

واستدعيته مرة من القيس (فندو) الذي كان يعد نفسه أبرع المبشرين في فن المناظرة وأقدرهم على التكلم بالعربية والفارسية) الذي كان عالماً من كبار القساوسة المشغولين في الهند يومئذ للظن والجرح على الملة الإسلامية — كتابة وخطابة — للمناظرة معه في مجلس عام، فتقررت أن تقع بيننا المناظرة في المسائل الخسة التي هي أمهات المسائل المتنازع عليها

التشليث بأن الله ثلاثة — الآب والابن وروح القدس — لكي يضعفوا عقيدة التوحيد التي يؤمن بها المسلمون

ولما صارت هذه المسائل مثار جدل كبير بين المبشرين وعلماء الإسلام، واشتد الطعن الشفوي والتليبس على العامة بأباطيلهم، وكثرت كتبهم ورسائلهم التي يمحرون فيها الدين الإسلامي ونبيه ويرمون بها بتقائص صديقة، وخاصة في اللغات الأوردية والفارسية والعربية، وتكررت ندواتهم في المجتمعات والميادين العامة في أنحاء البلاد، خشي المصلحون من مسلمي الهند الضيورين لغتته، فكان في مقدمة هؤلاء، مؤلف هذا الكتاب الذي رد على مقتريات وأباطيل هؤلاء المبشرين، فألف رسائل في اللغات الثلاث المذكورة.

ومن كتبه القيمة في اللغة العربية كتاب «إظهار الحق»<sup>(١)</sup> وهو يتناول المباحث في المسائل الخمس السابقة، وجعل كل مبحث في باب مستقل، وأضاف باباً في بيان وتناول العهدين القديم والجديد من الإنجيل. وذكر المؤلف في مقدمته الظروف والأسباب المحيطة بتأليفه، حيث قال: إن الدولة

(١) الطبعة الجديدة لهذا الكتاب صدرت في المملكة المغربية عام ١٩٦٤ تحت إشراف وزارة الشؤون الإسلامية بها مع إخراج وتحقيق الأستاذ هـم الدسوقي.

الذي تالفت معه ، فالتفت هذا الكتاب (إظهار الحق) وجعلته مرتباً على مقدمة وستة أبواب فكل مبحث في باب مستقل ، وباب خاص لتناول المهدين القديم والجديد ويتضح من قراءته أن المؤلف (رحمة الله) رجل عميق الإيمان بدينه وواسع الإطلاع على ديانات غيره ومتمكن كل تمكن من موضوعه وأن له عارضة قوية في الجدل وسوق الحجة ، وأنه كان يعرف مواطن الضعف عند معارضة فيهج عليها وأنه قرأ المهدين القديم والجديد ، كلمة كلمة ، وقرأ كل ما كتبه عنهما علماء اليهود والمسيحية ، وكان من أبلغ حجه تلك الاستشهادات التي أوردها من أقوال مؤرخيه ومفسريهم على تأييد قضيته (١) .

وقد قدم المحقق الجليل ، كتاب : إظهار الحق ، بكلمة ختمها بالإشارة إلى الفوائد المترتبة على نشر مثل هذا الكتاب في أنحاء العالم الإسلامي اليوم فقال : وإذا كانت وطأة الاستعمار قد خفت اليوم في بلاد الهند وأخذ ظله يتقلص من كثير من البقاع ، فإن لغو المبشرين المسيحيين لا يزال يجرى هل ألستم في إفريقيا وغيرها من البلاد ، ولذلك كان نشر مثل هذا الكتاب اليوم

البقية على صفحة ٢٣٨

بين المسلمين والمسيحيين ، وهي : التحريف ، والنسخ ، والتثليث ، وحقيقة القرآن ، ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم . فانسقت المناظرة في محفل مشهور في بلدة أكبر آباد في شهر رجب سنة ١٢٧٠ هـ .

وكان بعض الأوجه معيناً في هذا المجلس ويعاون القسيس بعض القسيسين ومنهم القس فرنج وابتدأت المناظرة في مسألة الفسخ والتحريف فظهرت الغلبة لنا بفضل الله في هاتين المسألتين اللتين كانتا من أدق المسائل وأقدمها في زعم القسيس ، كما تدل عليه عبارته في كتاب : حل الإشكال ، فلما رأى ذلك سد هذا القسيس باب المناظرة في المسائل الثلاثة الأخرى . (١) ثم سافرت إلى مكة واجتمعت بالعلامة السيد أحمد زيني رحلان ، فطلب إلى أن أترجم إلى اللسان العربي هذه المباحث في هذه المسائل الخمسة ، ليكون نفعها عظيماً وكانت للكتب التي ألفتها في هذا الباب إما باللغة الفارسية أو باللغة الأوردية وكان سبب تأليفي في هذين اللغتين ، أنها منتشرة أن بين مسلمي الهند ، وأن القساوسة الوعاظ المقيمين فيها متمكنون فيها ، سيما القسيس

(١) جاء في تقديم المحقق : دون ما جرى في هذه المناظرة من حجج كلا الجانبين وقام بالتدوين السيد عبد الله الهندي المترجم الثاني للدولة الانجليزية بدار الحكومة في أكبر آباد

(١) تقديم للأستاذ عمر الدسوقي

# انبثاء وآراء

الشيخ المدني :

كافح وهاجر ومضى شهيدا

إنا لله وإنا إليه راجعون في علم من أعلام العلم . كان خفاقا في مصر وغيرها من الأنظار الإسلامية ، عم به النفع من زمن طويل ، وكان من بين الذين تولوا بعض النفعات والمسؤوليات في الجامعة الأزهرية الحديثة ، فكان له رأى حديد عرته ولادة الأمور في طريقة تطوير الأزهر وفي منهاجه وما ينبغي أن يكون عليه ، ثم عرضت للأمة الكويتية الناشئة ، حاجة للانتفاع به أستاذا شرعيا ، ورائدا موجها لكتليتها الجديدة (الحقوق) فاستأجنته من الجامعة الأزهرية فأعارته إناها وهو أنضر ما يكون عودا ، وأقوى ما يكون صحة ، وقد خرج من مصر وكله مهمة ونشاط .

لأنه سيكون مع البنية للجامعة الكويتية الحديثة ، كما سره أن يهاجر في سبيل الله تلبية لنداء العلم . واستجابة لصوت الشريعة هناك فلما أحس القوم بنجاحهم في الظفر به ، وحسن حظهم في الحصول عليه ، رضوا في مد الإعارة ، تأمينا لمشروعهم الحديث ، ولما بعض وقتئذ على إستعارتهم له أكثر من ثلاثة أشهر ، وكان القدر وراء تفكيرهم وأمدتهم . يرى ما لا يرون ويعجل القطار لتلك الفترة الناصحة ، والزهرة الناضرة ، فقد سحح المغفور له أستاذا الجليل لأداء فريضة الحج ، فأداها وأنتم الشماثر ، واستمتع برحاب الله ، وأنه وعكة اضطرت عقبا إلى العودة توا إلى مستشفى الكويت ولم يزل بها حتى وافاه أجله المحتوم فرجع إلى وطنه محمولا على الأعناق ، وعاد من السفر القصير إلى السفر الأبدى الطويل .. وكان أمر الله قدرا مقدورا .

إنا لله وإنا إليه راجعون ، في فضيلة الشيخ محمد محمد المدني رئيس قسم الفقه ابداءب الإسلامية بكلية الشريعة والقانون والزميل العزيز بمجلس إدارة الكلية ، يمين حل حل كثير من مشكلاتها ، ويقوم - رحمه الله عليه - بتصفية الجو في كثير من الأحيان في أدب وحكمة وحزم وعقل .

ومن قبل ذلك عرفته طالبا بمعهد الاسكندرية الذى قاد النظام فى الأزهر . ففیه ألقى المغفور له الشيخ محمد شاكر بنظامه الجديد ، وتعهده ورعاه حتى كان شيوخه وطلابه يتميزون عن هدام من شيوخ الأزهر وطلابه .

ولقد عرف الفقيد منذ حداثته فى طلب العلم بأنه ألح إخوانه ، وأسوة فرقته ولم يزل كذلك إمامهم ورائدهم ، حتى أتم الدراسة فى القسم الأول آنذاك . ثم بدا له الاستجابة لعلومه ، فقفز إلى الشهادة الثانوية - وكان النظام وقتئذ يسمح بذلك - وتبعه فى هذا التفكير بعض إخوانه ، فكتب الله لهم الفوز والنجاح ، ولا ينسى معهد الاسكندرية ما كان لهذه النتيجة من نشاط على وأدى ، دفع من بعدهم إلى افتقاء أثرهم والتأسي بهم ، وكانت تلك الطريقة وهذا النشاط يعان فى المعهد بطريقة المدنى ، ونشاطه .

فلما انتقل المغفور له إلى القاهرة بعد حصوله على الشهادة الثانوية ، انقلب إلى القسم العالى فترة قصيرة ، ثم بدا له الانقطاع عن الدراسة النظامية ليتقدم إلى امتحان الشهادة العالمية النظامية من الخارج فاستطاع أن يحقق أمله ، ويظهر بأمنية فانتسح له المجال والتحق بقسم التخصص شعبة البلاغة والأدب ، فخرج سنة ١٩٣٠ .

وهنا كانت الضائقة المالية تحيط بمصر ، فلم يجد ممحلا إلا فى سنة ١٩٣٢ ، وكان من الظروف المواتية أن عين بمعهد الاسكندرية مدرسا بالمكافأة . لجد واجتهد وقام بعمله خير قيام ، وهنا يجب أن نذكر مئة أمت بالأزهر وقتئذ فى عهد المغفور له الشيخ محمد الأحمدى الظواهري ، فقد فصل جماعة من المدرسين لأسباب سياسية ، وكان من بينهم المغفور له الشيخ محمود شلتوت . وقد عمل هؤلاء كل ما فى وسعهم ليرجع شيخ الأزهر عن قراره .

وهنا يظهر موقف جديد لفضيلة المغفور له الشيخ محمد المدنى ، فقد تزعم وقاد حركة التذمر مع المدرسين المستبدين بثلاثة جنهات ، وهؤلاء قد استطاعوا إثارة الطلاب لانتشارهم فى جميع المعاهد ، وقوة اتصالهم بطلابهم فوقع الإضراب المشهور . وعم الاضطراب ، و انتهى الأمر إلى فصل عدد من هؤلاء كان من بينهم الشيخ المدنى ، ولما لم يستقر الأمر عين المغفور له الشيخ المراغى سنة ١٩٣٥ ، فكان أول ما عمله إعادة المفضولين ، واختيار مجموعة منهم إلى القاهرة كان من بينهم الشيخ المدنى . وذلك لما كان يتوفر فيه من كماليات يحرص الرؤساء على الاستفادة منها والاستفادة بها . . ومن هذا الوقت تأكد الاحتلاط بين فضيلتي الشيخ شلتوت والشيخ المدنى .

فلما عين الشيخ شذوت وكيلاً لكلية الشريعة أخذ معه الشيخ المدنى مدرسا بها رغم اختلاف شمة تخصصه . وقد قام فضيلة الراحل الكريم بتدريس هذه العلوم والتفوق فيها حتى عرفت كتاباته في النواحي الشرعية ، وامتلات المجلات والصحف ببحوثه المختلفة ، وكان قلبه من الأقلام الأولى في معالجة المواضيع الجديدة سبابة إليها في أى وقت من الأوقات . ومجلة الأزهر الشريف عامرة ببحوثه المستفيضة ، وبنظراته الجديدة في الفقه الإسلامى . ولا يفوتنا أن نذكر ما كان لفضيلته في المضمار الشرعى في للصحف السيارة وفي الإذاعة ، والتلفزيون ، فله في هذه كلها سجل حافل ، وإنتاج ضخم . لو أردنا أن نقيس الرجال بإنتاج فضيلته لما وجدنا من يصل إليه ، ولا من يرجع عليه ، فقد أربت فتواه على أضعاف إنتاج المفتين ، وعمرته الاجتهادية على الكثير من المعاصرين الباحثين .

وقد اسند إلى فضيلته رحمه الله ، من الوظائف الادارية ، شهد له بالكفاية البادرة والامتيان الفائق ، فولى افتتاح ، وسكرتارية الأزهر ، وعمادة كلية الشريعة :

وكان في كل هذه المناصب مضرب المثل ، وموضع الإعجاب والتقدير .  
واليوم وقد خبا ذلك الضوء الهادى ، وعاض ذلك النبع الهادى وأندك ذلك الطود الشاخ ، ألقى إلى المسلمين جميعا عالما من أجل علماء الإسلام ، قد مضى في وقت نحن فيه أحوج ما نكون إليه .

فقدمة الله أيها الصديق الوفي ، والزميل النقى والشير التقي وإنا لله وإنا إليه راجعون ؟

**مصطفى مجاهد عبد الرحمن**  
رئيس قسم الفقه المقارن بجامعة الأزهر

(بقية المنشور صفحة ٢٣٥)

لا بعد إحياء لفظة نأجهم ، بل إن الفتنة بثورها  
المبشرون في كل مكان يحلون فيه . وهؤلاء  
أنه يثبت عقيدة المسلمين، وخاصة هؤلاء الذين  
يتعرضون للأسفار والاحتكاك بالمبشرين .  
والحق أن هذا الكتاب من الكتب  
الفاصلة في النزاع بين المسلمين والنصارى

ووثيقة قيمة تثبت أن الإسلام دين الله وأن  
محمد عاتم الانبياء بالحجة التي يقدمها أعداء  
الإسلام .  
وإلى العدد القادم — حيث نتناول  
موضوعات هذا الكتاب وأبوابه وفصوله .  
( يتبع )  
عبي الربيع العبدلأى

### مؤتمر قادة الدعوة الإسلامية :

● رأس السيد حسين الشافعي نائب الرئيس ووزير الأوقاف ، مؤتمر علماء وقادة الدعوة الإسلامية . الذي عقد في قاعة الإمام محمد عبده بجامعة الأزهر . صباح يوم الخميس ١١ صفر سنة ١٣٨٨ هـ وحضر الاجتماع فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر والدكتور عبد العزيز كامل نائب وزير الأوقاف وكبار رجال الأزهر والأوقاف والجامعات .

كما حضره فضيلة مفتي الجمهورية وفضيلة الدكتور الأمين العام لجميع البحوث الإسلامية والسادة أعضاء مجلس مجمع البحوث وكبار رجال الفكر الإسلامي . وما يزيد من نخبة آلاف من العلماء والوعاظ وأئمة المساجد ، وفي تمام الساعة الحادية عشرة بدء الحفل بتلاوة من آيات الذكر الحكيم ثم تقدم فضيلة الشيخ إبراهيم الدسوقي وكيل الدعوة بوزارة الأوقاف فألقى كلمة أئمة المساجد : طالب فيها بإعتمادهم بالمراجع الدينية وأن تتاح لهم فرص الاشتراك في الوظائف القيادية وغيرها .

ثم تقدم فضيلة الشيخ عبد الله الحمد مدير الوعظ بالأزهر فألقى كلمة الوعاظ مبيناً سمو رسالة الوعاظ وأنها امتداد لرسالة الأنبياء والمرسلين .

ثم تحدث الدكتور عبد العزيز كامل عن مرحلة التغيير فقال التغيير هو التجدد مع الأصالة ولقد حدثت تغييرات واضحة في قواتنا المسلحة وفي أوضاعنا الاقتصادية وأنظمتنا السياسية . وإذا كان التغيير قد شمل كل حياتنا فينبغي علينا أن نقوم برحلة في أنفسنا وفي مجتمعنا لنكون أكثر عونا على الصعود فوق النكسة وأولى رجال الدعوة الإسلامية أن يسلكوا سبيل التجديد وأن يتصلوا بالأحداث العالمية والمحلية وأن يتفاعلوا مع القرآن .

ثم تحدث السيد حسين الشافعي فقال : - في هذا الاجتماع الذي يحضره أهل الفكر الإسلامي - وحينما نتكلم في الأزهر وفي هذه القاعة قاعة الإمام محمد عبده التي تحمل إسمها عظيما نطمح لنشعر الهيبة والمهم أن نكون صرحاء وواضحين فالصراحة والوضوح هما صفة القائد المؤمن . وعلى الإمام أن يخدم موضوعه بحثا وعلمًا وأن يتعرف على الناس ويزيد اتصالاته وأن يتعرف على مشاكلهم ليمثل قيادة روحية وفكرية صالحة وأن يتفاعل مع مشاكل المجتمع ، ثم قال سيادته . والرجل الذي يؤمن بالله هو الذي تعتمد عليه حقاً . فليتنا بكتاب الله وسنة نبيه قولاً وعملاً ولنعلم أن الدعوة إلى الله هي طريق الحق وهي خط الدقاع الباقي الذي لا يغلب .

وأجمعت عليه، الأمة في يان ٣٠ مارس من  
العناية بالقيم الروحية والخلفية واتباع  
المنهج العلمي .

٧ — تأكيد الثقة بقائد فضالنا البطل  
المؤمن الرئيس جمال عبد الناصر مقدون أعظم  
التقدير ما رعى به الدين ورجاله والأزهر  
الشريف .

### مؤتمر تطوير المناهج الدينية بوزارة

#### التربية والتعليم

● دعا السيد الدكتور محمد حلي مراد  
وزير التربية والتعليم بعض كبار رجال الدين  
والفكر والتعليم لدراسة تطوير مناهج التربية  
الدينية وطرق تدريسها ، توصلوا إلى تعيين  
المفاهيم الدينية في نفوس الطلاب .

وقد عقد الاجتماع الأول بقاعة الاجتماعات  
بديوان الوزارة يوم الأحد ١٢ مايو ١٩٦٨  
لمناقشة الموضوع في معناه الواسع ووضع  
القواعد الكفيلة بحمل مادة الدين تربط  
بأملوب الحياة الحرة الكريمة التي تشهدها  
البلاد للمواطنين .

عبد المظفر عبد العظيم مصطفى

ولتعلم جميعا أنه لا بد للقوة من عقيدة  
تدفعها ولا بد للعقيدة من قوة تحميها .

وبعد انتهاء كلمة السيد حسين الشافعي ،  
أعلنت توصيات المؤتمر وهي :

١ — إعطاء الأولوية في الدعوة الإسلامية  
لنتيجة الجهود من أجل القضية المصرية ،  
واسترداد الأرض السليبة ، والمفلسات  
المختصة .

٢ — عقد دورة لجميع البحوث الإسلامية  
لدراسة قضايا الدعوة الإسلامية على المستويات  
الإقليمية والعالمية .

٣ — مراجعة برامج الدعوة الإسلامية  
في الشكليات والمعاهد المختصة بما يتفق مع  
متطلبات المجتمع .

٤ — عقد مؤتمرات نوعية لدراسة مناهج  
الدعوة بين قطاعات الشعب وقواه العاملة .

٥ — عقد مؤتمرات دورية لدراسة  
مشكلات الدعوة الإسلامية ودور المسجد  
والإمام والراعي فيها .

٦ — اتخاذ الخطوات الإيجابية بناء  
على الدراسات السابقة لتكوين الناحية الواهي  
الذي يجمع بين شمول النظرة والتخصص  
الموضوعي تطبيقا لما دعانا إليه الإسلام ،



regarding small children, and in the moral education for the grown-ups too. Threat, and even punishment, may be essential in some situations.

Islam takes good use of all possible means toward moral education. Some times the Quran resorts to the method of exhortation and conviction, and in some other times it uses the language of threat, which throws deep fear, and arouses piety in the hearts of the believers.

The Holy Quran says what means :

"Has not the time yet come for the believers that their hearts should be humble for the remembrance of God and the truth that is revealed and that they should not be like those who were given the Book before, but time was prolonged for them, so their hearts hardened. And most of them are transgressors."

Some times the Holy Quran threatens the disobedient and the transgressors with more horrible words, and warns them against the anger of God, or with a war waged on the part of God and His Messenger, or with severe punishment in the Hereafter or in the present life. we may cite these verses as examples to all these :

• يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا

مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِمِجْرَبٍ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ .  
(البقرة ۲۷۸ - ۲۷۹)

It means : "O you who believe, keep your duty to God and relinquish what remains due for usury, if you are believers. But if you do it not, then be apprised of war from God and His Messenger."

• وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا يُضَاعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهْمًا .  
(الفرقان)

It means : "And they who call not upon another deity with God kill not the soul which God has forbidden, except in the cause of justice, nor commit adultery ; and he who does this shall meet a requital of sin. The chastisement will be doubled on him on the day of Resurrection, and he will abide therein in abasement".

• إِنْ تَنَفَرُوا يَذَّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ .  
(التوبة)

It means : "If do go not forth (to fight in the cause of God) He will chastise you with a painful chastisement, and bring in your place a people other than you, and you can do Him no harm."

(to be Continued)

the Quran is whole guidance and all-encompassing preaching, as the verse says :

« قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين .  
يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام  
ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم  
إلى صراط مستقيم . » ( سورة المائدة )

It means : "There has come to you from God a light and a clear Book, wherewith God guides all who seek His good pleasure to ways of peace and safety, and leads them out of darkness, by His will, unto the light, and guides them to a path that is straight."

If sermon, imitation, and stories are among the good means of moral education, how is punishment considered a legal means for such education ?

Where and when kind method of conviction toward moral behaviour fail, punishment then is the only solution to repel evil and replace it with goodness. There are some educational schools of thought call for the abolition of punishment; but we have seen that, in some of the so-called free countries, there are generations of evil and immoral people. Punishment is not necessary for every person; many people are changed into good citizens through good

imitation and effective preaching and teaching. In Islam, punishment should be preceded by kind guidance as the Holy Quran says :

« ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين ، ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن ، فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم . »  
( فصلت ٢٢ - ٢٤ )

It means : "And who is better in speech than one who calls to God and does good, and says : I am surely of those who submit ? And not alike are the good and the evil- Repel evil with what is best when he between whom and you is enmity would be as if he were a warm friend."

« ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة . »

It means : "Call to the way of your Lord with wisdom and goodly exhortation. . ."

Even though, there are many psychologically deviated persons who cannot be treated by mere sermons and goodly exhortation. Soul here is like body; was surrounded with too much ease and luxury, it becomes weak. Some of rough treatment, in particular cases that invites it, would be necessary

## The Basis of the Ethical System in Islam - III

By

ABDUL WADOOD SHALABI

We mentioned previously that preaching in Islam is one of the means of education in good morals. What are the practical results of this means ?

Human soul is responsive to the effects of the words. Since the effect of speech is temporary, repetition here is necessary for reminding and preaching. Effective sermon has a direct approach to the heart, but it has to be enforced with imitation and with good environment in order to give the sermon the desired results. For example, the parents may be honest, but the child may incline to steal he came into contact with bad company. Preaching and guidance here is necessary to direct the child back to good behaviour. The grown-up people are like small children in this respect. They need continuous preaching, for they may lack good examples of moral excellence, or these examples may be not enough to exercise them in good ethics. The Holy Quran used the method of preaching in abundance. We read such effective verses :

« إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها ، وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل . » ( النساء . ٥٨ )

It means : "God does command you to render back your trusts to those to whom they are due; and when you judge between man and man, that you judge with justice."

« واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وبالوالدين إحساناً وبذي القربى واليتامى والمساكين والجار ذي القربى والجار الجنب والصاحب بالجنب وابن السبيل وما ملكت أيمانكم إن الله لا يحب من كان غتلاً غفوراً . » ( النساء . ٣٦ )

It means : "Serve God, and join not any partners with Him; and do good to parents, kinsfolk, orphans, those in need, neighbours who are near, neighbours who are strangers, the wayfarers and what your right hands possess : for God loves not the arrogant, the vainglorious."

These are just few examples of the Quranic preaching. In fact

the prophet, they are apt to define the Sunnah as the usage of the community.

b) The fact that the study of the Sunnah has in the course of time evolved into a special science (Hadith) and thus a kind of specialization has been increasingly demanded as a basis for its utilization as an authentic reference. As the religion of Islam grew up and developed, this seemed to offer an easy way to exert one's own ideas over the community of Islam, i. e., deliberate forgeries were instituted and false sayings were attributed to the prophet Muhammad by Islam's enemies.

There was, however, a counter balancing of different influences extended against these forgeries. One was the recorded compilations by early Muslims. Another was the works of the Muslim scholars who compiled and authenticated the Sunnah. Some of these works are *Musatta* of Malik Ibn Anas, *Musnad* Ibn Hanbal, *Sahih* Al-Bukhary, and *Sahih* Muslim.

The outcome of this work was the classification of every recorded

item of the Sunnah according to its status and authenticity.

3) The next source of Islamic jurisprudence that is of primary importance is the *Ijmaa* (the consensus of opinion) i. e. the agreement of qualified legal scholars in a given generation.

The validity of this principle is formally expressed in a Tradition which says : **و لا يجتمع امتي على ضلالة** .

It means : "My community will never agree upon an error."

4) The last of the major sources of Islamic jurisprudence is that of *Qiyas* i. e. judgement by juristic analogy. In other words, the seeking of a solution on the basis of a limited and clearly defined use of analogical deduction from the general principles or particular cases found in the Quran or the Sunnah to a new case encountered on which the Quran and the Sunnah were silent.

Thus it is through *Qiyas* the principles enunciated in the Quran or in the Sunnah can be related to the various problems which must be encountered in everyday life

Individual opinions did exist, but only in absence of an applicable text in the Quran and the Sunnah, and still within the spirit of the two chief sources : Quran and the Sunnah

Muslims are commanded to obey the prophet Muhammad because the Quran, as mentioned earlier, states quite clearly that Muhammad errs not, nor is he deceived. Whatever he utters, it is not of his own whim and fancy, it is naught, but a divine revelation from God.

### The Sunnah

An arabic word which literally means method, has been applied by Muslims as a legal term comprising what the prophet Muhammad, peace and blessing be upon him, said, did, and agreed to.

The authority of the Sunnah derives from and is expressed and defined in the Quran as follows :

قال تعالى : « وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لَتُبَيِّنَ  
لِلنَّاسِ مَا نَزَلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ » .  
( سورة النحل )

It means : "And We have revealed to thee the reminder that thou mayest make clear to men that which has been revealed to them, and that haply they may reflect." ( 16:44 )

This statement indicates the authority of the prophet Muhammad

and the function of the Sunnah in the interpretation of the Holy Quran.

The prophet Muhammad did not ask his followers to write down what he said or did, however this did not affect the status of the Sunnah, it only rendered more difficult the later recording thereof

There has been a confusion for most western scholars on the subject of the Sunnah when discussing Islamic law.

There has been a confusion between the literal meaning of Sunnah and Sunnah used as a legal term. For example, Gibb has defined the the Sunnah as self-developed tradition of the Muslim Community, including all its social and legal uses, and not to the usage of the prophet Muhammad.<sup>(1)</sup> However, this confusion may be due to :

a) Since the Sunnah has been defined as that which the prophet Muhammad said, did, or agreed to the tendency has been to emphasize that if anything of utility did not contradict a principle of Islam, it would be sanctioned and accepted by the prophet and hence the realization that a specific deed or institution thus legalized did exist before

(1) H. A. R. Gibb, *Mahammadanism*. New York : Oxford University Press, 1949, pp 61-62.

2) Secondary Sources, which include :

- a) Istihsam.
- b) Istislah.
- c) Urf.

### *The Quran*

The Quran is the Word of God which was revealed to the prophet Muhammad by the Angel Gabriel. It was revealed in Arabic. And there are many verses which indicate that Quran was revealed in Arabic.

قال تعالى : « إنا أنزلناه قرآناً عربياً  
لعلمكم تفلحون . » ( سورة يوسف )

"It means : Lo ! We have revealed it, as an Arabic Quran, in order that ye may, learn Wisdom".

( 12 : 2 )

قال تعالى : « ولقد ضربنا للناس في هذا  
القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون ، قرآناً  
عربياً غير ذي عوج لعلمهم يتقون . »  
( سورة الزمر )

It means : "We have put forth for men, in this Quran every kind of Parable, in order that they may receive admonition, ( It is ) a Quran in Arabic without any crookedness (therein); that haply they may guard against evil". ( 9 : 28 )

Quran is the first primary source of Islamic jurisprudence which treats

the problems of man on earth and guides him to the right path for life after death.

Quran deals with the relationships of man to God and the relationships of man to man as well. And whenever Muslims come to disagreements on something or get confused in any matter concerning their life here or after death they are commanded to solve their problems according to the word of God and His apostle.

قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا  
الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ،  
فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول  
إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، ذلك  
خير وأحسن تأويلاً . » ( سورة النساء )

It means : O Ye who believe ! obey God, and obey the Apostle, and those charged With authority among you. If ye differ in anything among yourselves, refer it to God and His Apostle, if ye do believe in God And the Last Day ; That is best, and most suitable for final determination". ( 4 : 59 )

During the lifetime of the prophet Muhammad, peace and blessing be upon him, only the Quran and the Sunnah were recognized as binding, with the Sunnah deriving its authority from clear injunctions of the Quran.

# The Major Sources of Islamic Jurisprudence

By :

DR. IBRAHIM M. SHALABY



Islam, certainly more than any other religion, has the character of a jural order which regulates the life and thought of the believer according to an ideal set of revelations communicated by Allah to the prophet Muhammad, peace and blessing be upon him.

قال تعالى : « والنجم إذا هوى ، ما ضل صاحبكم وما غوى ، وما ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحى يوحى » ( سورة النجم )

It means : "By the star, when it goes down, Your Companion is neither, astray nor being misled, nor does he say ( aught ), of ( his own ) desire. It is no less than inspiration sent down to him."

( 53 : 1 — 4 )

"Islam is different from Judaism ; Islam, being a universal submission to God, has no concept of a particular Covenant or a specially chosen people. It also differs from the Christian view of the Kingdom of God in heaven and the separate Kingdom of Caesar on earth. And it differs from other religions, such as Buddhism and Hinduism, Islam

is a faith, a law, a way of life, a nation, and a state with a system of Jurisprudence that is continually evolving for the administration of this world and the satisfaction of human needs under the sovereignty of our Creator." (1)

Most of the Islamic Jurists would agree upon a classification of the sources of Islamic Law into two main categories.

These are :

1) The primary sources, which consist of :

- a) The Quran (the Holy Book of Islam).
- b) The Sunnah ( the authentic Traditions of the prophet Muhammad ).
- c) The Ijmaa' ( the consensus of opinion ).
- d) The Qias, ( the judgment by analogy ).

---

(1) Abd - AL - Rahman Azzam, The Eternal Message of Muhammad, A mentor book, The New American Library New York and Tronto, The New English Library Limited, London, 1964 P. XIX.

## THE QURAN A MIRACLE

It is a crowning proof that the Holy Prophet who revealed the Quran was illiterate, scarcely able to read or write. He revealed a Book which is a poem, a code of law, a Book of Common Prayer, and is revered as a Miracle of purity of style, of wisdom and of truth. It is a Heavenly Book that cannot be imitated. Any human being of powers of eloquence and poetry cannot compose even a single chapter or sūra like that of the Quran.

For its beauty ; force and sweetness of its language ; for the clearness, depth and profoundness of its significance, for the charm, vividness and magnificence of its similes, metaphors and figures, for the immediate, penetrating and lasting effect of its admonitions, for this all it has no rival in any language, ancient or modern. The Quran disarmed all critics and all rivals.

## MUHAMMAD'S CHARACTER

The Spiritual Greatness of the Holy Prophet Muhammad was boundless. He was :

- The Most successful Spiritual Leader, Guide and Administrator of mankind.
- The best of all Muslims, but still a man and not an angel

or supernatural being ; all his victories were won by natural means and by his own glorious personality.

- The Greatest Man who ever lived on this earth.

\* \* \*

The Prophet's success was due to his personal virtues, of which are :

- His courage in upholding the Truth under all circumstances.
- His untiring energy in preaching Islam and looking after the welfare of his followers.
- Keeping his promises. He never broke a promise. Once he gave his word, he unflinchingly stuck to his resolution. His Word could be depended upon, under all circumstances.
- He never uttered a Lie during all his life. He never misled anybody
- He was merciful to everyone. As he was always kind to his friends, he was also generous towards his defeated enemies.
- He was the most patient and persevering man on earth. He was never upset by any reverse or obstacle in path.



righteousness rallied round him and the efforts of the Meccans and their confederates to destroy him and his community recoiled on their own heads.

Then gradually all the outlying parts of Arabia ranged themselves round his standard and the bloodless conquest of Mecca was the crown and prize of his patience and constant endeavour. Whole tribes gave their support to him collectively, and before his earthly ministry was finished, the soil was prepared for the conquest of the wide world for Islam.

قال الله تعالى وهو أصدق القائلين :

وإذا جاء نصر الله والفتح ، وأبست الناس  
يدخلون في دين الله أفواجا ، فسبح بحمد ربك  
واستغفره ، إنه كان توابا . (سورة النصر)

It means : "When comes the help of God and victory, and thou seest the people entering God's religion in crowds, celebrate the praise of thy Lord and pray for His forgiveness, surely He is ever returning (to mercy)."

( Quran, Chapter 110 )

This chapter was revealed during the last pilgrimage of the Holy Prophet before the passing away of the Prophet for eighty days only.

Masses from all parts of Arabia came to Medina, accepting Islam in companies. History does not present

another example of the wonderful transformation wrought by the Holy Prophet within the short period of twenty years.

Then followed the revelation of this verse which contains the memorable declaration, which was promulgated in the 10th year after Hijrah during the Prophet's last Pilgrimage to Mecca which is known as "Farewell Pilgrimage."

قال الله تعالى : اليوم أكملت لكم دينكم ،  
وأتممت عليكم نعمتي ، ورضيت لكم  
الإسلام ديناً . (سورة المائدة)

It means : "This day have I perfected for you your religion, and completed My favour to you and chosen for you Islam as your religion," (Quran, Chapter 5, V. 3)

It is a clear testimony to the perfection of religion in Islam, no such claim being made by any other book or religion. Thus the Prophet Muhammad was the last of the prophets, because religion being perfected, no prophet was needed after him.

The Holy Prophet was admittedly the last of the Prophets. He closed the long line of Apostles. God's teaching is — and will always be — continuous, but there has been and will be no Prophet after Muhammad. The later ages will need thinkers and reformers, but not Prophets.

to satisfy all the disputants. He ordered the stone to be placed on a piece of cloth, and ordered each tribe to share the honour of lifting it up, by taking hold of a part of the cloth. And thus his wise judgement settled the quarrel, and ended the threat of war.

### MISSION

Muhammad was now approaching his 40th year and his mind was ever engaged in profound contemplation and reflection. Before him lay his country b'eeding and torn by terrible wars and intolerable dissensions, his people sunk in barbarism, addicted to the observation of rites and superstitions, were lawless and cruel. This case of immortality and scepticism filled his heart with feelings of pity and sorrow.

He was told not to seek seclusion but to arise and warn a people, sunk low in vice and immortality. He was told to make them perfect by warning them, of the bad consequences of their evil deeds. He was commanded to engage himself in devotion so that he should attain to perfection; here he was commanded to convey the message and to warn to make others perfect.

قال الله في كتابه العزيز : يا أيها المدثر ،  
قم فأذن ، وادعك فكبر ، وثيابك فطهر ،

والجز فاهجر ، ولا تمنن تستكثر ، ولربك  
( سورة المدثر - آية ١ - ٧ )

It means : "O thou wrapped up ( in a Mantle ), arise and warn, and thy lord do magnify, and thy garments do purity, and uncleanness do shun, nor expect, in giving, any increase ( for thyself ), and for the sake of thy Lord, be patient."

( Quran, Chapter 74 )

He was ordered to lead his people from barbarism unto civilization, from ignorance unto knowledge, from hatred unto love, from darkness unto light, from death unto life.

The mission of the Holy Prophet Muhammad (May God's prayers and peace be upon him) was not confined to merely preaching Islam but to establishing peace and good-will among all Muslims and inviting all mankind to join him in worshipping the One God and casting away their hatreds and enmities.

### EMIGRATION

As Quraish in Mecca had tried all sorts of inducement, attack, persecution, boycott, insult, threat and even bodily injuries to the Muslims, the Holy Prophet found it very hard for himself and his followers to stay in Mecca.

So he migrated to Medina, where all the forces of truth and

the chief town of Arabia. With his birth, the glorious sun of spiritual light had dawned on the universe.

He was born orphan, so that every orphan may be consoled by his example. His father Abdulla, who died about three months before his birth, belonged to the family of Hashim, the noblest family of the Quraish section. His mother Aminah, died when he was six years old. His grandfather Abdul-Muttalib, who was directly descended from Ismail, the son of Abraham, held the high office of custodian of the Ka'bah. After his mother, his grandfather took the most tender care of the little orphan, but he died two years later. From that time the doubly orphaned child remained in charge of his uncle Abu Taleb, who was alive when the Holy Prophet received the Divine Message for the regeneration of mankind.

During his youth he did not worship idols and led an almost solitary life. He had no desire for enjoying life in the vulgar predominant sense. Meanwhile, he was known for his correctness of manners and purity of morals, as were rare among his fellowmen. For this, by common consent he was called "Al Amin" means the faithful.

### MARRIAGE

Mohamed's honesty as a merchant made him the polestar of the Meccan

society. When he was twenty five years old, he went to Syria as an agent of a noble and rich widow called Koadija. Having proved himself faithful in her commercial interests, he was soon rewarded with her heart in marriage. This marriage raised him in the eyes of his people, (for Koadija refused several rich great men who wanted to marry her) as she gave him the loving heart of a woman, who was ever ready to console him during hours of despair.

### REBUILDING OF THE KA'BAH

Of the public acts, related by historians, to show the influence of his wisdom to settle grave disputes among his countrymen is the following event :

In rebuilding the sacred temple of the Ka'bah in 605 after Christ, each of the four leading families of Quraish claimed for herself the honour of raising the sacred Black Stone, the most holy relic of that temple, into its proper place, and no agreement was possible and a war seemed imminent. An old chief advised the disputants to accept the judgement of the man who would be the first to enter from a certain gate. They all agreed upon that proposal and the first man was Muhammad, "Al Amin". Muhammad gave them an advice, which served

# The Birthday of the Prophet

BY : M. ABDEL MONEIM YOUNIS

*Director of the Cultural Centre for Diplomats  
Ministry of Culture, U. A. R.*

## INTRODUCTION

Great events that happen to every community have a tremendous influence on its course of life, especially regarding its future and trend of living. History records these events to show the successive generations the right path to follow, and the devil's way to avoid.

As a community, Muslims have to benefit from their great events and in the course of their history, have to remember them, to know the causes of their advancement. It will also give the Muslims the answers as to the causes of their decline in certain occasions, to keep far away from them.

The Birth of the Holy Prophet Muhammad (God's Blessings and Peace ever be with his soul) stands at the head of these most important events, which we must remember and recall at all times, and commemorate them.

قال الله تعالى في كتابه العزيز : « وذكروا  
فإن الذكرى تنفع المؤمنين » .  
( سورة الذاريات - آية ٥٥ )

It means : "And remind, for reminding benefits the believers".  
(Quran, Chapter 51, Verse 55.)

The advent of the Holy Prophet Muhammad is considered as the rising of the sun. He revealed the religion of Islam, whose doctrines tend in general to promote the welfare and prosperity of mankind, as well as they cultivate charity and good-will to all people.

Europe acknowledged — in an honest wholehearted manner — the great everlasting debt, she owes to Islamic culture and civilization.

In the middle Ages, when Europe was sunk in feudalism and ignorance, Islamic civilization, under the Arabs, reached a high standard of social and scientific greatness, that kept the European society from utter decadence.

## BIRTH AND EARLY YEARS

In the second half of the sixth century, in the year 570 after Christ, on the 12th day of the third Arabic Month 'Rabi' the first' the noble child Muhammad was born at Mecca,

and His scriptures and His messengers — We make no distinction between any of His messengers—and they say: We hear, and we obey, (Grant us) Thy forgiveness our Lord, Unto Thee is the journeying. Allah tasketh not a soul beyond its scope. For it (is only) that which it hath earned and against it (only) that which it hath deserved”.

(2 : 284—286).

The mission of Prophet Muhammad was first achieved in the midst of a nation sunk in a degrading and sanguinary superstition, and steeped in barbarism to whom the Quran refers as follows :

هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم  
يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين.  
الجمعة ٢

It means : “He it is who hath sent among the unlettered ones a messenger of their own, to recite unto them His revelations and to make them grow, and to teach them the Scripture and Wisdom, though hereto fore they were indeed in error manifest”, — 62 : 2.

He inspired them with the belief in one sole God of truth and love, He united them by the ties of brotherhood. Before that Arabian

peninsula was wrapt in absolute moral darkness. Spiritual life was utterly unknown. Neither Judaism nor Christianity had made any lasting impression on the Arab mind. The people were sunk in cruelty and vice. The idea of future existence, and of retribution of good and evil, were, as motives of human action, practically unknown. Only a few years before Muhammad's mission, such was the Condition of Arabia. What a change had the few years of his mission witnessed ! A moral desert, where all laws, human and divine, were contemned and infringed without remorse, was now transformed into a garden. Idolatry, with its nameless abominations, was utterly destroyed. Islam furnishes the only solitary example of a great religion which though preached among a nation and reigning for the most part among a people not yet emerged from the dawn of an early civilization, has succeeded in effectually restraining its votaries from idolatry. This phenomenon has been justly acknowledged as the Pre-eminent glory of Islam and the most remarkable evidence of the genius of its Prophet. In the fulfilment of Muhammad's mission in his life time; lies his distinctive superiority over the Prophets and reformers of different times of history.

ethnic and general religions compatible with the reason and moral intuition of man. Thus Islam signifies a religion of right—thinking, right-speaking and right-doing, founded on Divine love, Universal charity and the human brotherhood.

The mission of Prophet Muhammad (Peace be on him) was indeed a miraculous revolution that brought about an unprecedented change among the warring tribes of Arabia, at one time engaged in blood feuds. The Prophet infused the true light to see the face of truth from the mirror of conscience and to understand the merit of mutual respect and love of service to fellow-men, as the highest form of submission to the Sovereignty of the Supreme. The life of the Prophet presents a picture of perfection for our guidance. He exemplified in himself every aspect of human behaviour to be a perfect model of man. The Prophet exhorted the people to cultivate the spirit of selfless service and sacrifice, through which alone salvation is assured, and to rise to the pinnacle of greatness in the standard of human achievement and to reach the summit of satisfaction.

Islam with its seeds of human brotherhood, equality and justice, taking root in the soil of Arabia, blew the wind of change far and wide and swept the world to adopt

the precept of unity, fraternity and equality, as the soundest and safest structure of solidarity in human relationship. Islam tries to attain the object of perfection by grasping the principle that man will be judged by his work alone. The following verses of the Qur'an expressed the power and sovereignty of God, and the universality of His religion:

وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ . وَإِنْ  
تَبَدَّلَا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ بِمَا سَبَّحَ بِهِ اللَّهُ ،  
فَيَغْفِرَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبَ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ  
مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ . كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ  
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ،  
وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ  
الْمَصِيرُ . لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا  
لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ .

(البقرة ٢٨٤ - ٢٨٦)

It means: "Unto Allah (beloneth) whatsoever is in the heavens and whatsoever in the earth; and whether ye make known what is in your minds or hide it, Allah will bring you to account for it. He will forgive whom He will and He will punish whom He will. Allah is able to do all things. The messenger believeth in that which hath been revealed unto him from his Lord and (so do) the believers. Each one believeth in Allah and His angels

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم  
نعق ورضيت لكم الاسلام ديناً - المائدة ٣

It means : "This day have I perfected your religion (Deen) for you and completed My favour upon you, and have chosen for you Islam as your religion". 5—3.

Henceforward man would require no further prophets or Books for his guidance but would guide himself admirably well in the right path with the Holy Quran, and with the aid of his highly developed intuition and intellect.

The Holy Quran contains the principles of the religion of Islam. It is a concrete and complete system dealing with all walks of human life. It interprets the true nature of man and establishes peace and harmony between him and his nature; and regulates his course of life according to the nature framed of God. Prophet Muhammad (peace be on him) was the recipient of the Holy Quran and in him are found the precepts of Islam in their concrete and applied form. In his life and work, therefore, we get Islam in flesh and blood. His precepts and examples are most reliable guides to the theoretical as well as practical knowledge of Islam. The Holy Quran was revealed and revelation and prophet-

hood were made final when humanity reached adolescence — when human intellect with the help of the Quran was in a position to interpret life correctly and to mould its destiny thereby.

The chief object of the perfect religion should be the elevation of humanity towards that perfection which is the ultimate purpose of creation of man. The perfect religion, therefore, ought to place, on a systematic basis, the fundamental principles of morality, regulating social obligations and human duties, which brings man nearer and nearer to the aim of his existence in the earth. It is the distinctive characteristic of Islam; that it is not merely a system of positive moral rules, based on a true conception of human progress but it is also the establishment of certain principles, the enforcement of certain disposition, the cultivation of certain temper of mind which the conscience is to apply to the ever-varying exigencies of time and place. The wonderful adaptability of Islamic rules to all ages, places, nations and circumstances; their entire agreement with the light of reason, and the absence of all mysterious ideas, prove that Islam represents the latest developments of the religious faculties of human being. It combines within itself the prominent features in all

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

CHIEF EDITOR

AHMAD HASSAN AL-ZAYAT

Rabi'Awwal  
1388

## ENGLISH SECTION

EDITED BY  
A. M. MOHIADDIN ALWAYE

June  
1968

## The Mission of Prophet Muhammad

BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

In historical order the Holy Quran is the latest and the final of all revealed Books and as such it interprets not the growing and incomplete man but the mature and complete man. The Holy Quran was revealed in an historical age and its purity has been well preserved. The Arabic word of 'Deen' is defined in the Holy Quran as the 'Fitrat' or nature in which God has created man. In this context the Holy Quran says :

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ، فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي  
فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا . لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ  
الدِّينَ الْقِيمَ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ .  
الروم ٣٠

It means : "So set thy purpose for religion (Deen) as a man by nature upright — the nature (Fitrat) of Allah in which He has created

man. There is no altering (the law of) Allah's creation. That is the right religion, but most men know not". 30—30.

'Deen', therefore, denotes the composite law of nature which holds and moulds the destiny of the universe. The universe is a composite whole and not a sum — total of isolated fragments. Every item of creation, every genus and specie bears a relation with the rest of the universe. Each depends upon the other and none is wholly independent. Nevertheless, each item of creation is dominantly governed by a particular set of laws and each of these is a science. The Holy Quran revealed when man and his nature were made complete, that is when humanity attained maturity as it is clear from the following verse:





# الفهرس

المسفة	الموضوع	المسفة	الموضوع
١٦٦	في ذكرى المولد محمد المجاهد	٢٠٥	مولد النور • سعيدة شعر • للأستاذ حسن جاد
١٦٥	• الزاوية التي قبل إنزالها وليست كذلك - ٣ - للأستاذ الدكتور عبد الرحمن تاج	٢٠٨	من مدى البسة أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٦٣	من وصي ذكرى مولد الرسول : محمد وكرامة الهجرة	٢١٢	صور من الممارك اللبنانية بين خصوم الإسلام وأصاره
١٧٧	للأستاذ محمد الدسوقي	٢١٩	خفايا في زوايا الفنة والأدب - ٣ - للأستاذ علي السهامي
١٨١	تهنأت الإنسان محسوبة عليه وذلك هو العمل	٢٢٤	طريقة الفرقان في الدعوة والإقناع - ٤ - للأستاذ أحمد مهنا
١٨٥	للأستاذ عبد الطيف السبكي	٢٢٧	الفقه الإسلامي دكتور أحمد فؤاد الأهواني
١٨٩	١٨١ ميلاد أمة ذكرى ميلاد الرسول	٢٣٣	الكتب : المؤلفات العربية لطاء الهند المسلمين - ١٦ - للأستاذ يحيى الفين الألواني
١٩٤	بين الواقع والواجب للأستاذ محمد التادى البدرى	٢٣٦	أبناء وآراء للأستاذ عبد الطيف عبد العظيم سمطلي
١٩٩	عظلة رسول الله - الأستاذ محمود محمد شبكة يوم غير مجرى التاريخ		
	للأستاذ البور الجندى		
	المجتمع القائل في رسالة نبى الهدى والرشاد للأستاذ مصطفى محمد الطير		

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — The Mission of Prophet Muhammad	A. M. Mohiaddin Aliwaye	1
2 — The Birthday of the Propheet . .	M. Abdel Monaim YOUNIS	5
3 — The Major Sources of Islamic Jurisprudence . . . . .	Dr. Ibrahim M. Shalaby	10
4 — The Basis of the Ethical System in Islam - III . . . . .	Abdul Wadood Shalaby	14

مطبعة الأزهر

التمن أربعون مليا

# مجلة الأزهري

مجلة شهرية جامعية

تصدر عن شعبة الأزهري في (أوكل شعبة عربي)

مدير المجلة  
عبد الرحيم فودة  
« بذلك استأرك »  
في المراجعة البرية الموقرة  
٥٠ ضامج الجمهورية  
والمدرسين الطلاب تخفيض فاس

« المتن »  
إدارة المجتاع الأزهري  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

الجزء الرابع - السنة الأربعون - جمادى الآخرة سنة ١٣٨٨ هـ - أغسطس سبتمبر سنة ١٩٦٨ م

## سنة الأزهري

### البقاء لله

لأستاذ عبد الرحيم فودة

حسن إيمانه ، وصلح عمله ، واستثمر قواه  
ومواجهه وعمره في فعل الخير ، وارتفع  
بقيته وكرامته إلى المستوى اللائق بإنسانيته ،  
كما يشير إليه قوله تعالى : « ولقد كرّمنا بني  
آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من  
الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ،  
فإن ذلك بمعظم قدره وأجره عند الله ، ويضمن  
له حياة أجمد وأسعد من هذه الحياة ، لأن  
متاع الدنيا إذا فيس بمتاع الآخرة كان كما  
يقول الله فيه : « وما متاع الحياة الدنيا  
في الآخرة إلا قليل » ، وكما يقول سبحانه :  
« المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات  
الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً » .

يعز على مجلة الأزهري أن تعزى قراءها  
في وفاة رئيس تحريرها المخفور له الأستاذ  
أحمد حسن الزيات ، فإن مصابهم ومصابها فيه ،  
لا يخفف وقته عليهم وعليها إلا استحضار  
الشعور بأن البقاء لله وحده ، وأن الموت  
والحياة كما يقول الله فيهما : « كل نفس ذائقة  
الموت وإنما توفون أجوركم يوم القيامة فمن  
دحرج عن النار وأدخل الجنة فقد فاز  
وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » .

هذا إلى أن من مظاهر رحمة الله بالإنسان ،  
وفضله عليه ، وإحسانه إليه أن جعل حياته  
الدنيا سبيلاً إلى حياة أعظم وأكرم ، إذا

يقرا ويكتب ويطلع القراء بعصارة صدوره  
وغزوة فكره . وتضارة أدبه ، ويعمل  
في مختلف ميادين العلم والأدب ، فزاول  
التدريس في « الفرير » بمصر ، وفي المعلمين  
عليها بالسراي . واهل في لجنة التأليف والترجمة  
والنشر ، وفي مجمع اللغة العربية ، وفي المجلس  
الأعلى لرعاية الفنون والآداب ، وأصدر مجلتي  
الرسالة والرواية ، وترجم قصصا وروايات  
من الفرنسية ، وألف في تاريخ الأدب العربي  
واشترك في إخراج المعجم الوسيط ، وجمع  
في عدة أجزاء مقالاته الرائعة الممتعة التي كان  
يصدرها بمجلة الرسالة ، فكانت براعة استهلال  
لما كان ينشر فيها من بحوث ودراسات ،  
أما عمله في مجلة الأزهر . فقد هرفه القراء .  
لقد كان الزيات ثروة قومية يعتز بها تراثنا  
القوي ، وسماة مخصبة تمد مجتمعنا العربي  
بما ينمي ويقويه ويركبه .  
رحمه الله . وأكرم مثواه ...

عبد الرحيم فودة

وقد كان فقيدنا — رحمه الله وغفر له —  
ثروة ثرية من تراث العروبة وأدب الإسلام ،  
وكان بصره بشئون الحياة ، وإلمامه بثقافة  
المصري يندمج مع ما أوتي من حظ وافر  
في البيان وعلم واسع باللغة ، وإحساس مرهف  
بالجمال ، ثم يمتزج بمشاعره الإسلامية لينشئ  
من هذا المزيج أسلوباً جديداً يميزه عن غيره  
ويضعه في منزلة لا يراحمه فيها غيره ، وهذا  
الأسلوب الذي عرف به الزيات في الكتابة ينقسم  
بالصحة والجمال والقوة . ويتألق بألمة الذوق  
ووثاقة التركيب وقوة الجرس . وجهارة  
الزينة ، فكان القارئ الأديب يرى في التمام  
كله . وانسجام نغمه ، ما يرى في عمل المهندس  
الدقيق ، والمصور الأنيق ، والموسيق البارع  
فالانفاظ — على اختلاف أبفيتها منسقة ،  
والمعاني — على يسرها وقرب تناولها —  
شريقة نقية ، والخيال يوشى أفكاره ومعانيه  
بألوان زاهية وصور طلية ، حتى لينحال  
القارئ أنه معه في معرض ربيع .  
وقد عاش الزيات همرة الطيب الخصب

## النقد للأدب تقويم وتقييم

### لنقد الأدب العربي

الأستاذ أحمد حسن الزيات

هذا المقال هو آخر ما كتبه المرحوم الأستاذ الكبير أحمد حسن الزيات لمجلة الأزهر - وقد كتبه قبل أن يلقي قضاء الله بأبام . و ( إنا لله وإنا إليه راجعون ) .

في جزء واحد من النقد بمعناه العام عند الفرنج فلم يعالج غير آيات وفقرات من الكلام المنظوم والنثر المسجوع ، وأغفل القصيدة باعتبارها وحدة لا تفرق . والكتاب باعتباره كلا لا يشجزأ ، ولم يحفل ما ألف بالنثر المرسل من الكتب والقصص ، وجر ذلك إلى أن للكتاب والشعراء أوغلو في البديع وتفتنوا في الزخرف ، وأهملوا فن القصص فتركوه لأدباء الشعب ولم يعنوا منه إلا بالمقامات ؛ لأنها مظهر المنعة ومحك القدرة فحرموا الأدب العربي فنا كانوا هم بسليقتهم أقدر الناس على التوفر له والافتنان فيه . إن من يطلع على ما أثر عن السلف في النقد والموازنة يجد الخطأ في الأقيسة والخلل في الموازن والنشاط في الأحكام ، وذلك لتحكم الهوى الخاص ورأسال الناقد الحكم

بنقد العمل الأدبي بمعناه تقويم عوجه بالأداة الصالحة ، وتقييم مادته بالوزن الصحيح وأداة الناقد بهذا المعنى ملكة فنية أصيلة ، وتربية أدبية طويلة ، وثقافة علمية شاملة . والناقد بهذا الاعتبار يشارك المشرع في صدق التمييز ، والفيلسوف في دقة الملاحظة ، والقاضي في قوة الحكم . ومن هنا كان نواحي النقد في العالم أندو من نواحي الشعر والكتابة . والنقد بمعناه الفني لم يصبح عند الفرنج فنا مستقلا له قواعده ومذاهبه إلا في القرن التاسع عشر بعد أن ارتقى علم النفس وازدهر وانتشر ، ثم تابع رقيه حتى أدرك تمامه وبلغ أوجه فأنثر في فنون الأدب أبلغ التأثير وعُدل في بعض أنواعه كل التعديل . أما عند العرب فقد انحصر - لأسباب لغوية - لا محل لذكرها في هذه الكلمة الموجزة -

قبل الفكرة ، ففات أكثرهم أن روعة الكلام لا تكون بالوقت والآفاق والصنعة وحدها وإنما تكون مع ذلك بقوة التعبير عما نكته الضمائر ونصه المشاعر ، وبدقة التصوير لمختلف الطبائع والعواطف والأخلاق والشهوات والصفات حتى يرى صور أصحابها الحقيقيين أو المنحيلين تحرك وتعمل وتقول على مقتضى الغرائز الثابتة والفطر الأصلية ، وتكشف الغطاء عن طبيعة الشخص بكلمة تجري على لسانه أو حركة تصدر عن يده ، ثم تكون روعة الكلام ببراعة الوصف لمناظر الطبيعة ومظاهر الكون حتى تحس فيها الحياة والحركة وتدرك ما بينها وبين النفس وانفعالاتها من اتصال وعلاقة . ثم تكون أخيراً بهذه التأثير في الأقدسة حتى تستيقظ فيها روافد الأهواء والعواطف ، فتطرب النفس أو تغضب ، وتهدأ أو تشو ، وتفرح أو تحزن ، وتحب أو تبغض . ولو أن نوابغ الكتاب والشعراء فطنوا إلى ذلك لكان من ثم للناقد أن ينظر فوق ما ينظر من الألفاظ والصور في تنسيق المعاني وترتيب الأفكار في جملة الكتاب أو القصيدة أو المقالة أو القصة أو الكلام على العموم ؛ لأن سلامة الجزء المنفصل ، أو بلاغة البيت المنفرد ، لا تدل حتماً على سلامة الكل أو على بلاغة المصيدة .

على غير قاعدة مرسومة ولا مذهب معين ، فهم يتكلمون في القبط الجزل والركيك ، والأسلوب الرصين والمهلل ، والمعنى المبروق والمطروق ، والمطلع الجيد والردى والنخلص الحسن والقيح ، ويمجرون في كل أولئك على أذواق تختلف باختلاف الطبقات والبيئات والأجناس . وربما اكتفوا في تقديم شاعر أو تفضيل بيت بالعبارة العامة أو الإشارة المبهمة أو الغتاف الموجد ، كقولهم : « والله دره إذ يقول ... » « وهذا ما لم يسبق إليه أحد » « وما أحسن هذا البيت ! » ولم يمتدوا بالخطوط التي تميز كلاماً من كلام ، ولا بالحدود التي تفرق بين شاعر وشاعر ، فلو تقلت ما قالوه من المدح في شاعر إلى شاعر آخر لما تغير المعنى ولا اضطرب السياق .. والأمر كذلك في كل ما ألفوه من الكتب على طراز النتيجة الثمالي ، ودمية القصر ليا خزى ، وفريدة القصر للأصبهاني ، وريحانة الألباء للخفاجي ، وسلافة العصر للنجي .

• • •

من ذلك يتضح أن فهم القدماء الفاسر لحقيقة الفن الشعري والكتابي حصر النقد البياني كما قلت . في الصور والأشكال . وهذا الحصر نفسه قد وجه الأدباء إلى الاحتفال باللفظ دون المعنى ، وبالصورة

إلى القاع ، وانتقل من الشكل إلى المضمون وتذرع باللغة والعلم والمنطق في تقود العقاد والمازني وشكري ومن لف لفهم ثم كاد ينحصر اليوم في القصص والمرحيات بما كان يكتب مندور ورشدي وحق ومن جرى مجراهم .

ولعل النقص الذي يعثره النقد الفني الحديث أنه في جملة لا ينبثق من طبيعة الادب العربي ولا من بيئته ، وإنما ينبثق من طبيعة الادب الغربي وقواعده ومذاهبه فلأن هؤلاء النقاد اتجهوا بمفاهيم المنحرفة وثقافتهم المتجددة إلى دراسة أدبنا تحت الضوء الصادر عنها لا وجدوا فيه فنا مستقلا من النقد المبني على العلم والخبرة والأصالة ، يتم ما بدأ به هيد القاهر وأبو حلال وابن الأنهر .

• • •

أما ما نقرأه في الصحف العربية من حين إلى حين ما يسميه أصحابه نقدا فإنه لا يدخل في هذا الباب إلا كما يدخل المجنون في نطاق الجدل أو اللعب في سياق المنطق . كالرجل يقعد به العجز من اللحاق بالقادرين فيقف نفسه موقف القائد الحصيف ، يلزم هذا ويتنادر على ذاك ، ويرغم أنه هو وحده المسيطر على ثمرات الدهن فيحكم بذوقه

كذلك كلن من هم للنقاد البياني لو اتجه إلى المضمون أن يحلل ما ينشأ في نفس القارئ لروائع الكتاب والله مراد من العواطف، وأن يبين كيف يستطيع الكاتب أو الشاعر أن ينشئ هذه العواطف أو يوحيا . ومن ثم كانت كتب النقد عند الفرنج عملا فنيا قائما بذاته يبيى أصحابه مقاعد النبوغ والخلود .

• • •

على هذه الحال من الشكلية والسطحية والنصف معنى النقد العربي حتى بلغ جيلنا الماضي ، فكان الناقد منذ قريب يعبد إلى الكتاب القيم في التاريخ أو الفلسفة أو القانون قد ألفه مؤلفه من دمه وعصبه وعقله وعمره وماله فيقف منه موقف الحاسد اللاحق ينتقد في بعض صفحاته فعلا هدى بغير حرفه ، أو اسما جمع على غير قياسه ، أو لفظا لم يجده في معجمه ، ثم يحكم على الكتاب كله بأنه ضعيف لا يقرأ وضعيف لا يعيش ، ومن هذا النوع أو قريب منه كان نقد طه حسين لنظرات المفطوحى في أوائل هذا القرن .

ثم أخذ للنقد الفني يتطور مع الوعي والتعليم والاطلاع على أدب الغرب في الربع الثاني من القرن العشرين ، فخاص من السطح

الخامس على هذه بالقبح وعلى تلك بالفجاجة ،  
 وأمره كله لا يخرج عن مألوف الطباع  
 الساخرة الفكهة : تصور الحق بألوان الباطل  
 لتضحك ، وتبرز الجليل في مظهر القبيح  
 لتسيء . ادهيب الناس طبيعة في بعض الناس ،  
 لا يكلمهم إلا تخريبك للسان إذا لقوا سامعا ،  
 أو تحرير القلم إذا وجدوا صحيفة .  
 هذا الضرب من النقد إما أن يلبث من  
 عن الحقده فهرسى إلى التجريح ، وإما أن  
 يثبت عن الثرور فيسمى إلى الهدم !  
 أحمد حسن الزيات

## استدراك

وقعت بعض أخطاء مطبعية في عدد ربيع الأول سنة ١٣٨٨ في مقال فضيلة الدكتور  
 عبد الرحمن تاج منها في رقم ١٦٩ النهر الثاني السطر السادس قريب من الوجه المختار هو عينه  
 وصحته وليس هو عينه ، وفي السطر العاشر وليس بخلاف رأى الزواج وصحته حذف وليس  
 وفي صحيفة ١٧٠ في النهر الأول السطر الرابع ولا ضرورة لنفسها وصحته ولا ضرورة  
 فتحتها ، وفي السطر الخامس والعشرين من النهر الأول في صحيفة ١٧٠ أيضا والنهر يعاقب  
 وصحته والدهر يعقب ، وهناك بعض أخطاء أخرى لا تتحقق على القارىء .



# فيحاجات الفقراء

## رسالة الملائكة

إلى الله إبراهيم ولوط  
لأنهم أتواهم بالطيف السبي

(أ) ولقد جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى ، قالوا : سلاما ،

قال ، سلام ... ٦٩ - ٥٥

(ب) ولما جاءت رسلنا لوطا - بهيهم ، وضاق بهم ذوقا ،

وقال هذا يوم عصيب ، ٧٧ - ٥٥

ألا يجدوا أيديهم إلى الطعام ، وهو لا يزال  
يظنهم أناساً ، فساورة الخوف من محاشيهم  
لطعامه ، والمفروض أنهم جبايع من أثر  
السفر ، فربما يكون امتناعهم تذكيراً بشر  
يخافه منهم فيادرتهم الملائكة بالصيانة على  
نفسه ، وبالإفصاح عن مصائبهم . قالوا :  
ولا نخف ... إنا أرسلنا إلى قوم لوط ، .

وكانت امرأته - سارة - قائمة إلى جانبه ،  
تنهياً لخدمتهم على الطعام ، فلما سمعت مقالهم  
وأطمأنت على زوجها فرحت ، وضحكت ،  
فساقوا إليها البشرى بأن الله سيرزقها بولد  
يسمى بإسماعيل ، وضاعفوا لها البشرى بأنها  
بعد إسماعيل سيكون منه سبط لها يسمى يعقوب .  
كانت هذه البشرى خير ما تنتظر ، لأنها  
تقدمت في السن إذ نامزت التصمين ،  
وزوجها كذلك ناهز المائة ، فلا مطمع

١ - الملائكة : هم عباد الله المكرمون ،  
لا يصنون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون  
وم سفراء الله إلى الناس في الجانب الروحي ،  
وفي الجانب الدنيوي .

...

٢ - بعث الله تعالى بعض الملائكة  
إلى إبراهيم - عليه السلام - لتبليغه رسالة  
من وجه ، فجاءوا في صورة رجال حسان الخلقة ،  
بهيجي المنظر ، ونزلوا عليه حيث يقم في أرض  
فلسطين ، وألقوا عليه تحية السلام فأجاب  
بمثلها من خير ما يحيطهم ... ثم سارع إبراهيم  
فقدم إليهم طعامه ، لظنه أنهم ضيوف من  
الرجال ، وكان الطعام عجلا من البقر ، مشويا  
على النار ، أو على الحجارة الساخنة من غير  
نار ... والمشوى هو الخبز ولكن الملائكة  
لا تأكل طعاما كما تأكل ، فكان طبيعيا

البيت إنه حديد مجيد، يعنى لا نستجنى من أمر الله، فإنه قادر على كل شيء، ولا تستجنى أن يخصكم يا أهل البيت ببعض مكارمه فإنه يحبيكم برحمته التى يغمركم بها فى قضائه. ويعنى عليكم بركاته فى الغنية وفى غيرها، إنه تعالى يفعل الخير الذى نحمده على فعله. وهو المجيد الذى يتعامل علينا بالمزيد من لعمريه.

وسارة هذه لم تكن تحمل يومذاك أن إبراهيم أنجب ولده إسماعيل من زوجته الأخرى هاجر وكان إسماعيل فى فترة سابقة على هذه البشرى فلعلها كانت تظن أن الوقت بعد إسماعيل قد أبعد الأمل فى شيخوخة، زوجها... أو أنها كانت تظن أن المانع من جانبها أقوى، لطول انتظارها.

ولذلك وجهت الملائكة بشرها إلى هاجر لعدة تعلقا. لحسبها ما ظفرت به من صادق الخبر على لسان الملائكة عليهم السلام جميعا. ومن تفعات هذه القصة التى ورد ذكرها فى غير موضع أن فائحة الكلام عند قدوم القادم على محورها أن تكون بتحية السلام، كما صنعت الملائكة مع إبراهيم عليهم جميعا سلام الله.

وأن يسأله المزور بتقديم مكرمه إلى الضيف الوافد من سفر أو زيارة، فى حدود طاقته، وقد ظلت مكرمة الضيف مشروعة فى الإسلام منذ شريعة إبراهيم، وهل هى ليوم واحد، أو ثلاثة أيام قولان.

فى الحلف حسب المادة... ولهذا تملكها العجب الذى يتزوج بالفرح عندما يصادف المرء أملا كان يستعبده... وقالت فى دهشة الفرح: «يا ويلتنا أله وأنا عجوز». وهذا بعل شيئا.

يعنى يا عجبي! هل يكون منى ولد بعد أن بلغت أنا وزوجى من الكبر ما بلغنا؟؟ «إن هذا لشيء عجيب».

لم يكن عجبا إنكارا للبشرى. لأنها عرفت أنهم ملائكة، وأنهم قد علوا بشأنها من جانب الله - ولا جرم - وأنهم يبشرونها عن الله.

ويبدو أنها لم تكن سمعت من قبل بوجود ولدت من رجل شيخ، فاستعظمت هذا الحادث على نفسها... فتبلت بالبشرى، وبالعجب لما تستقبله من الأمل الذى أصبح مرجوا بعد أن كاد يرايلها.

ولكنها تعجب - كما قلنا - لأنها لم تسمع قبل ذلك أن عجوزا فى سنها ولدت من زوج فى سن إبراهيم ولم تظن أن الله خصوصيات فى بعض عباده.

فهى بين البشرى، والعجب: مأخوذة بزعمة التواضع: أنها لم تبلغ مبلغ الاحياء من عباد الله وعندئذ تفرق بها الملائكة وتبسط فى مناجاتها. فيؤكدون لها البشرى من جديد ويخففون عنها من دهشتها بقولهم لها: «داعجين من أمر الله؟ رحمة الله وبركاته عليكم أهل

خلفه من بعده وليس هذا بما نحن بسيله .  
ولمّا نعود إلى حديثنا عن الملائكة مع  
لوط عليه السلام .

(ب)

تحدثت الملائكة مع إبراهيم - عليه السلام -  
قطماً نوره من خوفه ، وبشروا زوجته بالبنتين .  
ثم صاروه بمقام قاصدون إليه بعد ذلك :  
« إنا أرسلنا إلى قوم لوط » آية ٧٠ من هود .  
وإبراهيم رسول حليم ، أواه ، منيب ،  
كثير التأوه ، والضراعة . راجع في كل أموره  
إلى ربه : قلباً ، ولساناً ... وكان من شأنه  
بعد أن فرغ من العلم أئنة أو البشرى أن  
يراجع الملائكة في إقدامهم على إهلاك قوم  
لوط خوفاً على لوط ، وهو ابن عمه ، ورسول  
من ربه ، ويقول في شفاعته لأهل القرية :  
« إن فيها لوطاً ١١ » ، والملائكة يقولون له  
مرة نحن بمن أعلم فيها ... لتجنبه ، وأهله :  
« إلا امرأته » ، كانت من الغابرين ، ، يعني هي  
من الهالكين . مرة يقولون له : ليصرفوه  
عن هذا الرفق والشفاعة لمن لا يستحقون  
شفاعته . يا إبراهيم أعرض عن هذا ، إنه قد جاء  
أمر ربك ، وإنهم آتيهم عذاب غير مردود .  
وبهذا انقسم الجدل ، وأيضاً إبراهيم أن لوطاً  
وأهله المؤمنين به ناجون من مهلكة القوم ،  
وأيقن أن هلاك القوم تقذه القضاء فلا عمالة  
من وقوعه .

وهل العموم ، فهي : سنة إسلامية والنبي  
صلى الله عليه وسلم يقول : « ومن كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » .

وكذلك من ملاح القصة المستحبة أن الضيف  
إذا قدم إليه طعامه أن يبادر بالإقدام عليه ،  
فإن المكرمة للضيف من رب المنزل أن يقدم  
إليه طعامه أو تحيته والمكرمة من الضيف  
لرب المنزل ألا يبرئ من التحية طويلاً ،  
لئلا يكون هذا مظنة الإعراض عن  
تكریم رب البيت له .

ومن بعد ذلك تحققت بشرى الملائكة  
لإبراهيم ، وزوجة سارة وورثهما الله بإسحاق  
ثم يعقوب والله تعالى يقول في هذا ووهبنا  
له إسحاق ويعقوب نافلة وكلاً جعلنا صالحين ،  
ويظهر أن إبراهيم عليه السلام - كان ينفط  
نفسه كثيراً على إتيان ولديه إسماعيل ،  
وإسحاق لأنهما كانا بعد يأس ومن ذلك قوله  
« الحمد لله الذي وهب لي على الكبر إسماعيل  
وإسحاق » إن ربي لسميع الدعاء .

وطبعاً : كان وثيق الأمل في يعقوب نافلة  
كما وعده ربه على لسان الملائكة .

ومن أجل هذا كان يستقبل أمهه بالدعاء  
لنفسه ، ولذريته ، فيقول : « رب اجعلني  
مقيم للصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء »  
وفي هذا المجال - فتح للكلام يطول من  
الأسباط ، وم يعقوب - إسرائيل ومن

ذكرها على لسان لوط لقومه في سود كثيرة  
كالأعراف ، وهود ، والأنبياء ، والشعراء  
والنمل ، والعنكبوت ... وكلها لا تجدى  
تقعا في إصلاح هذه النفوس المنحلة عن  
كرامة الإنسان ، وهم لا ينتهون عن خبيثتهم  
في إثبات الذكور دون الرغبة في الزوجات .  
حتى كانت العالمة عليهم بحضور الملائكة  
لاخذهم بعذاب الله ، بعد أن استحقوه بسوء  
ما يصنعون وحتى في هذه الساعة التي سيحق  
بهم الهلاك فيها : لم تكن تساورهم خشية ،  
ولا يكفهم توبيخ ، وهم فيما بينهم لا يتصددون  
في إسفافهم .

والآن يرون ضيوف لوط ، فيتأفنون عليهم  
في هرج ، والهرج هو السرعة في هرولة ،  
ورعدة . . . ولوط يصرفهم في جهد ، ويعزم  
عليهم أن يتزوجوا بناته . وكذلك يتزوجون بنات  
المؤمنين من قومه ، وسيحقق رغبتهم في الزواج  
ولن يرد واحدا منهم عن خطوبته ، فإن من  
كانت ترفض خطبته عن واحدة ، فإنه لن  
يتزوجها أبدا فهو يقرب إليهم العمل ، وهو  
يزكي البنات بطهارتهن من دس الفحشاء ومن  
لؤثة السمعة .

ويجأ بثوسه ورجاته إلى القوم أن  
يعزوه أمام ضيوفه ، ولا يهرجوه بما يخزيه  
من هذا الإسفاف ، وما فيه من تظاهر  
بالوحشية التي لم تنفع رسالته في مقاومتها ، وكان

ثم كان لقاء الملائكة لوط . عليهم السلام  
جميعا . في المنطقة التي يقيم بها من الشام . وهي  
سدوم ، وما إليها . ولم يكن لوط على سابق  
هدد بحضور الملائكة إليه بعد أن اجتازوا  
موطن إبراهيم

لذلك ظنهم ضيوفه كما سبق . لإبراهيم ،  
وظنهم قومه أيضا رجالا ضيوفا ...

أما لوط فقد تخرج موقفه ، وحناق صدره  
وتوقع شرا من قومه ، لعله أنهم أشرا ،  
أدنياء ، يستدون على أعراض الرجال  
في شهواتهم ، ويخشى على كرامة ضيوفه  
.. خاصة : أنهم حسان الوجوه .

وأما قومه فقد استفروم الشيطان كما دأبهم ،  
وجاءوا مسرعين ... للاعتداء الفاحش على  
مؤلا الضيوف

وكثيرا ما اتهم لوط عن هذه القصة النكراء  
المزرية بأفكار الرجال ، والصبيان ، بل  
ومزرية بأعراض النساء ، فكان من قوله  
لأولئك الفساق : « أتأتون الذكران من  
العالمين وتقدون ما خاف لكم ربكم من  
أزواجكم ؟ بل أنتم قوم عادون ، ويقول لهم :  
« أتأتون الفاحشة ، ما سبقكم بها من أحد من  
العالمين ، إنكم لتأتون الرجال شهوة من دون  
النساء ، بل أنتم قوم مسرفون » وأنكم لتأتون  
الرجال ، وتقطعون السبيل ، وتأتون  
في ناديكم المنكر ... » .

وهكذا من تهذيرات ، وتشنيعات ورد

الباب ليقتحموا ، ولوط - عليه السلام -  
يتوجع من هول الموقف ... وبلج بلسان  
الأسيف الضارع ، ويتمنى أن لو كانت له  
طاقة بهم ، لاستطاع دفعهم بالقوة ، حيث  
لم ينجح معهم الإقناع « لو أن لي بكم قوة ...  
أو آوى إلى ركن شديد » .

« ولكن لا قوة أستطيع بها ، ولا ركن لي  
من العصية التي أعز بها في مفارمتكم » .

وعندئذ أصبح المذلوب على الحق أمام  
الغالب بالباطل .

ولكن الله تعالى ينصر رسله ، وينفاجتهم  
بنصره وإن كانوا في قلة ، على من يغالهم  
وإن كانوا في كثرة ، وقد وعداه بنصر  
رسله والمؤمنين .

وعند ما تأزم الموقف أفصح له الضيوف  
عن حقيقتهم ، وقالوا له : « يا لوط : إننا نرسل  
وبك ، لن يصلوا إليك ، وأذنوه إن ينهجي  
عن الباب أمامهم ، فاقتحموه بكثرتهم وقوتهم  
فضربهم جبريل بمخاضه فأعماهم جميعا ، وهذا  
هو قول الله تعالى « ولقد راودوه عن ضيقه  
فطمسنا أعينهم ، فذوقوا عذابنا ومذرا » .  
وكان هذا العمى مقدمة العذاب فيمن حضر ،  
وهو إنذار للجميع ؟ وللإسلام بقية

عبد المظفر السكي

يزيده أسفا أن الجميع منهم على هذه الشاكلة  
من الغباء ، والإجرام ، والقسوت بالمنكر .  
يقول لهم لوط : اتقوا الله ، ولا تخزون  
في ضيق ، أليس منكم رجل رشيد ؟ » .

« لا تقوى عندهم » ، ولا مروءة تلذوم  
عن مهانة الضيوف ، ولو تصنعا كما يحدث  
عادة ... ولا عقل هند واحد منهم ، ولعل  
حافلا واحدا يرشد كثيرين إلى الصواب ،  
لو وجد فيهم ذلك العاقل .

بل مع هذا الزجر ، والتفويه يمايونه  
في صفاقة بقولهم « لقد علمت ، ما لنا في بنائك  
من حق ، وإنك لتعلم ما تريد » .

فإذا تمثلنا موقف لوط - عليه السلام -  
ساعة حوار مع القوم ، وحين التماسه للحياء  
أو المروءة فلا يجد شيئا من ذلك ... حين  
تمثل هذا الجاحج بين من يرامون على الرذيلة  
في أبشع أنواعها وبين من يدعوم إلى العفة  
في أكل معانيها ، يتبين لنا إلى أي حد هبط  
القوم عن مستوى الكرامة ، وإلى أي درك  
من الهوان سقطت مروءتهم ، ورضيت  
نفوسهم .

من ين يسهل الهوان عليه  
ما لجرح يمسح لإسلام  
ثم يحيط القوم بباب الدار ، ويدافعون

## بين الطب والشرعية

العدوى والتشائم والنفاؤل  
للأستاذ مصطفى محمد الطير

« لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » ، رواه البخاري ،  
« زاد مسلم » ولا غول ، وزاد النسائي ، ولا تولة ،

وما لاشك فيه أن الله قد جعل لكل داء دواء ، لأن ذلك هو اللاتق بحكمة الله ، وبقوله صلى الله عليه وسلم « ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء » ، رواه البخاري ، ولكن بعض الأمراض لم يتوصل الأطباء بعد إلى دواء يستأصله ، وإن وصلوا إلى تخفيف حدته حتى تخين منية المصاب به ، ولا يزالون جاهدين في البحث عن علاج له ورحمة للصابين به ، وصلى أن يهديهم الله تعالى إليه ، أما معظم الأمراض فإنهم وصلوا إلى علاجه بنجاح عظيم ، إلا مع من كتب الله عليه الموت ، فإن العلاج الذي عرف نجاحه مع غيره يصبح عديم الجدوى بالنسبة له قال تعالى : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » .

والشرعية الإسلامية تحرم الطب على أن الأمراض قد تنتقل بالعدوى ، ولا يمنع من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق « لا عدوى » فقد كان العرب قبل أن يشرعهم الله بالإسلام يفسبون كل شيء

من الأمور الثابتة تجربة وطبا أن بعض الأمراض يقتل بالمخالطة من العليل إلى الصحيح عن طريق زفيره أو فضلاته المختلفة ، وأن لكل مرض خاصيته في العدوى ، وقد أثبت التحليل المعملي والمجهر والتجارب المختلفة أن لكل مرض معد كائنا صغيراً يسمى عليا ( الميكروب أو الفيروس ) وأنه بعد انتقاله مع فضلات المريض إلى الصحيح يسبب له المرض عندما تنفض على انتقاله مدة معينة تسمى مدة الحضانة .

ومن أجل ذلك يوصى الأطباء بمخالطة المريض أن لا يستعملوا الأدوات التي يستعملها هؤلاء المرضى إلا بعد إغلائها أو تطهيرها بالمحاليل القاتلة للبكتيريا ، كما يوصونهم بفتح بعض النوافذ في حجرة المريض لتجديد الهواء بطريقة صحية . حماية لهم من العدوى .

وهناك بعض الأمراض لم يعرف له ميكروب يسببها ، وقد يكون له ذلك ، ولكنه لم يكشف بعد ولا يزال صره عند الله تعالى الذي يعلم الغيب .

جانبا من تفكيره مشيئة الله وإرادته ، وأنه هو وحده الذى جعل المرض ينتقل إلى الصحيح فلماذا رد النبي صلى الله عليه وسلم ردأ مقبعا صحح به عقيدة الاعرابى كما صحح به واقع الأمر إذ قل فن أعدى البعير الأول الذى أصابه الجرب دون أن يخالط حيوانا مصابا بالجرب ؟

وسكوت الاعرابى بعد هذا الجواب دال على اقتناعه بأن البعير الأول حيث لم يمرض بالعدوى من حيوان مريض بل بفعل الله ومشيئته وقدره فإن البعير المخالط المصاب بالجرب يحسب جربه بفعل الله وقدره ، وبذلك حصل مقصود الرسول من إرشاد القوم إلى أن مرد الأمور إلى الله ، وتثبيت عقيدة التوحيد فى قوم كانوا فى جاهليتهم القريبة قد نسوا الله ونسبوا الأمور إلى غير خالقها وفاعلها الحقيق سبحانه وتعالى .

والرسول صلى الله عليه وسلم لا ينفى أن المخالطة سبب عادى فى انتقال المرض ، بل لقد سبق الأطباء جميعا فى إقرار ذلك ، ووضع نظاما للوقاية العامة من العدوى بالأمراض الوبائية أصبح يسمى نظام الحجر الصحى ، ومن ذلك قوله لا يوردن مرض على مصح ، وقوله للطاعون وجو أرسل على طائفة من قبلكم ، أو على بنى إسرائيل ، فإذا كنتم بأرض وهو بها فلا تخرجوا منها ، أو كنتم خارجها فلا تدخلوها .

إلى أو ثنائهم ، فكانوا ينسبون إليها الأمطار والأرزاق والانتصار فى الحروب وشفاء المرضى وغير ذلك ، وكانوا يقدمون لها القرابين لتحقق لهم برزخهم ما يريدون ، فلما زالت دولة الوثنيين وشرفهم الله بالإسلام كان لابد من تنبؤ أقوالهم وأعمالهم وعقائدهم لإزالة ما علق بها من نسبة الأمور فيها إلى غير الله ، أو من السكوت فيها عن الله ، حتى لا يتسرب إليهم الشرك من أية نافذة وهم حديثو عهد بجاهلية .

ومن ذلك أنهم كانوا يعتقدون أن الأمراض تنتقل إلى الأصحاء من المرضى دون أن يمر بمخاطرهم أن ذلك مبنى على مشيئة الله وقدره ، على قاعدتهم من لسيان الله فى أمرهم كله ، فأصبح محتوما أن يتعلوا أن مرد الأمور إلى الله ، وأن العدوى لا تكون بغير مشيئته فلماذا قال الرسول : ولا عدوى ، قاصدا أنها لا تكون بغير مشيئة الله تعالى ، وبذلك على أن ذلك هو مقصوده صلى الله عليه وسلم أن إهرايا حين سمعه يقول لا عدوى ، سأله قائلا يا رسول الله فما بال إيلي شكوى فى الرمل كأنها الطباء ، فيأتى البعير الأجرب فيجر بها ، قال فن أعدى الأول ؟

أراد الاعرابى من سؤاله أن العدوى أمر ذاتى يأتى بمجرد المخالطة ، وقد طرح

صلى الله عليه وسلم ، إن من القرف التلف ،  
فعلى كل مسلم أن يعلم أن المرض لا يأتيه  
بغير مشيئة الله تعالى ، وأنه سبحانه قد سلح  
الإنسان بسلاح قوى يرد عنه عوادي المرض  
وهو كسرات الدم البيضاء ، فهي الحارس  
الإلهي الذي يدفع عنه فيروسات الأمراض  
ويقتك بها . وعليه أن يحترز من إصابات  
مريضه قدر إمكانه ويترك السلامة بعد ذلك  
له تعالى ، وليعلم أن ما أخطأ لم يكن ليصيبه  
وما كتب عليه فلا بد أن يصيبه ، فلا يفنى  
حذر من قدر ، فقد جفى الأتلام وطوى  
الصحف .

#### (التشاؤم) .

ومن الماديات الموروثة في بعض الناس أن  
يتشاءموا ببعض الأمور ، وأن يفقد بهم هذا  
التشاؤم عن المضي نحو الأعمال النافعة ،  
وهذا نقص في الخلق عظيم ، فإن من شأنه أن  
يحول دون جلب الخسر ودفع الضرر ، فأنه  
سبحانه لم يجعل ما يتقاه به الناس سبباً لجلب  
الشؤم عليهم إن هم اطلقوا إلى تحقيق  
ما يريدون من مصالحهم ، ولهذا كان لا بد  
لصاحب الشريعة من أن يقارن هذا التشاؤم  
ويضع له حداً ، فأبج قوله ( لا عدوى )  
قوله : « ولا طيرة » أي ولا تطير ، والتطير  
التشاؤم مأخوذ من التطير فبن العرب كانوا  
إذا أرادوا الشروع في سفر أو عمل أنفروا  
أول طائر يلقونه ، أو أزجروه من عشه فإذا  
طار جهة اليمين تفاءلوا ومضوا لتحقيق

كما حذر من مخالطة المصابين ببعض  
الأمراض تحذيراً شديداً ، كقوله « فر من  
المجنون فراك من الأسد » إلى غير ذلك  
من النصائح الطبية الوقائية الدالة أوضح  
الدلالة على إقراؤه صلى الله عليه وسلم نظرية  
العدوى بالمخالطة ، على أن يعتقد أن هذه  
العدوى لا تكون إلا بمشيئة الله ، فكم من  
مخالط شديد المخالطة للمرضى يتنجس من  
المرض لأن الله شاء له الوقاية ، وكم من بعيد  
عن جو المرض فتك به مرض أصابه عفواً  
بتقدير الله جل وهلا .

ومن ألفـوائد العظيمة لقول الرسول :  
« لا عدوى » على معنى إلا بمشيئة الله أن  
لا يترك الأشخاص مرضهم وأن يملوم خوفاً  
من فاعلية العدوى ، ففى عرف المخالطون  
للمرضى أن العدوى لا تقتل منهم إلبم بغير  
قدر الله امتلات قلوبهم بالطمأنينة وقاموا  
على خدمتهم مع الاحتياط قدر الإمكان  
باتقاء إفرازاتهم المختلفة .

ولا شك أن إيمان المخالط بذلك يرفع من  
معنوياته ، ويجعله أكثر مناعة على المرض  
من ذلك الذى يرجف فؤاده من فاعلية  
العدوى وحمية انتقالها . فالخوف من العدوى  
أفقرى العوامل على ضعف أسباب المقاومة  
الذاتية فى صاحبه ، وذلك أمر مسلم به طبياً  
فا أشد فتك الوبم والخوف من المرض  
بصاحبه وإن لم يخالط المرضى ، ولهذا قال



فن ابتلى بالتشاؤم فليصرف عن نفسه  
وساوس الشيطان ، وليعلم أن الرزق والخير  
تأبعان للطلب لا للهرب ، وأن ليس للطير  
يمر ناحية اليمن أو اليسار أو نحو ذلك دخل  
في تحقيق ما يريد أو عدم تحقيقه ، قال عكرمة :  
كنا جلوساً عند ابن عباس رضى الله عنهما ،  
فر طير يصيح ، فقال رجل من القوم خير ،  
فقال ابن عباس : لا خير ولا شر ، ولنعم  
ما قاله الشاعر لبيد :

لعمرك ما تدرى الضوارب بالحصى

ولا زاجرات الطير ما الله فاعل

وقد وصف النبي صلى عليه وسلم المضي  
في المطلوب علاجاً للتشاؤم فقال : « إن  
في الإنسان ثلاثة : الطيرة والفان والحسد ،  
فخرجه من الطيرة أن لا يرجع ، وخرجه  
من الفان أن لا يحقق ، وخرجه من الحسد  
أن لا يبغي » .

ومن أسوأ أنواع التشاؤم ما حدث من  
الوليـد بن يزيد بن عبد الملك ، فقد فتح  
المصحف فخرج له قوله تعالى : « واستفتحوا  
وعاب كل جبار عنيد » ، وكان في وسعه  
ألا يتشام بشيء من القرآن ، فإنه جاء اللحظة  
لا للتشاؤم ، لكنه أبى إلا أن يتشام  
بهذه الآية فزق المصحف — قبضه الله —  
وأشأ يقول :

ما يريدون ، وإذا طار إلى غير جهة اليمن  
تشاموا وقصدوا عن تحقيقه . كما كانوا  
يتشامون بالسوايح وهي الطيور تمر من اليسار  
إلى اليمن ، ويتشامون بالبوارح ، وهي  
الطيور تمر من اليمن إلى اليسار ، ثم هم الطير  
في التشاؤم سواء كان سببه الطير أو سواء .

والرسول صلى الله عليه وسلم لا يقصد  
بقوله ولا طيرة نبي ذات الطير أى التشاؤم  
فإنه كان موجوداً ولا يزال عند بعض الناس  
ولكنه يقصد النبى عنه ، ويريد أن يحصل  
دون إزعاج الطير من أعشاشها ، وقد صرح  
بذلك في قوله : أفروا الطير على وكناتها ،  
أى اتركوها قارة في أعشاشها ولا تخرجوها  
منها لتتشاموا أو تتفادوا بها .

وكانت الفرس والعرب أكثر الناس  
تشاؤماً ، ولا يزال كثير من الناس يتشامون  
ويحجمون عن الإقدام يأتين من الظفر  
بتحقيق رغائهم ، متقلبين في الشقاء والتعاسة  
وإلى جانبهم هؤلاء السعداء من المتفائلين الذين  
يقدمون على مطالهم بعد أن يمشوا لتحقيقها  
الأسباب ، وبنشوا بما عند الله من الخير ،  
فلا يصدم خوف ، ولا يكفهم خور في العزيمة  
ولا يشنهم طير يمر ناحية اليسار أو غيره عن  
الإقدام ، فيعودون الفوز بالمقاصد ،  
ويتقلبون بتحقيق الرغائب ، فإن النعم في  
الإقدام ، والخيبة في الإحجام .

أنعامهم وشيائهم وقال : « تلك غنيمة  
للسلبيين غداً إن شاء الله تعالى » ، وقد تحقق  
فأله وغنم منهم غنائم كثيرة ، فالإسلام يقر  
المال لأنه يشد العزيمة ويدفع إلى الامام  
بخلاف التطهير فإنه مرض نفساني يدعو إلى  
الاسترخاء والتفاس عن الخير ، فلهذا نهى  
عنه الشرع ، وذلك دستور يقره الطب  
النفساني ويباركه .

ومن عقائد الجاهلية أن روح القتيل الذي  
لا يؤخذ بثأره تصير هامة ، وتصبح قاتلة :  
أسقوني من دم قاتل ، فإذا أدركوا ثأره  
امتنع ظهورها ، واستقرت روحه في قبرها .  
والهامة طائر يطير في الليل ويسمونه الصدى ،  
قال البرقان بن زيد يعني الهامة :

يا عمرو لا تدع شتمى ومنهق  
أضربك حتى تقول الهامة أسقوني  
ويقول إبراهيم بن حرمة :

وكيف وقد صاروا عظاماً وأقبراً  
يصبح صداها بالنسي وهامها  
وهذا الاعتقاد فاسد لاصحة له ، وقد كلف  
أصحابه خطايا لا عداد لها ، فإنه كان يؤدي إلى  
قيام القبائل أو الأسر ببعضها على بعض  
للأخذ بثأر أحد أفرادها ، فيقتل منهم العدد  
الكثير من أجل فرد واحد ، فلذلك نهى  
النبي صلى الله عليه وسلم الهامة قائلاً :  
« ولا هامة » ليرجع الأمر إلى القضاء ،

أوعى كل جبار عنيد  
فها أنا ذاك جبار عنيد  
إذا ما جئت ربك يوم حشر  
فقل يا رب صرختي الوليد

فلم يلبث إلا أياماً حتى قتل شرقة ، وعلق  
رأسه على قصره ، ثم على سور بلده ، وكان  
شؤمه عليه من جهة تمزيقه المصحف الشريف  
لامن جهة الآية للكرامة فقد تصادف البر  
كما قد تصادف الفاجر .

أما التفاؤل فهو مشروع ، لأنه باعث على  
الجد ، ومعمان على الظفر بالمطلوب إذ هو  
سبب لقوة العزم على المضي ، ولهذا كان  
الرسول يحب الفأل الحسن ، ويتفاءل  
في غزواته وحروبه ، سمع كلمة فأعجبته فقال :  
( أخذنا فالك من فيك ) . وروى الترمذي  
ومحمد أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج  
لحاجة يسبح أن يسبح : ( يا حيي يا قيوم )  
وروى البخاري عنه صلى الله عليه وسلم أنه  
قال : « لا طيرة وخيرها للفأل ، قالوا :  
وما الفأل يا رسول الله . قال : السكينة  
للصالحة يسبحها أحدكم » ، ولما وصل النبي  
بعبته إلى حنين ليخرو هوازن قال له وسيل :  
« إنني انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل  
كذا وكذا . فإذا بهوازن عن بكرة أبيهم  
بظلمهم ولعنهم وشيائهم اجتمعوا إلى حنين ،  
فتبسم النبي صلى الله عليه وسلم متفائلاً يذكر

ومن عقائدهم أن الغيلان تترامى للناس في القلوات على أشكال مختلفة ، فتضلهم عن سواء السبيل وتهلكهم وما يهلكهم سوى هذا الهم الكاذب والخيال العائر ، فهو الذي يضل حقوقهم ، فيضلون عن سواء السبيل الموصل إلى غايتهم .

كما اعتقدت لسؤم أن حمل القولة يحجب المرأة إلى زوجها ، والقولة غرز أو حجارة أو ودع أو نحو ذلك ، وكانت لسؤم يفعلن ذلك ، فنبى الرسول عن اعتقاد إضلال الغول ونفع القولة بقوله « ولا غول ولا قولة » وقال في التيممة والودع « من علق تيممة فلا أثم الله له ومن علق ودعة فلا أودع الله له ، ودخل ابن مسعود على امرأته وفي عنقها شيء معقود . فجذبه فقطعه ثم قال : « لقد أصبح آل عبد الله أهناء عن أن يشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا » .

جزى الله نبينا على هذه النصائح والإرشادات الجليلة ما هو أهله من الصلاة والسلام والإجلال والتكريم ؟

مصطفى محمد الحميدى طبر

فيحكم بقوله تعالى : « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس » . الآية إن كان القتل عمداً ، أو يحكم بالدية إن لم يكن عمداً ، ما لم يمدل أولياء الدم إلى العفو عملاً بقوله تعالى : « وأن تعفوا أقرب للتقوى » .

ومما يؤسف له أن هذا الاعتقاد لا يزال له بعض الضلال والآثار في بعض الأقاليم والقبائل العربية ، فإن عادة الأخذ بالثأر في مجتمعهم أكثر بروزاً من الرجوع إلى القضاء ، مع أن حكم الله أعدل ، والأخذ به ألزم ، والمدول منه إلى ما هم فيه محل بالأمن ، ومسبب لاشنع الكوارث .

ومن عقائدهم أن شهر صفر هو شهر النحوس والقتل ، فكانوا يقتنوا موه به ، فلا يمتدون فيه زواجا ولا بيعا ، ولا يسافرون لتجارة ولا يباشرون مقصدا من المقاصد الجادة ، كما أنهم كانوا يعتقدون أن الالم الذى يشعر به الجائع سببه حية عظيمة في البطن تنهش من أحشائه وضلوعه ، أحلوا عليها اسم الصفر فننى الرسول صحة هذين الاعتقادين بقوله في الحديث « ولا صفر » ، فإن ذلك من الخراف الذى لا يليق بالعقلاء .

## من هدى السنة

# المساواة والمواطنة

في الإسلام

للكتور محمد محمد أبو شريفة

روى الإمام البخارى في صحيحه بسنده عن المروزي بن سويد قال : لقيت أبا ذر  
بالريذة ، وعليه حلة وعلى غلامه حلة . فسألت عن ذلك ؟ فقال : إني سأبت رجلا  
فميرته بأمه ، فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : يا أبا ذر أعيرته بأمه ، إنك امرؤ  
فيك جاهلية ! إخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم ، فمن كان أخوه تحت يده  
فليطعمه مما يأكل ، وليلبسه مما يلبس ، ولا تكلفهم ما يغلبهم ، فإن كلفتمهم فأعينوهم .  
رواه البخارى في كتاب الإيمان — باب المعاصي من أمر الجاهلية ، والعتق —  
باب قول النبي : « أعبد إخوانكم » وفي كتاب الأدب — باب ما ينهى من السباب واللعن

## الشرح والبيان

يأتي الخبر من السبأ وسمع من قوله ، ثم  
اثنى ، فالطلق أخوه واسمه أييس حتى قدم  
مكة وسمع من قول الرسول صلى الله عليه  
وسلم ثم رجع إلى أبي ذر ، وقال له : رأيت  
يا أمي بكارم الأخلاق ، وكلاما ما هو بالشعر ،  
فقال أبو ذر : ما شفتي بما أردت ، فتزود  
وحمل قربة له فيها ماء حتى قدم مكة فأتى  
المسجد الحرام فاتمس للنبي صلى الله عليه وسلم  
وهو لا يعرفه ، وكره أن يسأل عنه لما  
يعرفه من كراهة قريش لمن يحاول أن

من هو أبو ذر ؟

هو الصحابي الجليل أبو ذر النفاري  
واسمه جندب ، وقيل بريد بن جنداه ( بضم  
الجيم والنون الخفيفة ) ابن سفيان بن صياد  
بن حرام ( بالمهملتين ) وغفار من بني كنانة  
وهو من السابقين الأولين للإسلام  
ولإسلامه قصة ذكرها البخارى في صحيحه :  
ذلك أنه لما بلغه نبوت النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لأخيه : اركب إلى هذا الوادي  
فاعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي

أن توفي ، ثم خرج بعد وفاة الصديق إلى الشام فأقام بها حتى ولي عثمان وحى الله عنه ، ثم استقدمه بسبب شكوى معاوية منه لقوله بحرمة ما زاد من المال على قدر الحاجة ، وإنه كنز ، فصار الصبيان والناس يجتمعون عليه لفرابة قوله فلستانذن عثمان في الخروج إلى الرملة ، وقال : إن رسول الله أمرني أن أخرج منها — المدينة — إذا بلغ البناء سلعا فأذن له وتزل الرملة ، وبنى بها مسجدا ، وأقطعهم سيدنا عثمان أرضا وحرمة (١) من الإبل ، وملوكين ، وقيل إن عثمان نفاه إليها والاول هو الأصح ، وكان يتماهد المدينة ، ومكث بالرملة حتى توفي ، واتفق مرور عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وهو مقبل من الكوفة ، مع نفر من فضلاء الصحابة فسلوه وكفنوه وصلوا عليه ، ودفنوه ، وكانت وفاته سنة اثنتين وثلاثين للهجرة .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وروى عنه جماعة من الصحابة والتابعين ، وكان من أوعية العلم المبرزين في الزهد والورع والقول بالحق ، وقد أثبت عليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : « في أمي أبو ذر شبيه عيسى بن مريم في زهده » وقال : « من سره أن ينظر إلى تواضع عيسى بن مريم فينظر

(١) ما بين العشر إلى الأربعين ( المصباح المنير ) .

يتصل به ، فلما أدركه الليل رآه سيدنا علي — كرم الله وجهه — فعرف أنه غريب فأضافه عنده ، ومكث ثلاثا وهو لا يسأله عن سبب قدومه على عادة العرب في أدب الضيافة ، فلما كان اليوم الثالث قال له علي : ألا تحدثني ما الذي أقدمك ؟ قال : إن أعطيتني همدا وميثقا لترشدني أخبرتك فأعطاء ما أراد فأخبره ، فقال له : إنه حق وهو رسول الله ، فإذا أصبحت فاتبعني فإن رأيت شيئا أعاف عليك قلت كأنى أريق المساء ، فإن مضيت فاتبعني حتى تدخل مدخلي ، فانطلق يقفوه حتى دخل على النبي صلى الله عليه وسلم فسمع من قوله ، وأسلم مكانه ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ارجع إلى قومك فأخبرهم حتى يأتيك أمرى » فقال والذي نفسي بيده لأخبرن بها بين ظهرانيهم فخرج حتى أتى لمسجد فنادى بأعلى صوته « أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله » فهاهنا عليه القوم وضربوه حتى أوجعوه ، فأتى العباس فأكب عليه وقال : ويلكم ألا تعلمون أنه من غفار وأن طريق تجارتكم إلى الشام عليه وأنقذه منهم ، فلما كان الغد عاد لملأها فنادوا هم لمثل ما فعلوا حتى أنقذه العباس ، ثم رجع إلى بلاد قومه فأقام بها حتى مضت بدر ، وأحد ، والحدائق ، ثم قدم على النبي صلى الله عليه وسلم فصحبته إلى

وقلت : يا ابن السوداء فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال : أعيته بأمة فقلت : من سب الرجال سبوا أباه وأمه ، وهذا يدل على أنه حصلت بينهما صابة ، فسيهره أبو ذر بأمة .

( فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر أعيته بأمة ؟ إنك امرؤ فيك جاهلية ) .

هذا من النبي صلى الله عليه وسلم تأكيده بما بلغه وكان بلا لا اشتكى إلى النبي فسأل النبي أبا ذر ليرى أصدق أم لا ؟ وهكذا ؛ القاضي لا يحكم بمجرد الاستماع من أحد الخصمين بل لابد من سؤال الآخر ، الجاهلية : تطلق ويراد بها ما قبل الإسلام لما غلب فيها من الشرك ، والجهل ، والفساد القيم الخلقية ، وتطلق ويراد بها ما بين مولد النبي إلى البعث وقد ورد هذا الاستعمال الثاني في بعض الأحاديث . والمراد هنا الأول ، وفي رواية : كتاب الأدب ، على ساعتي هذه من كبر السن ؟ قال : نعم ، وقد أمر هذا التأديب النبوي في نفس أبي ذر حتى روى أنه وضع خده على الأرض ، وقال : لا أرفعه حتى يطأه بلال بقدمه !!

وفي الحق أن الإسلام قضى على المنجية الجاهلية والتفاخر بالأحساب والأنساب ، وفي الحديث الصحيح الذي رواه مسلم : من بغيه عمله لم يسرع به نسبه ، ولما دخل

إلى أبي ذر ، وقال : ما أغلقت الخضراء ولا أغلقت القبراء من ذي لحمة أصدق من أبي ذر ، وروى عنه أنه كان يقول : كان قوتي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر فلسك يزائد عليه حتى ألقى الله وقد وفي بما قال فرضى الله عنه وأرضاه (١) .

• • •

( لقبى أبا ذر بالريذة وعليه حلة ، وعلى غلامه حلة ، فسألته عن ذلك ) :

الريذة : على وزن قصبة موضع على ثلاثة أميال من المدينة ، الحلة : ثوبان من جنس واحد ، غلامه : عبده وقد بينت الروايات الأخرى أنه كان عليه برد ، وعلى غلامه برد آخر فقيل له لو أخذت البرد الذي على غلامك لصارت لك من البردين حلة ، فقال : لا ، ثم سئل عن السبب في لباس مملوك مثل ما يلبس ؟

( فقال : ساءت رجلا فميرته بأمة ) .

سأيت : شاتمت ، رجلا : هو بلال بن رباح مولى الصديق ومؤذن رسول الله ، وفي الأدب المفرد البخاري ، كان بيني وبين رجل كلام ، فميرته بأمة : أى نسبه إلى العار بسبب أمة ، وكانت أمة أعجمية فنلت منها

(١) صحيح البخاري - باب إسلام أبي ذر ، والإصابة في تاريخ الصحابة ، والاستيعاب على هامش الإصابة ترجمة أبي ذر .

الأمور أن يتمهدونها ويصلحونها ، ومنه :  
 الخول لمن يقوم بإصلاح البستان ، ويقال  
 الخولي : جمع خائل وهو الراعي ، ويأتي  
 التخويل بمعنى التكليف وعبر النبي بالحدم  
 ليشمل المملوك ، وغيره ، وأن الكل في البر  
 والمفضل سواء ، وقدم رسول الله «إخوانكم»  
 للإشارة إلى أن الأخوة الإنسانية هي الأصل  
 وأما الملكية أو الخدمة فأمر عارض ، وفي  
 قوله صلى الله عليه وسلم : «جعلهم الله تحت  
 أيديكم» مجاز عن التصرف أو الملك ، وفيه  
 تهطيف لسيادهم أو غندومهم عليهم ، ويأتي  
 أن الله هو الذي فعل ، ولو شاء لمكس الأمر  
 فصار المملوك سيدا ، والخدام غدوما ، فله  
 درالكلام النبوي .

(فن كان أخوه تحت يده فليطعمه بما يأكل  
 وليلبسه بما يلبس ) .

من في «مأ» للنبيعض أى فليطعمه من جنس  
 ما يأكل وليلبسه من جنس ما يلبس أو بعضه ،  
 ويؤيد ما رواه البخاري في صحيحه بمسند عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إذا أتى أحدكم  
 خادمه بطعامه فإن لم يجلسه معه فليأوله منه لقمة  
 أو لقمتين أو أكلة أو كائين فإنه ولي علاجه  
 وحره» فدل هذا على أن المراد بمحدث أبي ذر  
 المساواة وأنه ليس ب لازم المساواة ولا يجلسه  
 معه فالأمر متروك لتقدير المالك أو السيد ،  
 وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم حكيما غاية

النبي صلى الله عليه وسلم مكة فاتحا كان مما قال  
 في خطبته : «يا معشر قريش إن الله قد  
 أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيها بالآباء» .  
 الناس من آدم ، وآدم من تراب ، ثم تلا  
 هذه الآية «يأيا الناس إنا خلقناكم من ذكر  
 وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا  
 إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم  
 خبير» (١) وفي حجة الوداع أكد مبدأ  
 المساواة فقال : «يأيا الناس : إن ربكم واحد  
 وإن أباكم واحد» ، كلكم لآدم وآدم من تراب ،  
 إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، ليس لربي  
 فضل على عجمي إلا بالتقوى ألا هل بلغت ؟  
 اللهم فاشهد . .

وقد طبق مبدأ المساواة عمليا لا نظريا  
 كما هو شأن بعض الدول التي تدعى الحضارة  
 اليوم ، فوصل بعض الموالى إلى المناصب  
 الدينية والدنيوية الرفيعة ، ولو أخذت في بسط  
 ذلك لاحتاج إلى مقال برأسه . ولكن بحسبنا  
 في هذا أن بلالا كان المؤذن ، وكان الأذان  
 يلى منصب الإمامة وأن سيدنا عمر بن الخطاب  
 القرشي العدوي قال في الصديق : هو سيدنا  
 وأعنى سيدنا يزيد بن بلالا !!

(إخوانكم خولكم) . الخول بفتح الخاء  
 والواو بمعنى الخدم أى خدمكم إخوانكم ،  
 مبتدأ وخبر ، سموا بذلك لأنهم يتخولون

( ولا تكفوم من يغلبهم ، فإن كلفتموم فأعينوم ) : التكليف تجميع النفس شيئاً فيه كلمة ، ما يغلبهم : أى عملاً مانصيرة درتهم فيه مغلوبة ويمعزون عنه لعظمه أو صوبته فإن حدث وكلفتموم ما يثيق عليهم أداؤه وحدم فأعينوم ، وهذا من غرر الأخلاق والمضائل ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم القدوة في هذا

وبعد : فهذه صورة مشرفة ترينا أن الإسلام .. وإن أباح الرق في أضيق حدوده .. إنما قصد به أن يكون تربية وتهديباً وأعارنا ، لأن أن يكون استغلالاً أو استغلالاً ، وأن الإسلام بلغ في المساواة بين العرب والعجم ، والبيض والسود ما لم يبلغه كثير من أم الحضارة اليوم ، وأن الخدم والأجراء لهم حق الأجرة الإسلامية على ساقهم ومخدومهم ولعل في هذا وارطاً وواعظاً للآفة والسيدات الذين واللاتي يستثنى إلى الخدم بل ويسرفن في الإساءة والذي قضى بيده لو نفذ الإسلام عقيدة ، وعدا ، وعملاً ، وسلوكاً ، لكانت المجتمعات الإسلامية خير المجتمعات وأعظمها ولكننا السابقين في ركب الحضارة والتقدم فنى يكون هذا يا قومي المسلمين والعرب ؟

د. محمد أبو شربة

الحسنة في تشريعه هذا فالناس ليسوا سواء فمنهم من لا يألف من لإجلال عادمه معه وهم ذروا الأخلاق العالية والنفوس المتواضعة ومنهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومنهم من يألف من ذلك ، وكذلك الخدم ليسوا سواء ؛ فمنهم من يبطره أو يفسد طباعه أن يهمله سيده معه ، ومنهم - وقليل ما هم - من يزيده ذلك أدباً مع سيده ، وتغانيا في خدمته ، ألا ما أعظم تفاريع الإسلام وما أصلحها لكل النفوس ، ولكل زمان ، ومكان .

وقد اختار السيد الزاهد المتواضع أبو ذر المساواة بينه وبين غلامه وأمرها على المساواة والنظام أن أبا ذر كان يرى لزوم المساواة فقد روى الطبراني عن أبي أمامة : أن النبي صلى الله عليه وسلم أعطى أبا ذر عبداً فقال أطعمه بما تأكل ، وألبسه بما تلبس ، وكان لا يذر ثوب فمعه نصفين فأعطى الغلام نصفه فرآه النبي صلى الله عليه وسلم فقال له فقال قلت يا رسول الله أطعموم بما تأكلون وألبسوم بما تلبسون قال : نعم ، وقد وافقه النبي على ما فهم ، لأنه الأفضل والأليق بأمثال هؤلاء السادة الأخيار ، وأما من ليس على شاكلتهم فهو في فسحة من هذا .



## العقاف مع خلق الإسلام (الخصيل)

نماذج صادقة لنزوع العقاف الرائي

للدكتور محمد رجب البيومي

وأحداؤه وأشعاره أوضح من أن يدل عليه  
وأشهر من أن يحمله مبتدئ ناشئ يتلقى  
الدراسة الأولى في الثقافة الإسلامية ! بل إن  
كتاب طوق الحمامة الذي جعلهما يصدران  
هذا الحكم الجائر ليضم فصلين طويلين عن  
قبح المعصية وفضل العفة في الإسلام ، وهما  
من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية  
ما يكفي لإيضاح رأي الإسلام في التمسك  
بالمعصية والشرف والعماف ! فلو أن الأستاذ  
دودي — هل سبيل الجدل — لم يقرأ شيئاً  
من تعاليم الإسلام وقرأ هذين الفصلين  
وحددهما لكان جديراً أن يبطل رأيه فيما  
ادعاه ! فإظنك بماسينيون وأبحائه عن  
التصوف الإسلامي والحب الإلهي ذاتمة  
مستغينة ! ! أنقرض بعد ذلك كله أنهما  
حكما على كتاب ابن حزم دون أن يقرأه !  
وأن الأستاذ ماسينيون تكلم عن الحب الإلهي  
في الإسلام دون أن يعرف عن أصحابه شيئاً !  
ذلك أهون بكثير من أن نسميها بسواء .

لئن كان الحب العذري يبع في الجماعية لدى  
المركش الأكبر وأضرابه ، عن هدمهم المعطرة  
المرية إلى الطهارة النبوية ، والشرف الأنير

أظل كتابة المستشرق الهولندي الأستاذ  
« وينهارت دوزي » جيدة مستقيمة ، حتى  
يلم بميزة بارزة للإسلام فينحرف !

لقد ذهب في الجزء الثالث من كتابه عن  
تاريخ المسلمين في أسبانيا إلى أن ابن حزم قد  
عرف الحب العذري العفيف وتذوقه لأنه  
من أصل مسيحي في دمه ، ولأن عرق  
المسيحية العفيف قد نبض فيه برغم إسلامه  
لجمله ينحوص على العفة شاذاً بذلك عن بقية  
المسلمين ! ! وجاء من المستشرقين من أيده  
وسانده ، ومهم الأستاذ دماسينيون ، وهو  
من أمحق الدارسين للحب الإسلامي صوفياً  
وعذرياً ، فإذا تقول في ذلك ؟ !

لو كانت مسألة العفة في الإسلام من  
الأمور المتشابهة التي تلتبس فيها الآراء  
وتحتاج إلى محبر دقيق يبرز ما استقر من  
النصوص والأحداث لعذرناه دوزي وماسينيون  
فيما ذهبا إليه من التفسير ! ولو كان هذان  
المستشرقان ممن لم يتعمقوا هذه النصوص  
المرية ولم يتبينوا الوقائع المشاهدة لقلنا  
عنهما : لقد فقدوا الدليل وأعوزهما البرهان ،  
ولكن الحب العذري في الإسلام برجاه

تشاكيا وطالت الشكوى وهو يبكي أحركه ثم  
أنته بشراب وسأله أن يشرب فقال : والله  
مادخل جوف حرام قط ، ولا ارتكبت منذ  
كنت ، ولو استحللت حراماً لكنك قد  
استحللته منك فأنت حظي من الدنيا ! ولعل  
من الهدائه أن تشير إلى حديث رسول الله :  
سبعة يظلمهم الله ، وفيهم : رجل دعت امرأة  
ذات منصب وجمال إلى نفسها فقال : إني  
أعاف الله .

وقد كنا على أن نفيض في أمثال عبدالرحمن  
القص ، وعروة بن حزام ، وقيس وعروة  
ابن أذينة ، ومثوبة بن الخير ، وجعل بن معمر  
وكثير عزة وسوام من ذوى الحب العفيف  
ولكن كتب الأدب تزدحم بذلك مفرقا في  
الاعاني ومتصلا في كتاب ذم الهوى للإمام  
ابن الجوزي بحيث أصبح الحب العذرى في  
الإسلام موضوعا كبيرا له أبطاله ووفائمه  
وأشعاره ، ولن يجرؤ أحد على القول بتأثر  
المذريين في دولة بني أمية بالحب الأفلاطوني  
إذ لم تكن إذ ذاك صلة ما بين العرب  
واليونان فالحب العذرى لا محالة مرتكز  
على مبادئ الإسلام .

والحق أن اتجاه طوق الحماة الضريد إلى  
تحليل الحب والسمو به على نحو طريف لم يمسد  
قبله في الأدب الأوروبي قد دفع دوزي إلى  
رأيه ، ليكمل ابن حزم متأثراً بالمسيحية

فإن ما رل ذلك من دعوة الإسلام المتكررة  
إلى العفاف والصون وحاسبة النفس ورقابة  
النساء ، قد أكتت هذه المعاني وجعلت لها  
أساساً وقبائلاً وبيوقاً فصب إليها وتشهر بها ،  
وإذا كان الإسلام قد دعا إلى الجهاد بقوة ،  
فإن الجهاد الأكبر جهاد النفس ومصارعة  
الآهواء ، وبهذه التعاليم المثالية أصبح العفاف  
مبدأ إسلامياً قوى الدعام وحارث العظارة  
والهروء والترفع من سمات هذا الدين  
العفيف ، وقد تحدث التاريخ لدينا عن جماعة  
من العشاق تنأجج أشواقهم في صدورهم ،  
ثم لا يهمنون بشيء رعاية للشرف وامثالاً  
لقواعد الإسلام ، كان عبد الرحمن بن حمار  
المعروف بالقس طابداً متفككا وقد أوقعه  
حظه في سلامة المغنية فبادله حباً بحب حتى  
اشتهرت به فقبل عنها : « سلامة القس » ،  
فقال له : أنا أحبك ، فقال لها : وأنا والله  
كذلك ! قالت : فأيمنك فواءه إن الموضع  
لحال ؟ فقال في إشفاق : لقد تذكرت قول  
الله عز وجل : « الأخلاء يومئذ بعضهم  
لبعض عدو إلا المتقين » ، وأنا أكره أن  
تقلب خلتنا عداوة يوم الحساب !

ويرجع الوجد بعروة بن حزام فقاده  
أشواقه إلى منزل صاحبه ونزل ضيقاً على  
زوجها بالشام ، فأكرمه وأحسن وقادته ثم  
خرج وتركه مع عفرأ يتحدثان فلما خلوا

اليوناني قديما من الحب وأشاد به أفلاطون وبرزت قصص الإغريق مضمنة بسير المرأة أحيانا ...

ولكن صدى الإغريق قد انقطع عن أوروبا في العصور الوسطى حتى هبت نسائم العرب من الشرق تحمل أبواء القروسية العربية ومن تقاليد احترام المرأة وتمجيد الحب الطاهر والارتفاع بالفرائض إلى أوج الشرف والفضيلة والعفاف ، ثم انتقل التأثير الأندلسي من كتابة ابن حزم العاطفية فوجه العيون إلى طرائق جديد من العواطف ، ودعا للكتاب إلى ممارسة فن جديد من الكتابة ، وكان أندريه لوشابلان ، في منتصف القرن الثاني عشر لليلاد أول من كتب في ذلك فأصدر كتابه « فن الحب العمق » ، وقد تعرض له الناقد الدكتور محمد غنيمي هلال بالتحليل فقال عنه في كتابه الأدب المقارن ص ٢٠٥ ط ٣ : « وفيه يذكر إدراكا للحب لم يكن للأدب الأوروبي به عهد حتى ذلك القرن ، وفيه ترتفع المرأة إلى مكانة لم تحظ بها من قبل في أوروبا ويخضع الفارس لها كما يخضع السيد صاحب الإقطاع ، فالفارسي يضحى في سبيل حبا ، ويبيك في يسر حين يهدده الخطر في حبه ويعدضغه أمامها نبلا وسورا لا استكانة فيه ولا شر بسية » . إلى أن يقول الدكتور ص ٢٠٨

لا بالإسلام فيما يبدو منه من قيم وآراء ، ولكن ذلك شيء والحق شيء آخر ، يقول الأستاذ الدكتور زكي مبارك في النثر الفني ج ٢ ص ١٦٦ ط ٢ .

« لقد طبع كتاب طوق الحمامة في لندن سنة ١٩١٤ بعناية المأسوف عليه الأستاذ بتروف ، وقد أحدث ذلك الكتاب رجعة هنيئة في أوروبا ، وتناولته المجلات الأدبية بالنقد والتحليل ، وكان موجب تلك الضجة أنه لم يثبت أن كتابا ألف في فن الحب قبل ذلك الكتاب لا في اللغات القديمة ، ولا في اللغات الحديثة لأن أوروبا في القرن العاشر في الميلاد كانت معارفها قليلة جدا في الفنون الوجدانية ، فكان من المستظرف حقا أن يكشف الباحثون أنه كان في ذلك العصر كاتب عربي يتناول حديث الحب والعشق والهيام في تفصيل شائق جذاب هو آية الآيات في فهم أسرار الأهواء والشهوات والقلوب » .

لم تكن للمرأة الأوروبية في عصر ابن حزم إلى قرن بعده منزلة رفيعة تدعو إلى التسابق في استرضائها ، فالجتماع الأوروبي إذ ذاك لا يراها إحدى عناصره المؤثرة ولا يجدى عاصمها الخالبة ما يلهم أسايس كتابه ويذكر مشاعر شعرائه فيقدمون لها تراويل الولاء والحب في تم صارع ليف !! نعم قد تحدث الأدب

والمحدثين هربوا من الحب المفرد الصادق ،  
فإن النصف في الدين والنفس في العبادة يساعد  
على إغلاء الفرائض وسمو العواطف .

لا يجب إذن أن يكثر الحب المفرد في تلويح  
الفقهاء ، وهم قوم ذو تصون وعفاف ودين ،  
بل إن العجب ألا يكون مع ما يحملون من  
قوب خفيفة وعواطف رقيقة ، ووجدان  
مشوب . إننا نجد جماعة من الفقهاء في الصدر  
الأول من الإسلام ، يشتهرون بالصباغة  
ويترفعون بالشرح واشتهروا بالحق والظرافة ،  
وطرب بهم المثل في ذلك فقليل ، أظرف  
من فقيه ، هذا عروة بن أذينة الفقيه المحدث  
وشيوخه ، لك بن أنس يقول :

إن ألقى زحمت غواذك ملها

خلقت هواك كما خلقت هوى لها

بيضاء باكرها النعم فصاعها

بلباقة فأدقها وأجلها

منعت تحيتها فقلت لصاحبي

ما كان أكثرها . لنا وأقلها

فدنا وقال لعلها عمذورة

في بعض رغبها فقلت لعلها

ويقول في قصيد مؤثر :

إذا وجدت أوار الحب في كبدي

عمدت نحو سقاء الماء أبرد

هني بردت يبرد الماء ظاهره

فن لسر على الاحشاء تنفذ

والقرائن التاريخية تحمل على الاعتقاد  
أن هذا الإدراك للحب على نحو مفرد في الآداب  
الأوربية إنما ظهر في تلك الفترة بتأثير حب  
القرومية العربي بعد أن أشرب أهله روح  
الإسلام فعمروا في شعرهم العربي عن عاطفتهم  
العفة الخالصة ، ومن القواعد التي يذكرها  
شايلان في كتابه السابق أن المحبة لا يهيم  
بسوى محبوبة واحدة . وأن المحبة يظهر عليه  
بهت الخشوع أمام حييته ويضطرب قلبه  
بمحضرها ولا يتصرف في أى مطلب تريده منه  
حيث لو تحمل في ذلك المشاق وخيائها  
دائما نصب هيبه إن غابت عنه ، وعليه  
أن يكتم حبه لأن إفاضة الحب سبب من أسباب  
القضاء عليه ، ثم عليه أن يكون كريما غير  
بخيل إذ الكرم صفة جوهرية لعاطفة الحب  
الصادق ، وهذه كلها كما تعلم يفيض بها الشعر  
العربي وينص عليها كل من نعرضوا لدراسة  
هذه العاطفة من القدماء ومتم محمد بن داود  
وابن حزم .

وإذا كان لطوق الخامة وما نحا نحوه من  
كتب العرب ، هذا التأثير النفاذ فيما اتصل به  
من الآداب ، فإن ما سلف من الحديث عنه  
هنا محتوم ولو في بضعة سطور .

لم يكن ابن حزم مدحا بين الفقهاء في مقاساة  
الحب ، ولا بين الكتاب في الحديث عنه ،  
والتأليف فيه ، فنحن نعلم عن كثير من الفقهاء

## فَقَارُونُ هَذِهِ الْأَمَّةَ

بِأَرْسَادِ عِلْمِهِ الْبَهِيمَةِ

و المعتمد بالله ، الخليفة العباسي يقول :  
و عجائب الدنيا ثلاث ، ثلثان لا ترى ،  
و واحدة ترى ! أما الثتان لا تريان ؛ فعتقا ،  
مغرب ، والكبريت الأحمر ! وأما التي ترى  
فابن الجصاص !

ولما تم الأمر للقتل العباسي ، وانحل  
أمر ابن المعز ، اختفى الأخير عند ابن الجصاص ،  
هوئى به خادم صغير له ؛ فقبض المعتد على  
ابن الجصاص ، وصادره على أموال هبة ،  
فدحا ابن خلصان بالقي ألأ دينار  
و مليونين ، و بقي له بعد ذلك سبعمائة  
ألف دينار !

و يقول العسولي : سمعنا بالحسن بن عبد الحميد

قارون هذه الأمة لقب أطلقه المؤرخون  
على أبي عبدالله الحسين بن عبدالله بن الحسين ،  
المعروف ، بابن الجصاص الجوهري ،  
و إنما لقب بذلك لقرط يساره ، وكثرة  
أمواله ، وسمة نعمته تشبها له ، بقارون ،  
المضروب به المثل في الفنى ، وهو الذى  
يقول فيه القرآن الكريم : و آتينا من  
الكنوز ما إن مفاتيحه لتنوء بالعصبة  
أولى القوة .

وقد بلغ من شهرة قارون الثاني ، أو  
ابن الجصاص ، بالثراء الضخم ، أن أصبح  
من عجائب الدنيا !

يقول عبيد الله بن سليمان : سمعت سيدنا

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

ألا من نفس لا تموت فينقضى  
شفاها ولا تحيا حياة لها طعم  
تجنبت هجران الحبيب تأمنا  
ألا إن هجران الحبيب هو الإثم  
فذك هجرها قد كنت تزعم أنه

رشاد ألا يا ربما كذب الزعم  
وهذا عبد الرحمن النفس ! وأبيات أشهر من  
أن تذكر وهذا سواء وسواء في بحر الإسلام  
وم كثير ؟ محمد رجب البيوسى

وهذا عبيد الله بن عبدالله بن عتبة بن  
مسعود أحد الذين انتهى إليهم العلم بالدين  
على عهد عمر بن عبدالعزيز وكان أمير المؤمنين  
يقول فيه : تجلس ابن عبدالله أحب إلـى من  
الدنيا وما بها ! هذا عبيد الله يقول :

كتمت الهوى حتى أضربك السكتم  
ولامك أقوام ولومهم ظلم  
زادك إغراء بها طول بخلها  
عليك وأبلى لحـم أعظمك ألهم

والزيت والجلبة ! فاكذ يرام حتى ألهمه حرصه - وإن شئت فقل : حظه - أن ينثر ما كان معه في أرض البستان ، فلم يروه .

وأخذ هو وبني في المصادرة والحبس ! وتقلبوا القصور على البستان نجف ولم يفكر فيه أحد ! فلما أفرج عنه جاء إلى البستان ومعه غلام يثق به ، فأخذ ينثر الأرض ، ويلتقط منها الجواهر واحدة بعد واحدة ، فلم يفقد منها شيء .

وكان ابن الجصاص باقعة في معرفة الجواهر - على اختلاف أنواعها - لا يند عن خبره شيء منها !

وقد سأله الخليفة المقتدر : من تعرف فضل الياقوت ؟

قال : أعرفه - يا أمير المؤمنين - بحسنه وصفاته في العيون ، وزنانه في اليد ، وبروده في الفم ، وصبره على النار ، وبوالمرء عنه ! وفيما هذا صنعة الجواهر ، وجمع المال وتدييره ، قد كان أجمل الناس ! بل كان أبله مغفلاً ، غارقاً في الخماقة إلى قبة رأسه ! وصدق أبو تمام حيث يقول :

ولو كانت الأرزاق تجري على الحجا  
هلكن إذا من جهلن البهائم  
فن حماقاته : أنه قال يوماً في دعائه : اللهم اغفر لي من ذنوبي ما تعلم وما لا تعلم ! وكان الواجب أن يقول : ما أعلم وما لا أعلم !

كانت المر يقول : الذي صح - مما قبضه « المقتدر » من مال ابن الجصاص - من العيين والفضة والآنية والفرس والحيل والخدم - لا ضيعة في ذلك ولا عفار - ما قيمته ستة ألف ألف دينار - ستة ملايين !

ويقول ابن الجوزي : أخذوا منه ما مقداره ستة عشر ألف ألف دينار - ستة عشر مليوناً - وورقاً وقاشاً وخيلاً ، وبقي له بعد المصادرة كثير : من دور وضياع وقاش وبضائع ! وبهذه المصادرة الضخمة ، خرج المقتدر من الضيقة التي كانت تهنك صدره ! ولم يتسع إلا بما أخذ من أموال ابن الجصاص - كما يقول الثعالبي - !

وبما حدث في هذه المصادرة من المعائب : أنه كان من عادة ابن الجصاص ، إذا ضاق صدره وركبه الفم ، أن يخرج جواهر : من يواقيت حر ، وصفر ، وزرق ، وحجاً كبيراً ، ودرأ فائراً . لا تقل قيمة عن خمسين ألف دينار ! ويضع كل أولئك في صينية يظل يلعب بها ، حتى يقمرى عنه الاقتباس ، وتزول الوحشة ! وهذه عادة معروفة في الجواهر والنعب ! كما أن تلك العادة معروفة في أغنياء الناس ، من لا يحسبون شيئاً غير اكتتاز الأموال والنقل بجمعه !

وبينما هو يلعب - كمادة - بهذه الثروة في بستانه ، إذ دخل عليه الناس بالصياح

وقال يوما لبعض أصدقائه : وحياتك الذي لا إله إلا هو !

وقال يوما : اللهم ، إنك تجحد من تعذيبه سوى ! وأنا أجد من يرحمني سواك ، فاعفُ عني !

وقال يوما : اللهم ، امسحْ حورية ، وزوجني بمصر بن الخطاب !

فكانت له زوجته : كان الأولى سؤاله : أن يزوجه من الرسول - عليه الصلاة والسلام - إن كان لابد أن تصير حورية ! فقال : لا أحب أن أكون ضرة لعائشة رضي الله عنها !

ونظر يوما في المرأة . فقال لرجل بجانبه انظر فتي : هل كبرت أم صغرت ؟ فقال له : إن المرأة في يدك . فقال : صدقت ، ولكن المحاضر يرى ما لا يرى الغائب !

وكان يوما يكسر لوزا ، فطفرت لوزة من يده ، فقال : لا إله إلا الله ! كل الحيوان يهرب من الموت حتى الوز !

واجتمع الناس عنده أين لمحق الإجاج العالم القوي الأشهر يمزونه في أسرائه ! فأقبل ابن الجصاص وهو يضحك ويقول : يا أبا إسحق ، واه أنت سرى هذا !

فدمش الناس والزجاج ، وقال له بعضهم : كيف - لك ما غمه وغمنا ؟

فقال : بلغني : أنه هو الذي قد مات لحزنت ! فلما صح عندي أن الذي مات أسرائه سرنى ذلك ! فأعرب الناس في الضحك حتى الزجاج نفسه !

ونزل مرة مع الوزير الخاقاني في المركب - ويده بطيخة من كافور - فأراد أن يسطي الوزير البطيخة ويبصق في نهر دجلة ، فبصق في وجه الوزير ، وألقى البطيخة في دجلة !

فارتاع الوزير وقال : ويحك ! ما هذا ؟ فأخذ يعتذر قائلا : أردت أن أبصق في وجهك وألقي البطيخة في الماء ، فغلطت !

فقال الوزير : هكذا فعلت يا جامل ! فكان أن غلط في الفعل ، وأخطأ في الاعتذار !

ومع هذه الحماقة ، فقد كان يجتبا عظوظا عند الخلفاء والملوك !

ويرى المؤرخون الأثبات : أنه كان يتظاهر بالحماقة ليرى منه الوزراء ذلك فيأمنوه إذا خلا بالخلفاء ! والمتسامل من المؤرخين - كصاحب النجوم الزاهرة - يصفه بسلامة الباطن !

ولكن من أين حصل الرجل هذه الثروة الضخمة ؛ وهو من العامة والسوقة ؟ وقد أجاب ابنه عن ذلك حين سئل عن

فقال خارويه : أحضره .

فأخرج ابن الجصاص صحيفة فيها نفقة  
الجهاز ، وإذا هذا الكسر يساوى أربعمائة  
ألف دينار ! فوهبها له خارويه !

وكان في الصحيفة ألف « تسكة » منها  
عشرة آلاف دينار ! فالفطن بالخل والخلل  
وغيرها ١٩

قال القضاعى - وارى الخبر - : وإنما  
ذكرت ذلك ليستدل به على أشياء :

منها كرم خارويه ! ومنها كثرة مال ابن  
الجصاص حتى إنه قال : بئى كسر فى الجهاز -  
وهو أربعمائة ألف دينار - لو لم يذكره به  
« خارويه » ما ذكره ! ومنها عمارة مصر  
فى ذلك الوقت حتى عثر فيها على ألف « تسكة »  
كل تسكة بعشرة دنانير ، حصل عليها فى أسير  
وقت بأهون سعى !

ثم يقول القضاعى : ولو طلب فى زماننا  
خمسون تسكة لم يقدر عليها ؟

ويقول المقرئى - معقبا على ذلك - :  
ولا يعرف فى أسواق القاهرة اليوم تسكة  
بعشرة دنانير توجد فى الحال ولا بعد شهر ،  
إلا أن يعتنى بعملها !

وسيجان من يرث الأرض ومن عليها  
وينير ولا يتغير ؟

على الجندى

مصدر ثروة أبيه ، بأنه كان وكيلا لملك مصر  
« خارويه بن أحمد بن طولون » فى شراء  
الجواهر وغيرها مما يحتاج إليه هو ونساء  
القصر ! وكان دائما يقيم فى دمليز من دماليز  
القصر لا يفارقه ، لحاجتهم إليه !

لجأت إليه يوما قهرمانة معها عقد جواهر  
فيه مائة حبة ، لم يرقله ولا يبدء مثله حسنا !  
كل حبة تساوى مائة ألف دينار ! وطلبت  
منه أن يخرط الجواهر حتى تصغر !

فكاد يطير من الفرح ! وخرج فى الحال  
وجمع التجار واشترى كل ما قدر عليه ، حتى جمع  
مائة حبة على حسب وصف القهرمانة . وأخذ  
فرق الثمن بين مائة حبة صغيرة من الجواهر  
ومائة حبة كبيرة ! وكان الفرق بينهما هائلا !  
ألسنت ترى معنى أنه كان « حويطا لا عبيطا »

ولما تم عقد الخليفة المعتضد العباسى على  
قطر الندى ، الطولونية بنت خارويه ، حملها  
أبوها إلى بغداد ، وممها معها شيبان . وابن  
الجصاص ، وحمل معها من الجهاز ما لم ير مثله  
ولم يسمع به !

ولما دخل ابن الجصاص على خارويه  
يودعه - وكان هو القائم بتجهيز العروس -  
قال له : هل بئى بئى وبينك حساب ؟ فقال  
ابن الجصاص : لا .

فقال : خارويه : انظر حسنا . فقال ابن  
الجصاص : بئى كسر من الجهاز .



# التراث الإسلامي

في الحضارة العربية  
للدكتور محمد مختار القضاة

في الطب

- ١ -

طبيباً<sup>(١)</sup> وأن جبريل بن بختيشوع جمع من وراء هارون الرشيد والمأمون والبرامكة ثروة قدرها ٨٨٥٨٠٠٠٠٠ درهم وهي تساوي في نظر المستشرق الأمريكي ول دجورانت ٧١٠٤٠٠٠ دولار. وأن عدد الأطباء النصارى الذين كانوا في خدمة الخليفة المتوكل ٥٦ طبيباً<sup>(٢)</sup> وأن الأطباء كانوا يخضعون لنظام الرخص والامتحان، وكان من بين المشرفين على امتحان الأطباء في بغداد زكريا بن الطيفوري الذي عهد إليه الأفشين بهذه المهمة<sup>(٣)</sup>.

ولقد بلغ تقدم المستشفيات في البلاد الإسلامية في العصور الوسطى درجة لم تبلغها أوروبا نفعها في القرن العشرين ويمكن أن تعلم أن مستشفى المنصور التي أسسها السلطان قلاوون - وهي أضخم مستشفى في العالم في ذلك العهد كانت تضم أقساماً منفصلة تختلف

اهتم المسلمون منذ بداية العهد الإسلامي بأصول الحضارات الأجنبية وحاولوا جهمهم أن يفيدوا منها، ثم لم يلبثوا أن علوا فيها علواً كبيراً. وفي مجال العلوم الطبية استقدم العباسيون أول الأمراء أطباءهم من جند يسابور وهي مركز من مراكز الثقافة الأجنبية وروهم في بلاط بغداد وربما كان الطب بعينه أول حلقة في سلسلة الاتصال بين المسلمين والثقافات الأجنبية. ولقد شرفت أسرة بختيشوع بالطب في جند يسابور وبغداد كما شرفت في الأندلس أسرة أبي زهر، فظهر منها أبو مروان عبد الملك محمد بن زهر صاحب كتاب التيسير وابنه أبو العلاء، ومروان ابن أبي العلاء صاحب كتاب الاقتصاد في إصلاح الاقتص والأجساد، وأبو بكر محمد ابن عبد الملك صاحب رسالة في طب العيون، وابنه أبو محمد عبد الله، وقد طاش هؤلاء بين القرنين الخامس والسادس الهجري. ويحكى ابن أبي أصيبعة أنه كان في بغداد وحدها سنة ١٩٣ هـ ٨٦٠

(١) طبقات الأطباء ج ١ ص ٢٢٢.

(٢) المرجع السابق ج ٢ ص ١٤٠.

(٣) أبو القريظ ص ٢٤٤.

كلف زكريا بن الطيفورى بامتعاتهم وإجازة من يستحقون<sup>(١)</sup>.

وكان المختص (يقوم بوظيفة رجال الطبعية القضائية في أيماننا) يراقب الأطباء والصيادلة والمقارن والمطارين والحمامين، وكان للأطباء نقيب في بغداد والاندلس وسوريا ومصر.

وقد حكى الأستاذ أحمد حسن الباقورى المدير الخالى لجامعة الأزهر أنه لما كان وزيرا للأوقاف اطلع على حجة وقف يقف فيها صاحبها مالا وفيرا لينفق منه على اثنين أو أكثر من الموظفين يكون مهتهما المرد وراه أسرة المرحوم فيسأل أحدهما الآخر دون أن يشعر المريض أن الأمر مصطنع؛ ما قال الطبيب في علة هذا المريض؟ فيجيب الآخر: قال إنها ستبرأ في أسبوع أو أسبوعين. وهذا الحديث فقد به إحياء الروح المعنوية عند المرضى والعلاج بالإيهام النفسى وهو أمر لا تزال أوروبا وأمريكا تحبوان فيه كما يحبو الطفل بعد مرور بضعة قرون على سلوك العرب هذه الطريقة للعلاج ويذكر بعض كتاب القرب أن تأسيس المستشفيات الحديثة في أوروبا إبان القرن الثالث عشر الميلادى كان أثرا من آثار

باختلاف الأمراض، وأنشأها الفناهين ومماثل للتحليل وحيدلية وعيادات خارجية ومطابخ لتقديم الغذاء على الطريقة العلمية وحمامات ومكتبة ومسجد وواقعة وعاضرات، كما كانت به أماكن مخصصة لمرضى العقول زدودت بمناظر تسر العيون.

أما العلاج فكان بالجماع لجميع الطبقات من موسرين وفقراء، أحرارا وعبيد أركان يعطى لكل نانه عند خروجه من المستشفى مبلغ من المال حتى لا يجهد نفسه بعمل سريع أما أولئك المصابون بالآرق فكان يرفه عنهم بالموسيقى المساهة أو برواة القصص الخترفين. ويؤدون يكتب التاريخ في بعض الأحيان<sup>(٢)</sup>.

وفي القرن العاشر الميلادى أخطأ طبيب في علاج مريض فات، فاستدعى ذلك أن يعاد النظر في أمر الأطباء، وتقرر عقد امتحان لهم سوى من كانت شهرته فوق مستوى الشبهات<sup>(٣)</sup>. وكان ثابت بن قررة يقوم بامتحان الأطباء في بغداد ومهذب الدين المخوار في مصر. وفعل مثل ذلك بالصيادلة، فله الأفشين في بغداد حيث

(١) قصة الحضارة لول ديورانت مجلد ٤

ج ٢ ص ٣٦١.

(٢) طبقات الأطباء ج ١ ص ٢٢٢.

(٣) أبو الفرج ص ٢٢٤.

الحروب الصليبية ، إذ كانت في الطاهر تقليداً  
للمستشفيات الفخمة في الشرق مثل المستشفى  
التي أقامها نور الدين بدمشق أو السلطان  
قلادون بالقاهرة ، فقد أعجب الرحالة  
الأوروبيون بنظام هذا المستشفى الأخير ،  
فأسس أنو سنت الثالث في روما في أوائل  
القرن الثالث عشر مستشفى سان سيبريتو  
( الروح القدس ) ، وأسس لويس التاسع  
مستشفى وملجأ باسم دلي كانزافان ، في باريس  
على أثر عودته من حملته الصليبية (١) ، فقد  
هرف البابا أنو سنت الثالث حال التقدم  
الطبي في الشرق من الصليبيين الذين كانوا  
يحاربون في الشرق بأمر منه ، وهرف الملك  
القدس لويس التاسع مقدار تقدم الطب  
عند العرب عندما أسره هو وعشرة آلاف  
من جنوده في المنصورة وعالجه من مرضه  
طبيب عربي (٢) .

لقد كان بناء المستشفيات أثراً من آثار  
الحروب الصليبية ، أما من أثر المؤلفات ،  
فإنه لا يمكن تقديره إلا إذا أحصينا جميع  
ما ألف العرب وجميع ما ترجم عن العرب  
وهو أمر لا يخضع للحد والحصر ، وإنما  
لستطيع أن لضرب له الأمثال ، فلقد ألف

علي بن عيسى البغدادي في القرن العاشر  
الميلادي بحثاً في أمراض العيون رجع إلى  
اللاتينية ، وفعل مثله عمار الموصلي ، وظل  
كتابهما مرجعاً في طب العيون إلى النصف  
الأول من القرن الثامن عشر (٣) ، وألف  
علي بن العباس كتاب « الملكي » الذي ترجمه  
إتيان الانطاكي إلى اللاتينية سنة ١١٢٧ ،  
ولشره في ليون ميشيل كابلا سنة ١٥٢٣ (٤) .

وألف ابن الجوار ( في ١١١ م ) زاد المسافر  
ويصوي شروحا في الطب الباطني ، ولكن  
مترجمه واسمه قسطنطين لسبه إلى نفسه (٥) .

وظهر في القرن الحادي عشر الميلادي  
قسطنطين الأفريقي فأدخل طب العرب إلى  
إيطاليا ، وإليه يعود الفضل في شهرة مدرسة  
سالمير ، وألف هو عدة كتب نذكر منها  
كتاب De marborum cognitione .  
وكتاب De remediorum الذي طبع غير  
مرة ، وكانت طبعته الأولى بيسال سنة  
١٥٢٦ م (٦) .

(١) سير مايرهوف ص ٢٢٢ .  
(٢) سيدو ج ٢ ص ٧٧ ، وهذا الكتاب  
مؤلف من خمسين جزءاً وسبق أن طبعت  
نسخته المترجمة إلى اللاتينية في البندقية سنة  
١٤٩٢ (لويون) .

(٣) سير مايرهوف ص ١٢٦ .

(٤) لويون ص ٦٣١ .

(١) مايرهوف ص ٢٤٩ و ٢٥٠ .

(٢) ولد ديورانت مجلد ٤ ج ٤ ص ٥٨ .

كتبه إلى علي بن ويوذان صاحب طبرستان<sup>(١)</sup> أو إلى محمد الدولة ابن بويه<sup>(٢)</sup>.

وأشهر رسالة له هي رسالته في المجدري والحصبة وفيها تكلم عن الأمراض المعدية وفرق بين المرضين وشرح أعراض كل مرض في كافة مراحل وطريقة علاجه.

ولقد ترجمت الرازي عدة كتب طبية هي أشهر ما عرف في العصور الوسطى، وظل الرازي إلى القرن السابع عشر حجة في الطب بلا مدافع. وكتابه الحاوي أكبر موسوعة في اللغة العربية، ويقال إنه انقطع خمس عشرة سنة لكتابته، والظاهر أنه مات قبل أن يتمه وقد جمع الرازي في هذا الكتاب مقتطفات أخذها عن الأغريق والعرب وختمه بنتائج محصلة من تجاربه. وما زالت بين أيدينا مذكراته العلاجية التي يصف فيها بنهاية العناية سير مرض أولئك الذين طبهم<sup>(٣)</sup>.

وترجمت أكثر كتب الرازي إلى اللغة اللاتينية وطبعت عدة مرات، ولا سيما

وكتب يوحنا بن مامويه في القرن التاسع الميلادي رسالة في الجذام، وكتب في الأدوية الطبية طبعت مرارا، ونشرت أم كتبه: *Canones Universales* في البندقية سنة ١٤٧١ م.

ومن أشهر أطباء العرب أبو بكر الرازي (محمد بن زكريا) ظهر في الري في القرن التاسع الميلادي وخدم صاحب الري ودبر ماريستانها الجديد ومارستان بغداد، وله كتب تزيد على المائة والثلاثين<sup>(٤)</sup>.

وأشهر كتبه المطبوعة في الطب كتابه (المنصورى) الذي أعاد إلى منصور بن إسماعيل<sup>(٥)</sup> وإلى الري ويعرف في أوروبا باسم *Liber Almansoris*، وهو في عشرة أجزاء.

وكتاب (الحاوي)، وهو من عشرين جزءا لم يبق منها الآن إلا عشرة أجزاء موزعة في مكاتب العالم.

وكتاب (المتركي) أو المللكي وهو المعروف في العالم الأوروبي باسم *Regius*.

(١) مقال P.Craus, S.Pines في دائرة المعارف الإسلامية.

(٢) التمدن الإسلامي ج ٣ ص ٢٠٢

(٣) S. Pines, P. Craus في دائرة المعارف الإسلامية.

(١) فهرست لابن النديم ص ٤١٦

٥٥٤ و

(٢) الفهرست ص ٤١٥

اللائحة أن مؤلفات علماء اليونان الطبية لم تنل من الحظوة إلا قليلا ، وأنها اقتصر على بعض جوامع السكلم لبقراط وبعض الخلاصات لجالينوس .

ويقول عنه خودا نجش (١) :

وكان أبو بكر الرازى طبيب الخليفة المقتدر وكان معروفا فى أوروبا إلى القرن السادس عشر ونشرت أبحاثه عن الجدوى والحصبة سنة ١٨٤٨ ، وقام بترجمتها والتعليق عليها الدكتور جرينيل ( Greenhill ) ، ص ٩

د. محمد مختار الفاضل

(١) الحضارة الإسلامية ص ١٦٨

فى البندقية سنة ١٥٠٩ م ، وفى باريس سنة ١٥٢٨ م وسنة ١٧٤٨ م ، وأعيد طبع ترجمة كتابه فى الجدوى والحصبة سنة ١٧٤٥ م (٢) ، وظلت كليات الطب فى أوروبا تعتمد على كتبه زمنا طويلا ، وكانت كتبه مع كتب ابن سينا أساسا للتدريس فى جامعة لوفان فى القرن السابع عشر الميلادى ، كما ثبت ذلك من لائحة الجامعة الصادرة سنة ١٦٩٧ م ، وقد ظهر من هذه

(١) غوستاف لوبون ص ٤٨٩ ، ويحدد فى موضع آخر أن كتاب الجدوى طبع سنة ١٤٨٦ لأول مرة ورسالة الجدوى طبعت أيضا ١٧٦٦

## القول فى دين الله عن جهل

ورمن الناس من يجهل فى الله بغير علم ، ولا هدى ولا كتاب منير . نأق عطفه ليضل من سبيل الله له فى الدنيا خزي ، ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق . ذلك بما قدمت يداك وأن الله ليس بظلام للعبيد .

## طريقة القرآن في الدعوة والإقناع للأستاذ أحمد صفا

— ٥ —

التي تحدثت عن هذه المعبودات الباطلة من أنها لا تملك شيئاً ، بل هي نفسها مخلوقة لغيرها ، ومن أنها تعجز عن الإبادة والإفصاح فضلاً عن القدرة على هداية معبوديها ، وتفاون بينها وبين من هو مطلق اليد ، ومن هو قادر على إزاحة الطريق وتوضيح الهدف ، مثل قول الله سبحانه .

• ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ، ومن رزقناه منا رزقاً حسناً فهو ينفق منه قرأً وجهرأً ، هل يستنون المحدث بل أكثرهم لا يعلمون .

• وضرب الله مثلاً رجلين ، أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير ، هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم .  
النحل ٧٥ ، ٧٦ .

ويناقش القرآن قضية الوحدانية وما شابهها على يد المشركين الذين أشركوا مع الله غيره في العبادة ، وتصوروا أن آلهتهم بعض التصرف في هذا الكون مع أنهم ملك الله سبحانه ، والعبد لا يشارك سيده في ملكه ولا في تصرفه فيقول :

(و) واستخدم الكتاب الكريم في الدعوة والإقناع طريقة التمثيل بالأمور المصوحرة تقريباً للعاني ، وتدعياً للقضايا التي يعرض لها ، ومساعدة الطبيعة البشرية التي يصعب عليها في كثير من الحالات أن تنفذ إلى باطن الأمر إذا طمس أمامها المعالم ، وتسابكت أغصان الباطل بنية إخفاء الحق .

من هذا الضرب ما تجده في الآيات التي تكشف الزيف عن المعبودات الباطلة لمعجزها من آفة الأمور وأصغرها ، مثل قول الله سبحانه :

• يأيا الناس ضرب مثل فاستمعوا له ، إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ، وإن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ،  
الحجج ٧٣ .

وقوله جل شأنه :

• مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتاً ، وإن أرهن البيوت لبيوت العنكبوت لو كانوا يعلمون ،  
العنكبوت ٤١ .

ومن هذا الضرب كذلك ما تراه في الآيات

فيذهب جفاء ، وأما ما يضيع الناس فيملك  
في الأرض ، كذلك يضرب الله الأمثال ،  
الرعد ١٧ .

(ز) ومن الأساليب التي استخدمها القرآن  
في الدعوة والإقناع مطالبة الإنسان بالاحتكام  
إلى نفسه في تصرفاته الاجتماعية التي تنصل  
بالغير ، وتوجيهه إلى التفكير فيما يكون عليه  
الامر إذا كان هو نفسه أو من يهيم أمره من  
أقرب الناس إليه في مكان الشخص الآخر  
الذي يتصرف معه ، ولا تصرف أسلوباً أحكم  
من هذا الذي يدعونا إليه كتاب الله ، فمن  
طريقه يكون احترام الإنسان لشعور  
الآخرين احتراماً منبهاً لليقين النفسي ، وغير  
ما يوضح ذلك قول الله سبحانه :

• يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ  
مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ ،  
وَلَا تَبْذُرُوا الْحَبِيثَ مِنْهُ تَنْفَقُونَ ، وَلَسْتُمْ  
بَآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
غَفِي حَمِيدٌ ، البقرة ٢٦٧ .

وعن طريقه يحافظ الإنسان على حقوق  
الضعفاء الذين شاء القدر أن يكونوا في رعايته  
ومحبت وصايته ، وليس لهم من القوة  
ما يدفعون به عن أنفسهم إذا أساء معاملتهم  
أو بغى على حقوقهم ، وما أجل قول الله  
في ذلك :

• وَلِيُخْشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْقِهِم

• ضرب لكم مثلاً من أنفسكم ، هل لكم  
من ما مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ  
فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ ،  
كذلك تفصل الآيات لقوم يعقلون .  
الروم ٢٨ .

ثم يناقش القضية نفسها من زاوية أخرى  
فيقارن — عن طريق المثل كذلك — بين  
ما يكون عليه الأمر من اضطراب وقلق إذا  
توزعت الملكية بين شركاء متشاكسين ، وبين  
ما يكون عليه من استقباب واستقرار ودعة  
عندما تخمس الملكية لواحد مطلق التصرف  
لا ينازع غيره ، وذلك قوله تعالى

• ضَرْبُ اللَّهِ مِثْلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ  
مُتَشَاكِسُونَ ، وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ، هَلْ  
يَسْتَوِيَانِ مِثْلًا ، الْحَدِيثُ ، هَلْ أَحْكَمُهُمْ  
لَا يَمْلِكُونَ ، الزمر ٢٩ .

ويتحدث الكتاب الكريم عن الصراع  
بين الحق والباطل ، وما يكون عليه الباطل  
من زيف يدعوا إلى الظن بأنه الغالب اظهوره  
وخفاء الحق عند النظرة العجلى ، وفي أول  
أدوار الصراع ، فيقول في أسلوبه الممتع  
وبيانه الحكيم الذي لا يحتاج إلى توضيح :  
• أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا  
فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ، وَمِمَّا يُوقِدُونَ  
عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلُ  
كذلك يضرب الله الحق والباطل ، فأما الزبد

## خاتمة

والآن ، وبعد هذه الجولة ، مع الآيات الكريمة التي غلب على ظننا أنها تتصل بموضوع الدعوة في صياغتها المختلفة ، لنا كلمة نود أن نوجهها إلى هؤلاء الذين يستهينون بتأثير العلوم الحديثة من نفسية واجتماعية إننا نحب أن نهمس في آذانهم بأن ما وصل إليه علماء النفس وعلماء الاجتماع من مبادئ وأسس اتخذها علماء التربية ومن وكل إليهم توجيه الجماهير الإنسانية منارات يسرون على ضوئها ، ليست جديدة بالنسبة للسليين إذ أن كتابهم المقدس سبق هذه الأبحاث بقرون وقرون ، وقرر ما وصلوا إليه في أسلوب أوضح وبيان أفصح ، وأرجو أن يكون قد وضع من الفصل الذي معنا مدى تطبيق هذه المبادئ في مجال الدعوة .

وإذا كان علماء النفس وعلماء الاجتماع يقررون أن الناس يختلفون في مستوياتهم العقلية والوجدانية والعاطفية ، وأن ذلك يتطلب اختلاف الوسيلة عند مخاطبتهم أو محاولة جذبهم إلى مبدأ أو فكرة فإن القرآن الكريم قد سبقهم في تقرير ذلك وفي تطبيقه ، فلقد رأينا أنه استخدم :

١ - الأسلوب التلقيني ، عندما يسوق القضايا على أنها مسلمة لا تحتاج إلى دليل ، ولا تخضع للمناقشة ، وهو الأسلوب الذي

ذرية ضماقا عما روا عليهم ، فليتنفوا الله وليقولوا قولاً سديداً النساء : ٩  
وعن طريقته كذلك لا يتسرع الإنسان في الحكم على الناس ، وإنما يتأنى ويحكم قبل إصدار الحكم ، وخير ما تقرأ في ذلك قوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا ، ولا تقولوا لمن أتى إليكم السلام لست مؤمناً ، تفتنون عرض الحياة الدنيا ، فعند الله مغانم كثيرة ، كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم فتبينوا ، إن الله كان بما تعملون خبيراً . النساء : ٩٤ »

(ح) وإذا كان علماء النجاة اليوم يؤكدون أن التكرار والجدة من عوامل الإقناع ، فلننا في حاجة إلى استنباطاتهم ، ففي كتاب الله الكريم نجد كلا الأمرين واضحا جليا ، ونظرة فاحصة إلى ما سبقنا من آيات في كل باب من أبواب الموضوع تؤكد لقائهم .  
أن الكتاب الكريم استخدم التكرار المنتج الذي يحمل دائما طابع الجدة .

ومن المفيد أن نشير هنا إلى قصص القرآن وما حواه من تكرار القصة الواحدة في أساليب مختلفة ، موجزة تارة ، ومطولة تارة أخرى ، وفي كل موضع - رغم تكرار الهيكل العام للقصة - نجد جديدا يلفت النظر ويمين على الفهم العميق .



٣ - أسلوب الإرهاب والتخويف :  
وهو الذي ينفذ مع هذا النوع المتفطر من  
المنكبر ، الذي يلوى عنقه ، ويولى دبره إلى  
الحق ، ويصر على عدم السماع وعلى المكابرة  
رغم بيان الحق وظهور الدليل .

٤ - أسلوب الترغيب : وهو مفيد  
في كثير من الأحيان ، ومع العدد الكبير  
من أفراد الإنسانية الذين يريدون نمنا لكل  
نصرف يحدث منهم .

ومن هنا يرى الفقهاء أن الكتاب الكريم  
قد طالج الإنسانية في مستوياتها المختلفة ،  
واستخدم في كل مقام ما يناسبه من مقال ،  
وبذلك يسر لكل إنسان طريق الفهم  
والاستفادة . وصدق الله حيث يقول : « ولقد  
يسرنا القرآن للذكر ، فهل من مدكر » .

ثم البحث والخدعة رب العالمين ؟

أحمد إبراهيم مهنا

يصلح للجامع التي لا تصيب لها من ثقافة  
تمكثها من أن تزن الأمور وتفهم الأدلة ،  
والتي تعودت على أن تسمح لأصحاب الكلمة  
وأرباب النفوذ في مجتمعاتها ، ولا تفكر إلا  
في الخضوع لما تسع .

٥ - الأسلوب المنطقي : عندما يسوق  
المقدمات وينطق بالنتيجة أو بطالب السامع  
باستنتاجها ، أو عندما يزيل الشبهة التي أدت  
إلى اختلاط الأمر أمام المدعو ، وهو  
الأسلوب الذي يصلح لأرباب الشافعة ومن  
عندهم قدرة على الفهم والتمييز .

على أن لهذا الأسلوب المنطقي هدفا آخر  
أحسننا به في جملتنا مع الآيات الكريمة :  
ذلك هو إضعاف موقف المجادل والمكابر  
الذي تبعه لميف من الجمهور دون علم ،  
وبذلك تفتح الأعين ، وتزول الغشاوة ،  
وينفض الجميع من حوله .



## هَذَا أَوَّلُ الْجُدِّ

للكنتور عيسى الماركة

في أخبار الملك العادل نور الدين محمود  
ابن زنكي الذي قيل في بيان عظمته ومكانته  
بين ملوك المسلمين : لولاه أي شيء صلاح  
الدين ١٤ يريدون صلاح الدين الأيوبي .

وليس طبعيا أن يكون العدو جائها  
على صدر الوطن ، وأن يشرذ أخوة لنا  
في الدين واللغة والعروبة ، ويلقى خيرة شبابنا  
مصارعهم من أيدي أعدائنا ، ثم تتوقع في كل  
لحظة أن يهاجم هذا العدو ديارنا أقول : ليس  
من الطبيعي في هذه الظروف القاسية أن نعيش  
كما لو كان الأمر يعني به سوا ما ١١

إن إخواننا وأبنائنا الواقفين على خط  
النار ينتظرون اليوم الحاسم الذي يريدون  
فيه هذا الكابوس عن صدورنا ويردون  
للأمة للعربية كرامتها ، وإن قادتنا جردون  
في الإصعاد ليوم النصر .

فما بالنا نلنس هذا الشعور الجاد في بعض  
مظاهر حياتنا فلا نجد له أثر ١٢

في الوقت الذي ينادي فيه قادتنا بالنسك  
بقيم الدين ، وبتعميق هذه القيم في قوس  
الجنود وأفراد الشعب كافة ، وفي الوقت

في أخبار هذا الملك أن الفرنج لما حاصروا  
( دمياط ) في سنة ٥٦٥ هـ كان شديد الاهتمام  
بذلك حتى إن بعض طلبة الحديث قرأ عليه  
يوما جزءا من حديث رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ، فيه حديث مسلسل بالنسب ،  
فطلب منه القارئ أن يقيم حتى يتصل  
التسلسل ، فامتنع من ذلك ، وقال : إني  
لاستحي من الله أن يراني مبتليا والمسلمون  
تحاصروهم الفرنج بشر دمياط ١١

وقد كان كثير من فرسان العرب  
ورؤسائهم في الجاهلية والإسلام يمتنعون عن  
الطيب والنساء حتى يأخذوا بثأراتهم ،  
أو تقضى الحرب بينهم وبين أعدائهم .

وهذا هو السلوك الطبيعي الذي ينبغي أن  
يسلكه الأفراد والجماعات والأمم والشعوب  
على كل فرد أن يشعر شعورا كاملا بما يحيط

ومن أعجب ما قرأت أن خرجا سينمايا يدافع عن هذه ( المبيعة ) بأنه يفكر أولا في ( الرج ) ، وكأن الرج الملقى هو كل ما يعنيه الآن ، وكأننا لسنا في حرب قاسية يلغى أن نجد لها كل إمكانياتنا .

يقال إن شبابنا يعاني ضيقا نفسيا مما هو فيه ، ويماني تمزقا بسبب التمسك ، وهذا حق ، فنفس الشباب بها جراح حيقة ، وقلوبهم يكاد الآلى يفتطرها عما صارت إليه أحوال ومانهم العزيز ، فهل تعالج هذه الجراح بالأغاني الخنثى ، والرقصات الخليعة ، والمناظر المرذولة يشاهدونها في السينما وفي المسرح وفي التليفزيون ؟

ليس هناك علاج لمثل هذه النفوس أجمع من التمسك بالقيم الدينية ، وبالأخلاق الجادة المحاربة التي تهزم أول ما تهزم نقائص النفوس ورذائلها .

وإذا أصيب شاب بمرح صديق في نفسه لأن شرذمة من شذاذ الآفاق استطاعت بالغدور وبمعاونة قوى أخرى أن تستلب قطعة عزيزة من الوطن ، فهل تصبح هذا الشباب ونمسيه بمثل هذه الأغاني من قلانة ومن فلان الذى يشبه قلانة ؟

الذى تدرك فيه حق الإدراك أن كسب الممارك ليس بالسلاح خصب ، وإنما هو - مع ذلك - بالإيمان والخلق للفاضل .

في هذا الوقت ترى بعض أجهزة التوجيهية تشغل نفسها ، وتشغل الناس بأمور لا تتفق مع طبيعة الظروف التي تمر بنا

فثلا ، يثار جدل عقيم حول ( أفلام الجنس ) ، ومدى ضررها ، أو ضرورتها ، وكأن الموضوعات التي تصلح للمعرض على الجماهير قد نفذت ، ولم يبق إلا أفلام الجنس فنختلف حول ضررها أو نفعها .

ماذا بنقصنا ، بل ماذا ينقص شبابنا لو لم يشاهدوا هذه الأفلام العارية الرخيصة ؟ إن ما تبنيه الخطب الجادة ، والكلمات المهادنة والتوجيهات الحازمة تهدمه هذه السفاهات التي تكون - عادة - أعنف أثر في النفوس ، وبخاصة نفوس الشباب .

ثم أروانا لم تطور الأغنية ، ولم تطور المسرحية إلى ما يفنى أن تقوم عليه حياة شعب يعاني مزمنة من عدو حنجر .

فلا زالت الرخاوة ، والليوننة السميكة تسيطر على أغانينا ، كلمات وأداء . ولا زالت مناظر الحب الرخيص هي التي تفيج في مسرحياتنا وأفلامنا .

إننا - حيثئذ - نبعد عن مسرح الأحداث  
فإذا خلا إلى نفسه ازاداد جرحه عمقا لأننا  
لم نفعل أكثر من أن دللنا عواطفه ، وصيغنا  
انفصالاته ، وسرنا به إلى طريق لا يحدد فيها  
الجواب عن تساؤله الطامئ وتلفه الحائر ،  
ولا يحدد فيها إشباعا لرغبته التي اتجهت كلها إلى  
سواء المعركة .

وربما استقر في أذهان أناس منا أن  
استمرار إذاعة أناشيد الحرب يدعو إلى الملل  
وبأنى بنتيجة غير التي نهدف إليها ، وهذه  
مغالطة لا يراد منها الخير ، فإن هذا السلوك  
مع ما يدعو إليه أسلم عاقبة ، وأجدى نفعا  
من هذا الذي نسر عليه الآن .

على أننا لا ندعو إلى هذا ، وإنما ندعو  
إلى التنويع ، وإلى التجديد ، ولكن في إطار  
السلوك الذي تحتمه علينا ظروفنا .

ليؤلف محترفو التأليف للأغاني بأساليب  
جديدة ، وبمعان جديدة ، وفي موضوعات  
جديدة ، وليكتب كتاب القصة بأساليب  
وأهداف أخرى غير تلك التي شاعت ،  
ولا زالت تشيع في قمصنا .

إننا لم نحس بتغير يذكر في أغانينا منذ  
النكسة إلى الآن ، فما زال الحب هو الموضوع  
الأصيل ، وما زال اللقاء والهجر ، وإعمال  
الحيلة للوصول إلى الحبيب ، ما زالت هذه  
هي السمات البارزة في أغانينا ، وفي أفلامنا .

لنكن فضائل الدين ، وأخلاق الرجولة  
هي السائدة في كل أعمالنا ، وليشعر كل فرد  
في أمتنا شعورا حقيقيا بهذه المأسة التي يعيش  
فيها وطننا الكبير ولتأخذ القوة من أبطال  
أمتنا ، ففي سلوكهم وأخلاقهم ما يملأ حياتنا  
قوة وفضيلة ، وما يدفعنا إلى خوض المعارك  
غير حاشين بشيء غير مجد الوطن وكرامته .

قد شمرت هن ساقها فشدوا  
وجدت الحرب بكم لجدوا  
والقوس فيها وتر صرد  
مثل ذراع البكر أو أشد  
لا بد مما ليس منه بهد

و هل السمرى

## الفكر العربي القديم

مقابل الفكر الإغريقي  
الأستاذ محمد مفيد الشوباشي

صدقنا في مقالنا السابق مقارنة بين الأدب  
العربي القديم والأدب الإغريقي  
« وقلنا عن الأول أنه واقعي إنساني وعن  
الثاني أنه خرافي وثني . ودحضنا الفكرة  
التي تقول أن الأدب الإغريقي كان يتصور  
الكائنات الجامعة كائنات حية ، على خلاف  
الأدب العربي ، وقلنا أن العرب القدامى  
تعاطفوا مع الطبيعة أكثر مما تعاطف معها  
الأغريق ، فقد كانوا يتأجرون الليل والنجوم  
ومنازل الأحباب ، ويخيل إليهم ، لفرط  
حساسيتهم أنها تشعر بمناعبهم وآلامهم  
وتشاركهم فيها

ونحن نضرب هنا الأمثلة التي تويد ما نقول  
فمن هذه الأمثلة ، قول زهير بن جناب السكلي :  
وذى دار سلى قد عرفت رسوما  
فمضت إليها والدموع تفرق  
وكادت تبين القول لما سألتها  
وتخبرني لو كانت النار تنطق

ومن ذلك أيضا قول ذى الرمة :  
أدارا بهزوى هجت لعين صبرة  
فدمع الهوى يرفض أو يترقق  
واقفا وسلنا وكادت يعرف  
لعرقان صوتى دمنة النار تنطق  
وقول عنزة الذي سبقت الإشارة إليه ،  
وهو يقرى دار عبلة التحية :  
يادار عبلة بالجواء تكلمى  
وحى صباحا دار عبلة واسلى  
ومن دلائل حب العرب لبعض الحيوانات  
وإعجابهم بها ما تشييههم لحبيباتهم بالجمال  
والغزلان .

وكان العرب أشد عطفًا على جياهم ،  
وأكثر معاركة لها في متاعها وأرجاعها .  
ومن شعرائهم الذين اشتهروا بذلك عنزة  
بن شداد ، فهو يعنى أشد العناية بإطعام مهره  
وه شاهد ذلك بيته السابق الذكر :

لا تذكرى مهرى وقد أطعته  
فيكون جلدك مثل جلد الأجر

ومن دلائل حفظه على الخيل قوله :

والخيل تشهد لي أي أكفكفها

والظمن مثل شرار النار يلهب

ومن ذلك قوله عن مبره :

ما زلت أرميم بشرة نحرة

ولباته حتى تسربل بالدم

فازور من وقع القنا بلبانه

وشكا لي بعيرة ومجهم

فالمر يشكو متاعه وآلامه بهيراته

وتحسسه ، بل إنه يكاد يتفجر شاكيا لولا

أه حاجر عن الكلام .

لو كان يدري ما المحاورة اشتكى

ولكان لو عرف الكلام مكلى

والشاعر العربي يتصور أن الحيوان

يشاركة في عواطفه ويحب مثله . قال المتنخل

الشكري .

وأحبها ومحبي ويجب نافتها بهوى

وقد سمع هذا التقليد على الزمن ، وانتقل

إلى العصر الإسلامي ، فالبنت التالى يدل على

إحساس الشاعر بمحنة المصفور وهو تحت

وابل المطر :

وإني لتعروني لذكراك رجفة

كما انتعض المصفور بلله الفطر

ويدرك للشاعر العربي حتى حب الوحوش

بعضها لبعض ، وهو يحسدها إذا رأى أليفين

منها لا يروعهما الذعر .

وهو يتغنى لو يعيش حيثها :

يا ليتنا فردا وحش نبيت معا

نرعى المتان ونخفى في خوافها

وليت كدور القطا حلقن في وها

فوق السله فمشنا في مراقها

أكثر من ليقن لو كان ينغنى

ومن غنى النفس لو تجدى أمانها

ويذكر أبو نواس الألفه يذنه وبين الكلاب

إذا قال عن مغامرة له .

إلى بيت حان لا نهر كلابه

على ولا يذكرن طول ثوائى

وببالغ أحد الشعراء فيؤثر حبة الذئب

على حبة الإنسان :

هوى الذئب فاستأست بالذئب إذ هوى

وصوت إنسان فكنت أظهر

وحسان المتنبي يحاده وينصحه :

يقول بشعب جوان حصان

أمن هذا يسار إلى العلمان ؟

أبوكم آدم من المعاصى

وهلكم مفارقة الجنان

ونحن لا نجد في الأدب الإغريق ما يعبر

عن مثل هذه المشاعر . ولدنا نبأنا إذا قلنا

أن تعاطف الإغريق مع الطبيعة لا يرق إلى

ما بلغه تعاطف العرب من رقة العاطفة

والسوء الوجداني ولا يعيب شعراء العرب

- كما يزعم المنتسبون - أنهم لم يصوغوا ملاحم

الرمز الغامض المتشعب التأويل ، وفلسفة العرب تلتقي على الحياة والنفس البشرية نظرات ثابتة تكشف من أسرارها ما لا تكشفه المذاهب الفلسفية الوهمية مهما حسن تصميمها وقد يكون ضوء الفناء المتقطع أقصر على هداية السفن من الضوء الثابت .

ونجد أمثال العرب القدامى وحكمهم على أنهم لم يؤمنوا بالجزرية إيمان الإغريق بها ؛ فهم ليسوا أسرى القدر ينقضون له عاجزين وإلحاحهم يناضلون في سبيل تحقيق أهدافهم إما باللين والحسنة ، وإما بالشر والقوة . وقبلنا بهذا الإنسان لم قولاً يدل على استسلامهم للقدر ، أو على تحكم القدر فيهم ، ومن العبارات القليلة التي تدل على ذلك قول زهير بن جناب : إن الإنسان في الدنيا كحرس تعاوده الراحة ، فقصر دونه ، وبما جاوز لموضع ، وواقع عن يمينه وشماله ، ثم لا يد أن يصيبه .

ولكنه يقول مع ذلك :

إياكم والخور عند المصائب ، والتواكل عند الفرائب ...

إن الشاعر الجاهلي يتعدى الدهر فيقول :  
يا رب نهب صالح حريته

ورب غيل قادر لويته  
لو كان الدهر يل أبليته

أو كان قرني راحدا كفيته  
ولا شيء يصف في عضده ، ويقعده عن

تنظيم مختلف مشاعر هذا التعاطف واكتفوا بالتعبير عنها في أبيات متناثرة هنا وهناك ، فيحسبهم أنهم عبروا عنها ببلاغة أنفذ إلى شغاف القلوب من بلاغة شعراء الإغريق ، وقد تكون الكلمة المعبرة أشمل دلالة ، في أحيان كثيرة ، من الإسهاب والإطناب ، وفي رأينا أن تعبیر العرب عن خواطرهم ومشاعرهم - وهو ما قيل عنه أنه تقريري مباشر - أقرب إلى الخلق المعاصر السليم ، لأن المرحلة الآن قطعها في ميدان الأدب كانت أكثر تقدما من المرحلة التي قطعها التعبير الأدبي الإغريقي .

وفي الحق أن العرب لم يكن لهم مذاهب فلسفية متكاملة كالتى كانت للإغريق ، ولكن في الحق أيضا أن الخواطر الفلسفية التي عبر عنها أدباؤهم في شعرهم ونثرهم كشفت من حقائق الوجود ، وطبيعة النفس البشرية ما لم يكشفه الفكر الإغريقي ، ونعيد هنا ما قلنا من أن الأدب على أنواع ، ولكل نوع منها اتجاهاته وخصائصه وسماته ، والذي يتمتعن الأدب العربي القديم في حيدة وأمانة يرى معنا أنه أكثر تقدمية مما سبقه من آداب لأن خطا أول خطوة تقدمية في طريق الواقعية التي يتصف بها الأدب المعاصر السليم .

والشعر العربي القديم يتميز - كما قلنا بالوصف الصادق الناطق ، ويستغنى به عن

الضال ، سوى المشيب ، فإذا حل هذا  
الضيف الثقيل آثر مضيغه الموت على  
بلية المجر :

إذا ما المرء صم فلم ينج  
وأودى سمه إلا بذايا  
ولاعب بالعتى بنى بقيه

كفعل المر يفترس العظايا  
فذاك المم ليس له دواء

سوى الموت المنطق بالمنايا  
والعرب القدامى لا يخضعون إلا لشيء

واحد من تصارييف الزمان ، وهو الموت  
فهو وحده الذى لا مهرب منه . قال فيس  
ابن الخطيم :

مضى يأت هذا الموت لا تلف حاجة  
لنفسى إلا قد قضيت قضاءها

وهو لا يهاب الموت ، بل يزيد لقاءه  
فى الحروب :

فإنى فى الحرب الضروس موكل  
بإقامة دام قضى ما أريد بقاءها

وقال ابن جناب :

أين أين القراء من حذر المور  
ت إذ يتقون بالأسلاب ؟

كان العرب القدامى يؤمنون بالقوة . ولكن  
لزعائنهم بهالم يكن عقيدة فلسفية بل ضرورة  
قضت بها حياتهم القبلية الخشنة . وقد التصرف  
جانب كبير من شعروهم إلى التفاخر بها .

قال الفند الزمانى يصف قومه فى الحرب :

مئينا مشية اليك  
غدا واليك غضبان

ويصف طعنهم فى الأعداء بقوله :

بضرب كغم الرق  
غدا والرق ملان

وقال أعرابى يوصى باستعمال القوة :

« أوصيكم بالناس شرا ، حرباً إذا ،  
وطعنا ووخرا ، كلوم نورا ، وانظروم  
شورا ... أقصروا الأعنة ، وطرروا  
الأسنة ... »

وأدرك العرب بذهنهم الصافى ، وسليقتهم  
السليمة ، أن اللين قد يكون فى بعض الأحيان  
أجمع من القوة ، فقدموه عليها .

صفحتنا عن بنى ذهل  
وقلنا القوم إخوان

عسى الأيام أن يرجع  
من قوما كالذى كانوا ...

فإذا أخفق السعى الحميد فلا تناص من  
استعمال القوة :

فلما صرح الشر  
غدا والشر عريان

ولم يسبق سوى العدوا  
ن دنام كما دانوا

وبعض الحلم عند الجهم  
ل لفة إذعان



وقى الشر نهضة حية . متى تبعثوها تبعثوها ذميمة  
من لا ينجيك إحسان ونظر إذا طريتموها فتظلم  
ولا يميل العربي الجاهلي إلى الحرب لذاتها ، ولكنه فرق بين السلم والاستسلام فقال :  
كما كان يميل إليها الإغريق ، بل يؤوه خوفاً غمارها ، ولا يقدم على ذلك إلا خضوعاً لحكم الضرورة :  
ولكنكم أكم السيف فيكم مسلطاً  
فترض إذا ما السيف أصبح راحياً  
وقد ساء في ما جرت الحرب بيننا  
بني حنانيا لو كان أمراً مسدانياً  
ولكن حيت وسرعة اشتعال غضبه ، قد تدفعه إلى البدء بالحرب قبل المعاتبة والتفاهم  
والذا حرب المثل للقاتل :  
وسبق السيف العدل ،  
وكثيراً ما يصير الشعر الجاهلي عن النفور من الحرب ، قال المرقش الأكبر :  
يا يؤس للحرب اتق  
وحضت أراط فاستراحوا  
وكثيراً ما تزداد الدعوة إلى السلم في أبياته وأشهر أصحاب تلك الدعوة زهير بن أبي سلمى قال :  
وما الحرب إلا ما علمتم وذقم  
وما هو عنها بالحديث المريم  
متى تبعثوها تبعثوها ذميمة  
ومن لم يزد عن حوضه سلاحه  
يهدم ، ومن لم يظلم الناس يظلم  
والمقصود بالظلم هنا الظلم في الحرب ، وقال يمتدح مسمى الخارث بن خوف وهم ابن سنان ، في سبيل الصلح بين قتيلى عيس وذبيان قال :  
يمينا نعلم السبدان وجدتما  
على كل حال ، من يحيل ومبرم تداركها عيساً وذبيان بعدما  
تفانوا ، ودقوا بينهم عطر منشم  
وهو يدين الفردية والمعاتبة كما يدين الحرب فلا خير في الفرد الذي لا يقوم على خدمة  
المجموع :  
ومن يك ذا فضل فيبخل بفضله  
على قومه يستغنى عنه ويذمم  
وأدرك غرب الجاهلية أن الخير ينمو غرسه ويزداد ، قال شاعرهم جذيمة الوضاح :  
مستعمل الخير لا تنفى زيادته  
في كل يوم ، وأهل الخير تزداد  
وهم لا يسلبون بالآمر الواقع إذ يدركون أن كل شيء ينطوئ ، فالليل ينجلي عن الصباح

إمكان الجمع بينه وبين الباطل : قال عامر  
ابن الظرب :

« من جمع بين الحق والباطل لم يجتمعا له ،  
فالحق لم يزل ينفر من الباطل ، والباطل  
ينفر من الحق ... » .

والعربي لم يفتل عن تولد الأشياء بعضها  
من بعض ، وعن ردها إلى أصولها ، وقد  
شاع بينهم المثل الذي يقول : « العصا  
من العصية » .

والإفاضة في ذكر الأمثال والحكم العربية  
القديمة أمر يطول ، ونحن إذا أقمنا النظر  
فيها وجدنا أنها ، بالرغم من افتقارها إلى  
الشرح والتفصيل ، تعد بذوراً لكثير من  
المذاهب الفلسفية المعاصرة ، وقد كانت ،  
على أية حال ، خطوة تقدمية في عصرها ،  
أو خطوة في عالم التجديد .. وتمكّن المقارنة  
بينها وبين شعر ميسود التبرجى للاقتناع  
بصحة ما ذهبنا إليه .

محمد عبد الشرباشي

والغمة تنجلي عن الفرج ... وقد يحدث  
العكس ، فالذهر يصلح ، ثم يفسد ما أصلحه  
على التوالي . قال دويد بن زيد :

أبقي على الدهر رجلاً وبدأ  
والدهر ما أصلح يوماً أفسدا  
يفسد ما أصلحه اليوم غداً

والعربي يحب الناس ، ويستوحش إذا  
ما أمرضوا عنه ، وحشوا عليه بالتحية ، قال  
الجيم بن صعب :

من كل ما نال الفتى  
قد نكته ، إلا التحية ...

ولكن الجماهلي لا ينفل عن عيوب الناس  
برغم حبه لهم . قال الأفوه الأودي :

بطوت الناس قرناً بعد قرن  
فلم أو غير ذي قبل وقال  
ولم أو في الخطوب أشد هولاً

وأصعب من معاداة الرجال  
ولم ينفل الحكم العربي عن تمسك الجمع  
بين الأضداد ، فهو ينصر الحق ، ولا يرى

## إعتناق الإسلام والردة

وأثرها على قوانين الأحوال الشخصية

للدكتور عبد المنصور توفيق العطار

- ١ - على الرغم من أن الشريعة الإسلامية هي الشريعة العامة التي تسرى على علاقات الأسرة في مصر ، إلا أن المشرع المصري - منذ زمن غير بعيد - يجعل لقوانين الطوائف غير الإسلامية سلطاناً في بعض مسائل الأحوال الشخصية بالنسبة لغير المسلمين ، وبشروط معينة منها شرط اتحاد الخصوم في الطائفة والملة عند دفع النزاع إلى القضاء على أن إسلام أحد الزوجين يستتبع تطبيق الشريعة الإسلامية على النزاع دون الشرائع الدينية الأخرى ؛ بمعنى أنه إذا كان الزوج مسلماً عند عقد الزواج وكانت الزوجة مسيحية أو يهودية فإن الشريعة الإسلامية تحكم منازعاتهما العائلية ، وكذلك الأمر فيما إذا كان الزوج غير مسلم عند عقد الزواج ثم اعتنق الإسلام ، وسواء كان إسلامه قبل دفع الدعوى أو أثناء السير فيها ، وإذا كانت الزوجة مسلمة فإنه لا يجوز زواجها بغير المسلم ، وإذا كانت غير مسلمة عند زواجها ثم اعتنقت الإسلام بعد ذلك عرض الإسلام على زوجها ، فإن أسلم استمرت
- في علاقتها الزوجية معه ، وإن رفض اعتناق الإسلام فرق القاضي بينهما ... تلك هي الأحكام المعمول بها في محاكمنا في مصر .
- ٢ - وتتضمن الشريعة الإسلامية أحكاماً كثيرة فيها يسر وتخفيف على الناس ورحمة ، الأمر الذي يجعل تطبيقها على غير المسلمين أملاً يوجب فيه كثير منهم فيعتنق الإسلام ... واعتناق الإسلام - في مثل هذه الأحوال - قد يتم عن إيمان صحيح ، وعقيدة راسخة صادقة ، وقد يتم - على العكس - مجرد التمسك بالنصم الآخر أو للاستفادة من تطبيق قواعد الشريعة الإسلامية على النزاع ... فثلاً لو أن نواحا حدث بين زوجين قبطيين كاثوليكين وأراد الزوج الافتراق عن زوجته والزواج بأخرى أو أرادت الزوجة الافتراق عن زوجها والوواح بأخر ، لم يكن ذلك جائزاً إلا عند وفاة أحدهما ، لأن شريعة الأقباط الكاثوليك - وهي التي تسرى أحكامها على هذا النزاع لانحلال الزوجين طائفة وملة ، لا تبيح انحلال الرابطة الزوجية إلا بالموت لحسب ؛ وعندئذ قد يلجأ الزوج إلى اعتناق

بالأديان للاستفادة بها من أحكام الدين الجديد... وهذا الرأي غريب وغير صحيح لأن حرية العقيدة من النظام العام وهي تليح لغير المسلم أن يعتنق الإسلام ، ومن غير المعقول ومن غير المقبول أن تطبق شريعة غير إسلامية في بلد إسلامي على زوج اعتنق الإسلام بحجة أنه كان عند زواجه غير مسلم ، خصوصا وأن الشريعة الإسلامية هي الشريعة الأصلية في هذا البلد وهي شريعة الأغلبية فيه ؛ وإذا كانت هناك فئة تتلاعب بالأديان فإن ذلك لا يقتضي حرمان من يعتنق الإسلام عن عقيدة من الاستفادة بأحكام الإسلام .

وقد ذهب رأي آخر إلى الاعتداد باعتناق الإسلام في غير أحوال الفسخ نحو القانون ، بمعنى أنه إذا كان هذا الاعتناق مقصودا به التحايل على تطبيق قاعدة قانونية دون أخرى وثبتت نية الفسخ أمام القاضي أهدر آثار هذا الاعتناق ؛ وإثبات نية الفسخ ، عند أصحاب هذا الرأي يرجع فيه إلى معيار شخصي في ذات من اعتنق الإسلام ، وهو أمر لا يبدو - صندم - صعبا ، بل هو ما تعرض له المحاكم كل يوم في مجال التصرفات المالية .

وقد اتجهت محكمة النقض المصرية إلى رفض هذا الرأي في أكثر من حكم لها على أساس أن الإيمان صلة بين الشخص ومولاه لا يطلع عليها سواه وبالتالي يتعذر استقراء النوايا

الإسلام ، والإسلام يحجز الطلاق بعبارة الرجل ؛ وقد تلجأ الزوجة إلى اعتناق الإسلام والإسلام لا يحجز الزوج غير المسلم أن يبقى زوجا لزوجة قد أسلمت .. وقد يحدث - بعد أن يتم الحكم في الدعوى على أساس إسلام أحد الزوجين أن يظل الزوج الذي أسلم غلما للإسلام مؤمنا به حتى آخر رمق في حياته ، وقد يحدث أن يرتد الزوج الذي أسلم إلى دينه القديم أو إلى دين آخر ... ومعنى ذلك أن اعتناق الإسلام قد يتم عن عقيدة ، وقد يتم تلاعبا بالأديان ... وكذلك الردة عن الإسلام .

٣ - ولا شك أن التلاعب بالأديان أمر يدعو المفكرين إلى إيجاد الوسائل القانونية للقضاء عليه . وقد اتجه رأي بعض المفكرين إلى أن سد الباب على المتلاعبين بالأديان يقتضي عدم الاعتداد باعتناق الإسلام إن تم بعد عقد الزواج الفسخ كان غير مسلم ثم أسلم لا تطبق على منازعته العائلية الشريعة الإسلامية وإنما تسرى عليها أحكام الشريعة الأخرى غير الإسلامية التي كانت تحكم الزواج فيما لو لم يعتنق الإسلام ، على أساس أن عقد الزواج أبرم في ظل شريعة معينة فيبقى معكوما بقواعد تلك الشريعة حتى لا يكون هناك حساس بالحقوق التي اكتسبها الطرف الآخر من عقد الزواج وحتى لا تكون هناك فرصة للتلاعبين

لو قال أنا مؤمن أو مسلم ولم ينطق بالشهادتين فقد يقصد بذلك أنه على الحق في دينه اليهودي أو النصراني ، أو قال لا إله إلا الله وتبرأ من دينه القديم فقد يعنى ذلك أنه خرج من اليهودية أو النصرانية واعتنق عقيدة التوحيد لحسب دون أن يدل ذلك على أنه دخل في الإسلام وآمن بمحمد رسوله . (البدائع ٧٣ ص ١٠٣) .

٣ - والواقع أننا إذا أردنا أن نعالج التلاعب بالأديان تعين علينا أن نعرف السبب الذي يسمح في التشريع المصري باتخاذ اعتناق الإسلام والردة عنه وسيلة للتلاعب بالأديان ثم نعالج هذا السبب أو نقضى عليه . ويبدو لنا أن هناك سببين رئيسيين يسمحان في التشريع المصري لأهل الذمة باتخاذ اعتناق الإسلام والردة عنه وسيلة للتلاعب بالأديان هذان السببان هما :-

السبب الأول: وجود الامتيازات الطائفية ذلك أن التشريع المصري - لأسباب تاريخية وسياسية - كان يكمل لبعض الطوائف غير الإسلامية امتيازاً في القضاء مستقلاً عن الدولة وامتيازاً في التشريع لا تطبق به غير قانونها الملى . وقد ألغى الامتياز القضائي بالقانون رقم ٤٦ لسنة ١٩٥٥ م الذي ألغى المجالس المليية ، غير أن الامتياز التشريعي لا زال باقياً إلى اليوم في معظم منازعات الزواج والطلاق وبمقتضاء تطبق حالياً ثمانية

فيها بخلاف بحث النية في التصرفات المالية فإنه أصر قد يتمكن القاضي من معرفته نظراً لأن جميع أطراف التصرفات المالية يمكن استدعاؤهم أمام القاضي ومناقشتهم بخلاف أطراف العقيدة الدينية حيث لا يجد القاضي أمامه سوى من اعتنق العقيدة لحسب ، ومن ثم كان الإيمان إقراراً بالجنان وتصديقاً بالسان لا يعلم به سوى الديان ، وبالتالي يجب اعتبار الشخص مسلماً بمجرد عليه كافة الأحكام الدينية الخاصة بالمسلمين إذا أقر باعتناقه الإسلام ديناً وكأنه المظاهر الخارجية الرسمية لاعتناق الإسلام متوافرة ، ومن العبث تحليل بواعث اعتناق الدين الجديد والظروف التي أحاطت به والجرى وراء شهادات غادة الطعن في عقيدة الشخص والانتقاص من إيمانه .

والحق أن الفقه الإسلامى وبالأذات المذهب الحنفى المعمول به بهذا الصدد - لا يتعارض مع ما استقرت عليه أحكام النقض ، إذ يعتبر الشخص مسلماً طالما كانت المظاهر الخارجية لاعتناقه الإسلام متوافرة ، فيحكم بإسلام اليهودى أو النصراني إذا أتى بالشهادتين وتبرأ من دينه القديم ، وذلك حتى يفتق كل احتمال في البقاء على دينه القديم ، وبصرف النظر عن نواياه ومقاصده من اعتناق الإسلام أما إذا كان هناك احتمال ظاهر في أنه لا يزال باقياً على دينه القديم فلا يحكم بإسلامه ، كما

قوانين غير إسلامية على الطوائف غير الإسلامية في مصر إن اتحد الزوجان طائفة وملة.

ومع بقاء هذا الامتياز التشريعي لا بد أن تكون هناك مشاكل عند تغيير الملة أو عند تغيير الطائفة، بخلاف ما إذا ألغى هذا الامتياز التشريعي وتوحدت القواعد القانونية المطبقة على المصريين مسلمين وغير مسلمين، ففي هذه الحالة لن يكون لتغيير الملة أثر ولن يتخذ اعتناق الإسلام أو الردة عنه وسيلة للتلاعب بالأديان، لأن الحكم في النزاع سيكون واحدا بصرف النظر عن ديانة الخصوم.

وقد اتجه الرأي أخيرا إلى إعداد مشروع قانون للأحوال الشخصية لغير المسلمين مستمد من أحكام شريعة الأقباط الأرثوذكس وهي شريعة أغلبية غير المسلمين في مصر.

وصدور مثل هذا القانون من شأنه توحيد القواعد القانونية التي ستطبق على غير المسلمين والتقدم خطوة نحو إلغاء الامتيازات التشريعية لبعض الطوائف، غير أن هذا التشريع لن يقضى على مشكلة تغيير الدين تلاعبا به طالما أن القواعد التي ستطبق على المسلمين وهي مستمدة من الشريعة الإسلامية تختلف عن تلك التي ستطبق على غير المسلمين مما يدعو بعض الأشخاص إلى اعتناق الإسلام رغبة في الاستفادة من أحكامه وبصفة خاصة

في مسائل الطلاق والنفقات وتعهد الزوجات والسبب الثاني الذي يسمح في رأينا بالتلاعب بالأديان هو أن القانون المصري لا يعاقب على الردة عن الإسلام، ولا شك ههنا أن تطبيق حكم الإسلام الذي يقضى بعقاب المرتد بالإعدام إذا لم يرجع عن رده بعد عرض التوبة عليه من شأنه أن يقدم حلا حاسما للتلاعب باعتناق الإسلام والردة عنه... ولا ينبغي أن يقال إن إعدام المرتد يمس حرية العقيدة، لأن حرية العقيدة - كغيرها من الحريات مقيدة بأن تمارس في حدود القانون. والقانون تنظم العلاقات الاجتماعية يعكس المبادئ السائدة في المجتمع؛ والقانون - والدستور نوع منه - ينبغي على ذلك أن يكون مبررا عن شعور الرأي العام وحاميا لمقدسات الجماعة. ولا شك أن الرأي العام يريد حماية حرية العقيدة ويريد في نفس الوقت ألا يكون هناك تلاعب بالأديان، والتوفيق بين هذين الاعتبارين ممكن وميسور إذا قلنا إن ممارسة حرية العقيدة ينبغي أن تتم في حدود القانون. على أن يصدر قانون يعاقب على الردة عن الإسلام بالإعدام أو يتضمن قانون العقوبات نصا بهذا المعنى. إن من يدخل الإسلام طائعا مختارا ينبغي أن يلتزم بكل أحكامه، ومن هذه الأحكام أن من بدل دينه فاقتلوه إلا أن يتوب، ؟

د. هبة الناصر توفيق العطار

## استيطان اللغة العربية في مصر للدكتور أحمد مختار عمر

### - ٢ -

ميزان القوى متعادلا معظم الوقت ، ولم تتمكن لغة من اللتين من إحراز نصر يذكر ، وكانت الأسباب التي أدت إلى هذه النتيجة ما يأتي :

١ - حسن معاملة العرب للمصريين :  
فعلى عكس ما ذكره المؤرخون الأقباط تؤكد أوراق البردي - التي يرجع عهدا إلى الفتح الإسلامي ، والتي اكتشفت حديثا - حسن معاملة العرب للأقباط ومسلكتهم المشرفة حيال أهل اللمة ، ولدينا وثيقتان تنطلقان بذلك اكتشافهما الأستاذ جروهمان ، يرجع تاريخهما إلى عام ٦٢٢ م ( ٦٤٢ م ) ، وقد علق جروهمان عليهما بقوله : إن هذه المعاملة إزاء شعب مغلوب قلما نراها من شعب متصغر . وقد كتب ميخائيل السورى بطريرك اليعقوبيين في أنطاكية يقول : « إن رب الانتقام استقدم من المناطق الجنوبية أبناء إسماعيل لينفذنا من أيدي اليونانيين ، وقد أصابتنا خير ليس بالقليل بتحررنا من قموة الرومان وشروهم ... ومن جهة أخرى سادت الطمأنينة بيننا » .

٢ - استمرار استعمال اللغة اليونانية

إذا نحن أردنا أن نحلل العوامل الرئيسية التي تتحكم في الصراع بين اللغتين (١) ، ورتب الأحداث المرتبطة بها ترتيبا تاريخيا ، وحاولنا - إلى جانب ذلك - أن نبرز نقط التحول في تاريخ اللغة العربية في مصر إبان تلك الفترة - فإننا نقترح مراحل ثلاثا مرت بها اللغة العربية ، وانتهت كل مرحلة بشيء من النصر ، وأعقبت آخر مرحلة النصر الكامل لها . هذه المراحل من الممكن أن نحدد على الوجه الآتي :

١ - مرحلة المناوشة . المباشرة .

٢ - مرحلة التقدم .

٣ - مرحلة النصر .

أما مرحلة المناوشة : فتحدد بفترة ما بين الفتح الإسلامي ( سنة ٦٢٠ م ) ونهاية القرن الأول الهجري ( ٧١٨ م ) ، وفيها وجد تبادل بين اللتين العربية والقبطية وتأثير من كلا الجانبين على الآخر ، وعلى الرغم من تأييد اللغة العربية بالعرب الفاطميين ، فقد كان

(١) راجع الجزء الأول من المقال في عدد

صفر سنة ١٣٨٨ هـ .

شديدة على الجنود ألا يستكينوا إلى الراحة ، وأن يظلوا في وضع استعداد دائم . كذلك أمروا ألا يزلوا الريف إلا في وقت الربيع ليسمنوا خيولهم ويقطعوها .

٥ - ويجب أن نذكر اسم عمر بن عبد العزيز مرة أخرى في هذه المرحلة لأنه كان أول من أنشأ ضريبة الرأس على الأقباط اللاتنيين إذا اعتنقوا الإسلام ورفض أن يأخذ بمشورة من نصحوه باستمرار تحصيل الجزية نظرا لازدياد من يعتنقون الإسلام . وقد رد عليهم بقولته الشهيرة : « إن الله إنما بعث محمداً صلى الله عليه وسلم هادياً ولم يبعث جالياً » . وقد أغرت هذه السياسة بعض الأقباط بالدخول في الإسلام ولكن مرة أخرى لم يظهر أثر هذا العامل خلال هذه المرحلة .

٦ - إن حركات الدخول في الإسلام سارت بطيئة في أنحاء البلاد خلال هذا القرن ، ولم تحدث موجات ذات بال ماعدا تلك التي سبقت الإشارة إليها ، وماعدا موجات الدخول في الإسلام التي قام بها العرب المهاليون المقيمون بمصر . وقد أشار المؤرخون بالنسبة للقسم الأخير إلى أن عددا كبيرا من هؤلاء العرب لم يرددوا في تأييد إخوانهم الفاتحين ، وفي تمويض عمرو بن العاص عن خسائره خلال الفترة الأولى من الصراع .

وكانت النتيجة المحتملة لتلك العوامل

( أو القبطية ) بوصفها لغة رسمية حتى عام ٨٧٠ م ( ٧٠٦ م ) عندما أصدر والى مصر إذ ذاك وهو عبد الله بن عبد الملك ابن مروان أوامره بإحلال العربية محلها . وليس من المتوقع أن يتم تغيير كهذا بين يوم وليلة ، ولذا فنحن نقترح السنوات العشر الأولى من القرن الثاني أو نحوها ، حينما أصبحت اللغة العربية لغة المصالح الحكومية ، إما بالكلية ، أو كلغة أولى في الوثائق ذات القرنين .

٣ - أما العامل الثالث من عوامل التبادل بين القرنين العربية والقبطية خلال القرن الأول الهجري فيرجع إلى وضع الأقباط الوظيفي في الدولة ، فقد ظلوا في وظائفهم العامة كما كانوا من قبل وذلك حتى العام الأخير من القرن الأول حين ظهر انجلاء بقصر الوظائف القيادية على المسلمين .

ويقال : إن هذه التعميمات كانت صادرة من عمر بن عبد العزيز ، ولكن يبدو - هل أمي حال - أن هذه الحركة شاملة في أي عصر من عصور التاريخ بدليل أننا نجد أسماء قبطية كثيرة ترد في وثائق البردي التي نشرها جروهمان .

٤ - كان عدد العرب قليلا طوال هذا القرن إذا فليس بمده السكان الأصليين ، بالإضافة إلى القلة العددية كانت هناك أوامر



ملحوظ بعد أن تسامح باقي أفراد القبيلة بمحسوب الأرض وكثرة خيراتها وقد حقق تهييج هذه القبيلة أهدافا كثيرة أهمها المساعدة على انتشار الإسلام ؛ لأنها سكنت موقعا آملا بالسكان الأقباط على عكس ما حدث من قبل لمعظم القبائل العربية التي لم تختلط بسكان الريف والقرى إلا قليلا . وقد أدى هذا بالتالى إلى سرعة إدماج العنصر العربي في العنصر المصرى وأصبحنا نرى عربا تزوجوا من نساء قبطيات اهتفقوا الإسلام ، كما أصبحنا نرى علاقات اجتماعية طيبة بين العرب وغيرهم .

٣ - ازدياد عدد الداخلين في الإسلام فرادى وجاعات نتيجة لقوة الحركة الدينية ، ولشاطب الدولة الإسلامية والعربية في مصر في ذلك الوقت ، واعتلاء مصر منذ أواخر القرن الأول بعلاء الدين والقراء والمفسرين والمحدثين بشكل ملفت للنظر .

ولسنا نزعم أنه بانتهاء هذه الفترة كان كل شخص يعرف اللغة العربية ، ولكننا نزعم على الأقل أنه بانتهائها كان كل شخص يعرف العربية يحس بمكانته في المجتمع ويشعر أنه ابن من أبنائه ، بخلاف من أصر على تمسكه بلغته الأصلية ، ومن لم يحاول تعلم اللغة العربية أحس بانفصاله عن المجتمع ، وشعر بغربة لا يمكن أن يحس بها الشخص في وطنه .

وأما مرحلة النصر فقد شملت بقية القرن

المتخاربة أن حققه اللغة العربية بعض النصر على حساب اللغة القبطية التي فقدت بدورها شيئا من قوتها في صراعها من أجل الحياة وأن بقاء اللغتين جنبا إلى جنب ، وفشل إحداهما في القضاء على الأخرى لا يعنى أنهما كانتا في حالة ركود . فن المتوقع أن يكون قد حدث بينهما نوع من التأثير المتبادل ، ومن غير المشكوك فيه أن تكون كل لغة قد تركت معالمها على الأخرى .

وأما مرحلة التقدم فن الممكن أن نحدد نهايتها بعام ٥٢١٥هـ ( ٨٣٠ م ) . والعلامة المميزة لهذه المرحلة أنه بنهايتها كان معيّن ان القوي قد اختل لصالح اللغة العربية التي حققت نجاحا كبيرا . أما أهم الأسباب التي أدت إلى هذه النتيجة فهي كما يلي :

١ - ازدياد حركة التعريب في الدولة ، ووجود الأماكن القيادية فيها .

٢ - تتابع هجرات القبائل العربية إلى مصر بعد أن سمحت بمحسوب تربتها وغنى أرضها . وقد حدث هذا بشكل مطرد خلال تلك الفترة ويمكن التمثيل له بقبيلة قيس ، التي رحلت إلى مصر في عام ١٠٩هـ ( ٧٢٧ م ) بأعداد كبيرة ونزلت بالحوف الشرقى . وقد هرف لهم الوالى مرتبات من أموال الصدقة والعشور وأمرم بالورع وتربية الإبل والخيول . وتضاعف عدهم فيما بعد بشكل

ونتيجة لكل هذه العوامل المختلفة صارت اللغة العربية مألوفة للأقباط وتعودوا سماعها . لقد أصبح من المستحيل على أى إنسان أن يقاوم هذا الاتجاه ، أو يقف في وجه تيار العربية . وحتى لو حاول ذلك فستفزع العربية أذنه في كل لحظة وستصبح لغته الأم بمرور الوقت .

وما أن انتهى القرن الثالث الهجرى حتى كانت اللغة العربية قد ثبتت أقدامها في مصر وحلت محل القبطية كافة أول . ولم يكد يأتي القرن الرابع حتى أصبحت اللغة القبطية غريبة حتى على الأقباط أنفسهم . وصار من المحتم على رجل الدين المسيحي أن يخطب ويكتب باللغة العربية إذا أراد أن يفهمه جمهوره . وقد ذكر سويرس بن المفتح في مقدمة كتابه سهر الآباء البطاركة ، الذى كتبه في القرن الرابع الهجرى باللغة العربية السبب في كتابته بالعربية دون القبطية ، ونص عبارة : « فاستعنت بمن أعلم استحقاقهم من الإخوة المسيحيين وسألهم مساعدتى على نقل ما وجدناه منها ( يعنى سهر الآباء البطاركة ) بالقلم القبطى واليونانى إلى القلم العربى الذى هو اليوم معروف عند أهل هذا الزمان بإقليم ديار مصر لعدم اللسان القبطى واليونانى من أكثرهم » .

ولا تعنى هزيمة اللغة القبطية اخنفاءها

الثالث ، ومعظم القرن الرابع أوجيمه . وتلتها مرحلة من الهدوء والاستقرار بدأت مع القرن الخامس ، ويرجع ذلك للعوامل الآتية :  
١ - ازدياد الهجرات العربية خلال هذه المرحلة ، ومن أشهر القبائل المهاجرة في تلك الفترة قبيلة « الكثر » ، التى انتشرت في أنحاء متفرقة من مصر عام ٢٤٠ هـ ( ٨٥٤ م ) ، ونزلت طائفة منهم في أسوان وشمال النوبة . كذلك من أشهرها قبيلتا حلال وسليم اللتان هاجرتا في القرن العاشر ونزلتا الصعيد .

٢ - في عام ٢١٨ هـ ( ٨٣٣ م ) صدرت أوامر الخليفة العباسى إلى واليه بمصر بتسريح الجيش العربى وشطب أفراد من ديوان الجند ، وقد أدى هذا إلى تقليل النفوذ الرسمى للعرب في مصر ، ولكنه في نفس الوقت قوى من مركزهم الاجتماعى وبالنسبة من مركز اللغة العربية ، فلقد كانت النتيجة الحتمية بمحاولة العرب الجديدة البحث عن وظائف مدنية لهم ، أو الاشتغال بالأعمال الحرة كالزراعة والتجارة ، والعمل على الاندماج في السكان الأصليين ، والسعى لاكتساب صداقتهم ، وإنشاء علاقات أسرية معهم .

٣ - كذلك سادت الدولة قدما في إجراءات تعريب الوظائف وتقديم المسلم على الذى في شغل المناصب القيادية .

## سعر ادعرتهم ٢- حسن جاد للكنور عبد الرحمن عثمان

(١)

الشاعر على محمود قصائده وانتخاب ألفاظها والاجتهاد في تفسيقها حتى تلائم الروح الساري في المجال الأدبي حينذاك ، وأهني بالظاهرة الأدبية ذلك النشاط الجهم الذي كنا نشهد ثمراته في الصحف والمجلات والنوادي الأدبية بما انتظم الشباب في المدارس والجامعات حتى استجابته له مواهب وملكات كأنما كانت معه على موعد ، ففتق براعها وأمدتها بفيض من الإحسان والإبداع .

التقيت بالشاعر حسن جاد في الفصل الدراسي في كلية اللغة العربية عام ١٩٣٦ ، ولله من الخير أن أتناول هذه الفترة من جانبها الأدبي الذي أثر في ثقافة الشاعر ، وصاغ ذوقه صياغة تبدو واضحة التبرة في فنه الذي سنعرض له .

ولست أريد أن أتوسع في عرض التفاصيل التي أوامها، وثرة في شعره ، لأنني أوثرنا أن أكتفي بظاهرة أدبية أظنها كانت معواناً

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

أتم من مصر في ذلك الوقت ، فن الثابت أنها ظلت باقية كلغة حديث حتى القرن الخامس الهجري على الأقل . وقد نبه المقدسي إلى ذلك صراحة حين أشار في كتابه « أحسن التقاسيم » أنه لاحظ أثناء زيارته لمصر ( في النصف الثاني من القرن الرابع ) أن الأقباط كانوا يتكلمون اللغة القبطية (١) . وأكثر من هذا فقد عاشت اللغة القبطية

لفترة أطول في صعيد مصر ، وبخاصة داخل الأديرة ، وفي الأماكن النائية . كذلك لا نغني تلك الخريطة اندثار اللغة القبطية في مصر ، فقد بقيت لها حياة جزئية في شكل بقايا وآثار اختلطت باللغة العربية وأصبحت جزءاً لا يتجزأ منها . أما إلى أي مدى بلغ هذا التأخير فهو ما سنخصص له مجزئاً قادمة إن شاء الله .

دكتور أحمد مختار عمر

(١) لا بد أنهم كانوا يتكلمونها كلغة ثانية .

وما حائع في عقيدة يؤمن بها ، وأشهد أنه كان المثال القليل للعالم الذي يرتفع بنفسه فوق الثغرات ، والإنسان الكريم الذي يؤمن بقيمة إنسانيته إيماناً قلباً وجداناً عند من عرفناه من زملائه وإخوانه .

إن خلق العالم وخلق الأدب قد انتبها في أستاذنا عبد الجواد ، فهو حين تلخص فيه القول : حساسية مفرطة وترفع نبيل ، وكنت أود أن أدرس فن شيخنا الذي نأثرنا به ، إلا أن أمانا الدكتور على حسن العبادي سبقنا إلى دراسة فنه في بحوث نشرتها مجلة الأزهر منذ سنوات ؛ ومع ذلك فإنني أستاذنا الدكتور العبادي في عرض نموذج من شعر أستاذنا لأبرهن به أن مدونه - التي تأثر بها شاعرنا حسن جاد الذي تحدث عنه - كانت مدونة تعتمد على العقل والتجويد والتنسيق في إطار الشكل والمضمون على السواء .

ورثي أستاذنا عبد الجواد صديقه الشيخ عبدربه مفتاح في مجلة « نور الإسلام » جمادى ١٣٥٧ - يونيو ١٩٣٨ ، فيقول :

أغالب دمعى ، وهو لى جد غالب  
وأسكر وجدى ، وهو ملء جوانبى  
وكيف التلى عن أخ إن بكيت  
بكيت حياتى ، أو بكيت مآربى  
بنى الناعب الناعى الثرى فلقد لى  
إلى صفوة الإخوان أفضل صاحب

وقد أتاحت لنا المصادفة السعيدة أن نتلذذ على أستاذ يشارك مشاركة جادة في تنشيط الوعي الثقافي وإيقاظ الميول الأدبية ورعايتها لأن له ذوقاً أدبياً رقيقاً إلى جانب دراسته الواهية للاتجاهات الفنية في الشعر الحديث ، فهو يعرف اتجاه البارودى ومدونه كما يعرف اتجاه العقاد وزميليه ، ولكنه مع معرفته هذه كان يؤثر أن يستجيب الشاعر لطبعه بحيث يقدم للجمهور فنه النابع من وجدانه ومشاعره غير معتمد على طريقة السابقين له أو المعاصرين ؛ لأن الفن ابتكار وخلق ، وهو قبل هذا وبعد حديث النفس عن أفراسها وآلامها بأسلوب بواكب ما توخى به من أفراس وآلام .

وقد كان أستاذنا المرحوم الشيخ عبد الجواد ومضام يدرس لنا الأدب وفق الكتابة ، وكان يجتص الشعر حسن جاد بالكثير من هنيئته وتوجيهه ، ويرى فيه القنبلة الغضة التي ستتمموا وتورق وتثمر ، وطالما كان يسأله عما استحدث من الشعر ، لأن أستاذنا الجليل كان شاعراً جيد الصياغة ، وإن يكن وقار العلماء قد صرفه عن الإكثار والمضى في قرص الشعر إلى النقد والتوجيه والرعاية ، فقد طالما ذهبنا إليه في منزله لنستمع بحلو حديثه وصائب آرائه وحسن توجيهاته ، وقد اتخذ منا أبناء وأصدقاء فساكم هنا شيئاً يراه ،

الفنى يرفعها إلى مقام التأثير على القارئ. ومن  
مشاهره الدقة مسا غير رفيق ؛ فأما جمال  
نسيجها ونصوص ديباجتها فهو أمر لا يحتاج  
إلى تعليق .

في هذه المدرسة الذوقية المتأنفة جاشت  
النباتيس في وجدان شاعرنا حسن جاد ،  
وفي ذلك الجو الثقافي الجاد تنوعت لديه  
الافكار واحتشدت في خاطره الصور ، وهلى  
هذين الأساسين قام فنه الأصيل ، واستوى  
عند الذوق والتأمل جميعا ؛ ولم ينحدر صاحبنا  
بالومضات الفنية التي كانت لغتاده وهو  
في صدر حياته ، وإنما كان يعرضها هلى  
موازن الثقافة ويعمقها بمختلف أنواع  
المعرفة ؛ فقد صحب حسن جاد الشعراء  
الجاهليين والأمويين والاندلسيين والعباسيين  
وأصاخ إلى فنونهم طويلا ، وناقش الأصول  
التي قامت عليها تلك الفنون ، ثم وثق علاقته  
بهن استراح إليهم وجرى معهم في ميدان ،  
وكلن أحب شعر إلى نفسه هو شعر البحري  
لجاء فنه سلسا هذيا لا جهامة فيه ولا التواء .  
وتلك إشارة مربعة إلى خصائص شعره  
نكتفي بها الآن إجمالاً على أن نحدداه تحديداً  
أدق حينما نعضى في التعرف إلى فنه الشعري  
بعد قليل .

ولأنى خليط الشاعر وصديقه في الدراسة  
والمسكن حينما كننا طالبين في الكلية أستطيع

لنى الفرج المرجو عند ولىه  
لنى الظافر المنصور عند المناصب  
لنى الطاهر الأوفى عند ثرائه  
مفيض الأيادى الفر مثل السحاب  
صريع من الأبطال غلى رفاقه  
ترى ناحباً منهم يلوذ بناحب  
يخضضهم هول المصاب كأنما  
أصيبوا بحمى من لظى الوجد صالب  
يكون إسما إذا اعتكر الدجى  
وأشرق ، جلى من سواد الفياهب  
فنى كان فنيا عاشه د عبوده ،  
وقد ملأ الدنيا عبيد الرغائب  
بنفسه صلاح ، إذ أصيب بوقدة  
مضى ينقيا بالدموع السواكب  
يصبح : أبى ، والموت دون جواه  
ومن لصلاح بالحنو المجارب  
أهله بالقول والوجد غالب  
وما نفع قولى فى الكبود الدواب  
فيالك من طفـل معضى بفؤاده  
هوى فى القبور لا هوى فى الملاعب  
وحاجله هم الحساية كأنه  
من المبد لم يخلق لتغير الثواب  
وتلك مرثية دامة صدرت هن وجد  
صادق وأسى عميق ، فكل بيت منها موصول  
بىكوامن الحزن فى قلب صاحبها ، وموصول  
بمصادر أحزانه وعلمه على المصاب ، والصدق

وصاحبها الشاعر يوحىف الآن في سأم نحو الخامسة والخسين من عمره فقد تنهر فيه كل شيء ؛ واستبد به القلق وهموم العيش ، حتى لكأنى أرى فيه شخصاً يختلف كثيراً عما كنت أعهد فيه من قبل ، فقد حُرِبت بيننا الأيام عشر سنوات لم نلتق فيها أبداً ، وذلك فترة طويلة بعيدة تشكل ، المرء ، وحياته ، حتى يبدو مختلفاً في تصرفاته ونظراته إلى القيم والمثل حتى كأنه شخص آخر ؛ ولكن شيئاً واحداً فيه استطاع أن يثبت أمام تصارييف الأيام فلم تقو على لسنه أو تغييره أو لعل أواه أما باقياً كما كنت أعهد ، ذلك هو الصفاء النفسى ، الذى يلقى به الأصدقاء . وعندى أن فن حسن جاد يقسم بسمت ثلاثة تظهر فى تناجه ظهوراً قوياً ، وهى : الانطلاق المرح ، ثم الانقباض الموجه من أحداث الحياة ، ثم الاتجاه إلى الله والفزع إليه من ظلم الأصدقاء والرؤساء فى مجال العمل ؛ أو بتحديد آخر للراحل الذى مر به شعره : قبل تكوين الأسرة وبعدها ، ثم افتقاده للسعادة التى كان يشدها . وفى هذه الأدوار الثلاثة سفتناول فنه بما يتاح لنا جهد فى مقالات تالية ٢

د . هبى الرحمن عثمان

أن أحدث عن شعره حديث العارف الذى أرجو ألا ترشوه الصداقة أو تشتط بقله اعتبارات الصحبة والزمان ، وإذا لمس القارىء شيئاً من الحباية فإن إدراكه لمصادوها جدير أن يرده إلى ما ينبغى أن يصور إليه المنصفون أقول ذلك لعلنى أن المرء مهما بالغ فى الحيلة وأسرف فى الحذر حينما يتحدث عن صديق فإن هناك من المعانى التى تتركز فى جوهرها على الصداقة أو الخلطة ما يسرى فى خفاء ووناء إلى ستر الصوب وإذاعة الحسنات ، وتلك سنة طبيعية لا يمكن للنفس البشرية أن ترتفع عنها أو تهزها فى دمر وحسم . وهذا الاحتراس الذى أجمده ضرورياً فى الكتابة عن الأصدقاء أشرح فى الحديث عن شعر الصديق الشاعر حسن جاد .

وفى هذه الدراسة العاجلة لفن الشاعر أجدنى مضطراً إلى الحديث عن الأدوار التى تأثر بها شعره من لدن أن عرفته حتى يومنا هذا ؛ وطبعى أن الحديث عن تلك الأدوار سيكون فى إطار عام لا تفصيل فيه ولا تحديد ، وبكفى أن يشير إلى القارىء إشارات تعينه على فهم طبيعة كل مرحلة وأن يضعه على الطريق القويم حين يريد التفصيل والتحديد فى دراسة شاملة لشعر صاحبنا فى مختلف مراحل حياته .

## مكتبة خالدة

١- مكتبة بغداد العباسية  
مؤلف: محمد جبر أبو سعد

يمثل عصر كل من الخلفيتين العباسيين . .  
هارون الرشيد ، وابنه ، المأمون ، فترة  
زاهرة وخطيرة في التاريخ الإسلامي الطويل ؛  
فقد كان شغف هذين الرجلين بالعلوم والمعارف  
واحترامهما الشديد لكل المشتغلين بها دون  
تفرقة بين المسلم وغيره حيث رفع العلم  
من شأنهم جميعا ، كان لذلك أثره البين في إنباض  
الحركة العلمية وتشجيع سائر ألوان النشاط  
الثقافي من تأليف وترجمة إلى غير ذلك .  
وقد أفاضت المصادر التاريخية . على اختلاف  
نهجها ونوعيتها . في إيراد مظاهر اهتمام الخلفيتين  
بالشؤون العلمية والثقافية ، وإن كان المأمون  
قد فاق أباه في هذا المضمار نتيجة لاشتغاله هو  
فخصيا بمسائل العلم وتعلقه بالفلسفة وعلم  
الكلام . .

(١) الفهرست ص ٨٠٧ ، وغيرهما - طبع  
القاهرة سنة ١٣٤٨ هـ ، إخبار العلماء بأخبار  
الحكام ص ١٦٩ ، ١٨٧ - طبع القاهرة  
سنة ١٣٢٦ هـ ، معجم الأدباء ص ١١٣ - ٢٦٧  
طبع القاهرة سنة ١٣٥٥ هـ ، صبح الأعشى  
ص ١٦٦ - طبع القاهرة سنة ١٣٤٠ هـ .

(٢) الفهرست ص ٣٨٢ .

وما نحن بصدد الآن هو الحديث عن بيت  
الحكمة ببغداد كمنظر واضح يلقي ضوءاً كافياً  
على النهضة العلمية والروية الثقافية اللتين تميز  
بهما العصر العباسي إبان خلافة الرشيد  
والمأمون . .

وقد ورد ذكر هذه المكتبة في ثنايا كتب  
التاريخ والطبقات ، وأطلق عليها في بعضها

في ترجمتها للمأمون يجعلنا لا نشك في أن المأمون قد أحاط هذه المكتبة بأعظم اهتمام ، وشملها بأكبر عناية حتى بلغت في عصره شأوا لم تصل إليه من قبل أو من بعد ، وهذا بالطبع لا ينفي أن هارون الرشيد - الذي أنشئت المكتبة على عهده - قد جمع إليها ما كان قد نقل إلى القلعة العربية من كتب الطب والعلم ، وما ألق من العلوم الإسلامية والعربية ، مع ما سعى يحيى بن خالد في جمعه من كتب الهند وما وصلت إليه يد الرشيد من كتب الروم ، روى ابن أبي أصيبعة والقهطي في ترجمة يوحنا بن ماسويه أنه كان مسيحي المذهب سريانيا فلده الرشيد ترجمة الكتب القديمة مما وجدته بأنقرة وعمورية وسائر بلاد الروم حين سبأها المسلمون ، ووضعها أمينا على الترجمة (١) .

فإذا انتقلنا إلى عصر المأمون ونحدثنا عن جهوده في إثراء المكتبة وزيادة مقتنياتها من نواحي ثقافات الأمم وحضاراتها وجدنا أنه طلب المؤلفات والكتب المختلفة من البلاد الأخرى ، وبذل في سبيل ذلك الكثير من الأموال ، كما أنه عمل على تشجيع العلماء على التأليف ، والمترجمين على الترجمة ، بل إنه

ونسخ في بيت الحكمة الرشيد والمأمون والبرامكة (٢) .

على أن ذكر هذه المكتبة ارتباط أكثر ما يكون بالمأمون (١٩٨ - ٥٢١٨ م) ، ولهذا الارتباط ما يبرره ونقرأ مما كتبه صاعد الأندلسي عن هذا الخليفة العالم ، قال : « فأقبل (أى المأمون) على طلب العلم في مواضعه ، واستخرجه من معادنه ، بفضل عهته الشريفة وقوة نفسه الفاحشة ، فدخل ملوك الروم وأتخفهم بالهدايا الخطيرة ، وسألم حكت بما لديهم من كتب الفلاسفة ، فبحثوا إليه بما حضروهم من كتب (أفلاطون) و (أرسطاطاليس) و (أبقراط) و (جالينوس) و (أفليدس) و (بطليموس) وغيرهم من الفلاسفة ، فاستنار لها مهرة الترجمة وكلفهم إحكام ترجمتها ، فترجمت له على غاية ما أمكن ، ثم حصى الناس على قراءتها ، ورغبهم في تعليمها ، فنفتحت سوق العلم وزمانه ، وقامت دولة الحكمة في عصره ، وتنافس أولوا النباهة في العلوم لما كانوا يرون من إحسانه لمتعلميها ، واختصاصه لتقليديها إلخ (٣) .

وهذا الذي ذكره صاحب طبقات الأمم وكثير غيره مما فاضت به الكتب القديمة

(١) المصدر السابق ص ١٥٤ ، وانظر إخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ١٦٩ .

(٢) طبقات الأمم ص ٧٥ - ٧٧ - ط القاهرة

(١) طبقات الأطباء ج ١ ص ١٧٥ - طبع القاهرة سنة ١٢٩٩ هـ ، إخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ٣٨٠ .



إليه ، فسادت هذه العلوم العقلية على دولة شرعية إلا أفسدتها وأوقعت بين علماءها ، فأرسلها إليه واعتبط بها المأمون ، وجعل سهل بن هارون خازنًا لها (١) .

وهذه الرواية التي ذكرها ابن نباتة تنطوي على دلالات كثيرة ، أجدها بالتقدير تصميم المأمون على الوصول بمكتبته إلى درجة الكمال ، غير أن القفطى أورد أقشاء الترجمة لأرسطوطاليس فصا يختلف عما ذكره ابن نباتة ، قال : « إن المأمون راسل ملك الروم ، وكان قد استطال عليه وأذل دين الكفر ، وطلب منه كتب الحكمة من كلام أرسطوطاليس فطلبها ملك الروم فلم يجد لها بيلاده أثرًا ، فاعتم لذلك وقال : يطلب منى ملك المسلمين علم سلقى من يونان فلا أجده ؟ أى عنز يكون لى ؟ أم أى قيمة تبقى لهذه الفرقة الرومية هند المسلمين ؟ وأخذ فى السؤال والبحث ، لحضر إليه أحد الرهبان المتقطعين فى بعض الأديرة النازحة عن القسطنطينية ، وقال له : هندى علم ماتريد ، فقال له : أدركنى . فقال : إن البيت الفلانى فى موضع كذا الذى يقفل عليه كل ملك قسلا إذا ملك ما فيه قال فيه على ما يقال مال الملوك المتقدمين وكل ملك يحمى يقفل عليه حتى لا يقال : قد احتاج

أمر بتفريغ هؤلاء جميعا لمهتم اللعبة الخالصة وأجرى عليهم الأرزاق عن سنة وإغداق ، روى ابن النديم : « إن المأمون كان بينه وبين ملك الروم مراسلة ، وقد استظهر عليه المأمون فكتب إلى ملك الروم يسأله الإذن فى إقتاد ما يختار من العلوم القديمة المخزونة المدخرة ببلد الروم ، فأجاب إلى ذلك بعد امتناع ، فأخرج المأمون تلك جماعة منهم الحجاج بن مطر وابن البطريق وسلياً - كذا - صاحب بيت الحكمة وغيرهم ، فأخذوا بما وجدوا مما اختاروا ، فلما حملوه إليه أمرهم بنقله ففعل ، وقد قيل إن يوحنا ابن حاسويه من قذف إلى بلد الروم (٢) . »

وذكر ابن نباتة فى ترجمته لسهل بن هارون : « إن المأمون جعله كاتباً على خزانة الحكمة وهى كتب الفلاسفة التى نقلت للمأمون من جزيرة قبرص ، وذلك أن المأمون لما هادن صاحب هذه الجزيرة ، أرسل إليه يطلب خزانة كتب اليونان ، وكانت بمجموعة فى بيت هندم لا يظهر عليها أحد أبداً ، لجمع صاحب هذه الجزيرة بطائفة وذوى رأى واستشارهم فى حمل الخزانة إلى المأمون ، فكلهم أشاروا بعدم الموافقة إلا مطراقا واحداً فإنه قال : رأى أن تحمل (٣) بإقتادها

(١) مريح العميون شرح رسالة ابن زيدون

ص ١٦٦ - ط القاهرة سنة ١٣٢١ هـ .

(١) الفرسه ص ٣٣٩ .

(٢) هكذا ولعلها تصحى .

القنطلى ، ولكن الذى لا جدال فيه أن المأمون طلب من ميخائيل الثالث ملك الروم كتب القديس الخزونة عنده (١) ، وأن جزءاً كبيراً من هذه الكتب وصل فعلاً إلى بغداد على يد بعثة من ثقافة العلماء ، قامت أثناء ذلك بنسخ ما لا يتأتى لملك الروم إخراجها من الكتب ، كما تؤكد لنا هذه الروايات على تعددها أن من أظهر مقاصد المأمون وأقصى رغائبه جلب الكتب واستيرادها من أى مكان وجدت فيه وإيداعها خزانة الحكمة فى بغداد ..

هل أن لما قام به المأمون فى هذا الصدد جانباً آخر مضيئاً ؛ فقد أقبل المترجمون فى ذلك العصر على هذه السكنوز المستورة فنهلوا من ينابيعها ونقلوا منها إلى لغة الحضارة قنونا شق فى الفلسفة والطب والموسيقى والفلك والرياضيات والآداب وغير ذلك مما يمثل أرقى ما وصل إليه الفكر اليونانى فى أزهى عصوره ، فأنثروا بمقترحاتهم الرائعة الخزانة المأمونية أبعاء إثراء ، ووسعوا محتويات بيت الحكمة توسيعاً منقطع النظير ، فصار فيها من الكتب ما تفردت به على ما صواها . لقد حوت هذه المكتبة إلى جانب الأسفار اليونانية التى تحدثنا عنها قبل ، كتباً مؤلفة

إلى ما فيه لسوء تدويره ففتحه ، فقال له الراهب : ليس الأمر كذلك ، وإنما فى ذلك الموضع هيكل كانت يوتان تتعبد فيه قبل استقرار ملة المسيح ، فلما تقررت ملة هذه الجهات فى أيام قسطنطين بن الانية ، جمعت كتب الحكمة من أيدي الناس وجعلت فى ذلك البيت وأغلق بابها وغفل عليه الملوك أفعالا كما سمعت . لجمع الملك مقدس دولته وعرفهم الأمر واستشارهم فى فتح البيت فأشاروا بذلك ، فاستهزأ الراهب فى تفسيرها إذا وجدت إلى بلد الإسلام ، وهل عليه فى ذلك خطر فى الدنيا أو لثم فى الآخرة ؟ فقال له الراهب : سيرها فإنك تثاب عليه ، فإنها ما دخلت فى ملة إلا وزلزلت قواعدها ، فسار إلى البيت وفتحه ووجد الأمر فيه كما ذكر الراهب ، ووجدوا فيه كتباً كثيرة ، فأخذوا من جانبها بغير علم ولا طمى نعمة أحوال ، وسيرت إلى المأمون فأحضر لها المأمون المترجمين ، فاستخرجوها من الرومية إلى العربية ، ثم تنبه الناس بعد ذلك على تعطلها بعد المأمون ، وتمحبوا إلى أن حصلوا منها الجملة الكثيرة ، ولما سيرت للكتب إلى المأمون جاء بعضها تالفاً وبعضها ناقصاً ، فالتاقت منها ناقص إلى اليوم لم يجد أحد تمامه (٢) ..

(١) محاضرة للرحوم الأستاذ محمد كرد على ، نشرت بمجلة المجمع العلمى بدمشق مجلد سنة ١٩٢٧ م .

وقد يجادل البعض فى تفصيلات رواية

(٢) إخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ٣٠١ ، ٢٩٩

المتنوعة فيها ، أو المتعلقة بها . وقد شارك  
: بعمل فيها نخبة من كبار رجال الترجمة  
والتأليف في ذلك الوقت ، وقد سبق أن قلنا  
إن الذي تولى إدارتها في عهد الرشيد أبو سهل  
الفضل بن نوحخت . كما نلاحظ ما يشبه الإجماع  
على أن سهل بن هارون هو أشهر من تقلد  
إدارتها في عصر المأمون ، واشترك معه  
في تلك المهمة سلم ، بل إن المرحوم الأستاذ  
محمد كرد علي يقول : « إن سهل بن هارون  
كان له منصبان هما الإشراف على خزانة  
المأمون أي خزانة كتبه الخاصة ، والنظر  
على دار الكتب التي سميت دار الحكمة أو بيت  
الحكمة »<sup>(١)</sup> ، كما ساعد في إدارتها سعيد بن  
هارون ، قال ابن التديم في ترجمته إنه « كان  
شريك سهل بن هارون في بيت الحكمة »<sup>(٢)</sup> ،  
وليس هناك ما يدعو إلى القول بأن الثلاثة  
تعاقبوا على إدارتها لأنه يمكن الجمع بينهم مع  
انفراد كل منهم باختصاص معين فيها ، كذلك  
كانت هناك وظيفة المنسوخ وقد تولوها - كما أشرنا  
سابقا - علان الشعري ، ولا بد أنه كان هناك  
غيره من النساخ حتى يواجهوا ذلك النشاط  
المتزايد للزولين والمترجمين ..

ومما يدل على أن المكتبة قد استكملت  
وجوه الاستعداد الفني أنه كان بها موظف  
خاص بتجليه الكتب ، وقد اضطلع بهذا  
المهم « ابن أبي الخريش » ، وأورد صاحب

(١) من محاضرة منشورة بمجلة المجموع العلمي  
العمري بدمشق مجلد سنة ١٩٢٧ م .  
(٢) الفهرست ص ١٧٤ .

بلغات أخرى ، فكان فيها كتب فارسية وهندية  
وسريانية وقبطية فضلا عن المؤلفات العربية  
ونادرا ما اجتمع هذا الحشد العظيم من الثقافات  
العالمية في خزانة أخرى عتيقة ( ) ..

بل إن هذه المكتبة التي تجمع فيها هذا  
التراث العالمي الخالد ، لم نعلم أن تضم فيها  
نصه الصحف الخطية النادرة التي تعزى إليها  
وتنفخر ، روى ابن التديم : « إن حمير كانت  
تكتب بالخط المسند على خلال أشكال ألف  
وباء وفاء ، ورأيت أن حميرا من خزائن  
المأمون ترجمته ما أمر بفسخه أمير المؤمنين  
عبد الله المأمون أكرمه الله من التراجع ،  
وكان في جملة تلكم الخيري فائدت مثاله  
على ما كان في النسخة »<sup>(٣)</sup> ، وفي مكان آخر  
من الفهرست<sup>(٤)</sup> ، نقل ابن التديم مثالا لخط  
الحبشي وجده في خزانة المأمون ، كما ينقل  
ابن التديم أيضا أنه كان في خزانة المأمون  
كتاب بخط عبد المطلب بن هاشم في جلد  
أدم فيه ذكر حتى عبد المطلب بن هاشم من أهل  
مكة على فلان بن فلان الخيري من أهل وزل  
صنعا عليه ألف درهم فضة ، كيلا بالحديدة  
ومنى دعاه بها أجابه . شهد الله والمكان<sup>(٥)</sup> ..

ولنتقل الآن إلى نقطة أخرى في البحث  
لنتحدث عن رجال هذه المكتبة وأعمالهم

(١) خزائن كتب العراق العامة - كوركيس  
هواد - مجلة سور سنة ١٩٤٦ م .  
(٢) الفهرست ص ٨ . (٣) ص ٢٩ .  
(٤) الفهرست ص ٨٠٧ .

ذكر بعضهم في السطور السابقة ، ونذكر غيرهم الآن كبنى موسى بن شاكر المنجم الثلاثة ، محمد وأحمد والحسن ، ويمحي بن أبي منصور الموصلى المنجم المأمونى ، وحسين بن إسماعيل العبادى ، وابنه إسماعيل ، وابن أخته حبيش ابن الحسن الأعمى ، وغيرهم ، وكل أولئك العلماء الذين كانوا على اتصال مستمر بخزانة الحكمة قد استوفيت تراجمهم وأخبارهم وأشهر إلى كتبهم المنقولة والمؤلفة في عدد من المراجع القديمة كالمهرست لابن التديم ، وطبقات الأمم ، لصاعد الأندلسى ، وإخبار العلماء بأخبار الحكماء للقفطى ، وطبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة ، ووفيات الأعيان لابن خلكان ، وهجرها ، وليس هنا مجال الإفاضة في الحديث عنهم أو عن أعمالهم ، فليراجع ذلك في مظانه المشار إليها (١) ..

وهناك مسألة جديرة بالإشارة إليها في هذا الموضوع من البحث ، وتلك هى : هل كان دور هذه المؤسسة العلمية مزدوجا ، بمعنى أنه ألحقت بها مدرسة تلقى فيها دروس العلم على طلبة متخصصين أو غير متخصصين ؟ الواقع أنه لم يرد في مطاوى النصوص المتعلقة بالمكتبة ما يدل على ذلك أو حتى ما يوحي به ، ويقول المحروم الأستاذ أحمد أمين : « وقد بالغ

الفهرست في ترجمته ، وكان يجلد في خزانة الحكمة للمأمون (١) » .

فأما عن رجال التأليف ، فلدينا مثال لواحد منهم ذكره ابن الأنبارى في طبقاته (٢) ، قال : « إن المأمون أمر الفراء أن يؤلف ما يجمع به أصول النحو وما سمع من العرب فأمر أن تفرد له حجرة من حجر الدار ، ووكل بها جوارى وخداما للقيام بما يحتاج إليه ، حتى لا يتعلق قلبه ، ولا تنشوف نفسه إلى شيء . وصير له الوراقين ، وألزمه الأمانة والمنفقين ، فكان الوراقون يكتبون حتى صنف الحدود . وأمر المأمون بكتبه في الخزائن فيبعد أن فرغ من ذلك خرج إلى الناس » ، وذكر القفطى في ترجمة الخوارزمي : « وكان

منقطعا إلى خزانة كتب الحكمة للمأمون ، وهو من أصحاب علم الهيئة (٣) ، ولعل انقطاعه كان لاشتغاله بالتأليف .

وأما المترجمون فكانوا مجموعة مختلفة تمثل ثقافات متنوعة ضمت العربى والفارسي والسرياني والرومى وغيرهم ، وكل منهم كان يتقن أكثر من لغة ، ولقد قامت على أيديهم حركة النقل الناهضة في ذلك العصر الزاهر ، وأثرت اللغة العربية بفضل نشاطهم الوافر ، وحفظ التواريخ أسماء وتراجم لكثيرون من هؤلاء ، وقد مر

(١) للفهرست ص ١٤٠ .

(٢) نزهة الألباء في طبقات الأدباء ص ٢٧٧ .

١٢٨ - ط القاهرة سنة ١٢٩٤ هـ .

(٣) إخبار العلماء بأخبار الحكماء ص ١٨٧ .

(١) في كتاب عصر المأمون للدكتور أحمد فريد رفاعى المجلد الأول - ط القاهرة سنة ١٩٢٨ م سجل قيم للكتب المترجمة في ذلك العصر من مختلف اللغات وأسماء مؤلفيها .

على ما هو المشهور تاريخيا ، ويمرزه نص كهذا أنقله عن الفلشندي ، قال عن مكتبة بغداد : ، كان فيها من الكتب ما لا يحصى كثرة ، ولا يقوم عليه نفاسة ، ولم تزل على ذلك إلى أن دعت التتر بغداد ، وقتل ملكهم هولاكو المعتصم آخر خلفائهم - أي العباسيين - ببغداد ، فذهبت خزنة الكتب فيما ذهب ، وذهبت معها ، وأعفيت آثارها (١) .

لكن عالف في ذلك بعض الكتاب ، يقول صاحب فوات الوفيات في ترجمة نصير الدين الطوسي : ، وكان ذا حرمة وافرقة ومنزلة عالية عند هولاكو ، وكان يطبعه فيما يشير به عليه ، والأموال في تصريفه ، وأبقى بمراغة قبة ورحمدا عظيما وانخذ في ذلك خزانة عظيمة فسيحة الأروعاء وملاها من الكتب التي نهبت من بغداد والشام والجزيرة حتى تجمع فيها زيادة على أربعمائة ألف مجلد (٢) .

وسواء نقلت الكتب من مكتبة بغداد على يد هولاكو لتعصير خزانة مراغة ، أو أنقلت بواسطة طيش الغازين المغول فإن مكتبة بغداد قد خبا إثارها واختفى إشعاعها منذ ذلك التاريخ . . محمد جبر أبو سمرة

بعضهم فرعم أن بيت الحكمة كان جامعة كبيرة يتصل بها مكتبة ومرصد ، وليس بين أيدينا من النصوص ما يؤيد ذلك ، وكل ما تدل عليه أنها كانت مكتبة ، والمقالب أنها ملحقة بقصر الخليفة لا في مكان خارجي ، إذ لم ينقل إلينا في تخطيط بغداد غير من بناء خاص للمكتبة ، وقد اعتاد الخلفاء أن يفعلوا هذا في قصورهم ، فكان في قصر قرطبة مكتبة ، وفي قصر الخليفة الفاطمي العزيز بالله مكتبة (٣) . بقيت المسألة الأخيرة في البحث وهي تاريخ هذه المكتبة ؛ ولقد عرضنا أنها أنشئت في عصر هارون الرشيد ، فمن كانت نهاية المطاف بها ؟

يبدو أن انتقال مقر الخلافة العباسية من بغداد إلى سامراء بعد العهد المأموني كان له أثر في انصراف العلماء والباحثين - إلى حد ما - عن التردد على مكتبة بغداد ، ولا غرابة في هذا إذا علمنا أن هؤلاء العلماء والباحثين كانوا وثنى الصلة بالخلفاء ، ومنه ذلك الوقت لم تستعد المكتبة عصرها الذهبي إبان حكم المأمون ، وهكذا أخذ النسيان يطوى ذكرها حتى الفرو المغولي لبغداد سنة ٦٥٦ هـ : سنة ١٢٥٨ م ، وارتكابه كثيرا من البطائع والأعمال الحمجية ضد الإنسانية كان منها - للأسف - تخريب هذه المكتبة الخالدة وإطعام جذوتها تماما ،

(١) ضحى الإسلام - ٢٣ - ٦٤ - طبع القاهرة سنة ١٣٥٣ هـ .

(١) صبح الأضنى ١٣ - ٤٦٦ طبع القاهرة سنة ١٣٢٠ هـ .

(٢) فوات الوفيات ٢٣ - ١٤٩ طبع القاهرة سنة ١٣٩٩ هـ .

## ما يقال عن الإسلام

### الإسلام قوة في انتظار كلمة للدكتور عفيفي عبد الفتاح

والحيلة ، كما يشعر بذلك غصوى عنوان المقال .

وليس في ذلك من عجب ؛ إنما العجب من لمحات في عرض مقال للكاتب تدل على أنه بعيد كل البعد عن الجو الذي يتحدث عنه فهو ينظر إلى الإسلام في العالم العربي ، وفي القرن العشرين ، فلا يكاد يلح إلا مظهره الاستاتيكي ، في المساجد والمآذن وبيوت العبادة ، ولا يكاد يعرف عن كيانه الإجتاعي إلا ما يمثلته شيخ الصحراء ، والرومانتيكي ، وحرية بين قرى البادية

على أنه لا يقف هناك طويلاً فهو يعود ويرى - وفقاً لأخسر - إحصاء ما يرى على ١٠٠ مليون مسلم يتحدثون العربية ويتكلمون عما عسى أن يحمل ذلك من معنى ، وما عسى أن يكون تقدير أهمية المسيحية في هذا العالم ( العربي ) الحديث .

ثم يعود مرة أخرى ليرى أن الأفضل لطالب العلوم السياسية والأقرب للنجاح أن ينصرف إلى الإسلام ليدرس مكانته في العالم .

بهذا العنوان نشرت جريدة الناهج الإنجليزية مقالاً عن الإسلام في عددها الخاص بالعالم العربي الصادر في ٨ / ٣ / ١٩٦٨ بقلم السيد موتجمري وات أستاذ اللغة العربية والدراسات الإسلامية بجامعة أدنبره .

والكتابة عن الإسلام وعن العالم العربي ظاهرة بارزة في صحافة الدول المعنية بالتقصي عن موازين القوى السياسية والاقتصادية ، لشعوب الشرق الأوسط وشعوب الدول النامية بوجه عام .

نعم هي ، قبل ذلك ، ضرورة خلقها شعور الدول الاستعمارية بتفليس نفوذها بعد الحرب الكبرى الأخيرة وساحتها الملحة للصراع في الميدان الاقتصادي للاحتفاظ بمسؤولها المادي والأدبي الذي عاشته من قبل .

ويتحدث السيد ( موتجمري ) - في غير نظام - عن جوانب شتى من تاريخ الإسلام والعروبة ؛ مستمداً شواهد من التاريخ البعيد والتقريب في غير نظام أيضاً - وبأسلوب من لا يثير الانتباه لاتهماز القرص أو أخذ الحذر

إن الإسلام لم يقف سلبيا في فترات تاريخه ، ولم يلاق مفكره أمام حرية الفكر هنا أو إرهابا . وإذا كانت أوضاعنا اليوم دون مستوى الدفع الذي يفرضه الإسلام ، فالسيد الكاتب أول من يعرف السر والسبب ، ويعلم أن الغرب كان دائما ، ولا يزال ، حربا على الإسلام وعلى الشرق من أجل الإسلام . وأنه يخشى أن يرى في الإسلام قوة تقتطر الكلمة حسب تعبير الكاتب !

ولقد استمد الشرق من الغرب - واضيا أم كارها - بعض نظم التعليم ، وإذا كان الكاتب يشيد بما في ذلك من فضل ، فإن عليه أن يذكر ما جر على الشرق والمسلمين من ويلاته نعماتها بألم ومرارة ، ونفسكو من أخطارها . ويرى الكاتب أن الإسلام يواجه تحديا المشاكل العملية الناشئة من توحيد العالم عن طريق وسائل المواصلات وتطور الصناعة القائمة على الإنتاج بالجملة .

والكاتب غافل ، على ما يبدو ، عن الجهود الموصولة التي تمثل انتفاضة عاتية من شعوب الإسلام التي تحررت حديثا ، في مجال العمران والتصنيع . وغافل كذلك عن الحقد المسعور في صدور قومه من جراء تلك الانتفاضة . وليس لي أن أقول له : ابت قليلا بلحق الهيجا حمل (١) .

وهنا يرى أن الإسلام - كقوة تحظى بمراث أدبي وفكري عميق يواجه نفس المشاكل التي تواجهها المسيحية وجميع الديانات الكبرى في العالم .

ولكنه يأخذ على الإسلام - وحده - أن أساليب فكرة لم تعد ملائمة للعصر ، وأن تعاليمه تحتاج إلى إعادة صياغتها حتى تلائم ذوى التربية العلمية الحديثة .

وأشهد أني لا أفهم تماما ما يعنى بأساليب الفكر ، ولا من يقصد بذوى التربية العلمية الحديثة ، ولا على أى مثال من تعاليم الأديان الأخرى يمكن أن تقوم صياغة تعاليم الإسلام ، ولقد كان حريا به ككاتب جامعي أن يتجنب الهوة التي تنزل إليها أقلام الكتاب المفرضين ، فيخلطون بين الإسلام في منطقته وتعاليمه وبين حال المسلمين والأوضاع التي هم عليها اليوم . وليس لي أن أسأله : هل الحضارة الأوروبية التي يرمز كثيرا إليها وليدة فكر مسيحي ؟ ( أقصد متأثرا بتعاليم المسيح ) ؟

وهل هناك دين من الأديان له حضارة ناهية منه سوى الإسلام ؟ وهل يشكر أمر الإسلام في حضارة أوروبا ؟ إن أساليب الفكر الإسلامي هرفت المنهج الحديث للبحث العلمي قبل عصور النهضة الحديثة ، وهي التي جعلت من الإسلام قوة تنفض في قلوب ربيع سكان العالم أو قوة تقتطر الكلمة كما يقول :

منها فكيف يسوغ له أن يقول عن اللغة العربية إنها قبيح عن المجتمع الإسلامي وكواجهة للوحدة الكبرى بين المسلمين ؟ ( علما بأنها لغة ربيع المسلمين في العالم ) .

وعلى الرغم من حديثه عن القومية كظاهرة غير ذات خطر ، فإنه يبدى عداوته منها ، فيقول : إن وراء المناقشات تكمن المتاعب لبضمة ملايين من العرب المسيحيين في مصر ولبنان ، ولا تقم لماذا المتاعب ، أليس الأولى له أن ينظر إليهم في وحدتهم المتأسكة ضد العناصر الدخيلة عليهم والمؤازرة بقوى الاستثمار وأسلحته .

إن سكان البلاد العربية - كما عرفهم التاريخ كنبلة مراضة تجتمع على المحن وتظهر على الأحداث وتعاطف على الشدائد ، تحدث جميعا اللغة العربية . وتحترم فيما بينها حرية العقائد .

وذلك نفسه طابع المسلمين أيضا فيما بينهم ويجد الكاتب شواهد ذلك في مشاكل سياسية اليوم وتضامن شعوب الإسلام حولها .

ولمؤد إلى حذر الكاتب وتخمينه وشوارد أفكاره إذ يتحدث عن بحث الإسلام ويتيح لحياه أن يتصور انطلاقة هذا الملاقاة الممتد من الحنيج إلى المحيط ، أين بدأ ياترى نقطة الانطلاق الرئيسية للإسلام ؟

يقول : يعتقد بعض المراقبين مجازفة أنها

ومن هذه الغفلة يقول الكاتب : إن في هذين المجالين بدأ الجحود يعرف طريقته إلى العالم الإسلامي . ولعله بذلك يقصد منطقة خاصة في البلاد العربية يرى فيها - كما يقول : الموقف الرجعي المتطرف الذي ورثه المسلمون من جمليلية الجزيرة العربية . ومع هذا التقدير فالكاتب متعصب ومبالغ ، شأنه في الحديث عن جهود - على الهند والباكستان . ولا ينسى الكاتب أن يتحسس عناصر القوة التي تنتظر الكلمة : أمي في القومية الإسلامية ، أم في القومية العربية ؟

أما الأولى فقد عقدت بشأنها عدة مؤتمرات صلب إلغاء الخلافة بنية إنشاء نظام جديد ولكن هذه المؤتمرات انتهت أوزارها على غير جدوى ، ويروى هذا تشعر كل دولة إسلامية بأن استقلالها محبب إليها ولا يمكن التفريط فيه . كذا يقول .

وأما القومية العربية فليس لها جذور بعيدة في العالم العربي فالقومية في واقعها - عند الكاتب - نعت من أنماط التعليم اقتضت أساسا على الأقلية ذات الثقافة الأوروبية . وإذن لا قيمة لقوميات أخرى . كذا يقول :

والكاتب مضطرب في تفكيره مشوش في منطقه - فإذا كانت الوحدة الإسلامية لا جدوى منها ، فن أين ينظر الإسلام الكلمة ؟ وإذا كانت القومية العربية لا جدوى



أن أوه بفكرتين تستبدان بمقلية لا كاتب فتدفعاه إلى متاهة عن الواقع :

١ — يستفد الكاتب أن ما يسميه بالثقافة الغربية أو المنهج الأوروبي حد يفصل تماماً بين الغربيين وغيرهم من سكان العالم .

وذلك خطأ فادح يذوّب عن قصر نظر وسوء إدراك للأمور ، فإن سكان مجاهل العالم لم يعودوا بعيدين عن ثقافة الغرب ، فضلاً عن العرب والمسلمين ، ولقد كشفت أحداث السياسة في العالم النامي قوى تتفجر بالافكار الحسنة والثقافة الحية ، وإن السير في طريق التقارب الثقافي بين الشعوب لم يعد صعباً ولا مشكلاً ، ولم تعد بالثقل لجوة بين الشعوب تسمح بالانفردة التي يفهمها الكاتب ويبالغ فيها .

٢ — والفكرة الثانية تقوم على ما يفهمه الكاتب من أن الإسلام لا يزال ملتزماً بطبيعته الأولى قابلاً في أحيائه القديمة ، فهو لا يتفاعل بالأحداث ولا يمزج بالحضارات حتى ليتمكن تصور ما لعرايا وبعيدا عن الحياة وذلك تصور فجع بعيد كل البعد عن حقيقة الإسلام ومظهره التاريخي وواقعه الحى .

إن الإسلام - حقيقة - قوة ، وهذه حقيقة تنتظر الكلمة ، ولكنه عند ذلك دين الحياة الكريمة ودين القوة والمنعة ودين الإخاء

حتى نهاية هذا القرن ، ربما تكون في شرق أفريقيا أو غربها .

وعلى كلا الفرضين لن يستفيد من ذلك العرب الذين يمتدنون أنهم - كعرب - المسلمون الأصليون .

ويحاول الكاتب بذلك أن يضع فاصلاً بين العرب والمسلمين ، ويرى أن الآخرين أمثل في عملية التكيف بالعالم المعاصر ، فقد كان من الصعب على العرب - فيما يرى - أن يخلطوا زعماء بينهم قادراً على التغلغل في أعماق نفوسهم ، فليتنظر إذن هذه الرغامة من المسلمين ، لكن ليس من الذين أملوا تملياً حديثاً وعلى النهج الأوروبي فكان من الصعب عليهم التعبير بطريقة تمحرك إرادة العمل في أعماق الجماهير ، ولم يسبق لزعم منهم حتى الآن أن يربط بين سياسته وبين روح التضامن الإسلامى .

فالحاجة إذن ماسة إلى زعيم مسلم ، متسلح بتعاليم الإسلام الخالصة فإذا قدر له أن يظفر فيصبح الإسلام إحدى القوى السياسية الكبرى في العالم . وعلى أساس من هذا الفرض يمكن أن يتنبأ الكاتب مع السير هاملتون جيب ، باحتمال ظهور الإسلام وإعادة بنائه كقوة عالمية .

ويمنى - قبل أن أتى من تعقبي هذا -

والحرية ودين النهوض والسمو ، وإنه عند ذلك دين الحضارة المثالية التي تنشدها الإنسانية .

وأشكر الكاتب غلصا لهذه العبارة :  
( ومن أبرز إنجازات الدين الإسلامي أنه خلق روح الجماعة والأخوة بين جماهير الناس على اختلاف أجناسهم ) . فهي شهادة أعز بها في حاجة بني جلدته .

وأخيرا أطمنته على القوة التي تفتقر الكلمة فلقد مهدت هذه القوة القرون الطويلة في مواجهة الشر والبغى والأذى والمسدود ، وخرجت منها خالصة المعدن صافية الجوهر وستأخذ طريقها نحو الأمام ونحو سمو .  
إن شاء الله ؟

د . مصطفى عبد الفتاح

ويبدو من عرض الحديث أن السيد الكاتب مدفوع للناس ببعض الجوانب في الإحلام والقروية ، فهو يتناوّلها في غير نظام ويدرسها في غير منطق وينتهي منها في غير نتيجة .

ومع ذلك أشكره :

أشكره لأن لمساته الناقدة للإسلام ( وحده ) ليس لها في أعماق نفسه من مبرد إلا أن الإسلام ( وحده ) هو الدين المتصل بشرايين الحياة والمتجاوب مع طبيعتها في أطوارها الناعمة ، ولأنه ( وحده ) الدين

### « دستور عمر لنفسه »

قبل أن يضع عمر الخليفة الثاني دستورا للولاء وضع دستورا لنفسه : قوامه أن الحكم عنة للحكوميين ، وأنه لا يصلح إلا بشدة لا جبرية فيها ، ولين لا وهن فيه ، وأن الخليفة مسئول عن ولائه واحداً واحداً في كل كبيرة وصغيرة ، ولا يعفيه من اللوم أنه أحسن الاختيار .

# الكتاب

المؤلفات العربية لعلماء الهند المسلمين

بدرستاد محيى الدين الزلواى

- ١٧ -

إظهار الحق

للشيخ رحمة الله بن خليل الرحمن الهندى

و تمة المقال السابق .

عرفنا من المقال السابق أن كتاب : إظهار الحق ، هو أخطر كتاب صدر إلى الآن في باب الرد على مفترىات المبشرين الفلاة على الدين الإسلامى ، وكشف مؤامرات الاستعمار الثقافى ضد العقيدة الإسلامية السليمة قى تقف عقبة كاداء فى طريق غزوہ الثقافى والمقاتدى وعرفنا أيضا الظروف والأسباب المحيطة بتأليفه والفوائد المقرية على لشر مثل هذا الكتاب اليوم . وفيما على نماذج من المسائل الرئيسية التى تناولها المؤلف فى كتابه لتكون أمام القارىء العربى صورة واضحة لما قام به هذا المصلح الهندى الكبير من جهود فى هذا الشأن ثم قسم ثمارها باللغة العربية ، نعيما للمائدة وخدمة للإسلام والمكتبة العربية .

ويشتمل كتاب : إظهار الحق ، على أربعة أبواب :

فالباب الأول فى بيان كتب العهد العتيق والجديد . والثانى فى إثبات التحريف ، والثالث فى مبحث النسخ ، والرابع فى إبطال التثليث . ويعتبر الباب الثانى منه من أهم أبوابه حيث يلقى ضوءا على تحريف اليهود للتوراة ، أحيانا بالزيادة وأحيانا بالنقصان وأحيانا بالتبديل اللفظى ، وعلى تجنبهم على كتب الله ورسله ضلالا وبهتانا . وقد أورد المؤلف خمسة وثلاثين شاهدا لإثبات التحريف اللفظى بالتبديل فى التوراة بأيدى اليهود ، كما أورد خمسة وعشرين شاهدا لإثبات تحريفهم فيها بالزيادة ، وعشرين شاهدا لإثبات التحريف بالنقصان ، وقال إن النسخ المشهورة

العبرانية يحذف هذه الالفاظ وتلك الفقرات (١):

وفي عهد السلطان المرحوم «بايزيد خان» أسلم بعض أحبار اليهود ، ومنهم العلامة عبد السلام الذى وضع رسالة عامة فالرد على اليهود وسماها بالرسالة الهادية ، وهى مشتملة على ثلاثة أقسام ، فالقسم الثالث منها فى بيان تحريف اليهود كلمات التوراة بالتغيير اللفظي ، ويقول فيه : «إعلم أنا قد وجدت فى أشهر تفاسير التوراة المسمى عندهم بالتلود ، أن فى زمان «تلاى» الملك ، وهو بعد «مختصر» ، أن تلى الملك قد طلب من أحبار اليهود التوراة فهم عافوا على إظهارها لأنه كان منكراً لبعض أوامرها ، فاجتمع سبعون رجلاً من أحبار اليهود فغيروا ما شاء من الكلمات التى كان ينكرها ذلك الملك خوفاً منه ، فإذا أقروا على تغييره ، فكيف يؤتمن ويعتمد على آية واحدة (٢)» .

وقال المؤلف الفاضل فى الرد على منالطات اليهود لاستبعاد وقوع التحريف فى كتبهم بحجة أن نسخ الكتب المقدسة كانت منتشرة شرقاً وغرباً فلا يمكن التحريف فيها : كان موسى عليه السلام قد كتب نسخة التوراة وسلمها إلى الأحبار وسائر كبار بني إسرائيل

للمهد العتيق عند أهل الكتاب ثلاث نسخ ، الأولى العبرانية وهى المعبرة عند اليهود وجمهور علماء البروتستانت ، والثانية الفسخة اليونانية ، وهى التى كانت معتبرة عند المسيحيين إلى القرن الخامس عشر ، وكانوا يعتقدون إلى هذه المدة تحريف النسخة العبرانية ، وهى إلى هذا الزمان أيضاً معتبرة عند الكنيسة الشرقية وهاتان النسختان تعتملان على جميع الكتب من العهد العتيق ، وهى الكتب الخمسة المشهورة الآن ، بالتوراة ، مفسوبة إلى موسى عليه السلام ، وكذلك ستة كتب أخرى نسب إليه ، عند البعض ، بهذا التفصيل : كتاب المشاهدات ، كتاب الخليقة الصغير ، كتاب المراج ، كتاب الامرار ، كتاب الشهادة ، كتاب الإقرار .

والثالثة النسخة السامرية ، وهى المعتبرة عند السامريين ، وتشتمل على سبعة كتب من العهد العتيق ، أى الكتب الخمسة المنسوبة إلى موسى عليه السلام ، وكتاب يوشع ، وكتاب القضاة ، لأن السامريين لا يعترفون بالكتب الأخرى من العهد العتيق . وأن هذه النسخة تزيد على النسخة العبرانية فى الالفاظ والفقرات للكثيرة التى لا توجد فيها الآن . وصرح كثير من عمقى علماء البروتستانت من أمثال : كيكات ، وهيلز ، وهيو فى كينت ، بأن اليهود حرفوا النسخة

(١) إظهار الحق ١٥ ص ٢١٨

(٢) انتهى كلامه بإفظه (إظهار الحق) .

وعبدوا الأصنام ، ومن بق منهم على ملة التوراة من الكهنة هاجر إلى مملكة يهوذا . وعاشت هذه الأسباط من هذا العهد إلى مائتين وخمسين سنة ، على الكفر وعبادة الأصنام ، ثم أبادهم الله ، بأن سلب الأثوريين عليهم فأسروهم وفرقوهم . فن عهد يوربعام إلى آخر عهد السلطنة الإسرائيلية ما كان لهذه الأسباط غرض بالتوراة . وأما حال سلطنة يهوذا فقد جلس على عرشها ، بعد موت سليمان عليه السلام إلى ثلثمائة وأنتين وسبعين سنة ، عشرون سلطانا ، وكان معظمهم من المرتدين عن ملة التوراة ، وقد شاعت عبادة الأصنام في عهد رحبعام ووضع الأصنام تحت كل شجرة وعبدت وفي عهد داود أخذت بنيت المذابح للبعل في كل جانب من بلدة اورشليم . وصعد أبواب بيت المقدس . وكان البيت عرضة للهب والتلف عدة مرات في تلك العهود . وفي عهد داود ابن حرقيا ، الذي تولى عرش مملكة يهوذا من سنة ٦٩٩ إلى سنة ٦٤٤ قبل الميلاد ، وضع الوثن الذي كان يعبد في بيت المقدس .

وهكذا كان حال الكفر والشرك في مملكة الأسباط . ولما تولى يوشيا بن آمون الحكم وأراد إحياء الموسوية لم ير نسخة التوراة ، واستمر البحث عنها لمدة سبع عشرة سنة ، ثم ادعى حلقيا ، الكاهن في العام

وأوصاه بالمحافظة عليها ووضعها في صندوق الشهادة وإخراجها إلى الناس مدكل سبعة أعوام في يوم العيد لأجل سماح بني إسرائيل . فكانت هذه النسخة موضوعة في الصندوق ، فلما افترض جيل موسى تغيرت حال بني إسرائيل فكانوا يرتدون عن وصية موسى أحيانا ويعملون بها أخرى . ولما فتح سليمان عليه السلام الصندوق في عهده ما وجد فيه غير الوثنيين الذين كانت الأحكام المشرقة فقط مكتوبة فيها ، كما هو مصرح في الآية التاسعة من الباب الثامن من سفر الملوك الأول وهي كالآتي : « ولم يكن في التابوت إلا الوثنيان الحوريان اللذان وضعهما موسى بحوربت ، حيث عهد الرب بني إسرائيل وأخرجهم من أرض مصر » (١) .

وبعد موت سليمان عليه السلام وقع انقلاب عظيم في صفوف بني إسرائيل حيث تفرقت الأسباط إلى سلطتين ، فصار يوربعام ، سلطانا على عشرة أسباط من بني إسرائيل وسميت تلك السلطنة بالسلطنة الإسرائيلية ، وصار رحبعام ، بن سليمان سلطانا على السبعين وسميت تلك السلطنة بسلطنة يهوذا ، وشاع الكفر والارتداد بين السلطنتين ، لأن يوربعام ، بعد ما جلس على كرسى الحكم ارتد وارتدت الأسباط العشرة معه ،

وقتها المعين مثل قاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ، بل يطأ على الأحكام التي تكون حمية محتملة للوجود والعدم ، وغير مؤيدة وغير مؤقنة ، وتسمى الأحكام المطلقة ويشرط فيها ألا يكون الوقت والمكلف والوجه متحد ، بل لا بد من الاختلاف في الكل أو البعض من هذه الثلاثة . وأضاف المؤلف المحقق قائلا : وليس معنى الفسخ المصطلح أن الله أمر أو نهى أولا ، وما كان يعلم طاقته ثم بدله بأي فسخ الحكم الأول ، أو أمر أو نهى ثم لسخ مع الاتحاد في الأمور المذكورة ، بل معناه أن الله كان يعلم أن هذا الحكم باقيا على المكلفين إلى الوقت الفلاني ثم ينسخ . فلما جاء الوقت أرسل حكما آخر ظهر منه الزيادة أو النقصان أو الرفع مطلقا ففي الحقيقة هذا بيان انتهاء الحكم الأول لكن لما لم يكن الوقت مذكورا في الحكم الأول ، فعند ورود الثاني يتخيل لقصور علمنا في الظاهر أنه تغير ثم ضرب المؤلف أمثلة على ذلك من أفع الحياة والفترة والمصالح الإنسانية .

وفي الحق إن هذا الكتاب من الكتب الفاصلة في النزاع القائم بين المسلمين وأهل الكتاب ، حول مسائل التحريف والنسخ والتثنية ، وختم التوبة بمحمد عليه الصلاة

السلام ٥ هي العربية المطبوعة

الثامن عشر من حكم يوشيا أنه وجد نسخة التوراة في بيت المقدس ، كما هو مصرح في الباب الثاني والعشرين من سفر الملوكة الثاني ، والباب الرابع والثلاثين من أخبار الأيام ، ولكن لا يعتمد على هذه النسخة المعروفة ، ولا على قول حلقيا لأن البيت نهب مرات قبل عهده وصار بيت الأصنام وسدتها ، وما سمع أحد إلى سبعة عشر عاما من حكم يوشيا اسم التوراة ، وما رآه مع أن الملك وأتباعه يبحثون عنها في كل مكان ، فليس له نسخة حلقيا السكاهن إلا من جمعه من الروايات التي وصلت إليه من أفواه الناس ، بعد أن فهم عزم يوشيا لإحياء الملة الموسوية (١) .

ويقول المؤلف في إثبات النسخ وتبريفه وأقسامه : النسخ في اللغة الإزالة وفي اصطلاح أهل الإسلام بيان انتهاء مدة الحكم العمل الجامع للشروط ، لأن الفسخ لا يطأ عندنا على التقصص ولا على الأمور القطعية العقلية مثل أن صانع العالم موجود ، ولا على الأمور الحسية مثل ضوء النهار وظلمة الليل ، ولا على الأدعية ولا على الأحكام التي تكون واجبة نظرا إلى ذاتها مثل آمنوا ولا تشركوا ، ولا على الأحكام المؤيدة مثل ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا . ولا على الأحكام المؤقنة قبل

# انبشاء وازراء

والمعاهد المختلفة الذين انقطعت مواردهم بسبب العدوان، وقد بدأت المقررات الشهرية تصل إليهم .

وستنشر اللجنة في عملها رعاية هؤلاء الطلبة حتى إزالة آثار النكسة .

● حمل البرق إلى مجلة الأزهر النحاسية بإشاء كليات نظرية لجامعة الأزهر بأسوان خدما لآبناء الصعيد وجمهورية السودان ودول شرق إفريقيا وسعها تكون هذه الكليات نواة لجامعة أسوان الأزهرية .

● تقرر إقامة مسجد ضخم بجامعة القاهرة تبلغ تكاليفه ١٠ ألف جنيه تشترك فيها الجامعة مع وزارة الأوقاف ستكون مثانة المسجد أكثر ارتفاعا من برج الجامعة وسيصل ارتفاعها إلى ٩٠ مترا سيقام المسجد عند مدخل كلية الآداب من ناحية المدينة الجامعية وسيضم إليه مبنى مكتبة إسلامية تكون مرجعا للأساتذة والطلاب وستلحقها قبة يبلغ ارتفاعها ٣٥ مترا، وتبدأ عمليات بناء المسجد خلال ٣ أشهر وستستغرق عاما كاملا .

يراعى في التصميم والتنفيذ أن يكون المسجد أحد فروع الجامعة مهمة أصلية

● صدر القرار الجمهوري رقم ١١٠٠ لسنة ١٩٦٨ م في ٢٩ من ربيع الآخر ١٣٨٨ هـ يقضى بمد خدمة فضيلة الدكتور محمود حب الله الأمين العام لجمع البحوث الإسلامية لمدة سنة اعتباراً من ١٦ / ١٠ / ١٩٦٨

● حصلت رسالة د. المعاني الإنسانية في القرآن، على درجة الدكتوراه، من كلية أصول الدين بجامعة الأزهر .

قدم الرسالة الدكتور أحمد إبراهيم مهنا رئيس قسم البحوث والنشر بجمع البحوث الإسلامية .

● صدر للسفيرة د. نوبها كاعاروقا، كتاب عن حياة وعمل المفكر الأديب المصري رفاعة الطهطاوي .

رفاعة الطهطاوي أحد أبناء الأزهر النابهين الذين كانوا على رأس البعثات المصرية الأولى إلى أوروبا . وترجم كثيرا عن الأدب الفرنسي .

● شكلت لجنة برئاسة مدير جامعة الأزهر فضيلة الشيخ أحمد حسن الباقوري لمعون الطلاب الفلسطينيين ورعايتهم . هؤلاء الطلاب الذين يدورسون في جامعات العالم

لميلاد جديد؟ وأجاب عن بأنه سؤال لا يعرف جوابه على التحقيق !! .

أقول للاستاذ كيف لا يعرف جوابه وهو من البديعيات التي علت من الدين بالضرورة من حيث كانت نصوص الشرع الصريحة متواترة فيه متضافرة على تأسيبه وتعميقه لأنه جزء الحقيقة الكبرى التي خلقنا من أجلها ... حقيقة توحيد الخالق تعالى وهاكم البيان مع التركيز والإيجاز .

تقر ونصوص القرآن أن هناك حياة أخرى هي أهم من حياتنا هذه وأن الحياة الدنيا ليست الناية وأن مستقبلنا الموطد ومستقرنا المؤكد ليس على ظهر هذه الأرض وفي القرآن الكريم آيات ذلك فوق الحصر .

(ب) من الوجهة العقلية المحضة يتحتم أن تكون ثمة حياة ثانية إذ العقل الراشد والقطرة المعتدلة تقضى بأنه لا بد من مجازاة المحسن وفاء وإحسانه وعقاب من أساء حتى تتحقق العدالة ويستقيم لها ميزانها . وحيث إن المشاهدة قاطعة بأن كثيرا من المحسنين والمسيئين قد يتخطفهم الموت قبلما يتم هذا الجزاء عقابا أو ثوابا فلزم العقاب والثواب فيما بعد . ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين .

وضرورية وتنحصر في توفير كل الوسائل العملية أمام أعضاء هيئة التدريس والطلاب لتعميق القيم الروحية من خلال القرآن الكريم والسنة النبوية وعطوم الفقه .

كتب إلينا السيد عثمان محمد عثمان المعيد بكلية الشريعة والقانون تعليقا على ماورد بصحيفة الاخبار الصادرة في ٢٤ / ٥ / ٦٨ في باب يوميات الاخبار لمحمد زكي عبد القادر قال صاحب اليوميات : ... وأسأل عن الخير والشر ، والسر والعلن ، والفضيلة والريبة ، واللجنة والنار والعقاب والثواب ، فلا أعرف لها حدودا ولا كيانا أو تضطرب الحدود ويضطرب الكيان وأحس أنني ذرة ضائعة في ملكوت أوسع من كل ما بقلته المقول .

ثم أبان عن أن الموت والحياة عالدان وفق التجربة .

وهذا القول الأخير لا يزيد من قول القائل : إن هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر .

وسأخرب صفعاً عن الخوض في الجدل حول هذه القضايا .

ثم أتى الاستاذ سؤالا : أترانا حينما نولد يكون الميلاد بداية حياتنا أم يكون استمرارا لوجود قديم أترانا حينما نموت يكون الموت نهاية حياتنا أم يكون تهيئة



ولذلك فعل من يتصدى لأمور كهذه أن يفكر مرات قبل إصدار ما يصدر كما لا يسوغ حصر أنفسنا وأفكارنا في دائرة التجارب والحس فقط إزاء الحقيقتين .

كان لوفاء الأستاذ أحمد حسن الزيات وقفاً أليماً في قوس طارق فضله . وقد وصل إلى المجلة عدة قصائد تسجل هذا الحدث الجليل ووقعه في نفوس أصحابها .

تقتطف من هذه القصائد أبياتاً للأستاذ عبد الباري أبو العينين المنشورة بالترية والتعلم ؛ يقول :

إنه متبني العدالة والإنصاف بحاسب على  
على الغدوة والحرط .

(ج) على أن الإنسانية لا يمكن أن تكون قد خدمت نفسها هذه الأزمان المتعاقبة إذ آمنت بالله واعتقدت في الآخرة . والطلاقة من ذلك فإن قضية الميلاد الجديد — أي البعث — لا مبررة فيها لأنها أساس الدين وحماد الإيمان ولا يسوغ بحال التشكيك فيها أياً ما كانت الداعي .

ولو كان ما ساقه الأستاذ عمل اجتهد لكان الخطب وخف الحساب أما وقد مررنا بالمقيدة فإن الأمر جلل والخطب جد خطير .

## دموع العروبة والإسلام

على فقيده العروبة والإسلام « أحمد حسن الزيات »

فمرو لنسانا يا قريص وقل لها  
ثكلت محيطاً لا يحسد له بر  
وقل لرجال الضاد غاب أمهم  
« وفي الليلة الظلماء يفقد البدر »

\*\*\*

وإن كنت يا أم اللغات فقدته  
ففيك أريج الزهر إن ذهب الزهر  
وحسبك قمع الزهر حيا وميتا  
ولو غاب عنك الزهر لم يغب العطر  
سأسكب « يا زيات » دمي خضجاً  
ومن عجب أبكي فيكي معي الشعر

أحقاً نوارى الكاتب الفذ يا قبر ١٤  
وحقاً نوى في جوفك الأثر المر ٢١

مضى « أحمد الزيات » يا قبر إذ مضى  
نشيمه الدنيا وينتحب العمر  
وكيف وسعت البحر يا قبر إذ نفي  
لأعجب من بحر يقيه قبر ١٩

مضى الكاتب العملاق يا مصر وانزوى  
وأنت حكام شب في قلبك البحر  
\*\*\*

ببسلك الأفراح فيك مآتما  
وغاض المعين المذنب والمتندي قمر

ولولا التي مزقت قلبي ومهجتي  
ولكن أرى الله ما رده أرى  
فتم يا ضيف الشرق في القبر آمنا  
ونم مطمئن للقلب وليتم الشجر  
سلام على البحر الدمين نطالما  
تندت لنا منه اللآلئ والدر  
سلام على قبر يضم رفاة  
ومن قبل خيمته الزاخرة والطاهر  
عليك سلام ما سكبت مدامي  
وإن راعني حجر فوجدنا الحشر  
عبد الباري أبر المينين  
المفتش بالتربية والتعليم  
وجاء في دقله على لسان الأستاذ  
نجماني عبد الرحمن:

قلم هو الحرب العوان إذا انبرى  
وهو السلام إذا جرى لسلام  
نصفي فسمع عند وقع صريره  
طنن السنان وأطرب الألتام  
عذب إذا أصغيت به بعض الوفا  
مر إذا بادلت به بضم  
في كنف أروع ما علقه غيره  
من حدة أو صارم صمصام  
يدعو إلى جمع الفتات ولا ين  
في الحق أو يخشى شديد ملام  
في ذمة التاريخ طول جهادكم  
وفضالكم في ذمة الأهوام  
خطب الكنانة فيك خطب قاذح  
لجست به في أرفع الأعلام  
نجماني عبد الرحمن  
عبد اللطيف عبد العظيم مصطفى



punishment, or is it entirely refuted so that man had better reiterate it? The answer to this is also present, and furthermore, too clear to cause a bit of confusion. It is incumbent on a man who has neglected a subsidiary side of worship to redress the shortcoming of his faith. Enormities are atoned for by repentance, while lesser sins are expiated by prayers, fasting, almsgiving, enjoiment of justice and forbiddance of evil. Unless he makes amends for his sins, a man's faith in all will be defective.

Then we come to the "flight" in the Hadith. Some commentators take it in the exact sense of the word and interpret the Hadith in the light of the circumstances in which the Prophet, blessed be he, delivered it. They apply it to the Prophet's early followers who fled

with him to Medina. True believers they were, undisputedly, and theirs would be the due requite of true believers. But the man among them who availed himself of the opportunity of the flight to run in pursuit of a private passion, that is, a woman whom he desired to marry, this man the Prophet exposed for he acted a lie on his Lord, on the Prophet, blessed he be, and on his distressed fellow-fugitives.

However, the elite of commentators take this flight in a figurative sense that symbolises man's incessant strife to release his life and faith from sinning and infidelity, particularly in times of adversity and self-contention. Hence they look at this Hadith as one of three which represent the pivot on which Islam turns.



In the Arabic tongue, by 'intent' can be meant both the intimate purpose and the intended thing. Some commentators, however, distinguish intent from purpose by restricting the former to private intimacy and demonstrating the latter as an outer object or scheme that may even involve work of other men. From their point of view, the priority of intent is essential for the validity of a legal or religious devotion, to the extent that intent will suffice a Muslim and mediate for him in case of his obliviousness or inability to carry out what he has intended to do.

Other commentators are of opinion that this Hadith is applicable to all works. They believe it to allude frankly to two sorts of intents: one that conforms to the outward behaviour of its fosterer, and another that conceals itself behind a feigned contradictory appearance. They tend to understand "intent" as the sort of man inherent on the inside of the flesh and blood, as conscience or as the emotional side of faith. Hence they do not agree with those who understand "intent" as the casual or temporary intimate background of an action done by man.

Again, some commentators say that a Muslim should utter his

intent, particularly when the matter concerns devotion or worship, with a view both to cultivating faith deeper in the feeling and to securing the compliance of the outward with the inward. But other commentators deny the necessity of such utterance.

Savants agree, then, that intent is pertinent to the heart. In Surah 8 (The Spoils, Al-Anfal), Verse 2, it says that which may translate:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ

(The true believers are those whose hearts are filled with awe at the mention of Allah)" Again, the prophet blessed be he said:

لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ

(He is short of faith who is short of honesty; and he is untrue to Allah who is untrue to his covenants)" Here a question may arise whether such definition and such disavowal of faith are absolute or they are genuinely figurative demonstration of the perfectness or imperfectness of men's faith. This, however, has a slight bearing on the argument; for perfectness of faith is both obligatory and preferable. Another question may arise concerning requital when man is more or less observant of religious duties. Is such observance acceptable and equitable the good by its reward and the evil by its

*From the Tradition of the Prophet :*

## Intent, The Muslim's Inward<sup>(1)</sup>

BY : SOLIMAN BARAKAT

The Prophet, blessed be he said:  
 [إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى . فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فبهرته إلى الله ورسوله . ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فبهرته إلى ما هاجر إليه .

(It is intent rather than labours that account; and indeed man is judged by that he intends. Therefore, whoever is flying the land and going where Allah and His Apostle have bidden him is really a fugitive on Allah and His Apostle; and whoever is in fact flying after a fortune to gain or a woman to marry is but a fugitive on his own).

This Hadith is one of three looked at by commentators as the pivot on which Islam turns. The other two Hadiths are : *الحلال بين والحرام بين* (Both the lawful and the unlawful are equally manifest) and *من عمل عملا ليس عليه أمرنا فهو رد* (He is to be refuted who does a thing discordant from our ways). Islamic behaviour shows itself, then in three aspects : self-subjection to

the obligatory and the preferable Divine and Prophetic enjoinders and interdicts; embracement of sincerity to Allah, the Prophet and men; and guardedness against falling into heterodoxy.

It says in the Glorious Qur'an, Surah 67 (Sovereignty, Al-Mulk), Verse 2, that which may translate:  
 والذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا.  
 (He created life and death, *عَمَلًا*

that He might put you to the proof and find out which of you acquitted himself best). In order to acquit himself well, commentators say, a Muslim should behave himself with sincerity on the inward and correctitude on the outward. And they warn him that misconduct on his part will by necessity imply his disregard of Allah's commandments and prohibitions, his disdain of the value of a work in itself, and his slight of Allah's promises and threats.

(1) المراجع : (أ) صحيح البخاري .  
 (ب) شرح حديث : [إنما الأعمال بالنيات لابن نعيم] .

breaks it, and if he hates a person, he becomes sever in his enmity".

So we see that Islam considers

moral excellence the highest degree of faith.

( Concluded )

---

( Continued from page 4 )

part of the globe is ransacked by the agents of the Caliphs for the hoarded wealth of antiquity; these are brought to the capital and laid before an admiring and appreciating public. Schools and academies spring up in every direction; public libraries are established in every city free to every corner; the great philosophers of the ancient world are studied. The rulers themselves participated in literary meetings and philosophical discussions. Every city sought to outrival the other in the cultivation of arts and science. From every part of the globe students, and scholars flocked to 'Bagdad', to 'Cairo' and to 'Cordova' in search of Knowledge, and to listen to the words of the Arab Sages!

( Continued from page 8 )

a democratic character, and the ability to effectively participate in a democratic society (1)

Within the modern society the school, as the major secondary institutional agent of education, strives not only to acquaint its students a personality style which will enable the individual more effectively to participate in and contribute to his society.

---

(1) Ephraim Vern Sayers and Ward Madden, Education and the Democratic Faith, Appleton-Century Crofts, Inc., New York, 1959.



God, the Almighty, says : O you who believe, then He commands to them what he requires from them, such as to say afterwards :

" . . . Keep your duty to God, if you are truthful." The Prophet stated clearly that strong faith favours strong and sound ethics, and vice versa. He said, for example : "Modesty and faith are closely related to each other ; if one is out, the other is out too." He also said : "I swear by God that he is not a believer, I swear by God that he is not a believer." The people said : whom do you mean, O Messenger of God ? He said : He whose neighbour is not secure against his harm."

Therefore, the Prophet threatens those who practice the obligation kinds of worship and still do not act contrary to good morals. It is reported that a man said : O Messenger of God : There is a woman who is known by her dedication to prayer, fasting, and charity, but still used to touch her neighbours with bitter insults. The Prophet said : "She is in hell." The man said : And there another woman who does no prayer or fast or give charity as much, but she treats her neighbours kindly. The Prophet said : "She is in Paradise."

The close relationship between ethics and religion is best expressed

by the Tradition of the Prophet when he asked his companions : "Do you know who is the bankrupt ? They said : The bankrupt among us is he who owns no money or property. The Prophet said ( The bankrupt is the one who comes in the Day of Judgment with prayer, charity, and fasting, but at the same time, his record of actions is full of harm, insults, murder, and acquiring of illegal money. The rewards of his good deeds, will be turned over to the people by him, until his rewards are all taken out from him. Then if there is no reward left for him, the punishment for the sins of his wronged persons will be diverted to him, until he will be cast in hell."

Certainly bad deeds if they persist and reach the dangerous limit, they, will abrogate faith, and the deed of them cannot be called a Muslim. Therefore, the prophet said : "These descriptions give one the position of hypocrite, even if he performed the obligations at prayer, fasting, and pilgrimage and claiming to be a good Muslim : if he speaks, he talks lies, and if he gives a promise, he breaks it, and if he is charged with a trust, he betrays. "In another tradition, the prophet said : "Four things make one a complete hypocrite: If he is charged with a trust, he betrays, if he speaks, he lies, if he gives a promise he

family slaughtered a lamb for him, when he said to them; did you give some of the meat to our Jewish neighbour? For I heard the prophet saying: Gabriel recommended me with good treatment to the neighbour so much that I thought that he was about to leave for him a share in inheritance.

Islam also orders us to keep our relations to one kin even if there were non-Muslims. The Qur'an says regarding the disbelieving parents:

« وصاحبهما في الدنيا عروفا » .

It means: "And Keep good company to them both ...."

Islam established the fact that the glory of nations depends upon their morals. The Prophet told his people that their kingdom and authority cannot last because of their family position, but because of the moral excellence only. It is reported that Anas ibn Malik said: We were sitting in the house of some immigrants and helpers when the Prophet came, and we hastened to him, every one wishes to sit down beside the Prophet. But the Prophet kept standing holding the door and said: "The leaders are from Qurayish. I have to you a great right and the leaders of Quraysh have the same right: If they ask for mercy, they will be given what they asked for; if they rule, they shall rule

with justice, and if they gave a promise, they shall fulfil it. Whoever acts otherwise let the curse of God, His angels, and all people be upon him." This saying of the prophet means that the real position of the ruler depends upon his good deeds. If ruler claims that he is a Muslim, while he rules unjustly, has no mercy upon his subjects, or does not fulfil his promises, he, then, cannot be called a good Muslim, and, thus, he deserved be cursed.

Al-Hasan reported that the Prophet said: "If God intends goodness for a people, he will entrust for them a wise ruler, and makes the generous people among them the keepers of their wealth; and if He intends harm to a people, He will make the foolish the rulers among them, and entrust their misers with their wealth." Ibn Taymiya, the famous scholar said: "God establishes with firemen the just nation even if it was a disbelieving nation, and destroys the unjust nations even if it was Muslim nation."

What is the relationship between morality and the obligatory kinds of worship?

Faith is safety against evil. Whenever God asks His servants for a good deed or turns them away from an evil deed, He calls upon the faith in their hearts. Quite after,



the companions went to the man to ask him about his good deeds for which he deserved such high privilege. The man said: "I used to stay night and day with no malice or hatred in my heart toward any Muslims".

Forgiveness, politeness, respect for the elders, mercy for the young, generosity, patience, cleanliness, brotherhood, unity, seeking knowledge, taking benefit at time, continuous work for earning livelihood, enjoining what is good and forbidding what is bad, sincerity in worship, helping the needy and the unfortunate all these are recommended virtues by Islam, among other moral excellences which Islam asks all people to behave according to them.

Are these virtues meant to be observed toward Muslims or toward all people irrespective of their religions?

Islam obligates Muslims with special kinds of worship which are exclusive to them. Ethical teachings, however, must be practised regarding Muslims and non-Muslims alike. Truth, for example, is obligatory in speech and transaction whether toward a Muslim or otherwise. Likewise is faithfulness, generosity, cooperation. Discrimination in treatment, though it is practised in

some religions, is not known in Islam, which is established for all humankind, and which asks its followers to treat all people on the footing of complete equality. It is reported that a Jew came to the prophet to claim his debt against him, and said: O, people of Abdul-Muttalib, for as so used to defer the payment of your debts. Omar Ibn Al-Khattab was so exasperated that he was about to pull his sword against the impolite Jew. The prophet calmed down Omar and said: "I and him ought to be treated by you, O Omar in another way: You must advise me with due payment, and ask him to be polite his claim".

The Prophet ordered Muslims to be just even toward the disbelievers and the evil people. He said: "the appeal of the wronged person is liable to be answered by God even if he was an evil person, for his punishment returns back to his own self". And: "The appeal of the wronged is answered by God even if he was a disbeliever".

By such texts, the Muslims are ordered to treat the followers of other religions with kindness and justice.

One of the wonderful examples in this respect is what is related about Ibn Omar ibn Al-Khattab. His

## The Basis of the Ethical System in Islam - IV

BY

ABDUL WADOOD SHALABI

Does Islam obligate its followers to follow a specific course of morality?

No doubt that Islam asks Muslims to act according to every moral excellence without specification. The prophet explained the objective of his message by saying:

[نما بعثت لأتمم مكارم الأخلاق .]

"I have been sent to complete the moral excellences" Whatever people consider it to be a virtue is recommended by Islam. However, the prophet called Muslims to special virtues in special circumstances. Truth is one of the virtues Islam cared for so much. The prophet was asked whether a Muslim may be a liar, he answered: "No, the Muslim cannot be a liar".

Keeping and observing the trusts is also a great virtue in Islam. It was reported that the prophet said: "No faith for whom who has no faithfulness when charged with trusts; and no religion for whom who does not fulfill his promises".

Faithfulness in Islam is wide

enough to include faithfulness regarding the rights of God, good treatment to people, and observing the senses of the body to function in the right way of behaviour.

Sincerity is very important virtue in the eyes of Islam. Acceptance of the actions of people depends on the grade of their sincerity. The person who does his good actions just for show and reputation, his actions will not be accepted by God, and he becomes liable to God's punishment. The Prophet said: "Actions are judged by intentions; and to every person the reward or punishment of what he intends", and: "On the Day of Judgment, the world will reviewed: what ever in action was done for God, it will be accepted, and whatever what was done for other than God, it will be cast in full". The prophet also told his companions one day that a man who will enter paradise, will come to them through the door. The companions looked over and saw a poor and humble person enter through the door. The same thing happened for two other successive days. Then

"the Manus or the Arapesh of the Iatmul adults taught their children all that they knew themselves."(1) However, in modern societies which are pervaded by the advancement of science, technology, and the explosion of knowledge, parents no longer have the time or the competency to assume the responsibility of the total education of their children. The complexity of modern society necessitates the establishment of the school as an institution to help society preserve, extend and renew its existence by inducting its children into the way of life cherished by it. In this sense, "Education is chiefly the function of the societally sponsored school system from nursery school to the post graduate college."(2)

Generally speaking, the school's function is to transmit culture from one generation to another, in order to guarantee the continuity of the society in which the school is

operated. Once this general societal function of the school is fulfilled, there remain considerable choice & notable variation as to the scope, the form, the content, the control, and the aims of education. For example, the function of the school can be geared to educate the intellectually elite or the masses; learning may take place through imitation or through formal teaching; the curriculum may be organized to discipline the mind, or to train the individual for a vocation. Again, the school may be controlled by the family, a religious group, a central government or by the local community. The aims of education may be social responsibility and character training where the ideal of the gentleman is emphasized,(3) or the aims of education may be achievement of collectivism, loyalty to the state obedience, and industry.(4) The aims of education can be also the cultivation in the individual of

*(Continued on page 13)*

---

(1) Margaret Mead, "Our Educational Emphasis in primitive Perspective," *Education and Culture*, (ed.), George Spindler, Holt, Rinehart and Winston, New York, Chicago, 1963, p. 311.

(2) John F. Cuber, *Sociology A Synopsis of Principles*, Appleton-Century-Crofts Inc., New York 1955 p. 521.

(3) George Z. F. Bereday, *Comparative Method in Education*, Holt Rinehart and Winston, Inc., New York, Chicago, 1964, p. 119.

(4) George S. Counts and Lucie Lodge, *The Country of the Blind*, Boston Houghton Mifflin Co., 1949 p. 244-280; and George Z.F. Bereday and Jaan Pennar Praeger, *The Politics of Soviet Education*, (ed.), Praeger, New York, 1960, pp. 48-88

a sheep sheared, a young girl taught to handle her body modestly when she bathes, which foods may be served together, and to whom - up through the elaboration of art, literature, music, and philosophy of which each people have been so proud."<sup>(1)</sup>

Further, Harsh and Schrickel assert :

"Culture determines in some degree not only what the individual learns but also the relative significance he attaches to the various forms of behavior he learns."<sup>(2)</sup>

Thus, "that which is most central or innermost in the individual is often common to the majority of those sharing the same culture."<sup>(3)</sup> since, "the enduring moral, religious, and philosophical beliefs of a person constitute his innermost or 'true' self."<sup>(4)</sup> It is this manner that culture influences the indi-

vidual's identity and shapes the individual's personality along the lines prescribed by the society in which he lives. Since the school is a segment of the society, it contributes in part to the personality development of individuals.

### The School's Function

All societies, whether primitive or advanced, perpetuate themselves through some process of education. Spindler points out that education is the process of transmitting culture "including skills, knowledge, attitudes, and values as well as specific behavioral patterns."<sup>(5)</sup>

The school is usually the agency of formal learning. In addition to the school some learning is directed by the family, peer groups, the mosque, mass media and other agencies. For example, the Manus tribe in the Admiralty Islands do not have schools, books, or teachers, yet their children learn the tribe's language, beliefs, customs and traditions through their parents, peer groups, and tribe community. Margaret Mead points out that

---

(1) Margaret Mead, *Cross Cultural Approach to the Study of Personality*, "Psychology of Personality, J. L. McCary, (ed.), Logos Press, New York, 1956, p. 205.

(2) Charles M. Harsh and H. G. Schrickel, *Personality Development and Assessment*, The Ronald Press Co., New York, 1950, p. 345.

(3) Ibid., p. 344.

(4) Ibid., p. 7.

---

(5) George D. Spindler, "Anthropology and Education : An Overview, "Education and Culture, (ed. , Holt, Rinehart and Winston, N. Y., Chicago, San Francisco, Toronto, London, 1963, p. 58.

the sum total of what is learned by individuals in a particular society, consciously or unconsciously, by operation or by imitation, as members of society. Tylor's definition of culture, though it is old, is still cited frequently by most sociologists and anthropologists. "Culture is," as Tylor defines it, "that complex whole which includes knowledge, belief, art, morals, law, custom, and any other capabilities and habits acquired by man as a member of society."<sup>(1)</sup>

Culture, on the one hand, must provide the individual with knowledge and skills necessary to help them solve their problems and guarantee their physical survival. On the other hand, the associated forms of human life provide a satisfactory social atmosphere to meet the individual's psychological needs and to pave the way for developing healthy personalities. As to the individual, Ralph Linton points out that "The individual is a living organism capable of independent thought, feeling, and action, but with his independence limited and all his responses profoundly modified by contact with

the society and culture in which he develops."<sup>(2)</sup>

In addition, Gottlieb and Brookover maintain that "Since nearly all human conduct is either in relation to other persons or is affected by relation with others, personality is essentially a social phenomenon. As people live in groups and share common experiences, they develop common and mutually expected behavior patterns. These common aspects of the behavior of persons living in a specific society are known as culture."<sup>(3)</sup>

Thus individual identity is strongly influenced by cultural factors. Margaret Mead states that.

"The child, from its earliest days of life, and very probably prenatally also, begins to learn this culture pattern which is exemplified by every act of those with whom it comes in contact. Technically, the word 'culture', as used by anthropologists, is an abstraction which applies to the entire body of learned behaviors from the humblest and most private act—the way in which an ox is fed,

---

(1) Edward B. Tylor, *The Origins of Culture*. Harper and Brothers Publishers. New York, 1958. p. 1.

(2) Ralph Linton, *Op. cit.* p. 29

(3) Wilbur B. Brookover and David Gottlieb, *A Sociology of Education*, American Book Company New York, 1964, p. 19.

## The School's Function in Society

By :

DR. IBRAHIM M. SHALABY

قال تعالى : « اقرأ باسم ربك الذي خلق ،  
خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ،  
الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم »

It means : Read : In the name  
of thy Lord who createth, Createth  
man from a clot.

Read : And thy Lord is the  
Most Boundteous, Who teacheth  
by the pen, Teacheth man that  
which he knew not.

### Culture, personality and Society

In the fields of anthropology, sociology, and psychology, the terms culture and personality have been given numerous and frequently varying definitions. Whatever the definition, most students of human behavior agree that there are profound and complex relationships between culture, society, and personality.

"It is now becoming apparent that the integration between the individual, society, and culture is so close and their interaction so continuous that the investigator who tries to work with any one of

them without reference to the other two soon comes to a dead end"(1)

In spite of the complex relationships between culture, personality, and society, social scientists are inclined to differentiate between them analytically for the sake of study. For example, Ely Chinoy notes that "human society cannot exist without culture, and culture exists only within society."(2)

Ralph Linton in his book, *The Tree of Culture*,(3) differentiates between society, culture and the individual. He refers to society as an organized group of people, and to culture as integrated learned behavior.

This learned behavior refers to

(1) Ralph Linton, *The Culture Background of Personality*, Appleton-Century-Crofts, Inc., New York, 1945, p. 5.

(2) Ely Chinoy, *Society*, Random House, New York, 1961, p. 20.

(3) Ralph Linton, *The Tree of Culture*, Alfred A. Knopf Publishers, New York, 1959, pp. 29-35.

energies of the Arabs Poetry, Oratory and judicial astrology formed the favourite objects of pursuit among the pre-Islamic Arab world. The prophet cultivated among them a holy spirit of knowledge and learning. He would often say the ink of the scholar was more holy than the blood of the martyr. And he repeatedly impressed on his disciples the necessity of seeking for knowledge, and he taught them that he who leaves his home in search of knowledge, walks in the path of God, and he who travels in search of knowledge to him God shows the way to paradise. Even within his life time was formed the nucleus of an educational institution with all branches of knowledge. This nucleus in after years grew into great universities and educational centres at Bagdad, Cairo and Cordova. In spite of the upheaval during the periods of early Caliphs, science and literature were by no means neglected in the metropolises of Muslim world. It is reported that Imam Ali, and his cousin Ibn Abi's gave public lectures on mathematics, history, poetry and grammar; whilst other companions of the Prophet taught the arts of recitation and elocution etc. Some of them gave lessons even in calligraphy, which was an invaluable branch of knowledge in those times.

Naturally such sentiments on the

part of the Prophet and the disciples gave rise to a desire for learning. The practice of religion, the conservation of a devotional spirit, and the special cultivation of those branches of learning which were of practical value in the battle of every day life, were the primary objects of the Muslim's attention. With the precepts of the prophet to light their path, they kept in view the development of humanity and devoted themselves to the cultivation of science and learning in all its branches. From 'Medina' a stream of unusual intellectual activity flowed to distant places.

It was towards the close of the Omayyade Rule that several Muslim thinkers came into prominence whose lectures on many subjects then upper most in the minds of people attracted great attention. Their ideas and conceptions moulded the thoughts of succeeding generations. It was in the second century, however, that the literary and scientific activity of the Muslims commenced in earnest, and the chief impulse to this was given by the settlement of the Arabs in towns. The Arabs had carried with them into distant regions unexampled intellectual activities.

Under the Abbaside period we find the Muslims the repositories of the knowledge of the world. Every

( Continued on page 13 )

# The Role of Islam in Spread of Knowledge

BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

The first of the Qur'an to be revealed - verses 1-5 of the Sūrah 'Al-Alaq'-itself bore testimony to the supreme value of knowledge and learning. Commenting on the meanings of these verses, Imam Zamakhshari explains : 'God taught human beings that which they did not know, and this testifies to the greatness of His beneficence, for He has given to His servants knowledge of that which they did not know. He has brought them out of the darkness of ignorance to light of knowledge, and made them aware of the inestimable blessings of the knowledge of writing for great benefits accrue therefrom which God alone compassionated ; and without the knowledge of writing no other knowledge ( علوم ) could be comprehended nor the sciences placed within bounds, nor the history of the ancients be acquired and their sayings be recorded, nor the revealed books be written ; and if that knowledge did not exist, the affairs of the life could not be regulated'.

Prophet Muhammad (peace be on him ) preached of the value of knowledge. His devotion to knowl-

edge and science distinguishes him from all other prophets and reformers of the world. He preached : Acquire knowledge, because he who acquires it in the way of the Lord, performs an act of piety ; who speaks of it, praises the Lord ; who seeks it, adores God ; who dispenses instruction in it, bestows alms ; and who imparts it to its fitting objects, performs an act of devotion to God. Knowledge enables its possessor to distinguish what is forbidden from what is not ; it lights the way to heaven ; it is our friend in the desert, our society in solitude, our companion when bereft of friend ; it guides us to happiness ; it sustains us in misery ; it is ornament in the company of friends ; it serves as an armour against our enemies. With Knowledge, the servant of God rises to the heights of goodness and to a noble position, associates with sovereigns in this world and attains to the perfection of happiness in the next world<sup>(1)</sup>.

The teachings of Islam gave a new impulse to the awakened

(1) Quoted from Muaz Ibn Jabal in the Kashf uz zunūn, and in the Mustatraf.



## Correction and Apology

---

In my article published in the June 1968 issue, of Al Azhar Magazine, under the title "The Birthday of the Prophet" there occurred some obvious mistakes. The readers may please note the following corrections :

Page 9 paragraph 1 line 2 read :

" The Holy Prophet to whom the Quran was revealed ",  
for " the Holy Prophet who revealed ",

Line 3 read :

" Was illiterate, he could neither read nor write "  
for " Was illiterate, scarcely able to read or write ",

Line 4 read :

" He received " for " He revealed ",

Line 5 read :

" Which is not a poem ".  
for " Which is a poem ",

The above mentioned paragraph should be corrected as follows :

"It is a crowning proof that the Holy Prophet, to whom the Quran was revealed, was illiterate, he could neither read nor write. He received a Book which is not a poem, a code of law, a Book of Common Prayer, and is revered as a Miracle of purity of style, of wisdom and of truth. It is a Heavenly Book that cannot be imitated. Any human being of powers of eloquence and poetry cannot compose even a single chapter or sūra like that of the Quran."

M. Abdel Moneim Younis  
Director of the Cultural Centre for Diplomats,  
Ministry of Culture, U. A. R.

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER -

ABDUL RAHIM FÛDA

Jumādai-Akhirā  
1388

ENGLISH SECTION

EDITED BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

September  
1968

## HOMAGE TO OUR LATE CHIEF EDITOR

*AHMED HASSAN AL-ZAYAT*

With profound feelings of sorrow, we inform our readers, the sad demise of our Chief Editor and well-known Arabic writer, Ahmed Hassan Al-Zayat, who passed away on June 12, 1968. He was born at "Domyra" village in the "Diqahila" Province of Egypt, at the last quarter of the 19th Century. After completing his primary education at the famous city of 'Tanta' he came to Cairo and joined Al-Azhar. The Late Ahmed Hassan Al-Zayat graduated as 'Licentiate at law' from France. He worked several years as a lecturer in the Teacher's Higher Institute in Baghdad.

In 1933 he started his popular journal 'Al-Resala' which had a dedicated role in the service of Islamic knowledge and Arabic literature. He continued to work as the founder Editor of it, in modesty, for 20 years. After a pause of a few years the Ministry of Culture, U.A.R., resumed the publication of 'Al-Resala' under the Editorship of Zayat. He was also appointed as the Chief Editor of Al-Azhar Magazine.

His mission was to uplift the Arabic language and its literature. His well-prepared and well-styled articles had inspiring impact on readers. Besides all these noted works he was the author of many books in Arabic, some of which are prescribed as text books at many universities. He was the working member of Academy of Arabic Language, and the Supreme Council for Arts. He received, in 1963, the state award of Gold Medal for literature.



# الفهرس

المصنف	الموضوع	المصنف	الموضوع
٢٤١ هـ - ١٤	للأستاذ عبد الرحيم قوده	٢٨٢	الفكر العربي القديم مقابل الفكر الإغريقي
٢٤٣	النقد الأدبي تقوم وتقيم		للأستاذ محمد سعيد الفرياني
	لنقد الأدب العربي	٢٨٩	احتياق الإسلام والردة
	الأستاذ أحمد حسن الزيات		وأثره على قوانين الأحوال الشخصية
٢٤٧ هـ - ١٤	قصائد القرآن		للككتور عبد الناصر توفيق المطاوع
	رسالة الملائكة إلى إبراهيم ولوط	٢٩٣	استيطان الأمة العربية في مصر - ٢ -
	للأستاذ عبد الطيف السبي		للككتور أحمد مختار عمر
٢٥٢	بين الطب والشرعية	٢٩٧	أدب وقد : شعراء عربهم
	للأستاذ مصطفى محمد الطير		( حسن بهاء )
٢٥٨ هـ - ١٤	من هدى السنة		للككتور عبد الرحمن هنيان
	المساواة والمواطنة في الإسلام	٣٠١	مكتبات عظيمة :
	للككتور محمد عبد الله أبو شبيب		مكتبة بغداد السامية - ١ -
٢٦٣	الغلاف خلق إسلامي أصيل		للأستاذ محمد جبر أبو سمدة
	للككتور محمد رجب البيوي	٣٠٨ هـ - ١٤	ما يقال عن الإسلام :
٢٦٧	تأرون هذه الأمة		الإسلام قوة في الحضارة
	للأستاذ علي الجندي		للككتور عفيفي عبد الفتاح
٢٧١	التراث الإسلامي في الحضارة العربية	٣١٣	الكتب :
	للككتور محمد مختار القاضي		للتراث العربية لطايف الهند المسلمين - ١٧ -
٢٧٦	طريقة القرآن في الدعوة والإقناع - ٥ -		للأستاذ عيسى الدين الأتواي
	للككتور أحمد مهنا	٣١٧	أبياء وآراء
٢٨٠	هذا أو أن الجهد		للأستاذ عبد الطيف عبد العظيم مصطفى
	للككتور علي المهدي		

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — Homage To Our Chief Editor . .		1
2 — Correction and Apology. . . . .		2
3 — The Role of Islam in Spread of Knowledge. . . . .	A. M. Mohiaddin Always	3
4 — The School's Function in Society	Dr. Ibrahim M. Shalaby	5
5 — The Basis of Ethical System in Islam . . . . .	Abdul Wedood Shalaby	9
6 — From the Tradition of the Prophet	Soltman Barakat	14

# مَجَلَّةُ الْإِسْلَامِ

## مجلة شهرية جامعية

«المستوفى»  
إدارة المجتاع الأهم  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فوده  
«بذل لا شتر»  
١٠ في المهرية العربية  
٥٠ طابع، المهرية  
والدراسات الطلابية

يُصَدَّرُ عَنْ مَشْرِعَةِ الْإِسْلَامِ فِي كُلِّ شَهْرٍ

الجزء الخامس - السنة الأربعون - رجب سنة ١٣٨٨ هـ - أكتوبر سنة ١٩٦٨ م

## لِسَمَاءِ الْهَارِثِيَّةِ

### المسجد الأقصى .. أيتها المسلمات !!

للأستاذ عبد الرحيم فوده

يموت زوجه وموت عمه في هذا العام القاسي  
الحزين ، فكان الإسراء به ، من المسجد  
الحرام إلى المسجد الأقصى ، قسرية لعمه .  
وتفريحا لعمه ، وتجليا لما ينتظره وينتظر  
دعوته من مستقبل مشرق ومصر وحق .  
وقد عاد - صلى الله عليه وسلم - من هذه  
الرحلة تلك الليلة . وقبله بمنى لما رأى  
من آيات ربه ، واطمئنا إلى مصير دينه ،  
وثقة بأن النور الذي بعث الله به ليخرج  
الناس من الظلمات إليه سيرح في كل اتجاه ،  
ويشرق من كل أفق ، ويتألق فوق كل أرض ،  
ومن ثم لم يستجب لرجله أم هانئ ، وهي

١ - كان الإمراء ، بمحمد صلى الله  
عليه وسلم من المسجد الحرام بمكة إلى المسجد  
الأقصى في القدس ، وكان في هذا الحادث إشارة  
- أو بشارة - بأن نور الإسلام الذي اختفى  
بين شعاب مكة ومضاجها سينبثق في جوانب  
الدنيا ، ويشرق فوق هذا المسجد وما حوله  
من دجوع الظلم ، وكأنما أراد الله بذلك  
أن يعبر النبي صلى الله عليه وسلم بما يسليه  
ويعمره مما كان يعانيه ويقاسيه ، فقد احتمل  
من أذى قومه ومن أذى القوى التي كانت  
تربس به وتآلب عليه من غير قومه ما تنوء  
بعمقه الجبال ، ثم عظم الخطب والكرب

أعطيت مفاتيح فارس واهة إلى لأبصر قصر  
المدائن الأبيض الآن ، ثم ضرب الثالثة فقطع  
بقية الصخرة ولح من خلالها برق فقال :  
الله أكبر . أعطيت مفاتيح اليمن ، واهة إلى  
لأبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة .

٣ — وتحقق في عهده ومن بعده ما رآه  
صلى الله عليه وسلم يبصره أو بصيره ، غفقت  
راية الإسلام فوق دجوع فارس واليمن والشام ،  
ودخل المسلمون بيت المقدس ليحرروا أرضه  
من احتلال الروم وبطبروا جوه من دس  
اليهود . فقد كان هؤلاء على قلوبهم مكرهين  
من الشعب ، ولهذا قص في وثيقة الصلح التي  
فتحت بها المدينة على ألا يمكن بها أحد منهم  
وكان ذلك استجابة لرغبة السكان الذين  
ضاقوا بهم ، وبالحياة معهم .

ويذكر التاريخ أن عمر رضي الله عنه بعد  
أن أتم عقد الصلح قصص إلى بيت المقدس ،  
وسار حتى دخل كنيسة القيامة ، ولما حان  
وقت الصلاة قال البطرك : أريد الصلاة .  
فقال : صل موضعتك ، فأبى عمر رضي الله  
عنه أن يصلي داخل الكنيسة ، وخرج فصل  
على درجة من درجات سلم بابها ، ولما انتهى  
من الصلاة التفت إلى البطرك وقال : لو صليت  
داخلها أخذها المسلمون من بعدى وقالوا :  
هنا صلى عمر : ثم كتب بالآ تودى الصلاة  
جماعة على الدرجة التي صلى فوقها ، وألا يؤذن

تعلق به وتحسك بشبه وتعرض إليه أن  
يكنم هذه الرحلة عن قومه ، ويقول له : إنهم  
يكذبونك وينكرون مقاتلك . وأعاف أن  
يسلموا بك ، بل مضى — عليه الصلاة  
والسلام — إلى المسجد ، غير حاذي بها سيلفاه ،  
ولا أبه لما يقال عنه .. وكان هناك ما كان  
من استهزاء المشركين به . وارتداد بعض  
المسلمين عنه ، فلم يساوره أي شعور بالضعف  
أو الخوف ، لأنه كان موقفا بما رأى ، مؤمنا  
بأنه كما يقول الله فيه : « هو الذي أرسل  
رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين  
كله وكفى بالآ شهيدا » .

٤ — ثم أذن الله لدينه ورسوله وللمؤمنين  
أن يتنقلوا إلى أرض أخصب . وجو أطيب .  
وأنفق أوجب ، فكانت الهجرة إلى يثرب ،  
ثم كان موقف النبي صلى الله عليه وسلم وهو  
يشترك مع أصحابه في حفر الخندق ، فقد  
عرضت لهم صخرة صلبة لا تأخذ فيها معاولهم ،  
ففسكوا ذلك إليه ، فأخذ عليه الصلاة والسلام  
المحول من سبلان ، ثم قال : بسم الله وحارب  
الصخرة فقطع منها ثلثها ولح من خلالها برق  
ورأى في ضوئه بلاد الشام فقال : الله أكبر ،  
أعطيت مفاتيح العام . واهة إلى لأبصر  
قصورها الحمر الساعة . ثم ضرب الثانية  
فقطع ثلثا آخر ، ولح من خلالها برق ورأى  
في ضوئه بلاد فارس فقال : الله أكبر .

الإسلامي والقوى لتحرير أرضهم وحرزهم حتى تم لهم ذلك مع صلاح الدين الأيوبي .

هـ - واليوم . وقد وقع المسجد الأقصى في قبضة لليهود ، ولعبت الصهيونية دورها القذر في التفتك بالأرواح وانتهاك الحرمات وامتهان المقدسات بمجد العرب والمسلمون أنقسم أمام أخطر مؤامرة تدبر للتفتك بهم والقضاء عليهم فيجب أن يرتفعوا بإيمانهم إلى مستوى المسئولية ، وأن ينفذوا بكل ما يملكون من طاقة وجهد لتلبية نداء الواجب الديني والقوى نحو هذه الأرض فإن دماء آبائهم وأرواح شهدائهم تهب بكل مسلم أن ينفض حماة الإسلام وبكل عربي أن يثار لشرف العروبة .

المسجد الأقصى أيها المسلمون . . . معند الانبياء . ومعند الإسرائيل . وأولى القبلتين وثالث المساجد التي تعد إليها الرجال . . .

عبد الرحيم فودة

عليها . وقال بعد ذلك بالطرق : أوفى موضعاً أبني فيه مسجداً . فأشار إلى الصخرة في ساحة المسجد ، وكانت غارقة في الاتربة والأقدار وكان المسجد خراباً يباباً . فأزال عمر التراب من الصخرة واشترك معه المسلمون في إزالتها ، ثم بنى مسجده الذي عرف باسمه ، وبني بعد ذلك مسجد الصخرة وعدة مساجد وزوايا في رحاب هذا الحرم الذي أسرى إليه النبي صلى الله عليه وسلم وبارك الله فيما حوله .

٤ - وبقي المسجد الأقصى وبقيت كنيسة القيامة وبقيت كل المساجد والمعابد في هذه الأرض المقدسة تؤدي وظائفها في رعاية الإسلام حتى امتحن المسلمون بالحرب الصليبية . ووقع المسجد الأقصى في قبضة الصليبيين ، ففرق في لجج من دماء المدافعين عنه ، وعامت حوله أشلاء الضحايا من العرب والمسلمين ، وامتزجت بتراب الأرض المقدسة مهجهم وأكبادهم . فكانت هذه الضحايا وهذه السماء ناراً مقدسة تثور في نفوس العرب والمسلمين الشعور بالواجب



## تحقيقات في الأسراء والمعراج للإستاذ مصطفى الطير

مقدمة :

يشكرون فيه و بهم على تكريمه تعالى محمد  
وأمة ويمجدون فيه ذكرها ، ويذكرون  
فيه محامد الرسول الشريفة ، فأنتم به من  
عيد كريم .

كيف كان الإسراء والمعراج :

معظم العلماء على أنها في البقعة ، فلو كانا  
مناما كما جنح إليه بعض العلماء لما عجبت  
فريش ولما كذبوه ، إذ لا غرابة في أن  
يرى النائم أنه اخترق الآفاق وارتفع إلى  
السبع الطباق ، ولقد أجمعت الأمة على أن  
الصلاة فرضت ليلة الإسراء والمعراج ،  
وذلك يدل بأبلغ الدلالة على أنها كانا في البقعة  
لأن التكليف لا تكون مناما .

ومعظم العلماء على أنها بالروح والجسد ،  
فإن قوله تعالى : « أسرى بهمه » يدل على  
ذلك . إذ العبد لا يقال إلا على الروح والجسد  
وكذلك قوله « صاحبكم » في قوله تعالى :  
« ما ضل صاحبكم وما غوى » فإن صاحب  
لا يطلق إلا على من يصحب بالروح والجسد  
وقد عاد الصمير عليه في موضوع المعراج  
في قوله تعالى بعد ذلك : « ولقد رآه نزلة

شرف الله محمدا صلى الله عليه وسلم تشريفا  
لم ينله أحد من المرسلين ، ووقفه دوجات  
لم يعطها أحد من العالمين ، فقد أسرى به من  
المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ، وعرج به  
إلى ما فوق السموات ، حيث كله سبحانه  
وتناجاه دون سفير بينهما ، وغمره بأنواره  
الإلهية ، وأراه من آياته الكبرى ، ثم أعاده  
بعد هذا التكريم والإجلال إلى مكة في الليلة  
التي حدثت فيها تلك العظام .

وقد كان صلى الله عليه وسلم أثناء الإسراء  
والمعراج مصحوبا ببعثة ملكية مؤلفة من  
جبريل وميكائيل تشريفا لقامه ، وحفظا له  
من المؤثرات الكونية .

وقد بدأت هذه الرحلة المباركة بعد أن  
شق الملكان صدره الشريف ، وأهداهما  
إهداءا يعطيه المناعة ضد ما يتناقى طبيعة  
الإنسان أثناءها .

ولا ريب في أن تكريم الله لرسولنا العظيم  
بهذه الرحلة المشرفة فيه تكريم لأمة ، فمن  
أجل ذلك اتخذ المسلمون ميقاتها عيداً لهم ،



الأرض في منطقة انعدام الوزن ، ويحمر خله وجلا داخل غلاف يقيه العوامل الضارة . أفلا يستطيع ربه الذي ألهمه هذا الاختراع أن يصنع لثييه خسيرا منه وأعظم نفعا وأبلغ وقاية .

على أن الحوارق الثابتة للأنبياء والصلحاء كثيرة ، فأدم خلق بغير أبوين ، وعيسى خلق بغير أب ، والنار التي من شأنها الإحراق جعلت على إبراهيم بردا وسلاما ، وعرش بلقيس نقله الذي عنده علم الكتاب من اليمن إلى الشام في أقل من رجح البصر ، ومريم العفراء كانت تأتيا الفاكية في غير أوانها ، وكلما دخل عليها ذكرى المحراب وجد عندها رزقا . قال يا مريم أتى لك هذا . قالت هو من عند الله إن الله يرزق من يشاء بغير حساب ، وكانت تهر النخلة التي لا تمر عليها فداق عليها رطباً جنياً ، وموسى ضرب البحر بمصاء فشق فيه اثني عشر طريقاً عبر فيها بنو إسرائيل من مصر إلى سيناء ، ثم ضرب بها الحجر فأنجست منه اثنتا عشرة عينا في سيناء وتسمى الآن هيون موسى ، ولا يزال بعضها موجودا ، وقد انشق القمر لسينا محمد صلى الله عليه وسلم ، ففي الصحيحين من حديث أنس ، أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية ، فأرهم انشقاق القمر شقين

أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى ، أي ولقد رأى صاحبكم شديد القوى عند صدرة المنتهى الخ .

فإن قيل إن الكون ضوابط وقوانين لا تسمح برحلة بشر عبر السموات ، فكيف يتيسر للنبي صلى الله عليه وسلم الإسراء والمعراج بجسده وروحه ، مع أن الإنسان يتعرض في رحلة كهذه للصواعق والأشعة الكونية وانعدام الضغط الجوي وغيرها من أسباب الموت المحقق .

والجواب مأخوذ من واقع قصة الإسراء والمعراج التي رواها الثقات . فقبل أن يركب النبي صلى الله عليه وسلم البراق ويبدأ الرحلة جبريل شق صدره وقلبه ، وغسل قلبه ومنعه من أسباب الحماية الإلهية ما يجعله مستطيعا أن يتحمل هذه الرحلة الكونية وأن يتغلب على كل العوامل الضارة ، وأن يصمد ويهبط بسرعة فائقة بدون ضرر كما تصنع الملائكة ، إذ لا معنى لهذه العملية التي أجراها جبريل بمساعدة ميكائيل إلا ما قلناه ، ولهذا بدأت الرحلة عقب انتهائها ، كما أن وجود جبريل وميكائيل معه صلى الله عليه وسلم يساعد على تمام الحفظ والصيانة ونجاح الرحلة دون ضرر .

وإذا كان الإنسان في عصرنا الذي نميش فيه استطاع أن يصنع جهازاً يدور حول

حتى رأوا حراء بينهما ، إلى غير ذلك من خوارق العادات .

### ( آراء أخرى )

يرى بعض العلماء أن الإسراء والمعراج كانا يقظة بلزوح دون الجسد ، وشاركهم في ذلك الصوفية والحكماء . غير أنهم يقولون إن ذلك كان بانسلاخ الروح عن الجسد مع اتصالها به بقدر يصح الحياة ، ولا مانع من إطلاق العبد على الروح ، فإن الجسد لا قيمة له بدون الروح ، وهذا مع كونه أمراً عارفاً للعادة ومجلاً للتعجب فهو أنه لم يذهب إليه أحد من السلف .

### ( لماذا لم يحدثنا أمام قريش )

قد يقال إن الإسراء والمعراج آية عظيمة فلو ظهرت أمام قريش لبعثتهم على التصديق بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا سيما أنهم طلبوا منه هذه الآية بقولهم : أو ترقى في السماء ، والجواب أن الإسراء والمعراج حصل بعد ما ظهر على يد النبي صلى الله عليه وسلم من المعجزات ما فيه الكفاية لمن يريد الإيمان ، وأقواها القرآن الكريم الذي أعجز الإنس والجن على أن يأتوا بمثله في حين أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب ، فالزيد من طلب الآيات لا يقصد به سوى الإعانة للإيمان عند حصول المطلوب ، فقد طلبوا منه أن يريهم القمر منشقاً نصفين ففعلوا ولكنهم

لم يؤمنوا ، روى أبو داود وغيره عن ابن مسعود قال : « انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال كمار قريش : هذا سحر ابن أبي كبشة . قال : فقالوا : انظروا ما يأتيكم به السفار فإن محمداً لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم ، قال : لجاء السفار فأخبروهم بذلك ، ومع هذا فقد استمروا كفاراً بعد ظهور هذه الآية العظيمة ، ولم يؤمنوا إلا عام الفتح .

ومع أن المقصد الأساسي للإسراء والمعراج هو أن يرى محمد آيات ربه الكبرى ليستند روحياً بذلك للرحلة الثانية من الدعوة وهي مرحلة الهجرة ، فقد صاحبها آيات ظهر أمرها لقريش من شأنها أن تبعثهم على الإيمان به لو أرادوا الحق ، لكن عنادهم صرفهم عن الحق وأسكر بصائرهم فهم يعمهون

ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم بناديتهم لخدمته أن الله أسرى به ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وكنتم عهم رحلة المعراج ، فاضطرب المجلس وأعظموا الأمر وأنكروه منه ، هم رأوا أن يسألوه عن أوصافه زيادة في إحراجهم ، لأنه لم تسبق له رؤية قبل هذه الليلة ، ولم تعطه غربة الرحلة وبجائتها الفرصة ليتعرف تفاصيل بيت المقدس ، فشرع ينمته حتى التبس عليه باقي

مارآه كثير من المفسرين ، ولهذا كان موضوع رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه ليلة الإسراء والمعراج موضعاً للخلاف بين المفسرين وعلماء التوحيد ، فمنهم من أثبتوا مستقلاً بحديث البخاري من رواية شريك بن عبد الله ( ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلم إلا الله حتى جاء سورة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتقل حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده فيها أوحى خمسين صلاة ) الحديث فإنه ظاهر في إثبات هذه الرؤية ، ومن يقول بذلك عبد الله بن عباس ومنهم من نفاها ومن هؤلاء السيدة عائشة ، فقد قالت : من زعم أن عمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ) ولما قال لها صروق : يا أم المؤمنين انظريني ولا تعطيني . ألم يقل الله ، ولقد رآه بالأفق المبين ، ولقد رآه نزلة أخرى ، قالت ما معناه إنها أول من سألت الرسول عن ذلك وإنه أجابها بأن هذه الرؤية لجبريل على صورته التي خلق عليها .

ويستدل من نفيها بما رواه مسلم عن أبي ذر قال : ( سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك . قال : نور أنى أراه ، ومن طريق هشام وهمام كلاهما عن قتادة عن عبد الله قال : قلت لأبي ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألت ، فقال عن أى شيء وكنت نسأله قال : كنت أسأله هل رأيت

النبى فكرب لذلك كرباً شديداً ، فخلاه الله له ، فجعل ينظر إليه ويعصفه ، فقال القوم واللات والعزى لقد أصاب فى نعمته ، وكان للعقل السليم يوجب الإيمان بعد ظهور هذه الآية ، ولكنهم لم يؤمنوا بل قالوا أخبرنا عن غيرنا الذى بالشام فأخبرهم بخبرها ، وذكر لهم أنها سوف تصل عند شروق الشمس يوم الأربعاء المقبل يقدمها بحسبى أوردق عليه غرارتن سوداوان ، فاشتدوا فى ذلك اليوم فلقاتها ، فقال قائل : هذه الشمس قد أشرقت ، وقال آخر : وهذه العير قد أقبلت يقدمها جل أوردق عليه غرارتن سوداوان ، ولا شك أن هذه الآية ناطقة بصدقه . مقتضية للإيمان بمن استقام ذوقه ومحا ضميره ، لكنهم ظلوا سائرين فى الجهالة ، موغلين فى التكذيب . ( هل رأى النبى ربه )

أثبت أحاديث الإسراء والمعراج مكالمة الله تعالى لنبيه بملا وسيط ، وفى جملة هذا الكلام الشريف أنه سبحانه فرض علينا خمس صلوات لها ثواب خمسين صلاة ، وليس فى هذه الروايات نص على أنه صلى الله عليه وسلم رأى ربه كما أن قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى عند سورة المنتهى عندها جنة المأوى ، ليس نصاً قاطعاً فى هذه الرؤية لاحتمال هود الضمير المنسوب فى رآه إلى شديد العقوى وهو جبريل عليه السلام ، وهو

ربك فقال : أبو ذر قد سأله فقال :  
رأيت نورا .

ومن أثبتوا الرؤية اختلفوا فمنهم من قال  
رآه بعينه وهو مروى عن ابن عباس  
وابن مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل  
 وغيرهم ، ومنهم من قال رآه بقلبه استنادا  
إلى حديث أبي ذر برواية النسائي عنه قال  
رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه بقلبه  
ولم يره ببصره . إلى غير ذلك من الأحاديث  
وبما أن الرؤية القلبية صريحة في أحاديثها  
فلذا تكون ثابتة بالنص ، فلهذا تعتبر أمرا  
متفقاً عليه حتى ممن نفوا رؤية الله تعالى لأنها  
لا تتعارض مع نص أو دليل عقلى أما رؤيته  
بالعين فليس فيها نص صريح إلا في رؤية نوره  
تعالى دون ذاته ، ومن أجل ذلك تكون رؤية  
الرسول لذات الله تعالى هي التي يلغى أن  
يجرى فيها الخلاف ، وهي مسألة لا خطورة  
في الخلاف فيها من ناحية العقيدة .

#### ( فضل الصلاة )

فرض الله جميع التكاليف وحيا ينزل به  
الروح الأمين على الرسول الأكرم صلى الله  
عليه وسلم ما هذا الصلاة فقد فرضها سبحانه  
مكلا مع حبيب محمد صلى الله عليه وسلم دون  
وسيط حين شرفه بالولوج إلى الملائكة الأعلى  
وأعظم قدره بالمناجاة ، وذلك دليل على عظيم  
فضل هذه العبادة وجليل منزلتها عند الله

تعالى ، وقد تفضل سبحانه فجعلها خمس صلوات  
في اليوم واليلة ليكون أداؤها أيسر على  
عباده ، وحتى لا يتعارض أداؤها مع القيام  
بشئون المعاش إذا كانت أكثر من ذلك ،  
وقد تفضل فأعطى فاعلها أجر خمسين صلاة  
إذا أخلص في أدائها ، وكيف لا تحظى بهذه  
المزلة الرفيعة ومن شأنها أنها تنهى عن الفحشاء  
والمنكر ، ومن بركات ليلة المعراج أن الله  
منحنا فيها صدق الكرم والرحمة والغفران حين  
أخبر رسوله بأن من هم بحسنة فلم يعملها ،  
كتبت له حسنة فإن عملها كتبت عسرا ومن  
هم بسئة فلم يعملها لم تكن شيئا ، فإن عملها  
كتبت عليه سيئة واحدة .

#### ( النيل والفترات في المعراج )

جاء في بعض روايات البخارى لحديث  
الإسراء والمعراج ما يأتي من رواية مالك  
ابن صعصعة : وإذا أربعة أنهار نهران  
ظاهران ونهران باطنان ، فقلت ما هذا  
يا جبريل ، قال : أما الباطنان فنهران في الجنة  
وأما الظاهران : فالنيل والفترات ، وقد ذكر  
الشرح أن هذه الأنهار تخرج من أصل سفرة  
المنتهى وذلك يوم أن نهر النيل الذي يروى  
مصر ونهر الفترات الذي يروى العراق  
وسوريا ينبعان من سفرة المنتهى ، مع أن  
منابعهما في الأرض حيث تهطل الأمطار ،  
في تلك المنابع فتتبعثر وتجرى مياهها فيجرى

( ليلة الإسراء و ليلة القدر )

يرى المحققون أن ليلة الإسراء في حقه صلى الله عليه وسلم أفضل الليالي ، لما ناله فيها من الشرف والفضل والتكريم ، أما من جهة الثواب على العبادة للرسول ولأمته فإن ليلة القدر أفضل : فإنها خير من ألف شهر ومن قامها إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، ولهذا كان الرسول صلى الله عليه وسلم إذا جاء الشهر الأخير من رمضان شد مؤثره وقام ليلة وأيقظ أهله لرجاء ليلة القدر فيها ، ولم يؤثر أنه فعل ذلك ليلة الإسراء والمهاج وإلا فاه أعلم ؟

مصطفى محمد المديري الطبر

النيل الأفريق وعجري القرات الآسيوى ، وبما أن هذه الرواية جملت في صحيح البخارى فلهذا يجب أن يحمل النيل والقرات فيها على أنهما نهران آخران يسميان بهذا الاسم ويجريان هناك صادرين عن سدرة المنتهى ولا علاقة لهما بالنيل والقرات الأرضيين ، أو أن الله مثل له هذين الهريين تذكيراً بنعمة الله فيهما كما مثل له أموراً مختلفة للتذكير والعبرة ، فقد ورد في حديث المراج أن الرسول ص على قوم كلما حصدوا زرعهم عاد كما كان ، وأن جبريل قال له : هذا مثل المجاهدين في سبيل الله تضاعف حسناتهم إلى سبعمائة ضعف . إلى غير ذلك من الأمثال المختلفة التي رآها الرسول وجمعت في أحاديث الإسراء .

قال تعالى :

و سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لئله من آياتنا إنه هو السميع البصير .

## عام الحزن في حياة الرسول للكثر علمي العمري

يسرا ، وقد جاءهم اليسر ، ونقض بعض سادة قريش صحيفة المقاطعة .

كل ذلك احتله الرسول صلى الله عليه وسلم وإن ضاقت نفسه بكثير منه .

فلما كانت السنة العاشرة من مبعثه فاجأته حادثتان ضاقت بهما أشد الضيق ، وحزن من أجلهما أوجع الحزن وأبلغه .

في شوال من السنة العاشرة مات كاهله وراعيه ، والذائد عنه همه أبو طالب ، وبعده بقليل ماتت سيدة النساء زوجه خديجة بنت خويلد - رضى الله عنها - فأقل الحزج من بيته ، وسمى هذا العام ( عام الحزن ) .

كان أبو طالب التنصير الأكبر لنبى محمد موت جده عبد المطلب ، وقد كانت كفالة أبي طالب له صلى الله عليه وسلم من أجل النعم التي امتن بها الله عليه ، جاء ذلك في قوله تعالى : « ألم يجدك يتيما فآوى » وإبرأؤه أنه حين مات أبوه وهو صغير ، ولم يترك مالا ولا مأوى هيأ الله له قلباً رحيماً هو قلب جده عبد المطلب ، فلما مات هذا ضمه الله إلى همه أبي طالب فكفله ، وأحسن تربيته ، وكفاه المؤنة .

تسع سنوات صحاب قضاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة منذ بعثت كانت كلها مثقلة بالآلام والمتاعب ، وقد لقي فيها من عناد قومه وإصرارهم على عارضة الدين الذي جاء به ، ومن صلفهم وكبرياتهم ، ولذا تم له ولأصحابه ما تعيا بحمله الجبال الرواسي .

كان الرسول شديد الحرص على أن يؤمن هؤلاء السادة من العرب ، وعلى أن يتقبل الدهوة الجديدة أقرب الناس إليه من همومه وبني أحمائه ، وقد أحمه ذلك الأمر مما شديداً وصفه القرآن الكريم أبلغ وصف حيث يقول : « لملك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين » .

وحاجر أصحابه من مكة أحب بلاد الله إليهم طلباً للأمان في بلاد بعيدة فعنى ذلك عليه ، ولكنه ظل ينتظر وعد الله له بالنصرة والظفر .

وأجمعت قريش كلها على أن يفاطموا بنى هاشم وبنى المطلب ، لحصروهم في شعب ثلاث سنين لا يكلمونهم ، ولا يبيعونهم ولا يبتاعون منهم شيئاً ، فصبر النبي وصابر ، واليقين يلا قلبه بأن الله سيجعل له ولشيعته من هذا الأمر مخرجاً ، وسيجعل بعد عسر

إحدى بناته ومسحت عن وجهه التراب ،  
لجعل الرسول يقول لها : ( أى بنية لا تبكين  
فإن الله مانع أباك ) ويقول فيها بين ذلك :  
( ما قالت قريش شيئاً أكرهه حتى مات  
أبو طالب ، ثم شرعوا ) .

أما خديجة فقد كانت بحالها وجاهها الرده  
الممكن الرسول منذ تزوجها قبل أن يبعث  
بخمسة عشر عاماً ، فلما جاءه الوحي وجد  
منها المعند القوي ، والنصر المحلص الآمن ،  
والمواسى في أحلك المواقف .

وروى الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت :  
كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر خديجة  
أثنى عليها بأحسن الثناء . قالت : ففرت يوماً  
فقلت : ما أكره ما تذكرها ، حرأ الكافرين  
قد أبدلك الله خيراً منها . فقال : ( ما أبدلني  
الله خيراً منها ، وقد آمنتم بي إذ كفر بي  
الناس ، وصدقني إذ كذبني الناس ، وآسنى  
بمالها إذ حرمني الناس ، ووزقني الله ولداً  
إذ حرمني أولاد النساء ) .

وقال صلى الله عليه وسلم : ( كل من الرجال  
كثير ، ولم يكل من النساء إلا ثلاث :  
مريم بنت عمران ، وآسية امرأة فرعون ،  
وخديجة بنت خويلد ، وفضل عائشة على النساء  
كفضل الثريد على سائر الطعام ) .

قال العلماء : والقدر المشترك بين الثلاث  
النسوة أن كلا منهن كفلت نبياً مرسلأ ،  
وأحسنن محبة في كفالتها ، وصدقته .

وكان أبو طالب - مع تمسكه بدين  
عبد المطلب - حقيقاً بالرسول ، وبدعوته ،  
يدفع عنه أذى قريش ، ويغمره بالمعطف  
والحب ، ويخصه دون أبنائه - أحياناً -  
بالمودة والسر ، وكانت قريش تعرف  
لأبي طالب مكانته ، وتوقره وتجله ، ونهاب  
أن تنال من النبي خشية من غضبه لابن أخيه .

ولم يقف أبو طالب عند حد المدافعة  
عن محمد صلى الله عليه وسلم ، بل كان يدفع  
أيضاً عن أسلم من ضعفاء قومه ، ولما أوسلت  
قريش إلى ( النجاشي ) قطب إليه أن يرفع  
حايته عن ما جر إلى الحبشة من المسلمين ،  
ولم يستجب النجاشي إلى طلب قريش كتب  
إليه أبو طالب يشكره ، ويمدحه ، ويحضنه  
على العدل والإحسان إلى من نزل عنده  
من قومه .

بل وصل برأبي طالب بهمد ودهوته  
إلى أن دعا بني عبد المطلب ، وحثم على التمسك  
بتعاليم الرسول ، وقال لهم : لن تزالوا بخير  
ما سمعتم من محمد ، وما اتبعتم أمره ، فاتبعوه  
وأعينوه ترشدوا .

فلما مات أبو طالب اجترأت قريش  
على الرسول ، ونالت منه ما لم تكن تناله ،  
أو تقدر عليه ، وقد روى أن سفيان بن مضاء  
قريش ألقى على الرسول التراب بعد موت  
أبي طالب ، فرجع الرسول إلى بيته فأثمت

وبكى عنده ، وبكى المسلمون لبكائه ، فقيل له في ذلك ، فقال : ( أدركتني رحمتا فبكيت ) . ولم يترك رسول الله لحظة واحدة في أن الله ناصره ومائعه ، ودافع عنه ، ولكنه - صلى الله عليه وسلم - كان يدرك تمام الإدراك أن الأمور مرهونة بأسبابها ، وأنه فقد بركة أبي طالب وخديجة ركنين من أقوى الأركان التي يستند إليها ، وهو يحض في تبليغ دعوته . وقد التمس الرسول بعد فقد هذين النصيرين النصرة ، ولكنه لم يجد بعدها من البشر نصيرا . لما بلغ أباطب ما يعانيه الرسول جلاءه ، وقال له : يا محمد - امض لما أردت ، وما كنت صائفا إذ كان أبو طالب حيا فاصنع ، لا ، واللآل لا يوصل إليك حتى أموت ، وأنت قريش في أول الأمر على صنيع أبي لب ، وهابوه ، ولكن جماعة من شياطينهم احتالوا على أبي لب ، حتى أوغروا صدره على الرسول ، فخرج عنه حمايته ، وقال له : والله لا أرحم لك عدوا أبدا ، واشتد عليه هو وسائر قريش . وكان طبيعيا بعد ذلك - وقد ضاقت به مكة - أن يلتصق بالنصرة في غيرها ، فكانت رحلته صلى الله عليه وسلم إلى ( الطائف ) آملًا أن يجد في أهلها من يعينه على المضى في دعوته ، فأقام بالطائف عشرة أيام لا يذع أحدا من أشرفهم إلا جلاءه وكله ، ولكن

فأسية ربت موسى ، وأحسنت إليه وصدقته حين بحث ، ومريم كفلت ولدها أتم كفالة وأعظمها وصدقته حين أرسل ، وخديجة رغبت في تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم بها ، وبذلك في ذلك أموالها ، وصدقته حين نزل عليه الوحي من الله عز وجل (١) . لا غرو أن يحزن الرسول أشد الحزن على ناصريه المدافعين عنه ، ويلزم بيته ، ويقل الخروج منه ، ويسمى العام الذي توفي فيه عام الحزن .

والحزن على وفاة عزيز ، بل والبكاء على فراقه لا يتعارض مع الإيمان ، بل والإيمان الراسخ الوثيق .

والرسول بشر قبل كل شيء ، فلا بد أن يطوف بنفسه ما يطوف بنفوس البشر بما لا يتعارض مع الإيمان ، وربما كان حزنه صلى الله عليه وسلم من قبيل الوفاء ، وهو خليف بأن يفي أكل الوفاء وأجله لمن أحسنوا محبته ، وأبدوا دعوته .

وربما كان مظهرًا لرقه قلبه ، ونيل هواطفه وقد كان صلى الله عليه وسلم أرق للناس قلباً روى أنه لما مر ( بالأبواء ) في حمرة الحديبية وكانت أمه مدفونة هناك ، قال : ( إن الله أذن لمحمد في زيارة قبر أمه ) فأتاه فأصلحه ،

(١) ابن كثير . البداية والنهاية ج ٣ ص ١٢٩



ولكن الثقة في الله غالبة ، فليس ما يحزننا أشد الحزن هو أنها ولا استضعافها ، وإنما هو الخوف أن يكون بالله غضب عليها ، وهو صلى الله عليه وسلم - على يقين - أن الله غير غاضب عليه ، فهو لا يبالي بما يلقاه من الناس مهما اشتدت قسوتهم ، وبلغ عتوهم وجبروتهم .

وكان ما لقيه رسول الله من تعذيب أشد مما لقيه فيما بعد يوم أحد ، فلا غرو أن يفتم الرسول لذلك ، وقد ضاقت به الطامع كما ضاقت به مكة .

أيام وشهور بالغة السوء والقسوة عاشها الرسول صلى الله عليه وسلم منذ توفي عنه أبو طالب وزوجته خديجة ، ولكن رحمة الله وعافيته أوسع له - كما قال في دعائه - وكأنها أرادت السماء أن تختم هذه الخوازم بتدبير تعود به الدعوة إلى هدمتها ، وكأنها أرادت أن تعمد القبر هان على صدق هذه الدعوة وأن تشرح صدر الرسول ، وتؤكد له أنها ما تخلت عنه فكانت معجزة الإسراء والمراجع ؟

و . على السحاري

الله لم يشرح قلب أحد منهم للإسلام ، وعافوا على أبنائهم أن يستجيبوا الرسول فطلبوا إليه أن يخرج من بلدهم ، وأغروا به ، سفاهم ، فلقى منهم الرسول آذى شديدا ، فخرج إلى مكة وهو محزون .

وهو في مقامه بالطائف ، وبعد أن يئس من استجابة القوم له دعا بدعائه المشهور : اللهم إليك أشكو ضعف قوتي ، وقلة حيلتي ، وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين : أنت رب المستضعفين وأنت ربي ، إلى من تكلني ، إلى بعيد يجهلي ، أم إلى عدو ملكته أمري ، إن لم يكن بك غضب علي فلا أبالي ، ولكن عافيتك أوسع لي ، أعوذ بنور وجهك الذي أفرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بي غضبك ، أو تحل علي عهلك . لك العتبى حتى ترحى ، ولا حول ولا قوة إلا بك .

وأشد ما يملأ العناء هذا الداء هو الحالة النفسية التي كان يعاني منها الرسول في تلك اللحظات ، فليس أقسى على النفس الكريمة من أن تشعر (بهراتها على الناس) وأنها من (المستضعفين)



## موقع الإسراء والمعراج من رسالة النبي ودعوة الإسلام لدكتور أنور الحنفي

المسلمين إلى مقاطعة كاملة من أفضى ما فرض على جماعة قليلة من ذوى النفوذ ، وما كادت تلك السنوات أن تمضي ، ويخف هذا الضغط بنفض الصحيفة ، حتى وقع في طام واحد حادثان فاجعتان كانا يمسدان الأثر في مجرى الدعوة الإسلامية : هما موت أبي طالب وموت خديجة . ففقد النبي والمسلمون نصيرين من أكبر النصراء .

فقدوا النصير الذي وقف في وقف سادة قريش بعظمتهم وهدوانهم ، وفقد السيدة التي ناصرت الدعوة وأيدت الرسول وملأت قلبه بالأمن وكانت بلسان الجراحه ، وشفاء لها كان يلم به من حين إلى حين من متاعب الجهاد .

ولقد كان للأمر أثره في محيط الدعوة ، فقد أغرى سفهاء قريش بالنبي والمسلمين حتى جرؤ أحدهم فألقى التراب على رأس النبي ، فلما دخل النبي إلى بيته ورأته ابنته أخذت تزيده وتبكي فلم يلبث النبي أن قال في إيمان الوائى : لا تبكى يا بنية فإن الله مانع أباك والله ما نالت مني قريشاً شيئاً أكرمه حتى مات أبو طالب . .

يقع حادث الإسراء والمعراج بين أحداث الدعوة الإسلامية في موقع فريد ، ويأتى في طريق الأحداث المتوالية على نحو واضح الدلالة في إرادة الله باختيار توقيته . فهو طائفة نور وتبشير لنفس النبي الكريم بعد أحداث قاسية مرهقة ، وهو امتحان واختبار للكشف عن معادن المؤمنين ومقدمة لموقف حاسم في طريق الدعوة هو حادث « الهجرة » . وهو تكريم لفريضة من أجل فرائض الإحلام وهي « الصلاة » فقد شرعت كل الفرائض بالوحى ينزل إلى النبي أما الصلاة فقد استقدم النبي ليتلقى الأمر بها في مركب له خطر ما الصلاة من مكانة في دعوة الإسلام .

\*\*\*

كانت السنوات الثلاث السابقة لحادث الإسراء والمعراج من أشق السنوات على المسلمين ، تلك هي سنوات حصار المسلمين في شحاب مكة ، بعد عقد صحيفة المقاطعة التي فرضت فيها قريش أن لا تباع ولا تشتري ولا تتعامل مع المسلمين فأجبر النبي مع حفنة من

قريش إبناء النبي والمسلمين ، وأغراها  
صيره صلى الله عليه وسلم وصموده ، وثباته  
على المحنة بالاسترسال في إهانتها وغياها ، واتجه  
النبي إلى قبائل العرب في منازلتها فأق كنده ،  
وأق كلباً ، وأق بني حنيفة وبني عامر  
ابن صعصعة ، فلم يستمعوا إليه ، ولم يردوه  
رداً جيلاً ، وطمع بنو عامر في الأمر فأخذوا  
يفاضونه فيما يكون مكانهم إذا هو انتصر ،  
فلما قال لهم : إن الأمر لله بضمه حيث يشاء ،  
انصرفوا عنه .

هذه القبائل كلها ، تحف هذا الموقف  
وهذه قريش تمنع في الأذى وتزداد والأمر  
كله غاية في الغدة ، ورسول الله يترقب النصرة  
ونجى من أى مكان إذن فلا بد من حدث  
ضمهم بملا نفس النبي بالرضى ويدعم الإيمان  
ويكشف عن عظمة هذا النبي ومكانته فكان  
حادث الإسراء والمراج .

• • •

قالت أم هاني : إن رسول الله نام عندي  
تلك الليلة في بيتي فصلى العشاء الآخرة ثم نام  
ونمنا ، فلما كان قبيل التجراهبنا رسول الله  
فلما صلى الصبح وصلينا معه قال : يا أم هاني  
لقد صليت معكم العشاء الآخرة ، كما رأيتم  
بهذا الوادي ثم جئت بيت المقدس فصليت  
فيه . ثم قد صليت صلاة الغداة معكم الآن  
كما ترون .

فلما ضاق الرسول بأمر قريش ، خرج  
إلى الطائف وحده ، يدعوهم إلى الإسلام ،  
فلم يجد منهم قبولاً ، بل وجد تمكراً ، فقد  
أساءوا إليه وأدموا قدميه من أثر الحجارة  
التي قذفوه بها ، فلجأ إلى حائط لعتبة وشيبة  
أبي ربيعة فجلس إليه .

هناك اتجه النبي إلى ربه بقلب المؤمن  
الواثق في نصر الله ، وقد تجسعت الأحداث  
وتعقدت الأمور يقول كلمات تلك الرائعة :

« اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة  
حيلتي وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين  
أنت رب المستضعفين وأنت ربي ، إلى من  
تكلني ، إلى بعيد يتجهمني ، أو إلى عدو  
ملكته أرمي ، إن لم يكن بك على غضب  
فلا أبالي ، وإن كان فافتك أوسع لي ، أعوذ  
بنور وجهك الذي أشرقت به الظلمات ،  
وصلى عليه أمر الدنيا والآخرة . من أن  
يترد في غضبك أو يحل علي سخطك ، لك العني  
حتى ترجى ، ولا حول ولا قوة إلا بك . »

وفي ضوة هذا السماء ، وفي ظلال الأحداث  
عاد النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكة . قال له  
رفيقه زيد بن حارثة : كيف تدخل عليهم  
مكة وقد أخرجوك ، قال يا زيد : إن الله  
جاعل لما ترى فرجاً ومخرجاً ، وإن الله ناصر  
دينه ومظهر نبيه .

ومضى رسول الله في دعوته ، وازدادت

• المروج إلى السموات العلا ، وتجاوز  
سفرة المنتهى ، حيث تلقى كلمات من ربه  
ومن بينها فرضية الصلاة .

وقد كانت هزة الحادث بالغة الأثر في  
نفوس المسلمين على السواء ، ثبتت الصادقين  
وبثت عناصر القوة في نفوسهم وأعدتها  
للموقف حاسم هو موقف الهجرة وبدا المرحلة  
الجديدة في بناء الدعوة الإسلامية ، ومرىئنا  
المجتمع الإسلامي في يثرب ذلك أنه لم تكند  
تمضى هل حادث الإسراء شهويرة قليلة حتى  
بدأ تباشير الاستجابة من مجتمع يثرب .

يقول : ابن شهاب الزهري أن حادث  
الإسراء وقع قبل المبعث بخمسة عشر شهرا .  
وقال ابن إسحق أنه كان قبل الهجرة بثمانية  
عشر شهرا . وقيل قبل الهجرة بعام واحد ،  
يقول المقرئ : وعروض من قال أنه كان  
قبل الهجرة بسنة بأن خديجة صلت معه بلا  
خلاف وماتت قبل الهجرة بثلاث سنين ،  
والصلاة إنما فرضت ليلة الإسراء وأجيب  
بأن صلاة خديجة كانت غير المكتوبة .

• • •

واصل رسول الله بعد حادث الإسراء  
دعوته وجاء موسم الحج ، فبدأ يلتقي بالقبائل  
يحدثهم في أسرار الإسلام ، وحمه أبو لهب وراعه  
يقول للناس : لا تسمعوا إليه ، إنه كذاب  
إنه ساحر ، إنه كاهن ، إنه شاعر ، فكان

فقلت له : يا نبي الله لا تحدث به الناس  
فيكذبوك ويؤذوك .  
قال : والله لأحدثنهموه .

وطار خبر الإسراء والمعراج إلى كل ناد ،  
وتحدث به الناس دهشين ، بين مصدق  
ومكذب قالوا : إن العير لتطرد شهرا من  
مكة إلى الشام مدبرة وشهرا مقبلة ، أذهب  
محمد في ليلة واحدة ويرجع إلى مكة .  
وذهب الناس إلى أبي بكر يسألونه رأيه  
في هذا الأمر .

قال أبو بكر : والله لئن كان قال لقد  
صدق ، إنه ليخبرني الخبر يأتيه من الله من  
السماء إلى الأرض في ساعة من ليل أو نهار  
فأصدقه ، فهذا أبعد مما تمعجون منه .  
وجه أبو بكر إلى النبي واستمع إليه يصف  
بيت المقدس ، وكان أبو بكر قد جاءه فلما  
أتم النبي صفة المسجد قال أبو بكر :  
صدق يا رسول الله :

• • •

كان حادث الإسراء والمعراج مصدرا  
ومقدمة لأمر كثيرة ، ودلالة على نقطة  
تحول في تاريخ الدعوة ، فقد أهدى إلى النبي  
تكريما بالغ الأهمية في أسرار لم يسبق إليهما  
بني مرسل :

• الصلاة إماما بالأنبياء والرسل في بيت  
المقدس .

رؤيا منامية ، ولكن أهميته وخطورته وجلاله ، تؤكد أنه كان بالروح والجسد معا وأنه كان من أجل تلقى أخطر فريضة في فرائض الإسلام وهي : الصلاة .

وإن تكريم الله سبحانه وتعالى لنبهه في رحلتين (الأولى) من مكة إلى بيت المقدس هي : الإسراء ، و (الثانية) من بيت المقدس إلى السماء هي : المعراج ، لتحمل أكثر من دلالة وعبرة ، ولتكشف مع تطور العلم الحديث عن حقائق جديدة ، فإكأن عموداً على الفهم عن طريق العقل في أمر معراج النبي ، يصبح اليوم مع تقدم العلم مقبولا ويسيرا على الفهم والاعتقاد .

هذا كله بالإضافة إلى الدلالات التي نستخلص من عبرة الإسراء والمعراج ، يفرض أن يكون هذا الحادث قد تم للنبي صلى الله عليه وسلم بالروح والجسد معا ؟

أنور الجندي

الآلباء إذا استمعوا إليه صدقوه وشهدوا بأنه على الحق لا يحول بينهم قول أبي لهب حتى استمع إليه من يثرب سويد بن الصامت وإياس بن معاذ ، وهما من أول من لقي النبي في موسم الحج ، فلما عادوا أخبروا قومهم . فأقبل في العام التالي نفر من الخزرج ، فلما استمعوا إلى النبي قالوا : هذا واقه هو النبي الذي تواعدكم به يهود فلا يسبقنكم إليه فلما انصرفوا إلى قومهم ، وافوا الموسم عام قاتل وم اثنا عشر فبايعهم رسول الله بيعة العقبة الأولى ، وبعث معهم أول سفير في الإسلام مصعب بن عمير .

• • •

ولقد أثار حادث « الإسراء والمعراج » جدلاً كثيراً حول إسراء النبي ومعراجه ، وهل كان بالروح أم بالجسد ، ولا شك أن هذا الأمر ، لم يكن يحدث ما أحدث في عصر النبي من إنكار المشركين ، لو أنه كان أمر

# معجزة الإسراء

للمؤلف عبد الحميد المسعودي

ولقوا من الطغاة العتاة أشد ألوان القهر  
والكيد والعتاء . فهاضوا لها أصابعهم  
في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا ،  
والله يحب الصابرين .

ما أظلم هذا الإنسان وما أشد جعوده  
وعناده وأكثر عتوه وفساده . ما قام به  
يدعو إلى الله على بصيرة ، ولا نهض مصلح  
يبنى أن يغير الأوضاع ويهذب الطباع ويبدل  
الناس بالكفر إيماناً وبالسوء إحساناً وبالجور  
هدلاً وبالفجور طاعة إلا قام دونه دعاة  
السوء وأبواب الفساد بمن طمس الله على  
قلوبهم وأعمى أبصارهم وأظلم أبصارهم يناهضون  
دعوته ، ويحاربون رسالته ، ويقنطرون  
بالإبطال والتعصية شريعته . وما زال الممركة  
قائمة منصوبة ، وقار الحرب ملتبة مشبوبة  
تبذل فيها أقصى طاقات البشر وأعنى قوى  
الإنسان حتى تبيط عناية الله ، وتبطل على  
عباده ألقافه ورحمته . فإذا الحق ثابت راسخ  
والباطل زاهق زائل ( بل نقذف بالحق على  
الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ) .

واقفه تعالى يصور لنا ضيق العصاة بالرسول

الأنبياء هم وصل الله إلى عباده بعثهم بالحق  
والخير ، وأرسلهم بالطهر والنور والهداية  
في هذه الدنيا المائجة بالشرور الفاسدة بالآثام  
والفساد والخلل والزور .

هم النور الساطع الذي يشرق على الأرض  
فيند ظلماتها . ويذهب أحقادها وحماقاتها .  
ويخلصها برا وعدلاً ، وسماحة وأمنياً ،  
وإحساناً ومحبة .

هم الرحمة السامية المقدسة التي تعصم الإنسانية  
من الدمار : وتحفظها من التصدع والانحيار .  
وتقيها من التردى في السيئات والأوزار ،  
وصدق الله جل شأنه إذ يقول لرسوله الكريم  
( وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين ) .

عباد مكرمون . وجند طائعون طاهرون  
أرسلهم الله إلى الخلق لإنقاذهم من الضلالة ،  
وتخليصهم من الجحالة ، وتوجيههم إلى عبادة  
الواحد القهار : رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا  
يكون للناس على الله حجة بعد الرسل . وكان  
الله عزيزاً حكيماً حلوا رسالة السماء وكابدوا  
في سبيلها أقصى مشروب الإيذاء والابتلاء

في وجهه وآذوه وأتمروا به وأغروا به  
سفهاءم وشذاذم . وفي خلال هذا الصراع  
الهائى والعواصف الهوجاء من إنكار  
وحرب . ومدى إيمان في العتو وإقبال  
في الجوح وقعت معجزة الإسراء . وهو  
انتقال النبي صلوات الله عليه ليلا بقودة ربه  
وسلطان خالقه من مكة إلى بيت المقدس  
لئلا يذروا روحه صفاء ونفسه نقاء برؤية الآيات  
الكبرى من خلق الله ومظاهر قدرته ...  
وهي مسافة لا يقطعها الزاكب في أقل  
من أربعين ليلة . وفي ذلك يقول رب العزة  
( سبحانه الذى أمرى بعبده ليلا من المسجد  
الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا  
حوله لئله من آياتنا إنه هو السميع  
البصير ) .

فكان هذا التكريم من رب العزة في هذه  
الفقرة الحرجة من فترات الدعوة تأييدا لثبته  
وثبته لحبيبه ومصطفاه ولكن المنحرفين مع  
هذا كذبوا وجحدوا وكابروا وعاندوا ( فلما  
جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين  
وجحدوا بها واسيققننا أنفسهم ظلما وعلوا  
فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ) .

هذا رسولنا العظيم يسرى به وبه من مكة  
إلى بيت المقدس في رحلة سامية مقدسة يرى  
فيها من عجائب الخلق وبدائع الصنع ما يرى  
وأولئك الضالون المعاندون الذين تمردوا

وكيدهم لم وإذعالم في حرمهم والتفرد عليهم  
بقوله جل شأنه . ولقد أخذنا ميثاق  
بنى إسرائيل وأرسلنا إليهم رسلا . كلما جاءهم  
رسول بما لا تهوى أنفسهم فريقا كذبوا  
وفريقا يقتلون . وحسبوا ألا تكون فتنة  
فعموا وعموا ثم تاب الله عليهم ، ثم عموا  
وعموا كثير منهم والله بصير بما يعملون )  
وقوله جل شأنه : « أفكلما جاءكم رسول  
بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم . ففريقا كذبتم  
وفريقا تقتلون . »

تلك حال البشرية مع الأنبياء والمرسلين .  
وهي حالها مع القادة والمصلحين في كل زمان  
ومكان ، لا تزال الطباع الإنسانية تنزع إلى  
الشر وتمنح إلى العناء . وما يزال في الدنيا  
أخيارا وشرفاء يؤثرون الحق ويعملون له .  
والنصر دائما في النهاية للحق وللخير .  
( ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى  
عزيز ) .

لقد تجلّت قدرة الله تعالى في نصر حبيبه  
ومصطفاه محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه  
عليه . حين كذبه قومه وناضله أسفه وعشيرته .  
وتماودوا بالندى فقالوا أبشرا منا واحدا  
تقبه إننا إذا لقي ضلال وسر .

تقد دعاء إلى ما يحسبهم وأدشدهم إلى ما يرفع  
من أقناعمه وبذلك من إلسانيتهم فوقفوا

يفهم طبيعة الإعجاز إنه قد حدث إسرائا ولكنه بالروح لا بالجسد . وقال آخرون إنه رؤيا في المنام . كأنما يلذع نفوسهم ويعنى عيونهم أن يسلموا بفجوات السمات والكرامات للأنبياء والمرسلين . وفيه كان الاعتراض على الرسول والتكذيب والتفني وتشنيع قريش واستهزاء المنافقين ؟ أمن أجل رؤيا في المنام ؟ أم من أجل أن الروح قد سبغت إلى مشاهد ومعاليم بعيدة عن مقر الجسم والموطن الذي يعيش فيه الإنسان ؟

أهذا يدعو إلى العجب والتعجب وإلى أن يقولوا إن عمدا يزعم أنه ذهب إلى بيت المقدس وعاد من ليلته . والمسافة لا يقطعها إلا كعب في أقل من أربعين ليلة ؟

إنه لا مناص من التسليم بأن الإسرائا كان في حال اليقظة وأنه حدث بالروح والجسم معا .

قال بعض المؤمنين عن لم يتعمقوا في الفهم إنه لا غرابة في هذا الإسرائا بعد تقدم العلم وارتقاء الطيران واستعمال البخار حتى لقد أصبحت هذه المسافة تقطع في ساعات قليلة . هذا أيضا ضلال في الفهم وخطأ في الحكم وانحراف في الرأي من غير قصد وربما ولا إدراك . فهناك فرق بين اختراع يتوصل إليه الإنسان بتفكيره واستنباطه . ويمكن

على الحق وقابوا على الهداية حين يفاجشون بما يلجم افواههم ويملك ألبابهم يسألون عن صيرهم وإيلهم وماتم فيها وأين هي ومتى تقدم .. وألا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون .

حين علم هؤلاء الناس بأمر الإسرائا وما وقع الرسول صلوات الله عليه ليلا دب فيه الشك واستحكم لديهم الإنكار فأخذوا يسألون أسئلة فيها عنيت ومعاندة بما يدل على سوء النية وخبث المقصد . سألوا عن تجارتهم التي كانت قادمة من الشام . عن المهر وعدتها وأحاملها . وعن صفات بيت المقدس وعترياته كل ذلك ليجربوا مطمئا يشهرون به ومظمرا لعجز الرسول عن إجابتهم إلى بعض ما سألوا فيتخذوا من ذلك ذريعة لتكذيبه فيما أخبر به . لكن هناية الله أدركت رسوله وردت عنه كيد الكائدين وعنيت المعتنين . يقول (ص) لما كذبتني قريش قلت في الحجر فجلا الله لي بيت المقدس فطفقت أظفر إليه وأحدثهم عن آياته .

أنكر الضالون الجاحلون الإسرائا في القديم وأنكروه في الحديث . وسحروا من ذلك وتهكوا واستهزأوا ونجهموا . ومثل هؤلاء المعتادين قد لا تجدى لديهم حيلة ولا ينفع معهم إقناع لأن العناد قد طمس على قلوبهم وحجبهم عن نور اليقين ... وقال بعض المحجوبين عن لم يتفوق أسرار المعجزة ولم



منه بأسباب مادية تخضع لقوانين عليية  
ومعارف إنسانية ، وأمر بريدته الله للإنسان  
لادخل لعقله فيه ولا لإرادته وتفكيره .  
وهذه المعجزات ليس لها وسائل ولا مقدمات  
ولا أسباب وأدوات مما يدخل في مقدور  
العباد ولطاق حيلتهم . أما المخترعات الإنسانية  
فلا بد أن تبني على قواعد وقوانين عليية  
توصل إلى ما يراد تكوينه من مخترعات  
وصناعات .  
تلك لغة من حديث الإسماء . فإين الآن  
أرضه التي جرت عليها أحداثه وتمثلت فيها  
مشاهدته ؟ أين البقاع المقدسة والشرى  
الطيب الطاهر ؟

أطبقت عليها عصابات فاجرة غادوة وسامتها  
حراب الاستعمار لتكون قاعدته وركيزته .  
فأين المسلمون في مشارق الأرض ومنازلها  
أين ثورة النمل وحماة العقيدة ؟

أين العزائم التي ترد الأرض المنصوبة  
والبقاع المنهوبة . وتحمي حتى الأوطان  
السليبة وتنتشر البهجة على الديار الحزينة  
الكثيثة . ؟

إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ؟  
عبد الحميد محمود المداوي

قال تعالى :

« والنجم إذا هوى . ما نزل صاحبكم وما غوى . وما ينطق عن الهوى . إن هو  
إلا وحى يوحى . عليه شديد القوى . ذو مرة فاستوى . وهو بالأفق الأعلى . »

# يفحات القرآن

## الملائكة مع لوط على قومه

للأستاذ عبد اللطيف السبكي

( كان يحى الملائكة إلى لوط تأييداً له وشوفاً على قومه  
الفاشين ) .

طاقته التي أسنده الله بها ، حيثفد يكون  
العون له من الله بشئ\* رباني فوق طاقة البشر ،  
ويكون النصر من عند الله على القوم  
الظالمين .

وهذا وعد سبحانه في قوله : « حتى استياس  
الرسل ، وظنوا أنهم قد كذبوا بضم الكاف ،  
جاءهم نصرنا ؛ فنجى من شاء - بفتح الفاء -  
وضم النون - ولا يرد بأسنا عن القوم  
المجرمين ، يرد بأسنا بضم الياء والسين -  
وكذلك كان الشأن بالنسبة لرسول الله لوط  
عليه السلام .

فقد أسرف قومه في عصيانهم ، واعتادوا  
العملة الخبيثة التي لم يبتغهم إليها أحد من قبل  
وهي المنعة الجنسية بالرجال والصبيان ،  
وإعراضهم عن النساء ، واستغند لوط  
في عظمهم كل ما يستطيعه من أساليب التفاهم  
وعطاء ، وملاينة وتخويفاً ، وتوبيخاً .

« ولما جاءت رسلنا لوطاً سيء بهم ،  
ومضاق بهم ذرعاً ، وقال هذا يوم عصيب ،  
٧٧ - هود .

من سنة الله تعالى مع أنبيائه أن يبلوهم  
بالمضاق من اليهود ، وأن يعرضهم للفتن  
والكافرين ، وهذا البلاء من تمام الدعوة ،  
ومن أمارات الصدق في الرسالة فإن صاحب  
الحق يستमित في حيله ولا يتصرف عنه  
في هواده ، بل هو مستهين بكل ما يصادفه ،  
مهما تكلف لأجله من تضحيات ، وتلك  
خصيصة المجاهدين المحققين .

والله تعالى لم يكن يختار الرسالة إلا من كان  
على هذه الشاكلة ، أو من هو في الذروة  
من البطولة والإقدام .

وحينما يشتد البلاء على الرسول ، ويتحمل  
ما يقتضيه الكفاح من بلاء ، ويكون أوفى  
بما عهد الله إليه من صبر واحتفال ، واستغند

فإذا لم يجد للترغيب أثراً عندهم أخذ يذكركم  
بتقوى الله ، وبالمرومة ، فيقول لهم :  
« اتقوا الله ، ولا تخزون في حقي » .

ولما لم يجد للترغيب ، ولا للترهيب أثراً  
كذلك . أخذ يعنفهم ، ويندد بعقولهم فيقول  
« أليس منكم رجل رشيد ، فهذا تأسف  
من جانبه ، وتوبيخ لهم ، لأنهم على كثرتهم  
لا يوجد فيهم واحد يتعقل . ويرشدهم  
إلى ما ينبغي عمله .

بل هم يقابلون جدله بقولهم في صرامة  
المعاندة « لقد علمت ، ما لنا في بنائك  
من حق ، ولا رغبة » . وإنك لتعلم ما تريد ،  
أى ما لا نحبده عنه مع ضيوفكم الحاضرين .  
وهكذا تهدد المفتون بباطله ، لا يلوى  
على فصيحته ولا يكثر بتناصح ، وكلما زده  
إرشاداً ، يجابهك بعناده ، ويتخيل أنك أنت  
الصفية . وأنه هو الحليم الرشيد .

وأخيراً أخذ لوط يراسي نفسه بلوعة  
المنحصر لعجزه عن المقاومة ، ويود لو كانت  
له وسيلة تمجده في هذا الموقف البئيس فيقول  
« لو أن لي بكم قوة . . أو آوى إلى ركن  
شديد ، لست لي قوة بدية أضعكم بها ، أو قوة  
عدوية تناصرني عليكم . . أو لست لي مكاناً  
حصيناً آوى إليه ، واستكن فيه مع ضيوفي .

وحينئذ كان الفرج المقدور هتداه الله .  
حيث سمع لوط مناجلة الملائكة له ، إذ

وأخيراً بعث الله ملائكته لتنفيذ ما سبق  
به القضاء عليهم « إنا مهلكوا أهل هذه القرية  
إن أهلها كانوا ظالمين » ، « وإنهم آتاهم عذاب  
غير مردود » .

وحينئذ وصل الملائكة إلى لوط في قريته  
« سدوم » . ظنهم ضيوفاً وافدين عليه .  
ووجدوا رجلاً لا يحسان الأشكال ، في بهجة  
غير معبودة في الناس .

وهنا أصبح لوط في ثورة ذهنية عارمة .  
فهو حريص على إكرام ضيوفه ، وهو  
في اضطراب الحواطر لما يخشاه على الضيوف  
من ضلال قومه . . ولذلك لم يكن في بهجة  
بضيوفه ، بل حسب ما يحسبه من هموم  
تلاحقه ، ومقاومة لا يرتضيها عن طيب  
خاطر إلا بمقدار ما يؤديه من حق الرسالة  
عليه . . وورد في مفاجأته لنفسه « هذا يوم  
عصيب » . ١١ .

وما كان ضيوفه يستقرون في بيته حتى توافد  
عليه الأشرار من كل حذب ، وما تخلف  
من هؤلاء السفلة إلا من كان في غيبة  
عن الديار .

ثم أخذوا يناوئونه في اقتحام داره ،  
وهو يصرفهم بحيلة وعاولاته ، ويرغبهم  
في الزواج بالبنات من ذريته ومن ذرية  
أتباعه المؤمنين .

ويقول لهم : « هؤلاء بناتي هن أظهر لكم ،  
فتزوجوا منهن بشرية الله » .

خرج لوط في ليلته ، ولم تخرج امرأته معهم ،  
لأنها كانت كافرة به . أو هي خرجت معهم ،  
ولسكنها تفتش إلى الرواء ، حين سمعت  
ما سمعت من أهوال السباء فأصابها ما أصاب  
القوم من بلاء الهلاك .

كان ذلك العذاب في صباح اليلة .. وإنما  
يختار الله للإهلاك وقت الصباح ، لأنه خير  
وقت للاستقراو ، وأطيب ساعات النوم ،  
ويقال : إن لوطاً لما سمع من الملائكة أن الله  
حبلك الكفار صباحاً كان يود أسرع من ذلك  
فيقول له الملائكة : « أليس الصبح بقريب »  
ثم كيف كان العذاب ؟ جواب ذلك في قوله  
سبحانه : « فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها  
وأطرنا عليها حجارة من سجيل ، منحدود ،  
مسومة عند ربك » .

أمر الله ملائكته أن يرفعوا مباني سدوم  
وما يليها من القرى الظالمة حيث كانت على أفق  
رفيع ثم أسقطوها على عكس وضعها فكانت  
أرضها أعلاها ، وشارفها أسفلها ، وذهب  
القوم جميعاً في تلك الصعقة كأنهم الهباء ،  
أو دون الهباء ، وهذه طامة أشنع أتمت  
على القوم في صباح كانوا يأمنونه ، بل كانوا  
متواعدين على الحضور فيه مع من كانوا  
بالأمس في غيبة عن الديار ، ليتعاونوا  
على الإثم والسفوان وليثاروا لأنفسهم  
في العمى الذي أصابهم بالأمس .

أنصحوها له من حقيقتهم ، وبشره بانتصارهم  
له الآن .

« قالوا : يا لوط .. إنا نرسل ربك ..  
لن يصلوا إليك » .

فانظر مقدار ما يكون من حسن التفاضل  
عند لوط بعد أن غشيه من الكرب ما غشيه  
جاءه النصر بعد أن استيأس ، وبدأت تنفرج  
أزمته بعد أن استحكمت حلقاتها .  
وذلك هو وعد الله تعالى لرسله ، وللمؤمنين  
المجاهدين .

وعندئذ كان القوم في مجيأتهم على الباب ،  
وهي آخر محارلة منهم لاقترامه على الضيوف .  
فأمره الملائكة أن يفتحى هو ، ويخلى  
بينهم وبين الدار ، وظن القوم أنهم تمكنوا ،  
فكانت الطامة الأولى أن جبريل - عليه السلام -  
« ارتفع وضر بهم بأجنحته على وجوههم  
فعميت أبصار الحاضرين منهم جميعاً .

وهذه المعجزة التي شهدوها في أنفسهم  
تأييداً من الله لرسوله لوط ، وهي قول الله :  
« ولقد راودوه عن ضيقه ، فلمننا أعينهم  
فنفروا عنابي ، ونذر » .

وكان من مفاجأة الملائكة لوط عليهم  
جميعاً السلام ، أن يخرج من القرية ليلا مع  
المؤمنين به « فأمر بأهلك بقطع من الليل ،  
ولا يلتفت منكم أحد ، إلا امرأتك ، إنه  
مصيها ما أصابهم ، إن موعد الصبح » .

يهدون به لوطا إذا فصمهم . فأخرجهم الله من دنيائهم بالمهانة التي تكون للعاهر المسخوط إذا حاقت به جريمته بين الناس .

أما لوط عليه السلام ، فقد نجاه الله مع المؤمنين به ، فأنجيناؤه وأصله إلا امرأته ، كانت من الغابرين . الطالسين . - وأمطرنا عليهم مطرا فالظر كيف كان عاقبة المجرمين ونجيناؤه - لوطا - من القرية التي كانت تعمل الخبائث ، لهم كانوا قوم سوء فاسقين ، وأدخلنا في رحمتنا إياه كان من الصالحين . - وهكذا كان القصاص عن بنات لوط مثار العسيرة في أولئك المعرضين عن الزواج بالطهارات من بنات جنسهم ، والنهاتين على الشهوات الجنسية في غير ما أحل الله . وإن الوهامة التي كانت عند قوم لوط وكانت السبب الأكبر في تدمير بلادهم على رؤوسهم لمى الوهامة الفاشية في بعض البيئات من المعاصرين .

وهذا هو الزهد يمتد خلا في حياة المجتمع وإذا ما باتسكاس النظام الذي تستقيم عليه الحياة المستقرة .

وإذا كان الزواج رابطة بين الجنسين ، وجما بين كل اثنين ، وقد جعل الله له سبيلا ميسورة فإذا يبعدنا عن هذا الاندماج : إلى التحلل منه يغير ما هو ملائم لفطرة الإنسانية . ذلك الرجم - لا شك - من عمل الشيطان ،

وقد يؤق الإنسان الخضر من مأمنه ، فيصيبه الشر ، ويصدق به البلاء . في ساعة كان يظنها خيرا ونجاسا له ، أو من مكان كان يتوهم فيه الأمان ، أو من أعوان كان يتخذهم دروعا يتوق بهم البلاء فيكونون هم سبب البلاء .

ثم كان بعد التدمير لهذه القرى مطر شديد لم تهدئه الدنيا من قبل ، إذ لم يكن ماء من مصاب بل كان حجارة ليست من تراب الأرض ، وهي حجارة مطبوخة كأها مسواة على النار ثم هي معلقة بعلامات تمميز بين أنواعها وتميز بين فلان وفلان فكل أمرى منهم ما يخصه باسمه ... وهي منضودة يعني متتابعة لا تخف ولا تنقطع كما يحدث في قطرات المطر من الماء وكل ذلك لمزيد التشكيل بهؤلاء المجرمين ، ولا يعتبر هذا كثيرا عليهم ، فإنها جريمتهم القنطرة ، التي استباحوها طويلا . . . فاستحقوها جزاء وفاقا ، وكانت شؤما يصدق بهم في أحسن أوقاتهم ولقد صبحهم بكرة ، عذاب مستقر ، البيان فذوقوا عذابي ونذر .

ولعل حكمة الله في نزول المطر عليهم بتلك البقاع .

أولا : أن يتأصل من كان بعيدا عن البيان في فلاحه ، أو مررته .

ثانيا : أن يحقق فيهم الرجم الذي كانوا

## عنصر الصدق في المعاهدة النبوية الأولى

للكاتب محمد عبد الباقى

ما يجب أن تقرأ منه سورة نبى طاهر كانت  
التكليف أبيض الأشياء إليه ، إنما تدعو إلى  
أن نعتق النظر في جميع الظواهر التاريخية  
التي تمر بها في سورة الرسول ، وهنا يكون  
بحال التحليل الصادق الذى يكشف عن  
الغائب ويشير إلى المستور .

ولنضرب المثل على ذلك بما سنخوض فيه  
من حديث المعاهدة النبوية الأولى وهي التي  
عرفت في التاريخ النبوى بيعة العقبة الثانية ،  
ومقتضاها تمت الهجرة الإسلامية من مكة  
إلى المدينة ، لدى الذين تبوءوا الدار والإيمان  
من الأنصار إذ يذبحون من هاجر إليهم ،

من يدرس سورة محمد صلى الله عليه وسلم  
يرى أن كل موقف من مواقفه عليه السلام ،  
يصلح وحده أن يكون دليلاً صادقاً على  
نبوته ، إذ كانت جميع أعماله الرائعة تحمل  
صدقها الصريح ، وتنادى ببراءتها من الزيف  
والافتعال ، ومهما كتب الكاتيون في القديم  
والحديث من مؤلفات تحليلية لسيرة النبوة  
المطهرة ، فإنها لا تزال محتاجة إلى كتب أخرى  
تقوى بعض الجوانب الخافية - وما أكثرها -  
في حياة محمد ، لذلك كان من المستحب أن  
يخص الكتاب مواقف السيرة بتحليل جديد  
يضيف الطريف إلى التليد ، ولنا بدور إلى  
الافتعال في التحليل والتحليل في التحليل فهذا

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

العشرين .  
« ولما لا ندري ، أشمر أريد من في الأرض  
أم أراهم بهم ربهم وشدا . »  
اللهم أغثنا بنورك من هذه النكسة ، وأعنا  
بمولاك على العائشين بالخلق وأعدنا ، وانصر  
العرب على أولئك المفسدين أجمعين ؟

عبد اللطيف البكي

والشيطان لا يوحى بغيره ، ولا يتخلف من  
مجلة الشر ، لأنه للإنسان عدو مبين .  
ولقد أصبح الجرم الذى هدم على قوم لوط  
ديارهم جرماً مستغنياً بلاد أوربية متحضرة  
حتى بلغ من الشذوذ عندهم أن جعلوه مشروعا  
كشروعية الوجبة بالاتي وكان الزمن قد  
استدار بنا إلى الوراء ، فقوم لوط بالامس  
يتمثلون اليوم في حياة المتحضرين بالقرن

أمرى ، إن لم يكن بك غضب على فلا أبال .  
ولكن عافيتك أوسع لي ، أهوذ بنود  
وجهك الذي أشرقت له الظلمات ، وصلح  
عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تقول في  
غضبك أو يحل على خطئك ، لك العتبى حتى  
ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك . .

هذا الابتهاال الحار الهامع ، يصور أعنف  
ما يعتلج في نفسه السكرية من شجون . وقد  
لجأ إلى ربه إذ لا يجد أقرب إليه من ذي  
الجلال والإكرام ، وكأنه به صلى الله عليه  
وسلم وقد شعر ببرد الراحة حين نقض همومه  
المتركة في كلمات موجزة دفعها إلى السماء  
فرفت عنه ما استطاعت أن ترفه ، وأخذ الأمل  
يتجدد في خاطره دانيا قريباً إذ أسلم قلبه إلى  
الله وهو مؤمن . ولم يكن يأسه من ثقيف  
بما أنه أن يتابع الدعوة في القبائل المختلفة فأخذ  
يعرض دينه في المواسم الحاشدة بمكة ، بل  
إنه جازها إلى كنفه وكلب في خيامهم  
النازحة لسا وجد من جميع فواصل الدعوة  
في بني حنيفة وبني عامر بن صعصعة ، فلم  
يتقدم خطوة واحدة إلى الأمل ، والمسلمون  
على حالهم بمكة فله مضطهدون يندب الأرقام  
ويموت بعضهم تحت العذاب ، ويحارب  
الأحرار في وسائل الرزق من تجارة وصيد  
حتى تفاقم الأمر وطاعت الحوالمك الناشئة  
بمطارح العيون حتى ما تجد قيساً من الضياء

ولا يهدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ،  
ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة .  
كانت ليالي حوالمك ، تلك التي أخذ فيها  
محمد صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على  
القبائل داعياً إلى دين الله ، وقد فقد همه  
أباطال وزوجته خديجة ، وتجرأ المشركون  
على تسفيهه ، حتى ترصده بعض الرماح ،  
فدفع بالتراب على رأسه الشريف ، ودخل  
رسول الله محروناً إلى بيته ، فسكت فاطمة  
لمرآه ، فأخذ يصبر بنته الباكية ، ومعرضاً  
لأزمات الآباء التي تصطرع في نفوسهم لدى  
بكاء الأبناء ، وبخاصة إذا كان البكاء لضعف  
الأم وقلة حيلته . وقد خرج إلى الطائف  
وحيداً لا صديق معه . وكأنه أراد أن يكتم  
الأمر ما استطاع كيلا يشمت به المشركين  
إذا رجع دون إجابة ، خرج إلى الطائف  
يدعو ثقيفاً إلى دين الله ملتصقاً المنحسة  
والاحتماء ، ولكنهم كانوا كشركي مكة صم  
القلوب همى العيون لم يسموا نداء الحق ولم  
يروا نور الإيمان بجهوه وسفهوه ، وأغروا  
به وعامهم يتقبونه هازئين ساخرين ، ففر إلى  
بستان بعيد يحتمى بمداره وقد رفع يده إلى  
السماء ليقول : اللهم إليك أشكو ضعف قوتي وقلة  
حيلتي ، وهواني على الناس يا أرحم الراحمين  
أنت رب المستضعفين ، وأنت ربي ، إلى من  
تمكلى ؟ إلى بعيد يتجهمني أو إلى عدو ملكته

وسيفسح لمن يريد أن يقتصر بهم على أعدائه في أحلام الملك والرئاسة حين تم له الكلمة ليجد من ذلك وسيلة نفسية إلى الإذعان المصمم ولكن محمدا صلى الله عليه وسلم يجتمع عن استجابوا إليه ليلة العقبة الثانية وهم أمه الأرواح بعد أن تألبت عليه شتى القبائل ، يجتمع بهم في هذه الليلة الحاسمة ليبرم معهم معاهدة التناصر والاحتياط ، يجتمع إليهم فلا يقول لهم ستكونون أصحاب الأمر والنهي في القبائل إذا تم النصر ! ولا يقول لهم ستكونوا وزراء وأرباب القوة التنفيذية في المعسكر الإسلامي ، بل يصدقهم القول فيعلن أنه رسول الله ، وأن جزاءهم أخروي لا دنيوي .

والقوم بعد حديثه عهد بالكلام عن الآخرة ، لم يملوا هنا في عصر الشرك ما يجعلها منابر رغبة ، وموضع ارتقاب ! ولكنهم يستمعون لمحمد إذ يتحدث عن جنتها ونارها فيصدقون ! ثم يصدقون المعاهدة الخطيرة بريئة من الاحتيال ، ساطعة واضحة تتعلق لصوحها السافرة بأمانة رسول الله ، ولعل من الألسب أنت ظم هنا بعض حديثها التاريخي معتبرين .

في الليلة الثانية عشر من ذي الحجة جعل فريق من أهل المدينة يقتلون تحت ستار الليل في حذر شديد إلى العقبة ، لم يجيئوا

إلا ما يبرق من نور الإيمان ! ثم أذن الله بأن يشرق شعاع من يرب يكون طليعة فجر صادق للدهوة المحمدية !

فكانت بيعة العقبة الأولى والثانية مزيج هذا الفجر الباسم ، أتيح بها نصر الله لنبيه تصديقا لقوله : « حتى إذا استياس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا فنجي من نشاء » .

وسننظر الآن في المعاهدة النبوية الأولى التي تمت في بيعة العقبة الثانية ، بعد خطوب حالكة المنا إلى بعضها بإيجاز مقتضب نرى ما تكشف عنه من يقين صاحب الدعوة وبراهنه من التحايل ، وكسب القلوب بالوهد المغرية ، إذ أن هذه المعاني النفسية وحدها من أدلة الصدق الحقيق الذي يعتنقه محمد صلى الله عليه وسلم عن ثقة وإيمان ! إننا لنأمل في واقع أمره عند إبرام هذه المعاهدة فتقدم مضطهدا محاربا بمكة وقد رد فيا حولها من القبائل قريبة أو بعيدة أعنف رد ، هم ينظر فيجد الكثرة الكاثرة من حوله يستهزئون به ويصدقون له كل مرصد ، والقلة القليلة من معه يتساقطون جسوعا وضعفا ، وقد عمدت عليهم شقة النصر

هذه الظروف الحاققة إذا اعترضت زعيما خير صادق ، فإنه لا عمالة سيضططر إلى تأليف القلوب بالوعد الحادعة والأمان الخالابة ،



العباسي وحده ! ليعلم الثوريون أن بني هاشم صلهم ومشركمهم على رأي واحد في وجوب نصرته عليه السلام، وأن وفاة أبي طالب لم تفرق الكلمة الهاشمية ! .

فلن شذ أبو لهب فاهو غير فرد واحد تغلبت عليه أمراته فأبردت حمية الدم في عروقه أما بنو هاشم فرئيسهم العباس بن عبد المطلب ينطق بلسانهم ، ويعلم رأيهم الصريح إذ يؤكد أن محمداً صلى الله عليه وسلم في منته من بلده وعرة من قومه ، وليس كور ذلك مرتين ليعلم السامعون أن القول فصل وما هو بالهزل ، هذا ما رآه في اختيار العباس بالذات ، وقد ألقى كلمته الموجزة الحاسمة ، وترك المجال لرسول الله ليتلو القرآن ويقرر مبادئ الإسلام ، ويقول في صراحة : أبايكم على أن تمنعوني عما تمنعون منه لساءكم وأموالكم ! .

فهذه البراء بن معرور وكان سيد قومه ، أسلم بعد العقبة الأولى ورجع إلى يثرب مبشراً بدين الإسلام . حتى إذا استدار العام قدم مع القوم ليأخذ مكانه في البيعة الثانية رئيساً يهض بالعصب عن دواية ، ويهتف بالحق عن إخلاص نهض البراء بن معرور ليقول في لهجة طاعلة : « والذي بعثك بالحق لنمنعك عما نمنع منه أنفسنا ، فبايعنا يا رسول الله فنمنع والله أهل الحرب ، وأهل الحلقة وذرناها كإبراهيم بن كلاب »

جماعات جماعات ، ولكن فرادى فرادى كيلا يعلموا أحداً بما سيدبرونه من أمر ، حتى إذا اكتملوا ثلاثة وسبعين رجلاً وامرأتين جلسوا يرمقون الطريق بأبصار قلقة تنتظر قادماً ذا خطر ، ولم تحض لحظات حتى كشف الليل عن طائفتين يغفان ستار الظلام في طريقهما إلى العقبة ! هما : محمد رسول الله وصه العباس .

تلاقت الوجوه وتصلحت الأكف ، وتعارف المجتسمون ثم نهض صم رسول الله ليقول : يا معشر الأوس والخزرج إن محمداً منا حيث قد علمتم ، وقد منعناه من قومنا من هو على مثل رأينا ، وهو الآن في عز من قومه ومنعة في بلده وقد أتى إلا الانحياز إليكم ، والحق بكم ، فإن كنتم ترون أنكم وافقون له بما يدعوكموه إليه ، وما نسوه من حاله ، فأنتم وما تحلمون من ذلك ، وإن كنتم ترون أنكم مسلموه وعاذلوه بعد الخروج إليكم ، فن الآن فدعوه فإنه في عز ومنعة من قومه وبلده .

هذا ما قال العباس بن عبد المطلب وهو يومئذ على الشرك ، لم ينضم إلى قافلة الإسلام كأخيه حمزة ! وقد يعجب بعض المتسرعين حين يرى عما مشركاً يأخذ العهد لابن أخيه ، وكان في حمزة الصم المسلم كفاء وغناء ، وقد نسي أن بعد نظر الرسول قد هداه إلى اختيار

يا رسول الله إن نحن وفينا ، فتكون الإجابة النبوية في لفظة واحدة هي : الجنة ، فيصيح الجميع أبسط يدك نبايعك أوعدوا إليه أيديهم فبايعوه ، ولما فرغوا من ذلك قال لهم رسول الله : اخرجوا إلى منكم اثني عشر نفيا يكونون على قومهم بما فيهم ، فاختر القوم تسعة من الخزرج وثلاثة من الأوس ، فقال النبي لمؤلاء النقباء : أتم على قومكم بما فيهم كفلاء ، ككفالة الحوارين لعيسى بن مريم وأنا كفيل على قومي .

فقالوا جميعا : بإيما على السمع والطاعة في عصرنا وبسرنا ومنشطنا ومكرنا ، وأن نقول الحق أبنا كنا لا نخاف في الله لومة لائم ١ . ثم تفرق القوم كما جاءوا فرادى قبل أن يمزج أضواء الفجر .

هذه قصة المعاهدة النبوية الأولى كاردتها كتب التاريخ ؛ ونحن نلم بها الآن ، لنستفد منها وحدها الدليل على صدق محمد وإخلاصه ، ولنقاوون بينه وبين من يضمنون المعاهدات السياسية ، مرتكبة إلى حقوق دائمة تكون أجرا حاديا مكافئا لتمامون والتناحر ؛ فتفسح مجال الإغراء بما تبسط من وعود ، وتزلف من أحلام ، وإن كلا الفريقين ليترقب الحخير العاجل لنفسه سائرا إليه على بساط من التوبة والتعجيل ؛ أما محمد فلا يعد بشيء دينوي ولا يتحمل حقوقا خاصة لفريق

وفي مثل هذه المواقف الحاسمة لا بد أن تكون الصراحة المطلقة دين المجتمع وأداة التفاهم السافر ، البريء من الشك والالتباس وبهذه الصراحة الكاشفة اعترض أبو الهيثم ابن النيثان وقال في جلاء : يا رسول الله إن بيننا وبين اليهود حبالا وإنا نأطعهم ؛ فهل صيحت إن نحن فعلنا ذلك ، ثم أظهر الله ، أن ترجع إلى قومك وتدعنا ؟ فتبسم رسول الله وقال : بل اللهم اهدم ، والهدم الهدم ، أتم مني وأنا منكم ، أحارب من حاربتم وأسلم من سلمتم ٢ .

ثم نهض القوم للبايعة فاعترضهم العباس ابن عباد الانصاري قائلا : .

« يا معشر الخزرج ، هل تدرون علام نبايعون هذا الرجل ؟ قالوا نعم ؟ قال إنكم نبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس فإن كنتم ترون أدم إذا انهكت أموالكم مصيبة وأثرافكم قتل أسلمتوه لمن الآن ، فهو والله خزي الدنيا والآخرة إن فعلتم ، وإن كنتم ترون أدم وأفون بما دعوتموه إليه على نهك الأموال ، وقتل الأشراف لخفوه فهو والله خير الدنيا والآخرة ثم سكت العباس ابن عباد الانصاري متعلما في الوجوه فاستمع إلى من يقولون في صسوت واحد نبايعه على مصيبة الأموال وقتل الأشراف ، واطلع صوت آخر يسأل : فإنا بذلك

## الإسلام في مصابولة الحرب النفسية

للأستاذ الدكتور محمد شيت خطاب

### (١)

الحرب هي القتال الناشب بين دولتين أو أكثر للحصول على مقاصد سياسية بقوة السلاح .  
وتعتبر آخر ، هي كل كفاح ينشب بين القوات المسلحة لدولتين أو أكثر ، إذا توفرت لدى إحداها أو لهما جميعاً إرادة لإنهاء ما يقوم بينهما من علاقات سلبية .  
والهدف الأصلي من الحرب ، هو تحطيم الجيش المصادي تحطياً كاملاً ، بحيث لا يقوى على المقاومة ويضطر إلى قبول شروط المنتصر .  
وتحطيم الجيش ، يعمل تحطيم قوته المادية التي هي الوسيلة لأدامة القتال ، وتحطيم قوته المعنوية التي هي الحافز لإرادة القتال .  
وإرادة القتال ، هي الرغبة الأكيدة في خوض الحرب من أجل مثل عليا وأهداف سامية ، وتحمل أعباء الحرب بذلاً للأموال وتضحية بالأنفس واستبانة

### ( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

عاصم ! وهنا يتبع جرمه الصادق كاشفاً من منبع اليقين في ذات نفسه ، ولو كان - حاشاه - إنساناً وصولياً ، لا تهز الفرصة السانحة مع أهل المدينة بعد أن جهلوا القريب والبعيد ولا تمت ببساط الآمال مع حلفائه إلى حد يجعلهم وحدهم أصحاب حق أكيد في السيطرة والرياسة تلتزمه المساعدة وتقوم عليه المباينة ! ولكنه قبل كل شيء رسول الإنسانية الصادق ، وصاحب الخلق العظيم ، وقد نهض برسالة تقوم على المساواة العادلة ! ومن مبادئها الرفيعة ألا يخص بالجهالة والتأخر فريقاً دون فريق ، لأن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين .  
و . محمد رجب البيومي

لكل فرد من أفراد المسلمين عامة ولكل عربي خاصة في هذه الظروف التي يجتازها المسلمون والعرب بعد الذي حدث في حرب حزيران ١٩٦٧ .

ولكن لا بد أن نركز على الحرب النفسية لمعرفة معناها وأهدافها ووسائلها .

الحرب النفسية مصطلح عسكري حديث يرادف تعابير : حرب الدعاية ، وحرب الآراء ، وحرب الأعصاب ، وحرب الإعلام ، والحرب الباردة ، والحرب العقائدية ، والحرب السياسية .

ويراد بالحرب النفسية ، تغيير عقول أفراد الشعب وإرادتهم ، لتخضع إلى عقول العدو وإرادته .

ويتم هذا التغيير باستخدام علم النفس وتطبيقاته الاجتماعية .

والحرب النفسية تهدف إلى :

(أ) التشكيك بالافكار والمعتقدات :

(ب) زعزعة الإيمان بالنصر وإشاعة الهزيمة .

(ج) تأجييع الاتحاد باستفارة الطائفية والتفرقة القومية والعقائدية .

(د) إثارة الكراهية بين الشعب وحكومته .

بالاضرار والعقبات وصبراً على البأساء والضراء ، حتى يتم تحقيق تلك الأهداف السامية والمثل العليا ، مهما طال الأمد وبعد الشوط وكثر العناء وازدادت المصائب وسالت الدماء .

والحرب النفسية ، هي الجهود السلبية والايجابية التي يبذلها العدو في أيام الحرب والسلام لتحطيم المنويات .

والمنويات ، هي القوى الكامنة في صلب الإنسان ، التي تكسبه القابلية على الاستمرار في العمل ، والتفكير بعزم وشجاعة ، مهما اختلفت الظروف المحيطة به .

وهذا التعريف يشمل الشعب كله لا الجيش وحده .

وإذا أردنا إيضاح هذا التعريف وتبسيطه فيمكن القول ، بأن الفرد في الشعب ، يجب أن يكون شجاعاً لا يهين ، قوياً لا يضعف عزيزاً لا يهون ، صامداً لا يقراجم ، صابراً لا ينهار ، متفائلاً لا يقنط ، مستعداً للتضحية بحاله وروحه من أجل مثله العليا .

وما يقال عن الفرد في الشعب ، يقال عن الشعب كله ...

— ٢ —

تلك هي تعاريف موجزة لمصطلحات عسكرية شائعة ، أصبح تفهمها ضرورياً

إن تعاون القيادة والعسكريين في إحباط محاولات العدو الدخائية في الميدان هو الكفيل الوحيد للوقاية من شرورها الويلة .

وقد استعان الحلفاء والمحور في الحرب العالمية الثانية ( ١٩٣٩ - ١٩٤٥ ) بأساليب الحرب النفسية في الميدان ، فنجح الحلفاء في التأثير على معنويات الإيطاليين مما أدى إلى استسلامهم بأعداد ضخمة لمطفاء ، ولم ينجحوا في التأثير على معنويات الألمان وإيطاليايين .

أولاً — مثلاً — الروس محطة إذاعة يعمل فيها قسم من الأسرى الألمان ، وكانت هذه الإذاعة توجه أحاديثها إلى القوات المسلحة الألمانية ، تشككهم في الحكم النازي وتدعوم إلى الثورة بهتلر وحكمه .

وكان المشير الفون رونشتد قائداً عاماً في الجبهة الغربية ، وكان يعتد بالعسكرية البروسية ويؤمن بتفانيها ، وكان ولاؤه الكامل لمهنته العسكرية بعيداً عن التيارات السياسية التي كان لا يستمتع بها أبداً .

وفي يوم من الأيام مع الإذاعة الألمانية الصادرة عن روسيا ، فقال قوله المشهورة على مسمع من هيئة أركان حربه : ، يستمر العدو الخيانة ، ولكنت لا يشرف الخيانة . ولكن الإيطاليين ، كانوا يقبلون على سماع

(٥) محاولة كسب العناصر المحايدة والمترددة .

(و) التخويف من الموت والفقر والمجهول .

(ز) بث الذعر وإطلاق الإشاعات .

(ح) المبالغة في قوة العدو وإظهار قوته بمظهر القوة التي لا تقهر .

— ٣ —

فما هي وسائل الحرب النفسية التي تحقق بها أهدافها ؟

يستعين العدو في الحرب بفنثرات الاستسلام التي يوزعها بالطائرات على القوات المقاتلة في الميدان وفي الصفوف الخلفية وعلى القواعد المتقدمة والامامية والربمسية .

ويستعين العدو في الحرب بمكررات الصوت ، وبالإذاعة أيضاً ، للبحث على الاستسلام .

والقيادة الحصيفة المسيطرة ، هي التي تمنع العسكريين من التقاط منشورات العدو والإصغاء إلى مكبرات صوته وإذاعته .

ولكن منع القيادة العسكرية هذا وحده قد لا يكفي ، فلا بد من أن يقتنع العسكريون بأخطاء التقاط منشورات العدو والإصغاء إلى أقواله ، خاصة حين تكون الحرب مشتعلة الأوار .

مشيدة ، (١) ، وقال تعالى : « قل لو كنتم في يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم » (٢) .

إن المؤمن حقاً ، يعتقد اعتقاداً راسخاً ، أن الآجال بيد الله سبحانه وتعالى ، وما أصدق قولة خالد بن الوليد رضي الله عنه حين حضرته الوفاة : « شهدت مائة زحف أوزهاها ، وما في جسدي موضع شبر إلا وفيه طربة أو طعنة أورمية ، ثم ها أنذا أموت على فراشي كما يموت البعير ، فلانامت أعين الجناء » (٣) .

والمؤمن حقاً لا يخاف الفقر ، لأنه يعتقد اعتقاداً جليزاً ، بأن الأرزاق بيد الله سبحانه وتعالى ، والله يرزق من يشاء بغير حساب (٤) ، وقال تعالى : « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » (٥) ،

الإذاعات المعادية ، ويذيعون فيما بينهم أخبارها ، ويصدقونها في كثير من الأحيان ! وفي أيام السلام ، يستعين العدو لتحقيق أهداف الحرب النفسية بنشرات الاستسلام والمنشورات الصحفية ومكبرات الصوت والأعلام السينمائية والمعارض والمصنفات والمصور وبالإذاعات وبث الإشاعات وبالمخربين والجواسيس وبالوعيد والوعد وإشاعة الذعر والخوف والتشكيك .

#### — ع —

فكيف يصول الإسلام الحرب النفسية ؟ لعل أهم أهداف الحرب النفسية هي : التخويف من الموت والفقر ومن القوة العارضة المنتصر ، ومحاولة جعل النصر حاسماً والذهوة إلى الاستسلام ، وبث الإشاعات والأراجيف ، والتشكيك بالمعتقدات ، وإشاعة اليأس والقنوط :

المؤمن حقاً لا يخشى الموت : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » (١) ، وقال تعالى : « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله » (٢) ، وقال تعالى : « أينما تكونوا يدرككم الموت ، ولو كنتم في بروج »

(١) الآية الكريمة من سورة النساء (٤ : ٧٨) :

(٢) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٣ : ١٥٤) :

(٣) النظر أسد الغابة (٢/٩٥) - طهران ١٣٧٧ هـ النظر الاستيعاب (٢/٤٣٠) القاهرة .

(٤) الآية الكريمة من سورة البقرة (٢ : ٢١٢) .

(٥) الآية الكريمة من سورة الطلاق (٢ : ٢٠٢) .

(١) الآية الكريمة من سورة الاعراف (٧ : ٣٤) ومن سورة النحل (١٦ : ٦١) .

(٢) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٣ : ١٤٥) .

أن الانتصار في معركة قد يدوم ساعة ، ولكنه لا يدوم إلى قيام الساعة : « إن بمصمكم فرح فقد من القوم فرح مثله ، وتلك الأيام نداؤها بين الناس » (١) .

والمؤمن حقاً لا يستسلم بعد هزيمته ، لأنه يعلم بأن بعد العسر يسراً ، وأن بعد الخزيمة نصراً : « وفيه العزة والرسولة وللمؤمنين » ولكن المنافقين لا يطوبون (٢) ، وقال تعالى : « ولا يهزئك قولهم : إن العزة لله جميعاً ، هو المسيح العليم (٣) » ، وقال تعالى : « أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ، ولما يأنكم مثل الذين دخلوا من قبلكم ، مستهم البأساء والضراء وزلزلوا ، حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه : من نصر الله ، ألا إن نصر الله قريب (٤) » .

والمؤمن حقاً لا يصدق الإشاعات والأراجيف : « يا أيها الذين آمنوا ، إن

وقال تعالى : « فآواكم وأيدكم بنصره وورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون (١) » ، وقال تعالى : « وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتي أحدكم الموت » (٢) .

والمؤمن حقاً لا يخشى قوات العدو الضاربة فما انتصر المسلمون في أيام الرسول القائد عليه أفضل الصلاة والسلام وفي أيام الفتح الإسلامي العظيم ، بعدد أو عدد ؛ بل كان انتصارهم انتصار عقيدة لا مرء ، قال تعالى : « قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله ، كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله ، والله مع الصابرين (٣) » ، وقال تعالى : « يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائة ، وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون (٤) » .

والمؤمن حقاً لا يقر بانتصار أحد عليه ما دام في حماية عقيدته ، لذلك فهو يعرف

(١) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٣ : ١٤٠) .

(٢) الآية الكريمة من سورة المنافقون (٨ : ٦٣) .

(٣) الآية الكريمة من سورة يونس (١٠ : ٦٥) .

(٤) الآية الكريمة من سورة البقرة (٢ : ٢١٤) .

(١) الآية الكريمة من سورة الأنفال (٨ : ٢٦) .

(٢) الآية الكريمة من سورة المنافقون (١٠ : ٦٣) .

(٣) الآية الكريمة من سورة البقرة (٢ : ٢٤٩) .

(٤) الآية الكريمة من سورة الأنفال (٨ : ٦٥) .

دين<sup>(١)</sup> ، ، وقال تعالى : « أفخير دين الله  
يبنون ؟ » وقال تعالى : « هو الذي  
أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ، ليظهره  
على الدين كله ، ولو كره المشركون »<sup>(٢)</sup> .

والمؤمن حقاً ، لا يقنط أبداً ، ولا ييأس  
من نصر الله ورحته : « لا تقنطوا من  
رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً »<sup>(٣)</sup> ،  
وقال تعالى : « ومن يقنط من رحمة ربه إلا  
الضالون »<sup>(٤)</sup> ، وقال تعالى : « وإن تصبهم  
سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون »<sup>(٥)</sup> .

(١) الآية الكريمة من سورة الكافرون  
١٠٩ : ٦ .

(٢) الآية الكريمة من سورة آل عمران  
٨٣ : ٣ .

(٣) الآية الكريمة من سورة التوبة  
٣٣ : ٩ .

(٤) الآية الكريمة من سورة الزمر  
٥٣ : ٣٩ .

(٥) الآية الكريمة من سورة الحجر  
٥٦ : ١٥ .

(٦) الآية الكريمة من سورة الروم  
٣٦ : ٣٠ .

جاءكم فاسق نبياً فتبينوا<sup>(١)</sup> ، ، وقال تعالى :  
« لن لم يئنه المنافقون والذين في قلوبهم مرض  
والمرجعون في المدينة لئلا يغربنك بهم ، ثم  
لا يهاجروك فيها إلا قليلاً »<sup>(٢)</sup> ، وقال تعالى  
« وإذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف  
أذاعوا به ، ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى  
الأمر منهم ، لعلهم الذين يستنبطونه  
منهم »<sup>(٣)</sup> .

والمؤمن حقاً يقاوم الاستمرار الفكري  
وبما هو الغزو الحضاري الذي ينافض دينه  
وعقيدته ومقومات حضارته ، لأن له من تعاليم  
دينه وثورات حضارته ، ما يصونه من تيارات  
المبادئ الوافدة التي تذيب شخصيته وتمحو  
آثاره من الوجود : « إن الدين عند الله  
الإسلام »<sup>(٤)</sup> ، وقال تعالى : « لكم دينكم ولي  
الله »

(١) الآية الكريمة من سورة الحجرات  
٤٩ : ٦٠ .

(٢) الآية الكريمة من سورة الاحزاب  
٣٣ : ٦٠ .

(٣) الآية الكريمة من سورة النساء  
٨٣ : ٤ .

(٤) الآية الكريمة من سورة آل عمران  
١٩ : ٣ .



وقال تعالى : « وإن منه الشر فيثوس قنوط (١) » .

إن المؤمن الحق ، هو الذي يحرص على الموت ، في كل الظروف والأحوال ، دفاعاً عن عقيدته ومبادئه وتراثه ، وشرف أمته حرص غيره على الحياة : « الذين قال لهم الناس : إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم إيماناً ، وقالوا : حسبنا الله ولنعم الوكيل . فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ، لم يمسهم سوء » وانبعوا رضوان الله ، والله ذو فضل عظيم (٢) » .

وأشهد أنني لم أقرأ ، حتى في كتب التعية (١) وكتب سوق (٢) الجيش الفنية الصادرة في النصف الثاني من القرن العشرين . أوضح تعبيراً وأدق تعريفاً وأكثر شمولاً وأوجز عبارة ، مما جاء في القرآن الكريم في هذه الآية الكريمة ، تعريفاً لمصداق الإسلام في مصاولة الحرب النفسية ، ولإرادة القال وللعنويات العالمية أيضاً .

تلك هي عظمة الإسلام ، حتى في مجالات مصاولة الحرب النفسية ، ولكن يا ليت قومي يعلمون !!!

### مقدمة شيت خطاب

(١) الآية الكريمة من سورة فصلت (٤١ : ٤٩) .

(٢) الآية الكريمة من سورة آل عمران (٢ : ١٧٣ ، ١٧٤) .

(١) التعية : التكتيك (Tactics) .  
(٢) السوق : الاستراتيجية (Strategy)

قال تعالى :

« وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون » .

# انتشار الإسلام في جيلان

للكنوز محمد غنيم أبو سعيد

- ٣ -

الحساس بطبيعة أولئك الذين وجهت إليهم الدعوة الإسلامية في إقليم جيلان .

بخصوص هذا الافتراض فإننا نقول : إنه لا توجد طبيعة بشرية سوية لا تقتنع بالدين الاسلامي وتتقبله عن صدق وإيمان . إن الاسلام هو دين الفطرة والعقل ، وهاتان الخاصتان تجعلانه مقبولا لدى كافة الطبائع البشرية السوية على اختلاف المستويات ، وليست لدينا أدنى إشارة توحى بأن مواطني جيلان كانوا بمجموعة من الشواذ . حتى نجد مندوحة لقلوب بأن شذوذهم هذا قد حال بينهم وبين الاستجابة لجهود الدعاة الإسلاميين .

كما أنه من المستحسن عند هذه النقطة أن أنقول : إن عدم الاستجابة لدعوة الاسلام لا يعنى بالضرورة أن أولئك الذين وجهت إليهم الدعوة لم يقتنعوا بصوابها ، وليس أدل على هذه الحقيقة من أن الكثيرين من الذين قادوا حركات المقاومة ضد الدعوة الإسلامية كانوا مقتنعين في قرارة أنفسهم بالإسلام كمقيدة سليمة ودين قويم ، ولكنهم من الانقياد لما يعتقدونه عوامل

أدت بنا الدراسة إلى تساؤل طرح نفسه في نهاية المقالة السابقة ، هذا التساؤل يدور حول حقيقة السر في أن الجهود التي بذلت للنشر الإسلام في المنطقة لم تقابل بالاستجابة المرجوة ؛ فهل يوجد هذا السر في طبيعة الدين الاسلامي أم أنه متصل بطبيعة أولئك الذين وجهت إليهم الدعوة الإسلامية ؟ وهذه محاولة ، تعتمد على الاجتهاد مع الاستعانة بالإشارات التاريخية للإجابة عن هذا التساؤل .

إن السر بعيد كل البعد عن طبيعة الدين الاسلامي ، إذ أنه الواقع التاريخي ينطق بأن طبيعة هذا الدين البسيطة السمحة كثيراً ما حلت أقواما — رغم اختلاف مشاربهم وابتعاد مناهجهم — على اعتناقه دون جهد دعائي أو معاناة في الاقتناع ، فالدين الاسلامي بطبيعته قبل عليه العقول وتتقبله ، وذلك يعود في المرتبة الاولى إلى اتفاق تماثيله ومبادئه مع الطبائع البشرية السوية ، ولذا فما يوصف به الدين الاسلامي بحق أنه دين الفطرة .

وحيث إن هذا الاحتمال قد سقط ، فلنحاول إذن النظر في الافتراض الآخر وهو

أن النظام القبلي ، بما تسوده من عصبية ، كان هو الاطار العام الذي يحدد أيضا العلاقات في المنطقة .

هذا هو الجانب الخارجي أو الظاهري للعلاقات الاجتماعية ، ولنا أن نشغل في ضوء ما سبق مدى ما كانت تحكم به هذه العلاقات من تفرق وانقسام ، ولا يفترقا في التحليل الاجتماعي لمواطني المنطقة أنت نشهد إلى العلاقات الداخلية لهذه الطوائف والجماعات ، وهذه العلاقات بدورها كانت على قدر كبير من التفرق والانقسام وانتيار الاخلاق . ولنا نجد في هذه المناسبة أفضل من الاستعانة بما قاله أحمد زعماء الجيل موجهها حديثه للعرب : « أيها الأشراف ، إنكم ودهم بلادنا هذه ونحن جهال تقامك دمانا ، ونقطع أرحامنا ، وتصابح وتعادى ، ولانصف عن محرم ، ولا تتودع من مائم » .

هذا التحليل للعناصر المكونة للمجتمع في المنطقة يصل بنا إلى القول بأنه لم يكن موجوداً أمام الدعاة قالب اجتماعي متقارب وقد نشأ عن هذا الاختلاف صعوبة المهمة التي أخذ المهتاة أنفسهم بالعمل من أجلها ؛ فإلى أي الفئات يوجهون جهودهم ، وما هي الجوانب التي تستأهل الأولوية في التركيز ، وكيف يبشرون بالمبادئ الاجتماعية التي نادى بها الاسلام ؟؟ .. الخ .

أخر بعينة كل البعد عن الطبائع البشرية السليمة .

لنا بعد تنفيذ هذين الافتراضين أن نقس الحقيقة من خلال مظنة أخرى ، ولنحاول في هذه المرة أن نلمحها في طبيعة التركيب الاجتماعي الذي كان سائداً آنذاك في المنطقة إن دراسة هذا التركيب إبان تلك الفترة تكشف لنا عن الجانب الأكبر في هذه الحقيقة ، فقد كان المجتمع الديلي ، وكذلك الجبلي . محكوماً بأوضاع طبقية حائرة ، كانت هذه الأوضاع تعطي الجاه والثروة لعدد من الفيوخ ( الكذا حذاهية ) وتضع كل السب على الجاهل . هذا الوضع الاجتماعي الجائر كان يمس بدوره صورة أخرى من صور العلاقات الاجتماعية في المنطقة ، ولحق بها انقسام مواطني جيلان إلى طبقتين : فئة تحكم وتتحكم ، وعلى رأس هذه الفئة الأسرة الجسانية المالكة التي وجدت في استمرار هذه الطبقية خير ضمان لاستمرار امتيازاتها وبجانب هذه الفئة كانت توجد الأغلبية وهي الجاهل التي لم يمكن لها أن تملك من أمر نفسها إلا القليل .

يضاف إلى هذا الانقسام الاجتماعي ما سبق أن عرفناه من توزيع مواطني المنطقة بين صدد من العقائد . وتكاد تكتمل أمام أنظارنا ملامح الصورة الاجتماعية إذا ما عرفنا

ابن زيد مع وهبوزان بن جستان ، ومحمد ابن زيد مع جستان بن وهبوزان ، ولما لم يجد كل منهم لدى معاصره التحمس لما دعا إليه اكتفى منه بموقف التأيد والمعاوضة وليس لنا أن نتوقع من هؤلاء العلويين أن يحتموا على زعماء الديلم ضرورة اعتناق الإسلام ، إذ أنهم لو أصرروا على مثل ، ذا الموقف لكانت مغامرة مقدرا لها القتل والإخفاق .

كان يحيى مطاردة من العباسيين ، وكان أول شيء يتطلبه هو أن يجد في المنطقة حامية وأمانا وكان جستان هو أقدر من يوفى لزعيم العلوي ما يريد . وقد حدث بالفعل أن استجاب جستان لما طلبه الزعيم العلوي فتمحه حق اللجوء السياسي ، وليس لنا أن نتوقع من يحيى وهو في مثل هذا الطرف المخرج أن يثير الجماهير ضد جستان . وذلك بالتركيز على العلاقة بين الحاكم والمحكوم من وجهة النظر الإسلامية أو برفع شعار الإصلاح الاجتماعي الذي رسم حدوده الإسلام ، وهذا يعني أن يحيى اكتفى بدور الناعية إلى الإسلام ، ولم يعمل على ، أو لم تهيه الظروف ، أن ينحوا منحى المصلحين الاجتماعيين ، أى أنه لم ينجح في ربط جماهير الديلم بنفسه وجسدانيا ، وخاصة أفقر الفقرة التي مكثها بينهم لم تستوعب لقصرها من نشاطه الكثير ، ومن ثم فإنه

ولا يعترض على هذا الاستنتاج بأن الدعوة الإسلامية قد واجهت في كل المناطق التي اتجهت إليها صورا متعددة من التناقضات الطبقية ، كما أنها جالت في انتشارها الكثير من الأمراض الاجتماعية ، ولكن هذه الأمراض وتلك التناقضات لم تقف حجر عثرة أمام نجاح الدعوة الإسلامية ، بل لا نكون مبالغين إذا قلنا : إن نجاح الدعوة الإسلامية يقاس بمقدار تغلبها على مثل هذه التناقضات ، وبالمدى الذي تحققت في استئصالها لما في المجتمعات من أدواء .

هذه حقيقة لا غبار عليها ، ولكن علينا أن نضع في الاعتبار ظرفا موضوعيا آخر يتصل بالدعاة الذين مارسوا نشاطهم في المنطقة موضوع الدراسة ، وقد هيا هذا الطرف للتناقضات والأمراض الاجتماعية دورها الفعال في تقويض الدعوة الإسلامية والوقوف بها دون النجاح المأمول ، هذا الطرف هو ما عرفه من أن الدعاة - باستثناء عمر بن العلاء - كانوا علويين ، وهذه الصفة جعلتهم في نظر الدولة العباسية خارجين عليها ، وقد دفع هذا الوضع الدعاة إلى اختيار الجانب الأقوى الذي يستطيع توفير الحماية لهم والوقوف بجانبهم ضد المخططات العباسية .

دعا يحيى بن عبد الله جستان الديلمي إلى اعتناق الإسلام ، وكذلك فعل كل من الحسن

الأمر الذي يحمل في طياته إمكانية إلحاق الضرر بالدعاة أنفسهم ، وقد نتج عن هذا الاتجاه تجرد الدعوة الإسلامية أمام الديالة من المضمون الاجتماعي الذي كان من الواجب أن يحمل المسكاة الأولى نظراً للظروف التي كانت تزح تحت وطأتها الجماهير .

هذا المسلك في الأسلوب هو الذي جمد الكثير من فاعلية الدعوة والدعاة ، حيث إنه لم يقدم العقيدة الإسلامية في صورتها الاجتماعية التي يستحوذ بها على اهتمام الجماهير ، وليس للدارس في ظروف كهذه أن يتوقع للدعوة الإسلامية نجاحاً أكثر من الذي تحقق لها فعلاً إذ أن العقيدة المتوارثة تنقف على رأس المقدسات لدى الإنسان ، ولهذا لا يغير المرد ديارته مجرد التغير ، بل لابد لذلك من اعتقاد سابق بأن التغير خير لحاضره ونأهين لمستقبله ، فإذا لم ينجح الداهي في إبراز هذا الجانب بالقدر الكافي فليس له أن يتوقع لجهوده الكثير من النجاح .

وهكذا يستطيع الدارس أن يستشف أهم العوامل التي قللت من فاعليات النشاط الدعاي الذي بذل من أجل نشر الدين الإسلامي في المنطقة على امتداد أكثر من قرن من الزمان ، وهذه العوامل تدور حول الظروف الاجتماعية المعقدة التي كانت سائدة في المنطقة

يبدو للدارس أن دهوة يحيى لم تقابل بما كان يرجى لها من تأثير وإقناع .

واجه كل من الحسن بن زيد وأخيه محمد ظروفًا قريبة من تلك التي واجهها من قبل سلفهما يحيى بن عبد الله ، وذلك أن كلاهما كان في حاجة ماسة إلى قوة حربية يستطيع بها مواجهة تحدي العباسيين وأتباعهم ، وكان الديالة ، وعلى رأسهم رجال الأسرة الجستانية المالكة يشكلون العنصر الرئيسي في هذه القوة الأمر الذي ستم على الزعيمين العلويين أن يفضا الطرف عما كان ينص به المجتمع الديلي من تناقضات وأدواء ، أي أن دعوتهما افتتحت عنصر الإثارة الذي كان ضرورياً لجذب اهتمام الجماهير إلى هذا الدين الجديد ، ومن ثم كانت الاستجابة لجهودهما محدودة الآحاد .

هذه المواقف المتشابهة التي التزم بها كل من الزعماء العلويين في دعوتهم مواطني المنطقة لاعتناق الدين الإسلامي تضع أيدينا على العامل الثاني الذي عرقل نجاح الدعوة الإسلامية هناك ، ولعل في أسلوب الدعاة . فإنه نظراً للظروف الخاصة التي واجهت هؤلاء الدعاة كان على كل منهم أن يختار فدعوته بين جماعة وأخرى ، وأضحت مهمة الاختيار صعبة ، إذ ربما أدت إلى إغضاب هذه الجماعة أو تلك

إحساسه بأن الفشل الذي منى به يعود أساساً إلى أنه قد قاد جنود الابدن أغلبهم بالعقيدة الإسلامية ، فلوا أنه نجح في أن يمهولهم إلى الدين الإسلامي لاستطاع في هذه الحالة أن يحقق هدفه بنجاح ، إذن فليبدأ بتوجيه كل طاقته إلى نشر الإسلام في المنطقة وقد قضى الناصر في مهمته هذه أكثر من عشر سنوات تعتبر أروع سنوات عمره وأغناها بالنتائج الإيجابية .

تصور المصادر التاريخية الناصر في صورة الرائد الأول الذي نشر الإسلام بين الهيمالة هذا مع أن الدراسة التي بين أيدينا قد أسفرت عن إبراز الكثير من الجهود التي سبقت في هذا المضمار ، ووضحت مقدار ما حققته هذه الجهود من نجاح ، ولنا أن نقف ونقف قصيرة لدى أقوال بعض المؤرخين عن هذه القضية .

يقول المسعودي عن الناصر ( مروج الذهب ٢٨ ٥١٩ ) : « وقد كان أقلم في الديلم سنين وم كمار على دين المجوسية ، ومنهم جاهلية ، وكذلك الجليل ، فهداهم إلى الله عز وجل فاستجابوا وأسلموا ... وبني في الديلم مساجد » .

ويقول ابن أبي الحديد عنه : « وهو الذي أسلمت الديلم على يده » ويقول عنه صاحب الحقائق الوردية ( ٢٩ ٣٨ ) : « فاستقر الإسلام بمرسته في تلك الديار ، وطمست

وما ترتب عليها من أسلوب خاص التزم به الدعاة في نشاطهم ، وسبقوا لنا هذه الحقيقة أكثر وضوحاً حينما تناول الجهود التي قام بها الناصر الكبير في نشر الدين الإسلامي بين الهيمالة ، هذه الجهود التي قدر لها أن تحقق أهدافها كاملة ، محدثة في المنطقة أخطر تحول شاهده على امتداد تاريخها القديم والحديث .

الناصر الكبير ، وهو الحسن بن علي ابن الحسن من حفيد الحسين بن علي ، من أبرز الرجال العلويين الذين وفدوا إلى طبرستان مع تأسيس الدولة العلوية بها في سنة ٥٢٥ هـ ، ومنذ ذلك التاريخ جعل الناصر لإقليم طبرستان مركزه الرئيسي ، ومنه قام بعدة رحلات إلى الأقاليم المجاورة حيث مارس نشاطه في سبيل القضية العلوية ، كان الناصر مع محمد بن زيد في المعركة التي هزم فيها الأخير والتي آذنت بسقوط الدولة العلوية في المنطقة ، وذلك في شوال سنة ٥٢٨ هـ تركزت جهود العباسيين وأنصارهم بعد سقوط الدولة العلوية على تعقب الناصر ومطارده ، بيد أنه نجح في الإفلات من هذه المخططات المعادية له ووضع الناصر نصب عينيه العمل على إعادة الدولة العلوية ، فذهب إلى بلاد الديلم ، ومنها قاد عدة حملات عسكرية تهدف إلى استعادة طبرستان ، ولكنه فشل ، ومن ثم اتجه إلى العمل بأسلوب جديد . كانت نقطة التحول في تفكير الناصر هو

بأكثر من مائة عام .

مهما يكن الأمر ، فإن المستطاع التوفيق بين منطوق هذه النصوص والنتائج التي أسلمتنا إليها الدراسة على أساس أنه نظراً للأعداد الهائلة التي اعتنقت الإسلام بفضل جهود الناصر ، والتي ظهرت بجانها نتائج الجهود السابقة ضئيلة للغاية ، فقد اهتم هؤلاء المؤرخون بالناصر واعتبروه الناصر للإسلام بين الديالمة ، وهذا لا ينفي بالضرورة النتائج التي تمخضت عنها جهود السابقين .

ولكن كيف حقق الناصر مثل هذا النجاح الكبير ، وكيف تغلب على العقبات التي واجهت إسلامه ؟ موعداً مع هذه النقاط وغيرها في المقالة التالية التي نواصل بها مانحن بهده من انتشار الإسلام في جيلان .

د . عامر غنيم أبو حبيب

رسوم الكفر والضلال ، وينقل صاحب الحقائق عن الناصر نفسه أنه قال : « إلى دخلت بلاد الهند ولم مشركون يعبدون الشجر والحجر ، ولا يعرفون خالقاً ولا يدينون ديناً ، فلم أزل أدعهم إلى الإسلام وأتلف في العطف بهم حتى دخلوا فيه إرسالا وأقبلوا إلى إقبالا . »

إذا أخذنا هذه النصوص بمنطوقها الحرفي فلنا أن نقول إنها تجزم بأن المنطقة التي كان يقطن بها الديالمة لم تكن تعرف الإسلام قبل الناصر ، وأنه لذلك قد زاول نشاطه النفاذ في حقل بكر تماماً ، هذا الذي يمكن فهمه صراحة من النصوص السابقة يقناني مع النتائج التي أسفرت عنها الدراسة السابقة التي اهتمت بدورها على مصادر أصيلة وموثقة ، والتي عرفنا منها أن مسجداً قد بنى في المنطقة حوالي سنة ١٧٥ هـ ، أي قبل مجيء الناصر إلى المنطقة

يقول تعالى :

« هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى

بآفته شديداً ،

( الفتح الآية : ٢٨ )

# التراث الإسلامي

في الحضارة الغربية

للدكتور محمد مختار القصاص

في الطب

- ٢ -

أما منهجه في الطب فكان يقوم على التجربة ،  
ثم هو بعد ذلك يحاول درس الحالات المختلفة  
التي يجد فيها أثراً للعلاج الناجح . وعنى ابن  
سينا في كتاب القانون بطرق الوقاية  
من الأمراض والوسائل الصحية العامة  
والخاصة وطرق العلاج بالحقن الشرجية ،  
وبالحجامة والسكي والاستحمام والتدليك ،  
وبالتنفس العميق والصباح من حين إلى حين  
لتقوية الرتين والصدر والنهاة . وفي الكتاب  
الثاني ملخص لما عرفه اليونان والعرب  
من النباتات الطبية . ويبحث الكتاب الثالث  
في بعض الأمراض وطبائعيها كالتهاب البلورة  
والديلة ( أى الاميبيا وهو تجمع الصديد  
في جوف البلورة ) والزلاخ المعوية والأمراض  
التناسلية وفساد الشهوة والأمراض العصبية  
بما فيها الحب . ويبحث الكتاب الرابع  
في الحيات والجراحة وأدهان التجميل والعناية  
بالشعر والجلد . وقد تكلم في الكتاب الخامس  
عن العقاقير الطبية مفصلاً طريقة طبع سبعائة  
وستين نوعاً من العقاقير

في مقال مضى ذكرت طرقاً مما قدمه  
العرب لعالم العصور الوسطى وعصر النهضة  
من أحسن بنيت عليها مكتشفات الطب الحديث  
وعقترعاته ، ووقعت عند بعض أطباء المسلمين  
والآن أستاذ الحديث نفسه بادئاً بابن سينا  
الطبيب الفيلسوف المعروف بالرئيس ابن  
سينا . ولست أتمرض لتاريخ الرجل في هذا  
المقام وإنما أتمرض لمؤلفاته الطبية وأثرها  
في العالم الأوروبي في العصر الذي يسمونه  
هناك عصر النهضة .

ألف ابن سينا كتاب « القانون في الطب »  
وكان دستور الطب الغربي إلى القرن  
السابع عشر (١) ، وظهرت الطبعة الأولى  
لهذا الكتاب في البندقية سنة ١٤٨٤ ،  
ولم ينقطع العلماء عن شرح مؤلفاته حتى القرن  
الثامن عشر . وأن جامعة « مونبليه »  
لم تنقطع عن شرح كتبه إلا في أوائل القرن  
التاسع عشر (٢) .

(١) دائرة المعارف الإسلامية الميرية .

(٢) لوبوف ص ٤٩٠ .



صحيح في الكلى والانغلاق<sup>(١)</sup>. وتظهر راحته في وصف الأمراض، ويعرف بتحليلاته في الودم المحزمى والالتهاب التامورى والتسلل المعوى والتسلل البلعوى<sup>(٢)</sup>. وقام الدكتور بارافاكي Paravaci بمساعدة طبيب يهودى يدعى يعقوب بترجمة الكتاب إلى اللاتينية سنة ١٢٨١ م نقلاً عن ترجمة عبرية، وذلك ليستفيد من الكتاب دندولو Dandolo دوق البندقية<sup>(٣)</sup> وطبع بها سنة ١٤٩٠ ثم أعيد طبعه مراراً بعد ذلك.

ومن الكتب الطبية الإسلامية التي استفاد منها الأفرنج في نهضتهم الأخيرة كتاب التصريف لمن عجز عن التأليف، لأبى القاسم الزهراوى ويمتاز عن سواه بالقسم الجراحى الذى ترجم إلى اللاتينية سنة ١٤٥٣، كما ترجم إليها مرات غيرها، وطبع ترجمته الأولى في سنة ١٤٩٧ م، وأحسن ترجمة له طبع في بال سنة ١٥٤١.

وقد نشر القسم الجراحى من كتاب الزهراوى Channing في اكسفورد في القرن الثامن عشر ونشرت صور الآلات الجراحية كما رسمها الزهراوى.

وهي الجملة فالكتاب قاموس في الطب، جمع فيه صاحبه خلاصة ما وصل إليه اليونان والسكندانيون والهنود والفرس والعرب، ونقد طرق الطب والعلاج عند هؤلاء وأضاف إليها من تجاربه الكثير.

وفي لائحة جامعة لوفان الصادرة في سنة ١٦١٧ م ما يقتضينا بأن هذه الجامعة قد اتخذت من كتب الرازى وابن سينا أساساً للدراسات الطبية.

أما اليونان فلم يذكر عنهم في هذه اللائحة إلا حكم أبقراط المشهورة وأوليات الطب لجالينوس<sup>(٤)</sup>.

ولأنك لنجد في كلية الطب بجامعة باريس صورة الرازى إلى جانب صورة ابن سينا الطبيب الفيلسوف، واستفاد الأفرنج أيضاً من كتاب التيسير في مداواة التمديع لعبد الملك بن زهر. ألفه لابن رشد الفيلسوف في أواسط القرن السادس الهجرية وكان ابن زهر مجرباً مصلحاً موثقاً لعلم المداواة.

قال إن في البدن قوة كامنة ناظمة للأعضاء كافية وحدها لشفاء من الأمراض على العموم وجمع ابن زهر دراسة الجراحة والطب والميدلة معاً.

وتشتمل مباحثه في الجراحة على بيان

(١) لوبون ص ٤٩٢.

(٢) ول دووانتي في قصة الحضارة ص ٣٣.

(٣) خودا بخش ص ١٨٢.

(١) لوبون ص ٥٢٧.

(٢) لوبون ص ٤٩٢.

الزهر اوى إلى مرتبة أبقراط وجالينوس .  
وقد ترجمه إلى اللاتينية جيراردو الكريمونى  
( كريمونانى إيطاليًا ) تحت عنوان  
Alseharavius أو Açaravius ونقله  
إلى العبرية وشم طبعه ونشرت الترجمة اللاتينية  
على مراحل فى سنة ١٤٧١ طبع منها كتاب  
الخادمين Liber Servitoris وموضوعه  
تخصير الأدوية المفردة . وفى سنة ١٥١٩  
طبع كتاب النظر والعمل Liber Theoretical  
et Practical ثم طبع الجزء الثلاثون  
بامم « الجراحة » Chirurgia وهو أهم جزء  
فى الكتاب وطبع ككتاب جراحى فى الطب  
فهو يهوى وسوم الآلات الجراحية ، وقد  
جعل من الجراحة علماً قائماً بذاته مستقلاً  
عن فروعه الأخرى ، وأقامها على أساس  
تشريحى . وبذلك يكون قد وضع أسس  
الجراحة فى العصر الحديث .

وقد ألحق الجراح الفرنسى جى دى شولياك  
( ١٣٠٠ - ١٣٦٨ م ) النسخة اللاتينية  
بأحد مؤلفاته (١) .

واكتشف ابن النفيس الذى عاش فى دمشق  
فى منتصف القرن الثامن الهجرى الدورة

وأحدث طبعة للكتاب كانت سنة ١٨٦١م  
وأبو القاسم الزهر اوى المتوفى سنة ١١٠٧م  
هو أشهر جراحى العرب ، وتخليل أبو القاسم  
كثيراً من آلات الجراحة ورسمها فى كتبه ،  
ووصف أبو القاسم عملية سحق الحصى فى المثانة  
على الخصوص فعدت من اختراعات العصر  
الحاضر على غير حق .

ولم يعرف أبو القاسم فى أوربه إلا فى القرن  
الخامس عشر ، وذاع صيته فيها ، قال العالم  
القيرولىجى الكبير هالر : « كانت كتب أبى  
القاسم المصدر للعام الذى استقى منه جميع  
من ظهروا من الجراحين بعد القرن الرابع عشر (١) »  
وأشهر مؤلفاته « التصريف لمن عجز عن  
التأليف » وهو ينقسم إلى ثلاثة أبواب :  
الباب الأول فى مسائل الكلى والباب الثانى  
فى العمليات التى تحتاج إلى الموضع وفى جراحة  
الأسنان والعيون والفتق والولادة وسحق  
الحصى فى المثانة ، والباب الثالث فى الكسر  
والانغلاق ، وعلى ما فى هذا الكتاب  
من ضعف فى التقسيم نرى ما فيه من المعارف  
العملية دقيقاً جداً .

ويتميز كتاب « التصريف لمن عجز عن  
التأليف » موسوعة طبية جامعة ارتفع بها

(١) جوستاف لوبون فى حضارة الإسلام

الزوان أو الثيلم ، وأول من استعملوها  
الخلل المعروف عند الأطباء .

وتنطوى وصايا مدرسة ساليرم على نصائح  
فى علم الصحة ، ولا أحد يحمل أن هذه المدرسة  
التي عدت أول مدرسة فى أوروبا زمننا طويلا ،  
مدينة العرب بشهرتها ، ذلك أن النورمان  
لما استولوا على صقلية وعلى جزء من إيطاليا  
فى أواسط القرن الحادى من الميلاد ، أحاطوا  
بمدرسة الطب التي أنشأها العرب بما أحاطوا به  
المعاهد الإسلامية من الاهتمام الكبير ،  
وأن قسطنطين الإمبريقى ، الذي كان من حرب  
قرطاجة ، عين رئيسا لها ، وأنه ترجم أهم  
كتب العرب الطبية إلى اللغة اللاتينية ،  
فانطلعت من هذه الكتب وصايا مدرسة  
ساليرم التي ظلت سبب شهرتها القائمة زمننا  
غير قصير (١) .

هذه هى حال العرب فى الطب فى العصور  
الوسطى أحب أن أختتمه بحال أوروبا  
فى العهد نفسه من النشأة الطبية ،  
فأصا على إقصاىء لها من كتاب الاختيار  
لإسامة بن مقفد . قال مرقا بالصليبيين (٢)  
(ومن عجيب طبهم أن صاحب المنيطرة كتب  
إلى عى يطلب منه إنقاذ طبيب يداوى مرضى

الدموية ، وإن كان بعض الغربيين (٣) يقسبها  
إلى وليم هارفى (٤) .

وقد أثبت العلماء الغربيون أنفسهم أن  
أطباء الإسلام هم أول من استعمل الكاريات  
فى الجراحة وأول من وجه النظر إلى شكل  
الأظافر فى المصدورين ، وكشفوا علاج  
اليرقان والهواء الأصفر ، وعلجوا الجنون  
بمقادير كبيرة من الأميون ، وقطعوا الزيف  
بصب الماء البارد ، وأعادوا الكتف المخلوع  
بالطريقة المعروفة فى الجراحة الآن برد  
المقاومة المفاجئ\* ، ووصفوا إبرة الماء  
الأزرق وهو قرح العين (٥) ، وأشاروا إلى  
عملية تفتيت الحصاة (٦) .

وأطباء الإسلام هم أول من استعمل المرفد  
(البنج) فى الطب (٧) . يقال إنهم استعملوا له

(١) لمحة عن تاريخ الطب لبلال كسلاندستون  
ص ٢٨ و ٢٩ - ترجمة الدكتور أحمد زكى  
الحكيم ضمن مجموعة الألف كتاب .

(٢) عملية استخراج الكتراك من العين  
بالإبرة وقد برع فيها أبو القاسم الزهرادى .

(٣) Wuestenfeld Coschichte der Ara-  
bischen Aerzte und Natur - Farschur.  
Gottingen. 1840.

Lucien Leclerc, Histoire de la Médecine  
Arabe.

(٤) ابن خلكان ج ١ ص ٣١٢ .

(١) لوبون ص ٤٩٣ .

(٢) ص ٩٩ .

## حضارة اليمن في عهد دولته سبا

لأستاذ محمد علي حيدر

ذكر القرآن الكريم دولة سبا حياً تعرض لتصدع سد مأرب فقال تعالى :  
 • لقد كان لسبا في مسكنهم آية جنتان من  
 يمن وشمال كلوا من رزق ربكم واشكروا له  
 بطة طيبة ورب غفور . فأعرضوا فأرسلنا  
 عليهم سيل العرم وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواق  
 أكل خبط وأثل وشيء من سدر قليل . . .  
 فما هذه الدولة؟ وكيف نشأت وتطورت

وما أم ملاحظها الحضارية ؟  
 لقد كان قيام هذه الدولة يعود إلى تلك  
 الهجرات القبلية التي اثباتت على بلاد اليمن  
 وتمركزت بمحاور دولة كانت آيلة السقوط  
 وهي : الدولة الحميرية . وبعد أن أحست  
 هذه القبائل بالقوة وأنها قادرة على إحداث  
 نوع من التغيير في السلطات الحاكمة أعادت على  
 هذه الدولة وأسقطتها إلى الأبد وأقامت دولة

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

من أصحابه ، فأرسل إليه طبيباً نصرانياً  
 يقال له ثابت فما غاب عشرة أيام حتى عاد  
 فقلنا له : ما أسرع ما داويت المرضي قال :  
 أحضروا عندي فارساً قد طلعت في رجله  
 دملة وامرأة قد لحقها نشاف فعملت للفارس  
 ليخذه ففتحت الدملة وصلحت وحييت المرأة  
 ورطبتم وواجهها جاءهم طبيب أفرنجي فقال لهم :  
 هنا ما يعرف شيئاً يداويهم  
 وقال للفارس : أيها أحب إليك : تعيش  
 برجل واحدة أو تموت برجلين؟ قال : أعيش  
 برجل واحدة ، قال أحضروا لي فارساً قوياً  
 وفارساً قاطعاً لحضر الفارس والفأس وأنا  
 حاضر فخطا ساقه على قدمه خشب وقال للفارس :  
 احضرب رجله بالفأس ضربة واحدة انقطعها  
 فضربه وأنا أراه ضربة واحدة ما انقطعت  
 فضربه ضربة ثانية فقال صبغ الساق وماه  
 من ساعته وأبصر المرأة فقال هذه امرأة  
 في رأسها شيطان قد عشقها : احلقوا شعرها  
 لحلقوه وعادت تأكل من ماكلهم الثوم والخردل  
 فزاد بها النشاف فقال : الشيطان قد دخل  
 في رأسها فأخذ موسى وشق رأسها صليبا  
 وسلبخ وسطه حتى ظهر عظم الرأس وحسكه  
 بالملح فماتت في وقتها فقلت لهم : بقي لكم إلى  
 حاجة ؟ قالوا : لا . فجئت وقد قطعت من  
 لهم ما لم أكن أعرفه ؟

• مختار القاصي

سبأ ، التي كانت من أطول الدول التي تعاقبت على اليمن إذ استمر حكمها حوالي تسعة قرون ( ١٠٠٠ - ١١٥٠ ق م ) .

وقد تجمعت بلاد اليمن بالوحدة الإقليمية في ظل هذه الدولة فلم تكن هناك حدود فاصلة بين شمال اليمن وجنوبه مثلاً تلك الحدود المصطنعة التي فسج غيوطها الاستعمار في العصر الحديث وامتدت حدود اليمن على طول تلك الجهة الممتدة على طول المحيط الهندي جنوباً ، كما كان يحدها الحجاز من ناحية الشمال والبحر الأحمر من جهة الغرب ، وكانت أم الأقاليم : حضرموت ، وحمان ، ونجران .. ومن أشهر المدن : صنعاء التي تعد من أقدم المدن في العالم وسمرواح إلى الشرق من صنعاء ومأرب التي اقترن اسمها بالسد المشهور في التاريخ .

ولم يكن الشعب في تلك الفترة يحيا حياة بدائية لم يتعرف فيها على آثار التقدم الاقتصادي والاجتماعي ولكنه أهمهم بنصيب غير قليل في هذا المضمار إذ اشتغل السكان بالزراعة والتجارة حتى أطلق المؤرخون على بلاد اليمن في تلك الحقبة لقب ( اليمن السعيدة أو اليمن الخضراء ) وهذا التعبير إن دل على شيء فإنما يشهد إلى المآل الحضاري الذي عاشته هذه البلاد .

فقد اعتمد الاقتصاد اليمني على الزراعة التي

كانت تشمل مورداً هائلاً من موارد الدولة فح أن هذه البلاد لم تكن بها أنهار إلا أن الجبال المنتشرة في كثير من أرجائها كانت تصد الرياح الموسمية مما نجم عنه نزول الأمطار التي جعلت الأرض تجود بالمحاصيل الزراعية التي من أهمها : البن والقمح والقصب والتوابل .

واحتكرت اليمن التجارة بين الشرق والغرب فكانت المنتجات الهندية تنقل إلى ساحل عمان ، ومنها كانت تنقل عن طريق البحر إلى البحر الأحمر حيث يقوم اليمنيون بنقلها في المراكب إلى مصر فيعتبرها المصريون بأثمان مرتفعة . وكانت صعوبة الملاحة في البحر الأحمر تجعل طريق البحر مفضلاً في نقل التجارة صوب الشمال فكانت القوافل التجارية تبدأ سيرها من حضرموت وتنتج إلى مأرب - عاصمة سبأ - ومنها إلى مكة فالبصرة ثم إلى ساحل غزة على البحر الأبيض المتوسط .

وظلت التجارة تمثل عصب الحياة الاقتصادية لليمن إلى أن تحولت التجارة الهندية من الطريق البري إلى الطريق البحري على أيدي المصريين في عهد البطالسة فقد قام البطالسة بمشروعات تجارية تهدف إلى الأخذ بنصيب كبير من التجارة الشرقية ومن أهم المشروعات التي قاموا بها في هذا الصدد تسييد الطريق

الكريم فقد ورد في الإصحاح العاشر من سفر الملوك الأول في الآيات ( ١ - ٤ ) أن ملكة سبأ سمعت بخبر سليمان فأتت أورشليم ( القدس ) في موكب عظيم واختبرت سليمان ببعض الأمور فأخبرها بكل كلامها ولما رأت حكمته والبيت الذي بناه وطعام مائدته وجلس عبيده ... آمنت بآله سليمان ، وعادت إلى بلادها بعد أن أبصرها أضعاف ما سمعت .

أما القرآن الكريم فيحكي تفاصيل زيارة هذه الملكة إلى سليمان ويتحدث عن أسبابها ونتائجها في الآيات ( من ١٩ - ٤٤ ) من سورة النمل وخلصنا : أن سليمان عليه السلام تفقد الطير فلم يعثر على الهدم الذي كان من الثنايين ، ولم يمض زمن طويل حتى حضر الهدم وذكر له أنه جاءه من سبأ نبأ يقين ، وقال لسليان : « إني وجدت امرأة تملكهم وأوتيت من كل شيء ولها عرش عظيم » ، وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدم من السيل فهم لا يرجعون . »

ولما علم سليمان بأخبار هذه الدولة التي تسيطر عليها امرأة قال : « سننظر أصدق أم كنت من الكاذبين » ، ثم بحث بكتاب إلى هذه الملكة يدعوها للإسلام والطاعة ، فجمعت أول الأمر في الدولة واستشارتهم قائلة : « أفترى في أمري ما كنت فاعلة

بين قنا والقصور وإعادة شق القناة التي كانت تصل النيل بالبحر الأحمر فصارت السفن تأتي من الشرق وأسا إلى مصر دون ما حاجة إلى وساطة اليمن وترتب على ذلك أن اقتتل ما كان بأيدي اليمنيين إلى المصريين الذين أسهموا في ضرب الاحتكار التجاري لليمن وتدميره .

ونجم من ذلك أن قلت إيرادات دولة سبأ ولم تعد تحتفظ بمشآتها الهامة ومنها سد مأرب الذي أصل وانتهى به الأمر إلى التصنع والانهيار ، وكان تصدع هذا السد الذي أقيم لأغراض اقتصادية ( ١١٥ ق م ) مؤذنا بانتهاء اقتصاد دولة سبأ ، فهاجر كثير من السكان إلى الشمال بعد أن تغيرت بهم الأحوال وبدلوا بمقتيم جنتين ذواتي « أكل نخل وأثل وشيء من سدر قليل » .

وكانت العلاقات السياسية بين دولة سبأ والدول المعاصرة تقوم على الصداقة والاحترام وأقدم إشارة تاريخية إلى هذا ترجع إلى تلك النقوش التي عثر عليها والتي تشير إلى أحداث وقعت فيما بين ( ٧٤٥ - ٦٨٥ ق م ) ومن مراجعة هذه النصوص تبدو روابط الصداقة والود بين حكام دولة سبأ ، وأباطرة آشور .

ومن أشهر ملوك سبأ بصفة عامة ملكة سبأ التي ورد ذكرها في التوراة والقرآن

ومن تدبرنا الآيات التي حكمت زيادة ملكة سبأ إلى سليمان عليه السلام لتستخلص الدروس والعبر الآتية :

(أ) كانت بلاد اليمن في عهد دولة سبأ على جانب كبير من الفنى والثراء وقد وصف القرآن الكريم عرش الملكة بأنه « عرش عظيم » ولكن هذه الدولة لم تستطع الصمود أمام قوة سليمان وملكه .

(ب) ولم يعلم سليمان شيئا عن أحوال هذه الدولة التي كانت تعبد الشمس من دون الله إلى أن جاءه المهدى فأخبره بها بدليل أنه قال له : « سنظر أصدق أم كنت من الكاذبين » وهنا ضم على أن يدعوها للإسلام

(ج) أما الحكم في هذه الدولة فكان يقوم على أساس الشورى فكان نظاما دستوريا أقرب إلى الديمقراطية منه إلى الدكتاتورية إذ لم تخضع الدولة لفرد واحد إرادته قانون وميثاقه نظام يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد وإنما كان هناك نوع من تبادل وجهات النظر بين الحاكم والمحكوم وقد تجلّت هذه الحقيقة من قولها لقومها : « أفنوفى في أمرى ما كنت قاطعة أمرا حتى تشهدون » فالمملكة وحى رئيسة الدولة لم تبزم أمرا ولم تتخذ قرارا بمس كيان الدولة ومعتقداتها إلا بعد أن جمعت قومها واستشارتهم

أمرا حتى تشهدون . فأجابوها بأنهم قوم أولوا بأس شديد وأن الأمر كله لنا نصنع ما نشاء إزاء طلبه سليمان .

واستشعرت الملكة القوة في بادئ الأمر فقررت المقاومة وعدم الاستسلام أو الإذعان لسليمان لأن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة . وهنا لجأت إلى المهادنة فبعثت إلى سليمان بهدية على سبيل الإغراء فرفضها بياها لأنه لم يرد عرض الحياة الدنيا وإنما ينيه أن تنتشر مبادئ الإسلام ومن ثم قال لمن حلها إليه : « أئمنوني بحال فإآتاني الله خير مما آتاكم بل أنتم بهديتكم تفرحون » .

وحدث تطور خطير في موقف سليمان وتبدل من اليمين إلى القوة ومن الدبلوماسية إلى الاستعداد لإخضاع هذه الملكة التي لاح عنها التمرد وصلح الاستجابة لمطالبه التي حددتها بالأتعاض عليه وأن تأتية صلوة طائفة وقد عبر القرآن عن أسلوب القوة الذي اختطه سليمان لنفسه فقال على لسانه :

« فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون » ولم تجد الملكة طريقا إلا الاستجابة لخضرت صاغرة إزاء هذا التهديد وعندما أبصرت الصرح الذي شيدته سليمان حسبته لجنة وكهفت هن ساقياتهم انقادت وأسلمت لله رب العالمين .

## عود إلى قضية السجع والقرآن والبالاقلاني

للكبير عبد الرؤوف من مؤلفات

نشرت في المجلة الفراء - مجلة الأزهر -  
في أعداد شوال سنة ١٣٨٦ هـ ، ومجدي الأولى  
ورجب من سنة ١٣٨٧ هـ . مقالات تحت  
عنوان «السجع والقرآن والبالاقلاني» خلاصتها  
أن السجع ظاهرة فنية في مجال اللغة العربية ،  
إن لم يكن في مجال كثير من اللغات ، وأنه  
يعنى على الأسلوب حين يحكم نسجه ، ويتوقف  
فيه ، صفته الفنية والبلاغة والجمال ، حتى  
لهرق به الأسلوب إلى درجة الإيجاز كما  
في القرآن الكريم .

وخلصنا أيضاً أن البالاقلاني - في كتابه  
«إيجاز القرآن» ، لم يحالفه الصواب حين نفي  
أن يكون في القرآن سجع ، وحين وضع له  
تعريفاً لا يتابعه عليه أحد ، لأنه يرى أن

السجع لا يكون إلا والمعنى يتبع اللفظ  
الذي يحقق التسجيع .  
وفي عددي ذي القعدة وذو الحجة من سنة  
١٣٨٧ هـ كتب السيد الدكتور محمد أحمد  
الغمرادي تحت عنوان « قضية السجع ولهم  
القرآن ، وقرر أن السجع في القرآن الكريم  
جزء من قضية النظم فيه ، وقضية النظم هي  
قضية الإيجاز ، وأنه ينبغي أن ينظر فيها  
في ضوء إيجاز الأسلوب في القرآن المجمع  
على إيجازه من قدامى المفسرين وعلماء البيان  
وعلماء الكلام .

ثم عرض سيادته للإمام أبي بكر البالاقلاني  
وأنه جمع بين البصر بالكلام والبيان جميعاً ،  
واستشهد على أنه من كبار علماء البيان

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

وحصلت على موافقتهم ، وقد جبر القرآن من  
هذا أدق تعبير حين اختار كلمته تملكهم ولم  
يقول تحكمهم لأن اللفظ الذي آثره القرآن  
بفيد الملك فقط دون التحكم والتسلط فهي  
إذن كانت تملك ولا تحكم .

تاريخ اليمن وحضارته في الماضي البعيد تظهر  
بجلاء إلى أي حد أسهمت هذه البلاد في بناء  
الحضارة والرقى في ظل وحدتها الإقليمية  
وسيادتها على جميع أراضها . .

محمد علي حيدر

وبعد فقهه ومضات سريرة وعاطفة من



ثم انتهى إلى أني « كنت انسب تكلف السجع للقرآن إن لم أكن نسبته فعلاً معتمداً على أني قلت « إن القرآن يلجأ إلى الإجماع ويعمد إليها ويقصدها » .

وقد قرأتني « غفلت عن أن المتكلم في القرآن هو الحق سبحانه ، فكل ما في القرآن مراد بالبداهة عز وجل ، وليس هناك قصد ولا عمد إلى قول دون قول أو أمر دون أمر » ..

ثم ناقش الآيات التي استأنست بها في إثبات السجع في القرآن الكريم لينبني أن فيه أجماعاً فنناقش آيات « موسى وهرون » وآية « في جنات ونهر » وآية « ولولا كلمة صحت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمى » الخ ... ما جاء في المقالة مما لا تؤيده الدراسات الفنية المتصلة باللغة عامة وبالقرآن خاصة .

وبنا أن تناقض السيد الدكتور فيما أورد من مسائل وديا أقر أني أكن للإمام أبي بكر الباقلاقي كل تقدير وإجلال لكثرة ما نافع عن الملة ، ودافع عن الإسلام ، غير أن ذلك الإجلال للعلاء لا يمنع أن يناقشوا فيما يذهبون إليه من قضايا حين تقوم الحجة على مخالفتهم ، ولا ينال ذلك من مقامهم ، أو يقتص من مكانتهم .

وأول ما نقول للدكتور في أمر تعريف السجع هو أن الباقلاقي انفرد بذلك التعريف

« بأسلوبه وما ختمه من قضايا بيانية ، إلى مقدمة طويلة لا اختلاف عليها ، ولكنه خلع من ذلك كله إلى إنكارى على الباقلاقي ما ذهب إليه في قضية السجع

وقد قرر الدكتور الفمراوي أني في إنكارى على الباقلاقي وأيه في السجع لم أحاكمه إلى تعريف السجع عند أهل عصره ، وإنما ما كنته إلى تعريف محدث يقنع لي جعل من كثير من القرآن سجماً ، وقرر سيادته أني بذلك مخالفت ما اصطلاح علماء البيان عليه في السجع وأن ذلك يذهب بالضابط الذي كان معتبراً إلى اليوم في تمييز السجع من غيره ..

ثم قرر أن المن كالعلم يكون أدنى كلما كانت وسائل التمييز فيه أكثر وأدق ... وقرر أن إثبات السجع في القرآن يحظر على بال المسلم الناشئ أو غير الناشئ مظنة التكلف في القرآن ... وأن هذا قد يكون ثغرة يدخل منها الشيطان على المسلم فيشككه في قرآنه أن يكون سلم من التعريف إن لم يكن وسيلة لتعكيكه فيه أنه من عند الله ... والشيطان من وراء الإنسان يهرلك فيه الضرر والاعتزاز بنفسه الأدبية ..

ثم قص سيادته علينا قصة الشيخ الذي عرفه وموقفه من قوله تعالى : « واذكر في الكتاب موسى إنه كان مخلصاً وكان رسولا نبيا » ... وكيف التبس عليه اتباع كلسة « رسولا » بكلمة « نبيا » .

لم يكن في جميع صنوف الكلام أحسن منه ، وقد جرى عليه كثير من كلام النبي صلى الله عليه وسلم . فمن ذلك قوله لما قدم المدينة : أيها الناس : أخذوا بسلام ، وأطعموا الطعام وصلوا الأرحام ، وصلوا بالليل والناس نيام تدخلوا الجنة بسلام . وكان صلى الله عليه وسلم ربما غر الكلمة عن وجهها للوازنة بين الالفاظ . واتباع الكلمة أخواتها كقوله : أعيذه من الحامة والسامة وكل حين لامة ؛ وإنما أراد ملية ... قصداً للتوازن وصحة التسجيع . يقول أبو هلال : ( فكل هذا يؤذن بفضيلة التسجيع على شرط البراءة من التكلف والحلو من التعسف ) ولأن الأثر مثل ذلك ، وهو لاسحق الباقلائي ، وللباحظ قريب من هذا وهو سابق على الباقلائي . فهو لا ثلاثة نفر ، سابق ومعاصر ولاسحق للإمام أبي بكر ، كلهم لا ينكر السجع . ولا يعرفه تعريف الإمام ، وإذن حين استشهدت بتعريف الأستاذ الناقد الشاعر البليغ الذي يعتبر حجة في فنون النقد لم أكن بذلك خالفت الكثير الغالب من القدامى والمحدثين ، بل الإمام هو الذي تفرد بتعريف السجع على النحو الذي أنكرته عليه .

وعلى هذا لا يكون صحيحاً ما قال الدكتور الغمراوي من أنني أحللت تعريفاً مستحدثاً على تعريف الباقلائي . وإنما الذي أحلته هو تعريف يكاد يكون متفقاً عليه من رجال

وليس أحد من القدامى ، ولا المحدثين يشترط في السجع أن يكون متكلفاً يتبع فيه المعنى اللفظ وفرق بين تعريف الظاهرة الفنية في ذاتها ، وبين أن يسمى الناس استخدامها ، ولا يتوقعون لتحقيقها على النحو السليم الذي يضيق على الأسلوب جمالا وفنية . إن العيب في ذلك لا يكون عيب الظاهرة في حد ذاتها ، وإنما عيب الذين ينحرفون بها عما يجب أن تكون عليه ، وعلى هذا فانحرف الكهان أو غير الكهان باستخدام ظاهرة السجع لا يثبت به أن السجع ظاهرة فنية سيئة أو مرذولة أو لا تكون إلا كذلك ؛ وقد أدرك أبو هلال العسكري - وهو معاصر الباقلائي ذلك فقال بعد حديثه عن الازدواج : وكذلك جميع ما في القرآن مما يجري على التسجيع والازدواج ، مخالف في تمكن المعنى ، وصفاء اللفظ ، وتضمن الطلاوة والماء لما يجري مجراه من كلام الخلق ، ألا ترى أن قوله عز اسمه : « والماء ديات صبغا فالموريات قدسا ، فالمغيرات صبغا ، فأثرن به نغما ، فوسطن به جمعا » - قد بان عن جميع أقسامهم الجارية هذا المجرى من مثل قول الكاهن : « والسماء والأرض ، والفرض والفرض ، والفمر والبرض ، ومثل هذا من السجع مذموم لما فيه من التكلف والتعسف » - يقول أبو هلال - وإذا سلم السجع من التكلف ، وبرى من التعسف

في قيود التعريف للكلام المسجوع - اللهم إلا أن يكون ذلك في منطلق الأستاذ الدكتور انباط الباقلائي الذي وضع نفسه في موضع العشار بن النقاد بما قال في الإجماع .

وأما ما تعلق به الدكتور حين رأى أن أقول : إن القرآن بلجاً إلى الإجماع ويعمد لها ويقصدها ، وما بنى عليه من أي غفلت عن أن المتكلم في القرآن هو الحق سبحانه ، فسأله لا تستحق الوقوف عندما ، فما أشك أبداً أن المتكلم في القرآن هو الله جل جلاله ولكن جريت على ما يجري عليه العرف اللغوي من صحة أن يقال : بقرء القرآن ، وينص القرآن ، ويحكى القرآن - إلى آخر أمثال هذه التعامير التي لا تخرج عن استخدام طريقه المجاز التي يستخدمها القرآن نفسه . ولا أقول يستخدمها الله - في مثل قوله تعالى : واسأل فقريه ، وأظن السيد الدكتور يفضل أن نقول يستمير القرآن كلمة كذا لكذا على أن نقول يستمير الله كلمة كذا لكذا ... وإن كان الفعل كلمة الله .

ومسألة أي عالفت ما اصطلاح عليه القدماء وأحلت محله تعريفاً مستحدثاً ، وإن في ذلك ما يذهب بالضابط فسأله فيها نظر . فلو كان حتماً الإبقاء على كلا قديم مهما يكن نصيبه من الصحة لبقيت الأرض مسطحة لأن القدماء رأوها كذلك ، وطلعت النذرة لا تتجراً لأن القدماء رأوها كذلك ، بل على مذهب ( البقية على ص ٢٨١ )

البيان ، ولا نقول إن الباقلائي من رجال الكلام وإن كتب في إيجاز القرآن .

أما قول سيادته : ولو استطاع الدكتور - يريدني - أن يثبت أن السجع عند أدباء القرن الرابع لم يكن كما عرفه الباقلائي أو أنه خلا من التكلف في ذلك فلم يكن الباقلائي أن يتخوف أو يخشى الشبهة من نأحيته على القرآن ، لكان قد ذهب بلير الذي من أجله رأى الباقلائي أن يجل مقام القرآن عن أسلوب يكثر من أصحابه التكلف فيه ... فإني أقول : في هذه العبارة أمران :

أولهما : الخلط بين تعريف السجع كظاهرة لغوية وبين استخدامات الكتاب للظاهرة ، ولا يحتاج على الظاهرة بأن يسمى "الناس استخدامها" ثانيهما : أن الذي عليه أن يثبت إنما هو سيادته ، فعليه أن يدللنا على أحد - قديماً أو حديثاً - وضع التكلف شرطاً في تعريف الإجماع ، وكيف أثبت أنها شيئاً هو في ذاته منفي لا وجود له ، وما قد قدمت من تعاريف معاصري الرجل ( ما لم يجد فيه اشتراط التكلف أو اشتراط تبعية المعنى لفظ .

وليس يجوز من يجوز عن المجيء "بسجع يرى" من التكلف مما يقوم حجة على رد السجع كأحد مظاهر الجمال ، والفنية في الأسلوب حتى ليرقى به إلى حد الإيجاز كما في القرآن الكريم ، وليس بجي "هؤلاء بكلام مسجوع متكلف مما يحمل على أن نضع التكلف قيداً

## ابن بَرَى المِصْرِي من اهل اسلام النحو واللغة في مصر للكاتب عبد العال ساسم مكرم

الكامل . فإنه اشتهر بعلم النحو . وله فيه آراء وبحوث بما جعل العلامة ابن برى يمنحه إجازة في هذا الفن (١) .

يقول صاحب النجوم الزاهرة : وكان عنده مسائل غريبة من الفقه والنحو يوردها فن أجابه حتى عنده (٢) .

على أن هذه المنزلة التي وصل إليها الكامل في علم النحو لم تصل إلى الدرجة الكبيرة التي وصل إليها أخوه الملك المعظم عيسى ملك الشام في هذا المضمار ، فقد قرأ المعظم عيسى كتاب سيويه على التاج الكندي ، وألم بشرحه الكبير الصيرافي ، وكتاب سيويه مدونة قائمة بذاتها ، فشكل من فهم هذا الكتاب ، وركب هذا البحر ، ووقف على أسرار وغانص إلى دوره كان حرياً به أنه يتصدر في النحو . وأن يكون علماً من أعلامه ولم يقف أمر المعظم عند هذا الحد ، بل إنه تبحر في القسومات ، والقراءات والنحو مثلاً فقرأ كتاب الحجة لأبي علي الفارسي

كان ابن برى يعيش في مصر في ظل دولة بني أيوب . وقد وردت بنو أيوب من الفاطميين الذين سبقهم حبهم للعلم ، وتناسلهم في طلب العلم . والحياة في مجال البحث والدراسة .

وكان النحو في مقدمة العلوم التي اهتم بها ملوك بني أيوب ، لما له من فضل كبير في تقويم الألسنة ، وفهم القرآن ، ومعرفة أسرار السنة ، فضلاً عن أنهم أكراد ، والحن في ألسنتهم سليقة وطبيعة ، فأروا أنهم أحوج إلى تعلم النحو واللغة من سبقهم من الفاطميين ليكوتوا قريبين من الشعب العربي الذي يخضع لحكمهم .

وقد بلغ بالملك العزيز أن يقتل لطلب العلم بين الإسكندرية والقاهرة ، ولا يجد حرجاً في أن يجلس مجلس التليذ أمام معلميه . وكما أخذ هذا الملك الحديث في الإسكندرية من الحفاظ السابق والفقه من أبي طاهر ابن عوف الزهرى أخذ النحو بمصر عن العلامة ابن برى النحوى (٣) أما الملك

(١) المرجع نفسه ص ٢٢٧

(٢) المرجع نفسه ص ٢٢٧

(٣) النجوم الزاهرة ج ٦ ص ١٢٧

وانفقوا أيضا على تاريخ وفاته فذكروا أنه  
توفي في شوال ٥٨٢ هـ .

٢ - ثناء العلماء عليه :

قال عنه أبو المحاسن في « نجومه » :  
« كان بارعا في علم النحو والعربية ، وكان  
حجة ثقة <sup>(١)</sup> وقد تحدث عنه القاضي الأكرم  
في « أخبار النحاة » فقال عنه : « لقد شاع  
ذكره واشتهر أمره ، ولم يكن في الديار  
المصرية مثله <sup>(٢)</sup> .

٣ - مصادر دراسته :-

قرأ ابن برى العربية على مشايخ عصره من  
المصريين أو القادمين على مصر ، فنبغ نبوغا  
كبيرا واستطاع أن ينفرد بالنحو واللغة  
في عصره <sup>(٣)</sup> .

ولعل نبوغ ابن برى في النحو يرجع إلى  
أنه قرأ كتاب سيبويه ، وفهم علمه ، فضلا  
عن دراسة الكتب النحوية التي شاعت  
في عصره دراسة مستفيضة مكنته من أن  
يكون أمام هذا الفن ، مما جعل الخلفاء  
يستعينون به في ديوان الإنشاء ، فكان إليه  
التصفيح في هذا الديوان ، فلا يصدر كتاب  
عن الدولة إلى ملك من ملوك النواحي

على شيخه تاج الدين الكندي . وقرأ أيضا  
عليه كتاب « الإيضاح » لأبي علي الفارسي  
حفظا <sup>(١)</sup> .

في هذه الحياة الفكرية المتوثبة ، وفي هذه  
البيئة العلمية الناعمة في مصر والعام عاش  
ابن برى يتأثر بما يحيط به من شتى ألوان  
المعرفة ، ويؤثر في بيئته بما وصل إليه من  
نبوغ في الدراسات النحوية واللغوية .

وابن برى شخصية لم تغفل بعد بالدراسة  
والبحث ، حتى هذه اللحظة . حل الرغم من  
تعدد البحوث في اللغة والنحو والتراجم -  
لم أجد باحثا تناول هذه الشخصية الفذة  
بالبحث والدراسة .

ولعل في هذه المخطوط العريضة التي أرسها  
لشخصية هذا الرجل ما ينور الطريق إلى علمه ،  
ويهدى الباحث إلى فضله .

١ - نسبه :

هو عبدالله بن برى بن عبد الجبار ،  
أبو محمد المصري النحوي ، القوي ، وأصل  
أجداده من « القدس » <sup>(١)</sup> وانفق المؤرخون  
على تاريخ ولادته في سنة ٤٩٩ هـ <sup>(٢)</sup> .

( ١ ) المرجع نفسه ص ٢٦٧

( ٢ ) أبناء الرواء ص ٢٠ ص ١١٠ الففلى

( ٣ ) حسن المحاضرة ( السيوطى ) ص ١٠

ص ٢٢٨ .

( ١ ) النجوم الزاهرة ص ٦٠ ص ١٠٣

( ٢ ) معجم الادباء ص ١٢ ص ٥٦

( ٣ ) أبناء الرواء ص ٢٠ ص ١١٠

وقد انتفع بلمه عدد كثير من هؤلاء التلاميذ الذين أصبحوا فيما بعد أعلاماً في هذا الفن ونجوماً في سماه .

قال صاحب الإنباه : إنه رثى جماعة من تلاميذه متصدرين متميزين (١) .

وقد كان ابن برى يعرف لجامع همرو قدره وأنه المدرسة الأولى التي أضاءت لمن حولها منذ الفتح الإسلامي ، فاختره ليكون مقر دراسته لهذا الفن ، فكان التلاميذ يردون إليه ويشرون من رحيق علمه (لأنه كان متصديراً بهذا المسجد) (٢) .

وقد انضم إلى حلقة ابن برى في مسجد همرو ملوك مصر وأماؤها ، وقد قدموا سابقاً أن الملك الكامل كان تلميذاً لابن برى ، وأنه تلقى عليه علم النحو واللغة ، ونيف فيهما وأجازه ابن برى لنبوغه (٣) .

وقد سمع الملك العزيز بمصر النحو من العلامة أبي محمد بن برى النحوى (٤) .

ومن أشهر تلاميذ ابن برى الذين كان لهم أثر مشكور في علم النحو ، وجهد مذكور في علم اللغة والقراءات ، أبو موسى الجزولى . وكان أبو موسى إماماً في النحو ، ملابداً قافته

إلا بعد أن يتصفحه ، ويصلح ما فيه من خلل خفى (٥) .

٤ - شيوخه :-

من شيوخه الذين كان لهم أثر كبير في تكوينه النحوى أبو طالب عبد الجبار ابن محمد الماعزى المقرئ ، كان إماماً مجتهداً في اللغة والأدب واستقل عليه ببغداد خلق كثير ، وانتفعوا به ، ولما عرف أن في مصر دولة تشجع العلم وتكافئ عليه وتقدر النحو وتهب الجوائز للباغين فيه أقبل إليها ودخلها في سنة ٥٥٩ هـ وقد تتلمذ عليه فيها أبو محمد عبد الله بن برى (٦) .

ولابن برى شيخ آخر ، تلقى عليه علم العربية . وهو محمد بن عبد الملك الفنزى أسد أئمة العربية ، والمبرزين فيها ، وقد قرأ عليه ابن برى ، وله من المؤلفات النحوية كتاب « تلخيص الإعراب في حوامل الإعراب » (٧) .

٥ - تلاميذه :-

ولهذه المكافحة التي وصل إليها ابن برى قصده الطلبة من كل مكان ليأخذوا عنه علوم النحو واللغة .

(١) الإنباه - ٢ - ص ١١٠ .

(٢) معجم الأدباء - ١٢ - ص ٥٦ .

(٣) النجوم - ٦ - ص ٢٢٨ .

(٤) النجوم - ٦ - ص ١٢٧ .

(١) الإنباه - ٢ - ص ١١٠ .

(٢) وفيات الأعيان ( ابن خلكان )

٢ - ص ٣٨٤ .

(٣) بنية الرواة ( السيوطى ) ص ٦٨ .

المنافشات والمسائل النحوية فنقلها الجزولى مفردة لجاءت كالمقدمة فيها كلام غامض وعقود لطيفة ، وأشارات إلى أصول صناعة النحو غريبة ، فنقلها الناس عنه ، واستفادوها منه <sup>(١)</sup> .

ولشهرة هذه المقدمة ، وتسايق العلماء على شرحها ، وفهم أسرارها وحل غامضها ، واشتهر بها الجزولى فسميت بالجزولية .

ومع هذه الشهرة فإن الجزولى كان متدبناً ورعاً ، فكان إذا سئل عنها : هل هى من صنعك ، ومن تأليفك ، قال : لا ، لأنه كان يعلم أنها من : « خواطر الجماعة عند البحث ومن كلام شيخه ابن برى » <sup>(٢)</sup> ، فلم يشأ أن ينسبها إلى نفسه ، وإن كان له فيها فضل الترتيب والتنسيق .

على أية حال كانت ، فإن أثر ابن برى فى تليفه الجزولى أثر كبير ، دعاه إلى أن يسجل عنه كل طالع من آراءه . ولما عاد إلى المغرب اشتهرت مقدمته هناك ، وتسايق الطلاب على درسها وفهمها ، وأخذ النحو عنها ، وأقام بمدينة ، بحاية ، زمناً طويلاً ، والناس يشتغلون عليه ، لأنه كان متصدراً فى الجامع للإقراء ، ولدراسة النحو ويبدو أنه يدرس مقدمته ، ويشرحها لتلاميذه .

دخل الديار المصرية ، وقرأ على الشيخ أبى محمد ابن برى ، ويظهر كما يحدثنا الرواة أنه قرأ عليه كتاب ( الجمل للزجاجى ) <sup>(٣)</sup> وكتاب ( الجمل ) فى نظر علماء مصر لا يقل أهمية عن كتاب سيويه ، فطالما اشتغل علانهم به شرحاً ودرساً ، وتعليقاً ، وقد قالوا عنه : إنه من المكتب المبارك لم يشتغل به أحد إلا انتفع به ويقال : إنه ألف بمكة المكرمة . وكان إذا فرغ مؤلفه من باب طاف أسبوعاً ودعا الله سبحانه أن يغفر له ، وأن ينفع به قارئه <sup>(٤)</sup> وشهرة الجزولى فى النحو ترجع إلى كتابه ( المقدمة ) الذى سماه ( القانون ) واشتهر فيما بعد ( بالجزولية ) .

وقد أتى فى هذه المقدمة بالعجائب ، وهى فى غاية الإيجاز مع الاشتغال على كثير من النحو ، ولم يصب إلى مثلها ، وقد بلغ بالنحاة الذين لم يكونوا قد أخذوها عن موقف يعترفون بقصور أفهامهم عن إدراك مرادها فيها فإنها كلها وموز وأشارات <sup>(٥)</sup> ويظهر أن هذه المقدمة إجابات نحوية لابن برى من كثير من المشكلات النحوية التى كان التلاميذ يوجهونها إلى أستاذهم ، وهو يقرأ لهم الكتاب لسيويه ( وقد تجت فوائده من هذه جهة

(١) وفيها الأعيان ٢٦-١٢٠ طبع بولاق

(٢) كشف الظنون ١٠٠ نهر ٦٠٣ .

(٣) وفيات الأعيان ٢٦-١٢٠ .

(٤) المصدر السابق .

(٥) وفيات الأعيان . ٢٦-١٢٠ .

في غاية من الصحة والجودة ، وإذا حشاها  
أتى بكل فائدة . (١) .

ويمكن لنا أن نضرب جودة كتيبه ودقتها ،  
بأن حبه الشخص ، وولعه بالعمق في بحره  
جعلت كتيبه في غاية من الدقة ، كاملة  
في الجودة ولهذا السبب لم تكثر تصانيفه  
لأن كثرة التصانيف قد تبعد عن الجودة .

لهذا فإن صاحب الإنباء يقرر : أنه كان  
قليل التصنيف لم يشتهر له سوى مقدمة سماها  
« الباب » ، وجواب المسائل العشر ،  
وحاشيته على كتاب الصحاح . (٢) .

#### ٧ - أخلافة :

ينسب إليه بعض المؤرخين أنه كان مع علمه  
وغزارة عقله ذا غفلة (٣) .

وقال عنه ابن الهيثم : « كما يلبس الثياب  
الفاترة . ويأخذ في كنه العنب والبعض  
فيسقط على رجله ماء العنب ، فيرفع رأسه  
ويقول : العجب إنما تعطر مع الصحو » (٤) .

وفي نظري ، إن هذه قرية نسب إلى  
الرجل من غير وجه حق ، لأن ذكاه ،  
وغزارة عقله وبقطة فكره التي شهد لها بها

فقد ذكر ابن خلكان أنه تصدر في الجامع  
للإقراء ، وأنه شرح مقدمته في مجلد كبير  
أتى فيه بترائب وفوائد (٥) وإن كان الجزولي  
أشهر تلاميذ ابن برى ، فإن لابن برى تلميذاً  
آخر غطت شهرته على الجزولي لبراعته  
في النحو ، واكثره تأليفه فيه ، صاحب  
الآلية المشهورة التي سجلها ابن مالك في مقدمة  
القيت حيث قال :

وهو بسبق حائز تصنيفاً

مستوجب ثنائي الجيلا

والله يقضى بهيات وأخرة

ل وله في درجات الآخرة

ذلك هو العلامة ( يحيى بن معلى ) وإن لم  
يتلمذ على ابن برى إلا أنه أخذ عن تلميذه  
الجزولي ، وكانت روح ابن برى العلمية  
في الجزولي ظاهرة واضحة ، بل إن المقدمة  
التي اشتهر بها هي من وحى أستاذه  
ابن برى .

وإذا كان يحيى بن معلى قد درس هذه  
هذه المقدمة على أستاذه الجزولي فمن غير  
شك أقرر أنه أخذ عن ابن برى من طريق  
غير مباشر .

#### ٦ - كتيبه ومؤلفاته :

أما كتب ابن برى ومؤلفاته ، فقد تحدث  
عنها صاحب الإنباء فقال : « وكانت كتيبه

(١) الإنباء ٢ - ١١١ .

(٢) المرجع السابق .

(٣) معجم الأدباء ١٢ - ٥٦ .

(٤) شذرات النصب لابن الهيثم ٢ .



حكايات فى التغفل أجهل عنها وعن ذكر شئ منها ،  
ولا أدل على مكاة الرجل بين قومه أنه  
لما حضرته الوفاة ، وعرضت كتبه للبيع  
حضرها الجمل الغفير من الإجلال بمصر فى ذى  
القعدة سنة ٥٨٢ هـ .

ومن غير شك أن تهاقت هذا الجمل الغفير  
على كتبه دليل ملموس على قيمة هذه المكتبة  
التي تضمها مكتبته ، ومثولة هذا الرجل  
فى نفوس مواطنيه ، لأن حفظ آثاره ،  
والتنافس على اقتنائها دليل الحب والتقدير  
و . هـ . عبد السلام سالم على مكرم

المؤرخون تحول بينه وبين الوقوع فى هذا  
السخف وكيف يجوز فى المتعلق ، ويثبت  
فى العقل أن رجلا يثق فيه خلفاء الدولتين  
فيشترى ديوان الإنشاء للرقابة النحوية  
فى عهد الفاطميين

ويجلس ملك بنى أيوب فى حلقته كما  
يجلس التلاميذ ، ثم قصدر منه هذه الأعمال  
الصيانية التي إن دلت على شئ ، فإنما تدل  
على ثقافة العقل ، وبلاغة الحس والإدراك .  
وقد تنبه إلى هذه القرية صاحب الإنباء ،  
فنفاه عنها وأنصف الرجل وأعطاه حقه  
من الإجلال ، حينما قال : . ويحكى عنه

#### ( بقية المنشور على صفحة ٢٧٥ )

وإذا فلا خوف على القرآن ، وإيجازه  
حين نقرر أن فيه من غواهر اللغة الفنية  
ظاهرة السجع ، وأنه تهدى فيها إلى ما لم يتهد  
له إنسان ، وتلك هى السبيل إلى إثبات الإعجاز  
بمعنى عجز البشر عن أن يأتوا بمثله . وما أمر  
السجع إلا كآسر الاستعارات ، والتشبيهات ،  
وجميع مظاهر الفنية اللغوية ، كلها موجودة  
فى كلام البشر ، وموجود فى القرآن الكريم ،  
ولسكنها فى القرآن على نحو ، وعلى منهج ،  
وعلى نمط لا يتطوع إليه إنسان . فما بال  
الباقلاى يفرّد السجع بالرد دون غيره من الفنون  
والظواهر الأخرى على بعد ما بينها من حيث  
الفنية وتهدى إلى حسن الصنعة فى القرآن  
وفى كلام الناس !! ( الحديث موصول )  
و . عبد الرؤوف مخاروف

الدكتور يجب أن يتوقف البحث ، ويحمد  
كل شئ على ما هو عليه ، وكأن الكلمة  
الأخيرة قد قيلت فى كل شئ ، وكأنها صدقت  
كلية من قال : لم يترك الأول للأخيراً شيئاً !!  
وظنى بالسيد الدكتور لا يرى ذلك بل هو  
يتنبه على لا يرى ذلك ، وإذا لا أكون  
أثبت أمراً إذا حين أعدت النظر فيما قال  
الباقلاى ، وحين نقضت عليه تعريفه للسجع .  
وأما أن الأمر أمر القرآن وإيجازه فإن  
إثبات السجع فيه - وهو ثابت - إنما يؤكد  
قضية الإعجاز حين ترى عجز كثير من أهل  
الفصاحة والبيان عن أن يأتوا فى إنتاجهم  
إلا بسجع متكلف ، بينما يأتي القرآن منه بما  
يفوت قدر البشر ، ويتجاوز طاقاتهم ، الأمر  
الذى يثبت معه أنه تنزيل من حكيم حميد . .

## شعرنا وعرفتهم

### ٢- مسجعاو

للكاتب عبد الرحمن عثمان

ملح ، ولا يمكن أن نقصد به تغييراً بطراً  
على الجوهر أو يتناول الأصول الفنية الثابتة .  
فالمرحلة الأولى التي عبرها شاعرنا تتمثل  
في أيام دراستنا في الكلية وفي الدراسات العليا  
وهي فترة تزيد قليلاً على عشرة أعوام متصلة  
أحسب أنها كانت من أضر أيام الشاعر  
وأغناها بالابقام والمرح على ما كان يتخللها  
من بهامة في العيش وشح في المراءد ، ونضوب  
في أوجه الرزق ، وكنا نقالب هذا الضيق  
الذي كثيراً ما تضيق حلقاته بهرح غير مصنوع  
واستعلاء غير مقتعل ، ورضاً لا نجد بعضاً  
منه الآن ونحن في يسر من الرزق ! ، وذلك  
حور شر الشباب الذي كان يحسح على فافتنا  
بإتسامته العذبة ومرحه القوي .

لقد كنا نسامع بالمال ولا نجد ، وكنا  
نقرأ عن الثراء ونفتقده ؛ وكان الشاعر  
المرحوم عبد الحميد الهيب معنا في هذه الفترة  
ينغينا كل ليلة وهو يكي بمحتة فنحنك  
سعداء بمظنا في العيش ، ونحمد الله على أننا  
تجه إلى هدفنا العلمي بخطى ثابتة وعزم لا يقتر

في المقال السابق أشرنا إلى أن فن الشاعر  
حسن جداً قد تحدد في ثلاث مراحل ؛ وفي  
كل مرحلة كان يتميز شعره بمزايا فنية تكاد  
تطبعه بطابع جديد ، حتى لكأنه لون مختلف  
كل الاختلاف عن اللونين الذين نراهما  
في المرحلتين الأخريين ، وذلك أمر طبيعي  
حين ينضج الشاعر لمواقف نفسه ، ويستجيب  
لدواعي انفعاله ، وحين يصيخ للظروف  
المحيطة به ويتحرك في إطارها . واختلاف  
الفن الشعري في المراحل التي يجتازها الشاعر  
لا يمتد أثره إلى الأصالة الفنية التي هي صفة  
ملازمة لا تقارن صاحبها مهما عرض له من  
تأثر بفعل البيئة أو تماقب الأحداث ، لأن  
الأصالة الفنية تستمد بقاءها من الملكات  
الثابتة التي هي وليدة الميثل المتقف ،  
أو الموهبة البصيرة .

ويجب أن يكون واضحاً في هذا المقام  
أننا نقصد بالتغير الذي بطراً على فن الشاعر  
ذلك التغير الذي نراه في الاتجاه بإثارة لغمّة  
على أخرى تحت تأثير ظرف طارئ أو حادث

ترشحه السكينة في دائرة « حديقة الحيوان »  
أو « سوق الخضار » في القبة ، ويؤكد له  
أن نجاحه في المعركة « مضمون » بفعل  
مؤازرة إخوانه في الإشادة بخصاله حين  
يخطبون جمهور الناخبين ... II ؛ وفي هذا  
الموقف اللطيف يقول شاعرنا :

ترشح « إبراهيم جاد » ولو شطأ  
ونفديه حتى لو غدا بيننا قحلا  
ضمنا له فوزاً على كل نائب  
مضى اشتروا فيه القردة والخطأ  
سيكسب أصوات الدجاج بأسرها  
فإن هي لم تسفه لم يسم « البطا »  
إذا ما أشاروا بالبنان لثائب  
أشرنا لإبراهيم بالأصبح الوسطى

\*\*\*

والجمال الرائع يكن في البيتين الثاني والرابع  
فإن فيهما من بديع الصنعة وحلو اللفظة وخفة  
الروح ما يشهد إلى صفاء الحس واستقامة  
الطبع والابتسام للحياة ، فقد كان شاعرنا  
في ذلك العهد خفيف الظاهر قليل الهموم  
متفائلاً لم تؤثره أحداث الحياة بعد .

إن بواكير شاعريته تبدو واضحة في هذه  
المرحلة لنضجا قوياً . ونفضها يرجع إلى  
تمسك الشاعر في أصول صناعة البيان .  
والقرس بنأذجها العالية ، ويرجع كذلك  
إلى ما اقتص به صاحبنا من دقة الحس

فلقد كنا نتمنى عن الظفر بالمال بما أصاب  
الديب من الإملاق II.. أو صافنا كنا نعلل  
بالأمان حين نفرغ من دراستنا الأخيرة  
لنستقبل الحياة بعدها أساندة في الكلية كما  
كانت تبشرنا به قوانين دراستنا العليا  
حينذاك .

وفي هذه الحياة الساذجة المرحية ، ومن  
هذا اللون الجليل الحالم ، فاضت الينابيع الثرة  
في صديقتنا القاع حسن جاد ، وجرى منه  
وعاء يهيم بأفراح الحياة ، ويتجاوب بالفرح  
والبهجة ؛ وكانت بصاحبنا مقدرة على صنع  
المواقف الضاحكة حين تمر المواقف أو تبطل  
فهو يختار نماذج من زلاته في الفصل المدرسي  
ويجعل منهم موضوعاً لشعره الضاحك الفكاهي .

فهذا زميلنا المرحوم إبراهيم محمد جاد يزعم  
لنا أنه أشعر شعراء الكلية ، وما نزال نكبل  
له المدح ولطرى شعره حتى يستجيب إلى  
وغيابنا ويستجيب شعر حسن جاد في عبارات  
تصاحح حولها بالإعجاب والثناء ، وفي  
الوقت نفسه تعتمد إثنادهما أمام حسن لنثيره  
على إبراهيم ، وهذا يحدد شاعرنا موضوعاً  
طريفاً يقول فيه شعراً هو أحلى ما قرأنا من  
دعابات الشعر الحديث .

فإذا ما قرب وقت الانتخابات النيابية  
أشار شاعرنا على غريمه الذي يمتاز بسلاسة  
الصدر وسرعة التصديق لكل ما يقال أن

تفزع الأرض والخلائق منه  
مثلا يفزعون من « حر بلا »  
أنراه من قوم يأجوج وافي  
بعد ما عهد عدم وأميلا ؟

هو إن قام كان هيكل رضوى  
وإذا سار خلقه أسطولا  
لا يرى غير آكل في صباح  
أو مساء ، أو حامل ما كولا  
لم يتم حممه حفاظا على الأكل

وخوفاً من نومه أن يطولا  
وإذا ما هراه إخفاء سقم  
شموه « كوادما » أو بقولا  
قد علا بطنه فصار كعبل  
ذات تسع تمن في البطن فيلا

وبدا في شملها رأس دب  
يتهدى ما يشبه « الوميلا »  
شق فيه فم « كخزان أسوان »  
وإن حر أن يكون مثيلا

يسع الضرع في نواحيه والودع  
وتبدو في ماضيه قليلا  
وله لحية « ككفة » الشارح  
تحوى قامة وفضولا

شيبه فرعها صوم طعام  
ما تراه بغيره مشغولا  
برحم الله بلة وست  
سوف يفتي بأرضها المحصولا

ولطف الشعور ، وجهه الموهبة وذلك التمكن  
جاءت بواكير فنه شبيه المذاق ساحرة المنظر  
سريعة التأثير في نفوس القراء والسامعين  
على السواء .

ونحن إذا قمنا في دراسة نقدية نماذج  
الشعرية المبكرة نجد فيها استقصاء الخاطرة  
على نحو يذكرنا بطريقة الشاعر ابن الرومي ،  
ونحن معها بما نحسه حين نقرأ للبحترى  
روائيه الفاتحة الآسرة ، ونشعر بمجاعتها بذلك  
الشعور الذي يستولى علينا ونحن لسمع  
قصائد ميار الديلمي صاحب الطريقة السهلة  
في ترسل والسياب ، ولستنا مع توفر هذه  
المزايا في شعر حسن جاد لا نستطيع أن  
نرجعها إلى رذيلة التقليد ، إذ من الظلم أن  
نغفل مزاياه الذاتية التي يجر بها شعره فزمية  
بتقليد ابن الرومي والبحترى وميار ، لأن  
التقليد سبيل العاجز ، وصاحبنا - على تأثره  
بقن هؤلاء الشعراء للكبار - صاحب طريقة  
لا تشبه بطرائق الآخرين وإن التقى ببعضها  
في إطارها العام ، وقصيدته التي عنوانها :  
« أكل » تصلح شاهدا على ما نذهب إليه  
في كل ما عرضناه :

« أكل »

استجرنا بالله منه أكلولا  
عرك الله ، هل رأيت الفولا ؟

رويدك نحن نخشى أن  
 نحاسبنا على الملح  
 فلم نفرم لنا شيئاً  
 سوى ماء بلا رشح  
 بيوت القرية انقرحت  
 مآقيها من النوح  
 على ما ضاع من « وء »  
 وما قد طار من « ج »  
 وصفت النار قد سرقت  
 دجاجتها من السطح  
 وأم الخبز قد شقت  
 ملابسها من « الردح »  
 إذا أقسمت لي حقاً  
 بلا من ولا شرح  
 بأن الأكل من حل  
 فقد أعفيتك من قدحى  
 . . .

وما أظن في هذه القصيدة إلا أن صاحبنا  
 الشاعر كان وهو ينظمها يحاول في أصالة  
 وصدق أن يجرى مع ابن الرومي في اقتراماته  
 وتزيده على الناس ، والحق أنه استطاع بهذا  
 التجنى أن يجاذب أبا الحسن طرف الثوب ،  
 وأن يعضى معه في كذب عذب وخيال  
 جموح ؟

الدكتور

عبد الرحمن عثمان

[٥]

الشاعر في هذا النموذج قد تعمق الفكرة  
 وأحاط بمواطن الأكل إحاطة مستقصية ،  
 فقد جعله آكلاً في طرفي النهار ، وحاملاً  
 « ما كولا » فيما بينهما ؛ وليست هناك صورة  
 أكل من هذه الصورة يظهر لنا حرص ذلك  
 الأكل على الطعام ، فإذا نام خشى أن يطول  
 نومه فيحول بينه وبين رغبته المنجدة في  
 الأكل ؛ على أن هموم الطعام وشغفه به  
 يشيب ناصيته إذا شاب نواصي الآخرين  
 من المعارك التي يتشونها لبلوغ آمالهم في الحياة  
 العزيزة المأجدة .  
 وإذا كان أعذب الشعر أكذب كما يقال ،  
 فإن أعذب كذب تراه لحسن جاد في وصفه  
 لولية بخيل استعاضه هو وأصدقائه ، فقد  
 عمد إلى التجنى على المضيف ولعنه بالسرقة  
 والكزازة حتى تبرز الصورة على أتم ما يكون  
 الواضح ، يقول الشاعر :

ودنى شع يداريه  
 ويستحي من الشع  
 ويستجدي لثناء كسائل  
 معنى من البرج  
 أقام اليوم مأدبة  
 لينت بالفتى السمع  
 ونفى الليل يحسبها  
 تكاليفاً إلى الصبح  
 فن طرح إلى جمع  
 ومن جمع إلى طرح

## ما يقال عن الإسلام

### أول ترجمة لاتينية للقرآن

للكونتيسة ريشارد الأحمق

حفظه وتلاوة ما ييسر منه في الصلاة المفروضة وقد سمي القرآن بالنور، وسمى بالمهدي، ومن أفعال الرسول عليه السلام أنه ترك للسلين أمرين لن يصنوا ما استمسكوا بهما كتاب الله، والسنة.

ظهر الإسلام في القرن السابع الميلادي، وانتشر وتمت التوسلات في القرن الثامن، وازدهرت الحضارة الإسلامية في القرنين التاسع والعاشر، ثم بدأت أوروبا تستيقظ من سبات الضعف والجهالة، ومواجهة الخطر الهادم الوافد من الشرق. وهذا التفكير إلى أن السر في عظمة الإسلام، يتمثل في الكتاب الذي يؤمن به المسلمون، وهو القرآن سبب هدايتهم وعلامة تماسكهم. وعندئذ بدأت أولى المحاولات لترجمته، ومعرفة مضمونه ومن هنا جاءت أول ترجمة لاتينية للقرآن الكريم.

ولم يكن من الميسور أن ينهض شخص واحد بإجراء هذه الترجمة، فقد بدأت في أول الأمر عملا جماعيا يشترك فيه بضعة أشخاص ومن الملاحظ كذلك أن ترجمة القرآن

لم يظفر كتاب بمثل ما ظفر به القرآن من احتياط، يحفظ نصه، ويمنع تبديله فهو كتاب منزل على نبيه ورسوله محمد عالم الأنبياء والمرسلين، مصدقا لما أنزل من قبل من كتب سماوية. حُرِفَ مع الألف ونبه القرآن على تحريفها، وذكر اختلاف اليهود والنصارى في التوراة والإنجيل وحين كثرت قتل المسلمين الذين يحفظون القرآن في صدورهم، جمع القرآن في صنف عند حفصة زوجة النبي، احتفظت به في خلافة أبي بكر ثم طلبه عثمان بن عفان وأمر بنسخ أربعة مصاحف وذهب على الأمصار، ولا يزال القرآن حتى اليوم محفوظا في الصدور مرتلا بالأفواه، ومسموعا في كل مكان، ومسطورا على الأوراق.

وانتشر الإسلام بسرعة مذهلة، شرقا وغربا، من حدود الصين إلى شواطئ المحيط الأطلسي، وبلغ الأندلس، وشمال إفريقيا فضلا عن الشام، وآسيا الصغرى. وقارس والهند، وأفغانستان. ومعنى انتشار الإسلام انتشار القرآن في الوقت نفسه، لغزوة

ارتد عن الإسلام ، ولذلك لم يكن يتغن  
اللاتينية إتقانه اللغة العربية ، مما دفع بطرس  
الفاضل أن يضم إليه معاوناً آخر ، يسمى  
أيضاً « بطرس » ، من دير كليني ، كانت مهمته  
أن يصقل أسلوب الترجمة بصارة أخرى  
إن الهيئة كانت مكونة من خمسة أشخاص لكل  
منهم دوره ، على النحو التالي :

- (١) بطرس الفاضل ، ورئيس هيئة الترجمة .
- (٢) روبرتوس الإنجليزى ، شماس كاتب  
يعرف اللاتينية والعربية .
- (٣) هرمان الدلماسى ، شماس كاتب ،  
يعرف اللاتينية والعربية .
- (٤) بطرس الطليطلى ، عربى مرتد عن  
الإسلام ، وهو المترجم الاصلى .
- (٥) بطرس الكليني ، يهذب العبارة  
اللاتينية .

• • •

كانت الغاية من هذه الترجمة أن تكون  
بين أيدي الصليبيين لتوجيهها ضد المسلمين ،  
لم تكن الترجمة مقصوداً بها الدقة والأمانة  
ونقل نص من لغة إلى لغة أخرى لمعرفة  
روحه ومعانيه ، بقدر ما كان الغرض منها  
تدليس مطاعن ضد الإسلام ، وإثارة دعاية  
معادية له . ولذلك وجهت الترجمة إلى القديس  
برنارد ، قبل القيام بالحملة الصليبية الثانية .  
كان القديس برنارد ( Saint Bernard )

كانت جزءاً من الحركة العامة لترجمة أمهات  
الكتب العربية إلى اللغة اللاتينية فقد تحققت  
هذه الترجمة بالفعل في أسبانيا حيث كانت  
مركز حركة النقل .

كان الحافظ لترجمة القرآن ماحث عليه الآب  
راهب دير كليني ، المسمى بطرس الفاضل  
Pierre le venerable ( ولد سنة ١٠٩٢ وتوفى  
سنة ١١٥٦ م ) . وكليني ( Cluny ) من قرية  
باللوار في فرنسا ، ولا تزال موجودة ، وهي  
بقايا أبرشية كليني ، دير البندكتيين أسسه  
ولم الأول سنة ٩١٠ ميلادية . وصافر  
بطرس راهب دير كليني من فرنسا إلى أسبانيا  
فيما بين السنوات ١١٤١ - ١١٤٣ ورأس  
هيئة لقيام بترجمة القرآن . وأكبر الظن  
أن المطران ريموند الطليطلى رئيس أساقفتها  
هو الذى عاونه في ذلك . أما هيئة الترجمة  
فكان على رأسها روبرتوس وتفسيس الانجليزى  
( Robertus Retenais ) ، والذى كان يشغل  
في ذلك الوقت منصب رئيس شمامسة بامبلين  
( Pampelune ) ، وكان يساعده شخص يدعى  
هرمان الدلماسى .

كان هذان الكاتبان عالمان باللغتين اللاتينية  
والعربية ، ويبدو أن مهمتهما إلى جانب الكتابة  
إبداء الرأى في تفسير بعض الآيات الصعبة  
الفهم . ولكن المترجم الحقيقى هو بطرس  
الطليطلى ، الذى كان في أكبر الظن هربياً مسلماً

يعتمد عليها زهاء خمسة قرون من الزمان ،  
فهي التي فندولها أن تصبح معروفة في أوروبا  
في العصر الوسيط ، وأن تستخدم وجمع  
إليها إما مباشرة ، وإما بطريق غير مباشر ،  
في المجادلات الموجهة من المسيحيين ضد  
المسلمين ، والتي لم يقدروا أي نجاح . بل إنها  
سادت كذلك في عصر النهضة .

ذلك أن تلك الترجمة هي التي نشرها  
ببلياندر ( Bibliander ) في مدينة بال  
بويسرا سنة ١٥٤٣ ، في كتاب له عنوان  
طويل ، ويشتمل على هذه الترجمة مع لصوص  
أخرى ، منها ما هو ضد الإسلام ومنها ما هو  
معه . ويبدأ العنوان بقوله مبادئ محمد العربي  
*Machumetis Saracenorum Principis*  
وهو عنوان طويل مجتزأ منه بالأملاط  
الثلاثة الأولى . وقد ائثرت من هذا الكتاب  
طبعة أخرى في سنة ١٥٥٠ .

ويعتقد المسشرقون الذين بحثوا تاريخ  
ترجمة القرآن أن الترجمة الإيطالية التي قام بها  
أندريا أرفابيني ( Andrea Arrivabene )  
بعنوان « قرآن محمد » ( *L'Alcorano* )  
*di Macometto* والتي ظهرت سنة ١٥٤٧ ،  
إن هي إلا نقل إلى الإيطالية من النص  
اللاتيني لوبرتوس رنفيس .

أما الذين يذهبون إلى أن أرفابيني لم ينقل  
عن لوبرتوس ، فيعتمدون على العنوان

( ١٠٩١ - ١١٥٣ ) راهباً فرنسياً وله  
بنوتين على مقربة من ديجون ، وأصبح  
رئيس دير كليرفو ( Clairvaux ) وفيما بين  
سنتي ١١٣٠ و ١١٤٥ أنشأ زهاء تسعين  
ديرًا على نسق دير كليرفو ، حتى أصبح أثر  
برنارد عالمياً . ومن المشهور أنه أنشأ فرسان  
المعهد ، وكان القديس برنارد نفوذاً انتخاب  
البابا أنوسنت الثاني ، الذي أصدر أمراً بقيام  
الحلة الصليبية الثانية ، والتي التحق بها لويس  
السابع ، ولكن فشل الحلة كان سبباً  
في التجميل بوقاته .

وحيث كان الهدف من ترجمة القرآن  
ما ذكرناه آنفاً ، فلم يكن من الغريب أن تسوقها  
النوايا العدائية ، كما زخرت بكثير من الأخطاء  
وسوء الفهم ، وقد صدرت من تلك الترجمة  
عدة نسخ لتكون بين يدي المبشرين المسيحيين  
ورجال الدين .

وللرء أن بنسأل كانت أولى تلك الترجمات  
ترجمة بمعنى الكلمة للقرآن ؟ .

الجواب عن ذلك لا يتردد الباحث في الحكم  
عليها بأنها لم تكن ترجمة بمعنى الكلمة لسببين ،  
الاول أن النص اللاتيني بعيد الشبه عن النص  
العربي ، والثاني أن كثيراً من الأجزاء لم تكن  
أكثر من تلخيص .

وعلى الرغم مما في تلك الترجمة من قصور  
وانحراف وأخطاء ، فإن العالم المسيحي ظل



فكر المسيحيون في التفارب بين الكنيستين الشرقية في القسطنطينية والغربية في روما ، بما دفع بشخص يسمى نقولاس دى كوزا إلى الذهاب في بعثة إلى القسطنطينية سنة ١٤٣٧ ، والذي يهنا في أمر نقولاس هو ترجمته للقرآن ، ولكن لا بد لنا لكشف النظام من حقيقة هذه الترجمة من أن نعرف بنقولاس أولا ، وبالظروف التاريخية والسياسية التي أحاطت به ثانياً .

ولد نقولاس (Nicolaus) بمدينة كوزا على مقربة من تريف سنة ١٤٠١ ، وتوفي سنة ١٤٦٤ ، درس الحقوق ببيليرج ، وتعلم الرياضيات واللغة المريمية ، ونال إجازة الدكتوراة في بادوا سنة ١٤٢٤ . ثم دخل السلك الكهنوتي واشترك في الجمع المسكوني الذي عقد في بال (بموسرا) سنة ١٤٣١ . ثم أرسل إلى القسطنطينية في بعثة بابرية لمحاولة إقناع أمبراطورها وبطريقها بالحضور إلى روما . وروى سنة ١٤٤٨ كاردينالا وحاش يحمل بالتوفيق بين المسيحيين والأتراك المسلمين ولكنه فشل في مهمته نظراً للخلاف التاريخي بين هذه الشعوب . ومن آرائه الفلسفية أن الطبيعة الإنسانية إلهية ، وأن الإنسان مركز السكون ، وأن الإنسانية سائرة في طريق التقدم العلى . وله مؤلفات غزيرة يهنا منها كتابه « القرآن في الميزان » .

الفرهى لكتابه ، والذي يقول فيه إنه ترجمة جديدة من المريمية إلى الإيطالية (Tradotto nuovamente dall'Arabo in Italiana) ويبنى أن تصنيف أيضاً أن كتاب أرفاينى كان يشتمل إلى جانب ترجمة القرآن على سيرة محمد ، وعلى بدء التاريخ الإسلامى ، وبعض النظرات إلى بؤس الرقيق المسيحيين على أيدي الأتراك ، وأخيراً تحليل للقرآن . وقد نقل كتاب أرفاينى إلى الألمانية بعنوان « قرآن الأتراك » (Der Türken Alcoran) باعتبار أن المسلمين المتصدين زعامة الإسلام في نظر الغرب كانوا الترك . وطبع بنيدنبرج سنة ١٦١٦ ، وى طبعة ثانية سنة ١٦٢٣ .

تغيرت الظروف التاريخية ، فبعد أن كان العرب هم أول من دعا إلى الإسلام ونشره في دجوع العالم المعروف ، إذا بالأتراك العثمانيين يحملون راية الإسلام في مواجهة أوروبا ابتداء من القرن الخامس عشر . والإشارة السابقة إلى قرآن الأتراك ، يفسرها هذا التحول التاريخي . الواقع أنه جرت اتصالات في أوائل القرن الخامس عشر بين أوروبا المسيحية والشرق الإسلامى ، وبخاصة نحو مدينة القسطنطينية التي أصبحت أشبه بجزيرة مسيحية تعيش في بحر إسلامى يعمر مياهه وأمواجه الأتراك العثمانيون . وبإزاء خطر وقوع القسطنطينية في أيدي المسلمين

أو تعاصى ، وأن تعاليم الإسلام الواردة في القرآن معرفة عن التوراة والإنجيل ، فيكون الإسلام فرقة دينية نشأت عن النصرانية واختلفت عنها في بعض تعاليمها . وهذا الاتهام مذكور في القرآن ، ومردود عليه بأن لسان الذى يلحدون اليه أعجمى وهذا لسان عربى مبين . وقد ذهب يوحنا الدمشقى في القرن الثامن الميلادى إلى أن الإسلام ، بدعة مسيحية . وإلى مثل ذلك يذهب نقولاس دى كوزا فيقول إن عمدا بدأ من موقف مسيحى ، على يد معلمين من النساطرة ، وتأثر إلى جانب ذلك بتأثيرات يهودية ، ثم تطور ليستخدم قوته التامية فإذا كان الإسلام في نظر نقولاس نسخة معرفة من المسيحية فإن عودة الإسلام إلى المسيحية يصبح أمراً مفهوماً . وهذا يفسر لنا كيف أرسل البابا بيوس الثالث خطاباً إلى السلطان محمد الثانى يدعو إلى اعتناق النصرانية ، وأن يرأس الكنيسة الشرقية والقسطنطينية ولكن السلطان لم يهتم حتى بالرد على هذا الخطاب .

وبمعنىنا الآن أن نذكر رأى نقولاس في القرآن ، تلخصه فيما يلى ، ونذكر المصادر التى اعتمد عليها في معرفته بالقرآن وترجمته له وأخيراً نرد على هذه المسائل رداً موضوعياً فنقول عن النقطة الأولى .

« القرآن في الميزان » ( Critbratio Alchorani ) ، كتبه صاحبه في أثناء سفارته إلى القسطنطينية للتقريب بين الكنيستين . وكان الغرض الذى يبغيه نقولاس من قوله « القرآن في الميزان » بحكم العنوان اللاتينى ، الذى يعنى الفحص النقصى ، أو التصفية ، ليس طامناً في القرآن كغيره من كتاب العصر الوسيط ، بل محاولة دقيقة للتمييز في القرآن بين العناصر المسيحية وغير المسيحية . وبدلاً من رفض القرآن جملة وتفصيلاً أراد نقولاس أن يميز بين كلام محمد الذى يتلقى الوحي من الله ، وكلامه هو ، أى بين الوحي وغير الوحي .

وهذه الفكرة ، أو هذا الطعن ، ليس جديداً . فهو مذكور في القرآن ، حين اتهم العرب النبي أن القرآن ليس وحياً من عند الله وإنما هو نظم شاعر . وقد رد الله تعالى على هذه المفتريات بما لا حاجة للإطالة فيه أما القول بأن بعض ما فيه متفق مع ما جاء في التوراة والإنجيل ، فهذا ثبوت لم ينكره الإسلام ، لأنه جاء مصدقاً لكلام الرسل من قبل .

ويترتب على ذلك قرية ثالثة قالها العرب في أثناء نزول القرآن ، ورددها المسيحيون في جدلهم الدينى ضد الإسلام ، ونعى بها أن محمداً استثنى معلوماته الدينية من يهود

الدفاع عن الإيمان ، والذي ألقه هذا الراهب الدومينيكي ، ونشره سنة ١٣١٠ ، وطبع بفينسيا سنة ١٦٠٩ . وحل ويكولندوس ، وأصله من فلورنسا إلى الشرق عدة مرات ، وعاش زمناً في بغداد ، وكان يعرف العربية وينقل بعض آيات من القرآن بدقة ، وكان يعرف الإسلام معرفة جيدة أكثر من معرفة أي كاتب آخر في العصر الوسيط . ومن هذا المصدر استقى نقولاس معلوماته .

ولما كان نقولاس لا يعرف العربية ، فلم ينسئ له الاطلاع على القرآن إلا في مترجمات جافة شوهته وأفقده الروح . ولا غرو فإن معجزة القرآن في لفته وبيانه وبلاغته ، ولذلك فإن رأي الذي أعلنته مراراً ولا زال أفتقد به وأدافع عنه أن القرآن لا يترجم . هذا فضلاً عن أن التراجم التي رجع إليها نقولاس دي كوزا لأنها لم تكن دقيقة فقد غيرت المعنى .

والخلاصة أن القرآن الكريم الذي نزل بلسان عربي مبين لا يمكن أن يترجم ، وقد كانت أول ترجمة لاتينية له مشوهة بحرفة منلت كثيراً من الكتاب والمفكرين طيلة ستة قرون من الزمان على الأقل .

أحمد فؤاد الأهواني

يذهب نقولاس إلى أن دوافع محمد كانت حسنة ، وكانت عينه متجهة صوب الطريق إلى الله ، وهو الطريق الذي تجلى لموسى وهيسى ولقد سمى محمد أن يهدي الوثنيين إلى هذا الطريق . وكان القرآن الذي بشر به كتاباً له قيمة دينية أصيلة ، يستعمل على الحق . لأنه متأثر بالتوراة والإنجيل ، وإذا كان فيه أمور خارجة عما جاء في العهد القديم والجديد فليس لهذه الأمور قيمة كثيرة .

وقد انخرع محمد عن الإنجيل في وأي نقولاس لأسباب ثلاثة : الأول تضليل مقصود من الساطرة واليهود ، والثاني مدبر بغية تعلم العرب الأميين ما يلائم تفكيرهم ، والثالث تضليل لخدمة أغراضه الخاصة أو مصالحه السياسية . وخلاصة ما يراه أن القرآن مزيج من الحق والباطل ، ولذلك وجب استخلاص عناصر الحق من القرآن .

أما عن النقطة الثانية ، وهي مصادره التي رجع إليها ، فهي أولاً ترجمة القرآن التي قام بها بطرس الفاضل ، كما يذكر في مقدمة كتابه وكانت تلك الترجمة زاخرة بالأخطاء بحيث شوهت الأصل وحرفته .

وهناك مصدر ثان إلى جانب تلك الترجمة وهو كتاب ريكولندوس (Ricoldus) المسمى

# الكتاب

## مفتاح السعادة ومصباح السيادة<sup>(١)</sup>

الشيخ أحمد بن مصطفى الشهير ، وعاش كبرى زاده ،

المتوفى سنة ١١٦٨ هـ - سنة ١٥٦١ م

### للدكتور محمد أمين الزواوي

وإن كتاب « مفتاح السعادة ومصباح السيادة » هو موسوعة في موضوعات العلوم ، بمعنى أنه يشتمل على تفاصيل كثيرة عن كل علم من العلوم ، كما أنه موسوعة في تاريخ العلوم العربية وفي تراجم عدد كبير من الأشخاص والمؤلفين ، وقد ألف هذا الكتاب فيما بعد غزو المغول للعالم الإسلامي وتدميرهم لبغداد ، وفي عاصمة عصر النضج في الحياة العقلية عند المسلمين . وفي ضوء هذه الاعتبارات يعتبر هذا الكتاب أم ومصدر للحياة العلمية لعلماء

إن الأمة العربية والإسلامية ، تعيش اليوم حاطراً حافلاً بالتطورات والتغيرات المصرية وتستشرف آفاق التقدم والنهضة في جميع المجالات ، وتطلع إلى مستقبل مشرق ، يتفق وحضارتها العريقة القائمة على الرسائل السماوية التي أفادت قلبهم طريقهم السوي إلى سعادتي الدنيا والآخرة . وكل أمة في عمارتها الدائمة للتقدم ، وفي سبيلها المتواصل لفرق لا بد لها أن تلتقي بأنظارتها ، حيناً فآخر ، إلى ماضيها المجيد ، تستفيد منه العبر المؤثرة لتكون لها فبراساً يبين الطريق في الظلام الحالك إلى المستقبل الذي تنو إليه . واليوم يهتم العالم بالحياة العقلية لدى العرب والمسلمين ، وبالآثار العربية والإسلامية ، لمقارنة هذا التراث بما عند الأمم الأخرى من حضارة وتراث . .

(١) طبع بميدور آباد ( ١٣ - ٢ ) في سنة ١٣٣٩ هـ . ثم أعيد طبعه بالقاهرة سنة ١٩٦٨ م في أربع مجلدات ( طبع دار الكتب الحديثة ) مع مراجعة وتحقيق الأستاذين : كامل كامل بكري ، وعبد الوهاب أبو النور .

لدى حضارة جديدة بالبقاء ، وقائمة على مقومات خاصة جعلتها تسبق حواجو الزمن لكي تصل إلى مدارج الكمال . وكيف وصلت النهضة الفكرية العربية إلى هذه الدرجة بهذه السرعة ؟ فالتى الذى يلفت النظر فى هذا المضمار ، هو أن الإسلام دين علم وحضارة . وأه قد أمد أتباعه بطاقة روحية جعلت منه ثورة حقيقية فى جميع مناحى الحياة ، وهو إلى جانب ذلك دين إيمان وعمل يجمع بين الحواس الروحية والإخلاص السلوكى ، كما أنه دين يخاطب العقل وبقبل الاجتماع ويدعو إليه ويمسك العقل حرية التفكير والعمل ، ويمنع المجتمع الحرية الفكرية التى هى دعامه الرقى العلمى .

ولقد حدث الإسلام على طلب المعرفة وعلى العلم والتعلم ، وأن ، المدينة المنورة ، كانت منشأ الحركة العلمية الأولى فى تاريخ الإسلام . وكان الدافع إليها الحواس الدينية للمحافظة على كتاب الله ومئة رسوله . فنهأ عليان رئيسيان من العلوم العربية هما علم التفسير وعلم الحديث ، فهما أيضاً كاما سبياً فى نشأة علوم العربية والإسلامية الأخرى . ولما تفرق الصحابة فى شتى أنحاء البلاد بعد فتحها أمد الدعوة الإسلامية ، كما را نواة للدارس العلمية التى تأسست فيها مع أن المساجد كانت هى مرا كز الحياة التعليمية فى جميع البقاع وفى القرن الثانى الهجرى دوفت

المسلمين ، كما أنه يرسم ملامح الحياة العقلية عند المسلمين ويحفظ معالمها فى أبهى صورها .

إن المهتمين بالقرات العربى وحضارة الأمة العربية الإسلامية يجدون أنفسهم أمام حقيقة واضحة تسبب لهم الكثير من بواعث التأمل العميق . فإن الإسلام قد ظهر وماهى إلا فترة قصيرة حتى شمل شبه الجزيرة العربية جعباً ، فلم يمد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا وأعلام الإسلام ترغرف على أنحاء شبه الجزيرة ، ثم خلفه خطاؤه الذين حفظوا الدين والدنيا ، فإن هى إلا فترة وجيزة أخرى حتى وأبنا الإسلام يخضع أعظم الامبراطوريات التى عرفها العالم القديم ، فبينما كان جنود الفتوحات يفتحون البلاد للدعوة الإسلامية ، كان جنود العلم يدنون العلوم المختلفة ويضعون القواعد ويرسونها لأقوى نهضة فكرية عليية عرفها قديم البشرية حتى عصرهم .

ولما قارب القرن الثانى الهجرى على الانتهاء كانت العلوم العربية - جلها أو كلها - قد وضعت أصولها ومبادئها وبليت دعائمها على أسس صلبة ، فتوسع نطاق نشاط العرب فى العلوم القوية والدينية ، وفى علوم الفلسفة بمختلف شعبها وفى علوم الطب والرياضيات والكيمياء والهندسة وغيرها . وأن - حضارة فكرية تبلغ هذه الدرجة فى تلك الفترة القليلة

لطاش كبرى زاده ، يقدم لنا موسوعة في تاريخ العلوم العربية ، مرتبة وفقاً لنظام تصنيف المعرفة البشرية ، ومبينة أهم المؤلفات في كل علم من العلوم المعروفة في عصره .

ومن أراد أن يطلع على مظلة الحضارة العربية والراث الإسلامي ، وعلى مدى التقدم الذي وصلنا إليه ، فعليه أن يقرأ هذا الكتاب فسوف يعرف عن الأمة العربية وحضارتها في ظل الإسلام الشيء الكثير . ونستطيع أن نقول مقصد المؤلف من تأليف هذا الكتاب من عبارته الآتية : إن العلوم مع تكثر فنونها وتعدد فروعها متحصرة في أربعة أنواع ، وذلك أن الأشياء وجوداً في أربع مراتب : في الاعميان ، وفي الأذهان ، وفي العبارة ، وفي السكتابة . فالعلوم المتعلقة بالأول من حيث حالها في نفس الأمر هي العلوم الحقيقية التي لا تتبدل باختلاف الأزمان ، وتجدد الملل والأديان ، وهذه تسمى علوماً حكيمية ، إن جرى الباحث عن أحوالها فيها على مقتضى عقله ، وعلوماً شرعية ، إن بحث عنها فيها على قانون الإسلام والعلوم المتعلقة بالثانية هي العلوم الآلية المعنوية : كالمنطق ونحوه والعلوم المتعلقة بالآخرين ، هي العلوم الآلية : اللفظية والخطية . وهذه هي العلوم المستترة في ديننا ، هذا لورود شريعتنا هذه على لسان العرب

أصول جميع العلوم العربية الإسلامية ، كما بدأت فيه أيضاً حركة ترجمة العلوم الأجنبية من فلسفة وطب ورياضيات وكيمياء وفلك وهندسة ، ثم أثمرت هذه الحركة ثمرة ثالثة الياقوتة حين بدأ علماء العرب يؤصلون المبادئ ويضعون القواعد ، ويؤلفون ويعلمون لهذه العلوم حتى نشأ فيهم الفلاسفة والأطباء والكيميائيون وغيرهم ، وأضافوا إلى الحضارة الإنسانية والهبة الفكرية تراثاً ضخماً في هذه العلوم ، وكان إسهامهم فيها طورياً طبيعياً أسلم إلى حضارة النهضة الأوروبية الحديثة وسبيلها . وجدير بالذكر أن المسح العلمي التجريبي والتراث العلمي ، الذين ابتكرهما العرب ، هما اللذان مهدا الحضارة الغربية الحديثة ، باعتراف كل المنصفين من المستشرقين وغيرهم . .

وفي القرنين الثالث والرابع وصلت العلوم العربية إلى عصر النضج وكثرت المؤلفات والمترجمات كثرة جعلت ابن النديم يؤلف كتابه المشهور ( الفهرست ) ليكون بمثابة موسوعة تسجل المؤلفات في كل علم من العلوم ، ومن الناحية الزمنية فتعصل ستة قرون بين ابن النديم وبين لطاش كبرى زاده فإذا سجل لنا كتاب ابن النديم ، الحياة العقلية للمسلمين حتى وقته تسجيلاً حاضراً بحيث أمداً بمعلومات قيمة عن الكتب العربية والمرجمة في جميع العلوم فإن « مفتاح السعادة ومصباح السيادة »

والتعلم والتعليم - ٣ - في شرائط المعلم ووظائفه  
٣ - في وظائف المعلم - ٤ - في بيان النسبة  
بين طريق النظر وطريق التصفية . وأن  
المقدمات الثلاث الأولى بمثابة المنهج التمرى  
هند العلماء المسلمين ، كما أنها تتضمن مبادئ  
علية وأسس المنهج العلمى الحديث . ثم يقدم  
المؤلف كتابه إلى طرفين ، فالأول في الإرشاد  
إلى كيفية تحصيل طريق النظر ، والطرف  
الثاني في العلوم المتعلقة بالتصفية . ويشتمل  
الطرف الأول - حسب تقسيم المؤلف -  
على ست دوحات : - ١ - في بيان العلوم  
الخفية - ٢ - في علوم تتعلق بالألفاظ  
٣ - في علوم باحثة عما في الأذهان من المقولات  
٤ - في العلم المتعلق بالأعيان - ٥ - في الحكمة  
العملية - ٦ - في العلوم الشرعية . وأما الطرف  
الثاني فيتضمن الدرجة ( ٧ ) وهي في العلوم  
المتعلقة بالتصفية التي هي ثمرة العلم بالعمل .

وطريقة المؤلف في ذكر المؤلفات ،  
أن يبدأ بالمؤلفات الأصلية ثم المختصرات  
والشروح ، وحينما يذكر الكتاب ، يتحدث  
عن مؤلفه وبين أهمية هذا الكتاب ومكانته  
بين الكتب الأخرى في الموضوع الذي  
يتناوله . وقد فصل المؤلف تفصيلاً واسعاً  
في العلوم العربية والإسلامية . ففي الدوحة  
الثانية ، تناول علوم اللغة العربية ، وفي  
السادسة العلوم الشرعية ، وهكذا . ولقد

وعلى كتابه . ثم إن الثلاثة الأخيرة من هذه  
الأنواع لا سبيل إلى تحصيلها إلا الكسب  
بالنظر . وأما النوع الأول منه . فقد يتحصل  
بالنظر ، وقد يتحصل بالتصفية (١) .

وبعد هذه المقدمة يقول المؤلف : « واعلم  
أن تحصيل العلوم لما لم يكن إلا بتصورها  
إسماء وسماء وموضوعات ، أحببنا أن نبين  
في هذه الرسالة الأمور المذكورة في كل علم  
أصلاً وفرعاً ، ونبين أسماء الكتب المؤلفة  
فيها وأسماء مؤلفيها ، ليكون عوناً في تحصيل  
العلوم وترغيباً في طلبها وإرشاداً إلى طرق  
تحصيلها » . ثم وضع الفرض من ذكر  
المؤلفين : « فله معرفة مناقبهم وأحوالهم ليستفاد  
بذلك في تأديب النفس بأدابهم ، وللمعرفة  
مراتبهم وعصودهم لإنزالهم منازلهم وإعطاءهم  
حقوقهم ، وذكرهم أيضاً نوع من الوفاء  
بمقوقهم لأنهم السلف والائمة ، كما يستفاد  
بمعرفة في الأخذ برأى وأورعهم إذا تعارضت  
الأقوال (٢) » .

وبعد بيان مقصده من تأليف الكتاب  
يشرح المؤلف في حصر العلوم على الإجمال  
ثم يفصلها . وأن الكتاب بصفة عامة ذو  
هدف تربوي . ويتضح هذا الهدف من مقدماته  
الأربع القيمة فهي : ١ - في بيان فضيلة العلم

(١) ١٣ - ٦٨ -

(٢) ١٣ - ٧٣ -

نتج في النهاية ما يريد على ثلاثمائة علم . وإن  
 نظرة عامة على تصنيف طاش كبرى زاده ،  
 تلقى ضوءا على تراث العرب والمسلمين  
 الفكري في زمنه لكي نقارن هذا التراث  
 الفكري بالتراث الفكري الأوربي في ذلك  
 العصر ، بل وبعده بقرون . واعتبارا أدق  
 أن هذا الكتاب مرآة تعكس فيها المعرفة  
 البشرية جميعا حتى عصره . وإذا سرح المرء  
 ببصره لهدى ماذا فعل العرب والمسلمون  
 بتراثهم الضخم الثمين الحى ، وماذا فعل  
 الأوروبيون بتراثهم المتناثر الواسع ، فيعبر  
 بالآلم فيحس بالدهشة .  
 وأن التمسك بأجداد هذا التراث والعودة  
 إلى قواعده كفيلا لأن يسطر العالم العربي  
 والإسلامي دفعة إلى الأمام ، فإن رايته  
 في هذه الدعوة دين الله الذى أزاله لسعادة  
 البشرية في دنياها وآخرها . . فطرة الله التى  
 فطر الناس عليها . . لا تبدل لخلق الله ...  
 ولن نجد لسنة الله تبديلا .  
 محمد الدين الألوانى



يقول الله تعالى :

« وما يستوى الأعمى والبصير ، ولا الظلمات ولا النور ، ولا الظل ولا  
 الخور ، وما يستوى الأحياء ولا الأموات إن الله يسمع من يشاء وما أنت  
 بمسمع من فى القبور »

( طاهر : الآية ١٩ - ٢٢ )



# انبياء وآراء

## المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية:

● يعقد في القاهرة في الفترة من ٥ رجب سنة ١٣٨٨ إلى ٢ شعبان سنة ١٣٨٨ الموافق ٢٧ سبتمبر سنة ١٩٦٨ إلى ٢٤ من أكتوبر سنة ١٩٦٨ م .

شيخ الأزهر بالتناوب مع فضيلة الدكتور محمد عبد الله ماضي وكيل الأزهر ، ويتولى أمانة المؤتمر فضيلة الدكتور محمود حب الله الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية .  
برنامج المؤتمر :

● الجمعة ٥ رجب سنة ١٣٨٨ هـ يلتقي علماء المسلمين الأجلاء في رحاب الجامع الأزهر الشريف لأداء فريضة صلاة الجمعة السبت : حفل الافتتاح بقاعة مجلس محافظة القاهرة بميدان الجمهورية بالقاهرة حيث تعقد الفترة الأولى للمؤتمر وفي الساعة العاشرة من صباح يوم الأحد تبدأ مناقشة البحوث المقدمة للمؤتمر وسيعقد المؤتمر جلستين يومياً الأولى صباحية في تمام الساعة العاشرة صباحاً والثانية مساءً في تمام الساعة السادسة مساءً وفيما يلي أبحاث الفترة الأولى حسب ترتيبها في البرنامج .

المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، وقد تلتفت الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية موافقة أكثر من اثنتين وثلاثين دولة إسلامية أسيوية وأفريقية وأوربية . تشترك في المؤتمر بوفود من علماء المسلمين ومفكرهم ، وسيعقد المؤتمر على فترتين الأولى وتستمر عشرة أيام ويشترك فيها الأعضاء الوافدون مع السادة أعضاء مجلس المجمع من داخل الجمهورية العربية المتحدة وخارجها ، وتكون اجتماعاتها بقاعة الاجتماعات بمبنى محافظة القاهرة بميدان الجمهورية ، وتتمتها مباشرة الفترة الثانية وتستمر أسبوعين وتقتصر عضويتها على السادة أعضاء مجلس المجمع ويتولى رئاسة المؤتمر فضيلة الإمام الأكبر الشيخ حسن مأمون

- ١ - مكانة القدس في الاسلام  
لفضيلة الشيخ عبد الحيد الساج
- ٢ - مكانة بيت المقدس في الاسلام  
للأستاذ عبد الحيد حسن

- ٣ — مكانة بيت المقدس في الإسلام  
للدكتور ايمان الحسيني
  - ٤ — دور اليهود في العدوان على قاعدة  
الإسلام في المدينة  
للدكتور عبد العزيز كامل
  - ٥ — موقف اليهود من الإسلام والمسلمين  
في العصر الأول  
لفضيلة الشيخ عبد الله المشد
  - ٦ — موقف اليهود من الإسلام والمسلمين  
وأي الإسلام في زمن النبوة الشريفة  
للأستاذ محمد عزة دروزة
  - ٧ — المسلمون ومشكلة فلسطين  
للأستاذ عبد الله كنون
  - ٨ — موقف اليهود من الإسلام والمسلمين  
في العصر الأول  
للأستاذ محمد طه يحيى
  - ٩ — اليهود من كتابهم المقدس وأعداء  
الإنسانية  
لشيخ كان أحمد هون
  - ١٠ — إرادة القتال في الجهاد والإسلام  
لواء محمود شيت خطاب
  - ١١ — الجهاد  
للشيخ محمد أبو زهرة
  - ١٢ — الجهاد  
للدكتور عبد الحليم محمود
  - ١٣ — الجهاد في الإسلام  
للشيخ عبد الله غوشة
  - ١٤ — الجهاد في سبيل الله  
للشيخ حسن خالد
  - ١٥ — الامراتيليا في التفسير والحديث  
للدكتور محمود يونس
  - ١٦ — الإسرائيليا في التفسير والحديث  
للشيخ محمد حسين الذهبي
- هذا وبمدا انتهاء المناقشات والبحوث الختامية  
لفقرة الأولى يوم الأحد ١٤ من رجب سنة  
١٣٨٨ الموافق ٩ من أكتوبر سنة ١٩٦٨ م  
لاعلان التوصيات والقرارات .
- وتبدأ الفترة الثانية للؤتمر يوم الأربعاء  
١٧ رجب سنة ١٣٨٨ هـ بقاعة مجلس المجمع  
بإدارة الأزهر وتناقش فيها الأبحاث الآتية  
حسب ترتيبها في البرنامج :
- (١) جمع القرآن وتدوينه  
للشيخ علي الحفيف
  - (٢) ذكرى نزول القرآن ونحفين  
في تاريخه
- للأستاذ عبد الله كنون

(٣) القرآن وجمعه

الدكتور إبراهيم القبان

(٤) نشأة الفقه الاجتهادي وأطواره

الشيخ محمد علي السابيس

(٥) نظرة إلى العقوبة في الإسلام

الشيخ محمد أبو زهرة

(٦) التربية الخلقية والاجتماعية في السنة

النبوية

للأستاذ عبد الحيد حسن

(٧) شخصية المسلم

الدكتور عبد الحليم محمود

وتقضى الفترة الثانية يوم الخميس ٢ من شعبان

سنة ١٣٨٨ هـ الموافق ٢٤ من أكتوبر

سنة ١٩٦٨ حيث تملن قرارات المؤتمر

وتوصياته :

● سادت الجمهورية العربية المتحدة

نصف القرض السوفيتي الأول الخاص

بأعمال السد العالي والذي تبلغ قيمته

٣٤ مليون جنيه .

● افتتح في مقر الجامعة العربية بالقاهرة

معرض الصور الفوتوغرافية لصور العدوان

الإسرائيلي على مدينة السلط الأردنية .

● يعقد في القاهرة في نوفمبر القادم المؤتمر

العالمي الثاني لنصرة الشعوب العربية وسيحضر

المؤتمر ممثلون لجميع لجان تضامن الشعوب

الإفريقية الآسيوية في العالم ولجان مجلس

السلام العالمي .

● أذاع راديو بغداد فتوى لفضيلة

مفتي العراق تعتبر تأييد منظمة فتح واجبا

دينيًا .

● أعلن السيد ونيس القذافي رئيس

وزراء ليبيا ، أن الحكومة الليبية تعزم

العمل على إنهاء وجود القواعد الأجنبية

في ليبيا وتحويلها إلى قواعده وطنية ، كما أكد

دعم الحكومة الليبية للقضية الفلسطينية ودعم

الجبهة الأردنية لتفكيكها من مواصلة الصمود

تجاه الاعتداءات الإسرائيلية .

● هلق عضو بالجمعية الفرنسية على

العدوان الإسرائيلي على مدن القناة بقوله :

إن الدعاية الإسرائيلية خدعتنا خلال ربع قرن

عن خرافة الأمة المضطربة وأن كل عدوان

جديد لها يزيد من اقتناع الرأي العام العالمي

بأن إسرائيل تهزأ بالرأي العام الذي حامولها

وأن إسرائيل ستجد نفسها من الآن فصاعداً

تقف وحدها بعيداً عن تعاطف الرأي

العام العالمي .

● يدور الاتحاد العام لطلاب الجمهورية العربية المتحدة اقتراحاً بدهوة وفد من منظمة الطلبة العرب في الولايات المتحدة الأمريكية وكندا لزيارة القاهرة، لتبادل وجهات النظر ووضع خطه عمل خلال هذه الفترة الحاسمة في مواجهة الصهيونية العالمية.

صناديق النذور في المساجد الكبرى هذا العام ١٢٠ ألف جنيه سينتفع لقرش المساجد بالسجاد ، وقد تم التعاقد بين الوزارة ومصانع المحلة الكبرى على تصنيع عشرة آلاف متر من السجاد كدفعة أولى لهذا الغرض ؟

● بلغ نصيب وزارة الأوقاف من حصيلة  
عبد المطلب عبد العظيم مصطفى

## تصويب الخطأ

لمفال العدوى بين اطب والشرعية بالعدد السابق

الخطأ	المصواب	الصحيفة	العمود	السطر
هل معنى إلا بمعنى الله	على معنى لا عدوى إلا بمعنى الله	٢٥٤	الأول	١٣
وأن يملوم	وأن لا يملوم	٢٥٤	الأول	١٤
فيمودون افوز	فيمودون بالفوز	٢٥٥	الأول	٢٤
( يا نجح يا رشد )	( يا نجح يا راشد )	٢٥٦	الأول	١٧
إلى الطفت	إلى اضطفت	٢٥٦	الأول	٢٣
أن حمل القولة	أن حمل التولة	٢٥٧	الثاني	٧
والقوله خرد	والقولة خرد	٢٥٧	الثاني	٨
ونفع القولة	ونفع التولة	٢٥٧	الثاني	١١
ولا غول ولا قولة	ولا غول ولا تولة	٢٥٧	الثاني	١١

- |   |   |
|---|---|
| <p>7 - الأساس the Foundation, which is almost an equivalent of the "Substance" of the Book ;</p> <p>8 - الرقة the Spell ; as demonstrated by the Prophet, the Surah should be recited over the sick ;</p> <p>9 - الشفاء the Cure ; as demonstrated by the Prophet, the Surah should be recited over the sick ;</p> <p>10 - الصلاة أو الدعاء Prayer : thus the</p> | <p>Surah is in a way referred to by Allah ;</p> <p>11 - السؤال Request, man's request for true guidance coming next in the Surah to praise of Allah and acknowledgement of allegiance to His partnerless Lordship over the Creation ; and,</p> <p>12 - الشكر Thanksgiving, which is almost an equivalent of praise.*</p> <p style="text-align: center;">( to be continued )</p> |
|---|---|



## مراجع البحث

- (١) صحيح البخاري .
- (٢) تفسير سورة الفاتحة ، للأنحر الرازي - تحقيق الشيخ محمد محي الدين عبد الحميد .
- (٣) تفسير القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ؛ طبعة كتاب الشعب .
- (٤) جواهر القرآن - للقراني .
- (٥) فاتحة الكتاب - الشيخ محمد عبده ؛ طبعة كتاب التحرير .

- c) worship that liven up Monotheism in the believer's heart and establishes it deep in his soul;
- d) manifestation of the road to blessedness in the here-below and felicity in the here-after; and,
- e) consideration of the cases and fates of the faithful, who took themselves to obedience of their Lord, and the infidels, who turned their backs upon the call to their Maker.

All these Qur'anic sign-posts which leave nothing of man's worldly and heavenly affairs, the Exordium of the Book is also inclusive, of though without going literally into detail. No wonder, then, that such is the unrivalled rank of this Surah, and that it is known by the following names :

- 1 - فاتحة الكتاب The Opening of the Book, for with it begins the Qur'an, whether the print or the teaching of it ;
- 2 - أم الكتاب the Substance of the Book, for all that is in the Qur'an is implicit in it ;
- 3 - سورة الحمد the Surah of Praise, opened as it is by "Praise be to Allah";
- 4 - السبع المثاني the Seven "Mathani", composed as it is of seven

Verses, and the Arabic term "Mathani" being equally translatable as follows :

- a) laudatory, the Surah being essentially a eulogy in praise of Allah ;
- b) twice-revealed, the Surah being actually revealed twice to the prophet ;
- c) oft-repeated, the Surah being recited no less than 17 times a day during the compulsory prayers alone ;
- d) binary, the Surah embracing both praise of Allah and His willingness to answer His servants ; the Surah being coupled together with any other Surah in prayers ; the Surah confronting with its seven Verses the seven doors of Hell ; and or the one Verse of the Surah securing for the reciter the reward of a reciter of one seventh of the Qur'an ;
- e) exceptional, the Surah being conferred on the Qur'an alone of all the Holy Books and on Muslims alone from among the people of heavenly faiths ;
- 5 - الكافية the Impartible, the Surah being indivisible whether in recital or in prayers ;
- 6 - الواقة the Adequate, no other Surah in the Qur'an being so competent as to replace it ;

*From the Tradition of the Prophet :*

## AL - FATIHAH

### The opening chapter of the Qur'an

■ : SOLIMAN BARAKAT

The Prophet blessed be he said :

ألا أعلمك أفضل سورة في القرآن ؟

« الحمد لله رب العالمين » : هي السبع  
المثنى والقرآن العظيم الذي أوتيته .

"Would I tell you of the Surah that of all the Qur'an deserves most reverence ? It is 'praise be to Allah Lord of the Creation', the Oft-repeated Seven Verses. Why, it is the essence of the Qur'an revealed to me".

Whether in pith and marrow, or in its ultimate aim, the Qur'an is but calling men to Allah, Lord of both the here-below and the here-after and Creator of both the lofty heavens and the low earths. The Surahs and the Verses of this light - giving Book, therefore, run in the following trends :

- 1 - demonstration of Allah, exalted be He ;
- 2 - Illustration of the straight Path that man should follow to meet Him ;

3 - exposition of man when ultimately he finds both himself and all that he has done brought before Allah ;

4 - relating stories of precedent peoples, both those who had answered the call of Truth and those who had turned a deaf ear to it ;

5 - argument demonstrative of the cause of Faith against the Infidels' perversity, bigotry and short-sightedness ; and,

6 - introducing the lawful and the unlawful and the bounds set by Allah for man to keep within and not transgress.

By the nature of things, intrinsic in these trends are :

- a) Monotheism ;
- b) promising the faithful good reward and warning the refusers of the deadly issues of their obstinacy and ill-disposition. This applies to both individuals and nations ;

إلّا ما قد سلف ، إن الله كان غفورا رحيما .  
( الآية ٢٣ من سورة النساء )

It means : "Prohibited to you (for marriage) are : your mothers... and two sisters in wedlock at one and the same time, except for what is past; for God is Oft-forgiving, Most Merciful."

( Verse 23, Ch. 4 )

7 — Slavery was practiced and was legal as we know. Many women who were forced into slavery for one reason or another were further humiliated by masters who coerced them to live in prostitution so they could make money for their masters. This inhuman action was allowed and was legal in Arabia and other parts of the world. Islam saved such unhappy women and brought an end to their involuntary servitude :

وذلك قوله سبحانه : ... ولا تكرهوا  
فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا لتبتغوا  
عرض الحياة الدنيا ، ومن يكرهن فإن الله  
من بعد إكراههن غفور رحيم .  
( الآية ٢٣ من سورة النور )

It means : "... But force not your maids to prostitution when they desire Chastity, in order that ye may make a gain in the goods of this life. But if anyone compels them, yet, after such compulsion, is

God Oft-forgiving, Most Merciful (to them) ".

( Verse 33, Ch. 24 )

8 — Women treated as slaves and property could have no opinions for themselves or for other people. This was the case before the coming of Islam. But in the Islamic era the situation was completely reversed. Woman was given freedom to express her opinion, even if the opinions differed from those of the man with whom she argued. More than that, she could argue with the prophet himself. We are proud to see an example of such an argument in our Holy Book. It should be read and remembered forever. And further, we are very proud that the pleading of the woman who argued with the prophet was recognized and her request was granted :

يقول الله عز وجل : و قد سمع الله قول  
التي تجادلك في زوجها وتفتكي إلى الله ،  
والله يسمع تهاوؤكما ، إن الله سميع بصير .  
( الآية الأولى من سورة المجادلة )

It means : "God has indeed heard (and accepted) the statement of the woman who pleads with thee concerning her husband and carries her complaint (in prayer) to God : and God (always) hears the arguments between both sides among you : for God hears and sees (all things).

( Verse 1 Ch. 58 )

( to be continued )



مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه  
أو أكثر، نصيباً مفروضاً .  
( الآية ٧ من سورة النساء )

It means : "From what is left by parents and those nearest related there is a share for men and a share for women, whether the property be small or large, . . . a determinate share."

( Verse 7 Ch. 4 )

4 — Worse than her lack of inheritance rights, woman in some cases was herself inherited by somebody as a piece of property. When a man died, his eldest son or other male relatives had the right to possess his widow or widows (but not his mother in case of the son). He could marry her if he pleased without any obligation to her, give her in marriage to others without her consent, or prohibit her from marriage altogether. Islam made this illegal and saved woman from this unjust action :

وذلك قوله تعالى : وبأبها الذين آمنوا  
لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها . . .  
( الآية ١٩ من سورة النساء )

It means : "O ye who believe. Ye are forbidden to inherit women against their will."

( Verse 19 Ch. 4 )

5 — And lest some people misunderstand the last Qur'anic words

quoted above (i. e., "against their will"), and think that if the widow willed to marry her step-son Islam would allow such a marriage, the Holy Qur'an makes it clear that it is unconditionally prohibited :

يقول الله سبحانه : ولا تنكحوا ما نكح  
آباؤكم من النساء إلا ما قد سلف إنه كان  
فاحشة ومقتاً وساء سبيلاً .

( الآية ٢٢ من سورة النساء )

It means : "And marry not women whom your fathers married, except what is past; It was shameful and odious, an abominable custom indeed." ( Verse 22, Ch. 4 )

6 — It was legal and common for a man to marry two sisters at the same time regardless of the ill-feeling each of the sisters might have toward each other. This practice overlooked the destructive power of jealousy, for two sisters would no doubt compete with one another for the attention of one husband. It also disregarded the effect of this tense situation on such a family and on the family from which both sisters came. Islam has made this practice absolutely forbidden in order to keep the family healthy and a source of happiness :

يقول الحق تبارك وتعالى : حرمت عليكم  
أمهاتكم . . . وأن تجمعوا بين الأختين



"Almost without exception the Negro is cast in menial and servile roles in motion picture and television dramas, in advertisements, and in literature. It is the common belief among many white people that all Negroes are sexually immoral, carry concealed weapons; can sing and dance; prefer a diet of pork chops and watermelon; are lazy; love big words, flashy cars, and colorful clothes; are childish; dependent, and superstitious.(1)

It is to break away from such a stereotype and to create a new identity that the Nation of Islam has in part established its educational system. Most of the people who join the Nation of Islam, as reported by Charles Eric Lincoln and E. U. Essien-Udom, are by and large the poor, the dis-advantaged, and culturally deprived who are trying for a new identity. Most Chicago Muslims were born in the South. The majority of the migrants probably did not complete elementary school, and very few completed high

school. Some were illiterate and most had no skills for industrial occupations in the Northern cities.(2)

Both Lincoln and Udom came to the conclusion that the movement recruits its members mostly from Negroes with criminal records and those frustrated with life. But once these frustrated Negroes become members in the Nation of Islam they have a feeling of belonging and pursue their way out from the Negro image in the white American culture as they continue to develop the Muslim identity. It is the thesis of this study that the Muslims' effort to develop a new self-image seems to be aided by the educational system of the Nation of Islam. This system represents a deliberate attempt at cultural renewal by incorporating new cultural elements into the Muslims' life such as the teaching of a new religion, a new language (Arabic), and with the intent of changing the Negro's self image in the United States.

( To be Continued )

---

(1) Ward Goodenough, "Education and Identity," *Anthropology and Education*, (ed.), Frederick C. Gruber, Philadelphia, University of Pennsylvania Press, 1961, pp. 84 - 102.

---

(2) E. U. Essien-Udom, *Black Nationalism, A Search for an Identity in America*, Doctoral Dissertation, the University of Chicago 1961, p. 254. (University Microfilm, Inc., Ann Arbor, Michigan).

University of Islam in Detroit, the University of Islam in Chicago, and the University of Islam in Atlanta. The Muslim schools in Los Angeles, Philadelphia, New York, and Boston hold only one-day-a-week classes (Saturday). Vontress states briefly that the goal of Muslim education is "to perpetuate and reinforce the philosophy which Muslims preach and teach in their mosques."<sup>(1)</sup> Vontress also indicates that education decision-making was done primarily by Elijah Muhammad, "and he alone is the decision and policy maker. There is no board of directors, no superintendent of schools, and no treasurer."<sup>(2)</sup>

Vontress points out that although Elijah Muhammad deprecates the worth of Negroes who have been educated in the public schools, many of the Muslim teachers possess degrees from American public universities. Vontress also has reservations about the quality of Muslim teachers. "Although the teachers interviewed at the University of Islam are college-trained, there is some doubt that they are qualified to teach every course which they must teach."<sup>(3)</sup> Vontress bases his

doubt on the fact that some teachers interviewed do not hold area certificates in the subject they teach.<sup>(4)</sup>

Although the Muslim parents pay tuition fees for their children, most of the schools, expenses are paid by the Muslim organization. "The existing physical facilities are inadequate for the swelling enrollment."

As for the academic success : "The students are no better or worse than Negro students found in most Northern inner-cities. Their Beta and Gamma Ols scores are in the main below average. Even so, the students are finishing high school."<sup>(5)</sup>

#### *The Role of the Muslim School in Cultural Renewal and Identity Development*

The role of the school in the Nation of Islam and its conscious attempt to help students to refute the traditional white stereotype of the Negro presented in the literature and the mass media can provide an example of the processes of cultural renewal and identity transformation. The extent of this traditional stereotype has been emphasized by Kyle Haselden. In his book, *The Racial Problem in Christian Perspective*, he writes :

(1) Ibid., p. 86.

(2) Ibid., p. 86.

(3) Ibid., p. 87.

(4) Ibid., p. 87 - 88,

(5) Ibid., p. 89.

Though the schools are called Universities of Islam, they operate only elementary and high schools. The enrollment in the University of Islam in Chicago had increased from fifty students in 1945 to three hundred and fifty students by 1960.<sup>(1)</sup> Udom gives no enrollment figures for the University of Islam in Detroit. Udom states that :

"Boys and girls receive instruction in the same building but in separate classrooms. Segregated instruction has been part of the tradition of the schools since its founding. However, in the kindergarten and the first grade, the sexes are integrated "because they are innocent" at that age".<sup>(2)</sup>

Udom maintains that the core of the curriculum is essentially the same as that of the public schools, except that Arabic is taught from the fourth grade up. The students receive not only academic grades for attendance, conduct, cooperation, effort, and reliability.<sup>(3)</sup>

When Udom questioned the Muslim students about their ambitions he received little cooperation from them. Of those who did answer, the boys

seemed much more interested in a college career than the girls. However, most of the students expressed desires to obtain careers which could be found within the Nation of Islam, for example, the jobs of doctor, lawyer, or teacher in a University of Islam.

In speaking of the performance of the muslim schools, Udom states that "within the limitations shown above, the performance of the school appears to be reasonable."<sup>(4)</sup>

In his research on Muslim schools, Clemmont E. Vontress indicates that the Muslims operate eight schools in the United States. He states : "At this writing, there are eight such schools in this country. They are located in Atlanta, Los Angeles, Detroit, Philadelphia, New York, Boston, Washington, D. C., and Chicago."<sup>(5)</sup>

However, Vontress does not indicate whether these eight schools hold regular sessions or one-day-a-week - classes. At the time of the present research the schools which hold regular sessions were the

(4) Ibid., p. 2-3.

(5) Clemmont E. Vontress, "Threat, Blessing, or Both, The Black Muslim Schools," Phi Delta Kappan, Vol. XLVII, No. 2, October, 1965, p. 86.

(1) Ibid., p. 257.

(2) Ibid., p. 257.

(3) Ibid., p. 264.

# The Educational System of the "Nation of Islam" in America

BY :

DR. IBRAHIM M. SHALABY



- 1 -

This study focused on the educational system within the Nation of Islam as an example of the processes of cultural renewal and identity development. The Muslim movement under the leadership of Mr. Elijah Muhammad has as its ideal the establishment of one school in connection with every temple. Charles Lincoln states that the aim of Muslim schools is to prepare students to reclaim their roles as black men, and also states that the ultimate goal of the schools is to produce future leaders for the movement who are steeped in the Muslim tradition.(1)

Udom quotes Elijah Muhammad's remarks on the goals of the Muslim schools. Muhammad says that :

"We should acquire an education, that will make our people put to

better use the knowledge they acquire... an education that will make our people willing and able to go and do for self.(2)

The further objective of Muslim education is :

To re-educate the so-called Negro, who has been the victim of centuries of mis-education... to attain his rightful place in the sun as a Black Man... A cardinal fact of its teachings is to give the students a feeling of dignity and appreciation of their own kind.(3)

The first Muslim school, The University of Islam, was established in Detroit in 1932. The second was established in Chicago in 1934.

"Both schools have been in continuous operation ever since."(4)

(1) Charles Eric Lincoln, *The Black Muslims in the United States*, a doctoral dissertation, University Microfilms, Inc., Ann Arbor, Mich., 1960, pp. 222 - 225.

(2) E. U. Essien-Udom, *Black Nationalism*, Dell Publishing Co., Inc., New York, 1964, p. 254.

(3) *Ibid.*, p. 355.

(4) *Ibid.*, p. 253.

grateful servant. And We decreed for the Children of Israel in the Scripture : Ye verily will work corruption in the earth twice, and ye will become great tyrants. So when the time for the first of the two came, We roused against you servants of Ours of great might who ravaged the country, and it was a promise performed. Then we gave you once again your turn against them, and we aided you with wealth and children and made you more in soldiery. (Saying) : If ye do good, ye do good for your own souls, and if ye do evil, it is for them (in like manner). So, when the time for the second came (We roused against you others of our servants) to ravage you, and to enter the Mosque even as they entered it the first time, and to lay waste all that they conquered with an utter wasting." XVII : 2-7.

For these reasons, it is the urgent duty of the Muslims and the

peace loving people all over the world to take necessary steps for restoring the right of the people of Palestine, who have been wrongfully driven out. The following verse of the Holy Quras may be taken as referring to their present position there :

وَمَا لَكُمْ لَا تَقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ  
الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ  
الْعَالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا  
وَاجْعَل لَّنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا (النساء ٧٥)

It means : "How should ye not fight for the cause of Allah and of the feeble among men and of the women and the children who are crying : Our Lord ! Bring us forth from out this town of which the people are oppressors ! Oh, give us from Thy presence some protecting friend ! Oh, give us from Thy presence some defender." S : IV,V : 75.



ancestral home land are, also, supported both by international law and justice. Under international law Palestine was recognized as a state, with territory, with fixed boundaries and with a population. The British mandatory organized a Civil Administration which it called the Government of Palestine. The Government of Palestine took part in many important international conferences and became a member of several international agencies.

The population of Palestine in 1919 was 95% Muslims and christian Arabs and 5% of native Jews. It is a historic fact that Zionist terrorist gangs, with the aid of British troops, expelled more than one million Arabs of Palestine from their homeland occupying their homes and properties, robbing them of all their personal possessions. Jews owned less than 1% of Palestine yet they plundered and occupied all private and public property in 80% of Palestine. These facts are proof that Palestine had all the qualifications of a state under international law. The minority of Jews, with the aid of world Zionism and imperialism, by force and violence, violated the territorial integrity of Palestine and the political independence of Arab majority of Palestine. The principles of international law and justice establish beyond any shadow of doubt

that the occupation of 95% of Palestine by a minority of Jews, by cunning and treachery, was illegal.

The Sûrah, Al-Isrâ (XVII) of the Qur'an begins with the verse relates to the story of the Prophet's Journey by night from Mecca to Jerusalem, whence he was ascended to the heavens. This was followed by verses, relate to the story of Israelites:

وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هَدًى  
لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ أَلَّا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا .  
ذُرِّيَّةً مِنْ حُلَنَّا مَعَ نُوحٍ ، إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا  
شَكُورًا ، وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ  
لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقَ  
كِبْرًا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ  
عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ فَخَاسُوا خِلَالَ  
الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ، ثُمَّ رَدَدْنَاهُمْ أَسْفَلَ  
الْكُرَّةِ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ  
وَجَعَلْنَاهُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ، إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ  
لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ، فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ  
الْآخِرَةِ لِيُسُوءُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ  
كَأَنَّهُمْ دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيَتَّبِعُوا مَا عُلُوًّا تَقْبِيرًا .  
سُورَةُ الْإِسْرَاءِ ٢-٧ .

It means : "We gave unto Moses the Scripture, and we appointed it a guidance for the children of Israel, saying : Choose no guardian beside Me ( They were ) the seed of those whom We carried ( in the ship ) along with Noah. Lo ! he was a



place toward which the Muslims turn their face in prayer) of Prophet Muhammad (peace be on him) and his followers.

2 — Here is the place of Sacred Rock (Al-Sakhra). It is on this Rock that Prophet Muhammad (peace be on him) placed his foot when he ascended to heaven in the Night of Ascent.

3 — The Prophet classed the Mosques of Mecca, Jerusalem and Medina as of equal value to Muslims.

4 — Jerusalem is the second most holy city of Islam. It is considered next in importance to Mecca.

5 — Traditions stated that the Prophet ascended to heaven on his horse "Al-Buraq" from the Rock. His foot-print (Qadam Muhammad) may be seen still.

6 — There is a round hole in the middle of the Rock where the Prophets' body, it is said, pierced its way upward and nearby is shown the saddle of Al-Buraq in the shape of several marble fragments.

Palestine is one of the holiest spots on the earth and dear to the hearts of all Muslims. The passing years only retained original place of Al-Quds (Jerusalem) in the faith of Islam, and increased the respect and reverence in which it is held by all Muslims. After the first World war and disintegration of

Ottoman Empire, Jerusalem became capital of Palestine. This state changed with the usurpation of Zionist Israelites to Palestine by the help of imperialistic powers in 1948. The Zionist Israelites have dispersed its peaceful inhabitants, desecrated its sanctity, wiped out its mosques and cemeteries, obliterated its land-marks in order to establish a racially fanatic and despotic state. They also threatening Arab and Muslim countries, and their holy lands by the sinister plans of world Zionists to lay their hands on countries stretching from the Nile to the Euphrates or even from the Atlantic ocean to the Gulf.

Today Jerusalem appeals to the Muslims all over the world to perform their obligatory duty towards this holy city. It is now occupied and ruled by an enemy determined to irrevocably change its Physical appearance and drive out its sons ruthlessly. These objectives are being pursued in many ways with the utmost speed. Now Jerusalem struggles to survive. Only the immediate and concerted action by every one concerned the world over will save Jerusalem from demographic and spiritual obliteration by the hands of Zionist Israelites.

The right and the obligation of Palestine Arabs to liberate their

الكتاب أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك  
طرك فلما رآه مستقرا عنده قال هذا من  
فضل ربي ليولني أشكر أم أكفر ؟  
(سورة النمل ٢٨ - ٤٠)

It means : "He (Solomon) said :  
O chiefs ! which of you will bring  
me her throne before they come  
unto me, surrendering ? A stalwart  
of the Jinn Said : I will bring it  
thee for you before thou rise from  
thy place Lo ! I verily am strong  
and trusty for such work. One with  
whom was knowledge of the Scrip-  
ture said : I will bring it thee  
before thy gaze returneth unto thee.  
And when he saw it in his presence  
(Solomon) said : This is of the  
bounty of my Lord, that He may  
try me whether I give thanks or  
am ungrateful".

(XXVII : 38 - 40)

This story should remove such  
doubt about the Ascent of Prophet  
Muhammad (Peace be on him).  
If a stalwart of the Jinn was able  
to bring the throne of the Queen  
of Sheba unto Solomon from Yemen  
before he could rise from his place,  
and one, with whom was knowledge  
of the Scripture, has done such  
work before Solomon's gaze return-  
ed unto him, then how it will be  
difficult to believe that the Lord of  
the worlds carried His Choicest

servant and His messenger by night  
from Mecca to Jerusalem ?

The Quran describes both the  
sacred Mosque of Jerusalem and  
the Holy Mosque of Mecca as  
'blessed one'. The holy Mosque of  
Mecca is mentioned in the Quran  
as the first house built for mankind  
for worship. The Quran Says :

« إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة ،  
مباركا ومهدى للعالمين . »

It means : "Lo ! The first Sanc-  
tuary appointed for mankind was  
that at Becca ( Mecca ) a blessed  
place, a guidance to the people".  
About the sacred Mosque of Jeru-  
salem, the Qur'an says :

« ... المسجد الأقصى الذي باركنا حوله . »

(... Farther Mosque ( Jerusalem )  
the precincts of which we have  
blessed ... )

The event of Ascent also con-  
nected Jerusalem with Mecca. It  
was, therefore, necessary that the  
talk on the Ascent should call upon  
the Islamic World to work for res-  
toring the right of the people of  
Palestine and to save the holy city  
of Jerusalem from the sinister plans  
of the Zionists. The celebration of  
the 'Night of Ascent' should remind  
the Muslims all over the world the  
following facts : 1 — Jerusalem  
had been the first 'Qibla' ( the

when the Prophet and his followers were facing cruel persecutions and threats from their opponents. The opposition to his preaching had grown rigid, the Prophet had little success among Meccans.

After a year of the event of the Ascent, the Prophet and his followers migrated to Medina. It should be remembered that the 'Hijrah' does not mean flight or even migration. It was a clear division of the Prophet's mission, and a greeting to the new future of true faith. The Muslims were promised by God to enter Mecca in peace and safety : -

و لندخلن المسجد الحرام . إن شاء الله

آمنين .

( You shall indeed enter the Sacred Mosque, if Allah will, in full security ). This entry was materialised soon and the Prophet entered his native city as conqueror without bloodshed and he proclaimed a general amnesty. Thus, the miraculous Ascent of the Prophet and his migration, were so arranged by Allah, the Almighty, for very good reasons.

Some people are making doubts and suspicions about the nature of the Ascent, whether the Prophet was carried by night to Jerusalem whence he was caught up through

the heavens, by bodily and spiritually or it was a spiritual Ascent? In fact there could not be such doubt about the ability and the command of the Lord of the Universe. The Holy Qur'an says :

و إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون . فبجحان الذي يسده مذكوت كل شيء وإليه ترجعون . (س ٨٢-٨٣)

It means : "But His command, when He intendeth a thing is only that He saith unto it : Be ! and it is. Therefore Glory be to Him in Whose hand is the dominion over all things ! Unto Him ye will be brought back." (S:XXXVI, V:82-83).

The beginning of the verse by the word "Subhân" (سبحان) is indicating that the Cherisher of the Universe is Exalted over disability. Moreover, the Qur'an and the other Scriptures narrate the miraculous story of Prophet Solomon (Peace be on him) with birds, Jinn and the throne of the Queen of Sheba etc. The Qur'an mentioned in the story of Solomon with the Queen of Sheba :

و قال يا أيها الملأ أيسكم يأتي بي برشها قبل أن يأتوني مسلمين . قال غريب من الجن أما آتيتك به قبل أن تقوم من مقامك وإني عليه لقوي أمين قال الذي عنده علم من

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER :

ABDUL RAHIM FUDA

RAJAB  
1388

ENGLISH SECTION  
EDITED BY  
A. M. MOHIADDIN ALWAYE

OCTOBER  
1968

## THE 'ASCENT' OF THE PROPHET

Connected the Islamic world with Jerusalem

BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

At this moment of time, the Muslims all over the world celebrating the 'Night of Ascent' of the Prophet, it is necessary that the celebration should remind them their connection with the 'Palestine', and their obligation to this country. It also should appeal to them to hurry in defence of 'Jerusalem' and the Arab lands against the Zionist-Imperialist conspiracy. What important event happened at this Night? This was the night of 27<sup>th</sup> Rajab in the year 11 of the Prophet's Mission. In the 'Night of Ascent' the Prophet was carried from the Sacred Mosque of Mecca to the Sacred Mosque of Jerusalem. The Holy Qur'an says :

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ

الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا  
حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير  
(الإسراء : ١)

It means : "Glorified be He who carried His servant by night from the Inviolable Mosque ( Mecca ) to the Farther Mosque ( Jerusalem ) the precincts of which We have blessed, that We might show him some of Our signs. Lo ! He, only He, is the Hearer, the Seer." ( S : XVII, V : 1 )

The story of the Ascent of the Prophet was a great miracle of his Prophethood as well as a good news foretelling a victory of Muslims over their enemies. It is recalled that this historical event took place



# الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٣٧١	السجد الأقصى أيا المملون ١١	٣٦٤	الثلاث الإسلام في الحضارة الغربية - ٢ -
	للأستاذ عبد الرحيم توده		« في الطب » الدكتور محمد مختار القاضي
٣٧٤	تحقيقات في الإسراء والمهاجر	٣٦٨	حاضرة اليمن في عهد دولة سبأ
	للأستاذ مصطفى محمد الطير		للأستاذ محمد علي حيدر
٣٣٠	عام الحزن في حياة الرسول	٣٧٢	هود إلى قضية البيع والقرآن والباغاني
	الدكتور علي الهادي		الدكتور عبد الرزوق مخلوف
٣٣٤	موقع الإسراء والمهاجر من رسالة النبي	٣٧٦	« ابن يري المصري »
	ودعوه الإسلام		من أعلام النبو والفتنة في مصر
	للأستاذ أنور الجندي		الدكتور عبد المال سالم بكرم
٣٣٨	مجزرة الإسراء	٣٨٢	أدب وقد : شعراء عرقتهم
	للأستاذ عبد الحميد المسعود		- ٢ - ( حسن جاد ) - ٢ -
٣٤٢	« صفات القرآن »		الدكتور عبد الرحمن عثمان
	اللائكة مع لوط على نومه	٣٨٦	« ما يمال من الإسلام »
	للأستاذ عبد الطيف السبي		أول ترجمة لامية للقرآن
٣٤٦	عنصر السبق في المواجهة الثورية الأولى		الدكتور أحمد نواز الأحمدي
	الدكتور محمد رجب البيوي	٣٩٢	« الكتب :
٣٥١	الإسلام في مصالحة الحرب النفسية		« مفتاح السعادة ومصباح النجاة »
	الأراء الزكن عمر ديه خطاب		للأستاذ حميد الدين الأتواي
٣٥٨	انقصار الإسلام في جيلان - ٣ -	٣٩٧	ألهاء وآراء
	الدكتور حامد غنم أبو سعيد		للأستاذ عبد الطيف عبد العظيم مصطفى

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — The 'Ascent' of the Prophet . . . Connected the Islamic world with Jerusalem . . . . .	A. M. Mohiaddin Always	1
2 — The Educational System of the 'Nation of Islam' in America . . .	Dr. Ibrahim M. Shalaby	7
3 — Woman's Position in Islam — I .	Dr. Ahmed I. Mohanna	11
4 — Al - Fatihah . . . . . The Opening Chapter of the Qur'an	Soliman Barakat	14

الثمن أربعون ملياً







# مجلة الأنوار

مجلة شهرية جامعية

يقبل من كل باحث في كل شئ

«العنوان»  
إدارة المجلة  
بالقاهرة  
ت ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فوده  
«بذل الشكر»  
أ. في المراجعة  
٥. خارج المراجعة  
والدكتور  
الطلاب

الجزء السادس - السنة الأربعون - شعبان سنة ١٣٨٨ هـ - نوفمبر سنة ١٩٦٨ م

## لله الشكر

### على هامش المؤتمر

للاستاذ عبد الرحيم فوده

على كل مسلم ، ويمليه حق الوطن العربي  
على كل مواطن يعيش فيه ، وتعليه الإنسانية  
على كل إنسان يشعر بقيمة الإنسانية .  
وحرة الكرامة الآدمية ، فإن ما فعله  
وبفعله اليهود في فلسطين وفي الأرض  
التي وثبوا عليها كالذئاب العنابية بمصر وشرق  
الأردن وسوريا يؤكد - بما لا يدع مجالاً  
للشك - أنهم أخطر شر تعرض له العروبة  
والإسلام وأكبر خطر على السلام العام ،  
فقد أسسوا هؤلاء الجبناء في الأرض المقدسة  
وفعلوا بها وبأهلها ما يشير القومور بالتقزز  
والاستهزاء والاستهزاء والاستهزاء العام ، ولم يعابوا بمجلس

يطالع القراء في هذا العدد من هذه المجلة  
صورة مجلة لما أتى في المؤتمر الرابع  
من بحوث ، وما دار فيه من أحاديث ،  
ويشعرون من خلال ذلك بما يجب عليهم .  
وعلى كل عربي ومسلم لمواجهة الخطر الأكبر  
الذي يترتب بهم ، ويتأهب للوقوف عليهم  
والقضاء على هروبهم ودينهم .

ولا شك أن الشعوب بالواجب هو الأساس  
اللازم لإداء الواجب ، وقد ظهر من بحوث  
المؤتمر مناقشات أعضاء ، كما ظهر من جرائم  
الاستعمار والصهيونية في الأرض العربية  
الإسلامية أن الجهاد واجب عام عليه الإسلام

كأمله - لولا إيمانه بدينه وشرف مهمته ورسالته ، ثم هو - بحكم موقعه وموضعه بين شعوب العالم - يمثل السد المنيع أمام الصهيونية - والقلعة الباسطة أمام الاستعمار .

فواجب الشعوب العربية والإسلامية أن تعرف له دوره وقدره ، وأن تذكر له ما قام به وعاناه في صراعه مع التتار ، ومع الصليبيين ، مع الاستعمار ، ومع الاستعمار السند الصهيونية ، ومع الصهيونية سليطة اليهودية ، فقد استطاع بمواقفه الصلبة وكفاحه الشاق وحفاظه على عروبه ودينه أن يصون قوميته ومقدسات دينه وأن يخرج من كل الأزمات التي ألقت به واصطلحت عليه نقي الجوهر . قوى الروح سليم القامة - وفيه الهامة - وإذا كانت الهزيمة العسكرية الاليمة أمام إسرائيل قد جرحت قلبه العظيم ، فإنها لم تهرج كبريائه ولم تنل من عزيمته وإصراره على المقاومة والصمود والنصر ، ولكن شعوره بالآلم من هذه الهزيمة الاليمة يجب أن يكون له رد فعل حين يتجاوب به ضمير كل عربي وشعور كل مسلم ، وأن يتمكس أمر ذلك في حشد القوى والمزائج للوقوف معه والقتال بجانبه والاستبسال في سبيل الغاية السعيدة العظيمة التي يعمل لها ويكافح في سبيلها . ذلك لأن المحنة التي يقاسمها الآن ليست كالتي التي قاسمها وعانها في صراعه القديم ، والعبء الذي

الآلم ، ولا قرارات هيئة الأمم ، حتى أصبحوا - يعون من وراءهم - بلاء يجب أن يدفع . ووباء يجب أن يباد .

ولو كان الأمر أمرهم دون غيرهم لسان خطبهم . ولكنهم الطليعة الوضيعة لمطامح الاستعمار ، والأداة الفاجرة لتنفيذ خطته ، والقتاع الكاذب لإخفاء وجهه ، ومن ثم أصبح واجبا على المسلمين والعرب ، وعلى الشعوب التي تشترك مع المسلمين والعرب في العمل على خدمة الحرية وإقرار السلام أن ينهضوا جميعا لمواجهة هذا الخطر المترص بهم جميعا ، فإن هؤلاء الذين وثبوا إلى هذه الأرض - في ظلال الصهيونية والاستعمار - هم كما ينطق الواقع روح الشر في العالم ، وكما يقول الله : « والذين يتعصنون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض » ، « كلنا أوقفوا قارا للحرب أطفأها الله ويسمون في الأرض فسادا والله لا يحب المفسدين » ، « لمن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » .

ولا شك أن شعب مصر يحمل في سبيل العروبة والإسلام الكثير من التضحيات ، وأنه بذل - عن طيب خاطر - ما ينوء به

وتحمّلها الآن ليس كالأعباء التي تحملها في تاريخ كفاحه الماضي ، والجهد الذي يبذله لا يقاس بما تتلقاه إسرائيل من معونات صهيونية وأسلحة أمريكية ، إنه يقف أمام أنذل وأحقل من عرفتهم الأرض ، ومن وراء هؤلاء الأذال تقف قوة الاستعمار الغربي وتقف قوة أمريكا تقدم بالأسلحة والأموال ، وتضربهم بالمدونات على هذه الأرض التي قالقت بضياء النبوة ، وأشرقت بنور الإسلام ، فواجب العرب والمسلمين في كل بلد يعيش فيه عرب ومسلمون ، أن يكونوا كما قال الله : ( إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ) وكما يقول النبي صلى الله عليه وسلم : ( كالبنيان يشد بعضه بعضا ) إن معركتنا مع الاستعمار

والصهيونية معركة حياة أو موت ، فيجب أن نتخذ لها كل القوى ، وأن نتخذ فيها كل الموارد . وأن تبذل في سبيلها المهج والأرواح ، فإن ذلك هو السبيل إلى النصر وسيكون الله معنا لأننا نكافح عن حق ، ونزدود عن شرف ، وندافع عن كرامة ، ونجاهد أعداءه وأعداء دينه ، وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم ، وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ، ولا يزال وعده قائما ، ( إن الله لا يخلف الميعاد ) .

عبد الرحيم قوره

يقول الله تعالى :

« واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة إخواناً » .



## افتتاح الدورة الرابعة للمؤتمر :

### من بلاد العالم إلى المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية للاستاذ محمد النادى البدرى

ومعراجه ، وأوقصه في قبضة الاستعمار  
الصهيوني العنصري أجواء من الأرض  
العربية في مصر وسوريا والأردن ، وتجمعه  
للمدو جبهوش على مشارف الحدود ، وتعالى  
التصايج بنذر الحرب .

ومن هنا طرح مشكلة الأرض المقدسة  
نفسها على المؤتمر ، فكانت محوره وقطب  
رساله ، فخصصت الفترة الأولى جميعها لهذه  
المشكلة لأنها تعنى كل مسلم في كل موطن من  
مواطن الإسلام .

وفرضت وجودها على بحوث المؤتمر  
ودراساته ، فتقدم العلماء من أجلها بخمسة  
وعشرين بحثا تناولت كل جوانب القضية  
الفلسطينية دينيا وتاريخيا وسياسيا من  
« مكانة بيت المقدس في الإسلام » ، لقضية  
الشيخ عبد الحيد الساج ، والدكتور إسماعيل  
موسى الحسيني ، والأستاذ عبد الحيد حسن .  
وعن « موقف اليهود من الإسلام والمسلمين »

كل دورة من دورات مؤتمر مجمع البحوث  
الإسلامية تتميز بطابع وتنفرد بخاصية .

وفي كل دورة من هذه الدورات توضع  
تقاليد ، وتأصل أهداف ، ويتسع نطاق العمل  
وتقبلور رسالة المجمع وتؤكد ضرورته  
في نفوس المسلمين .

والدورة الرابعة التي انعقدت تميزت  
بطابع في مجال التحضير لها وإدارة أعمالها ،  
وانفردت بخاصية في نوعية البحوث التي  
قدمت ، والمشكلات التي عرضت ، والمناقشات  
التي دارت ، والحلول التي اقترحت ،  
والقرارات والتوصيات التي اتخذت . وكان  
مرجع هذا التميز البارز والتفرد الواضح أن  
هذه الدورة انعقدت في جو غائم مشحون  
بموامل القلق والاضطراب ، يحوط بدوافع  
للتربص والاستعداد ، بعد جولة غادرة  
مكثت للصهيونية من قبة المسلمين الأولى  
ومصرى رسول الله صلى الله عليه وسلم

من المؤتمر الرابع لقضية فلسطين وكان فتح باب البحث والمناقشة أمام العلماء والباحثين من خارج مجلس الجمع إلى جانب أعضاء الجمع أنفسهم ، وهي المرة الأولى التي تعرض فيها بحوث وشارك باحثون من غير الأعضاء .

ولهذه الأهمية كذلك كانت هذه هي المرة الأولى التي تفرد فيها الفترة الأولى من المؤتمر لمشكلة واحدة وقضية واحدة .

وقد لا يكون من باب المصادفة أن تنفرد أجهزة جمع البحوث الإسلامية وحدها بعبة الإعداد لهذا المؤتمر والتجهيز له ، وأن تتحمل وحدها مسئولية العمل وتبعاته بكفاءة وجدارة في نطاق الإمكانيات المتاحة .

#### في رحاب الجامع الأزهر :

ولقد جرت سنة العمل في مؤتمرات جمع البحوث الإسلامية أن يكون اللقاء الأول بين الأعضاء في صلاة الجمعة بالجامع الأزهر ، إشعاراً بالهدف الأصيل من إنشاء هذه المؤسسة الإسلامية ، وهو العمل من أجل الجماعة الإسلامية ، وتقديراً للأزهر العتيق ذلك الرمزا الخالد للمحافظة على تراث الإسلام وخدمة الثقافة الإسلامية على مدى العصور ، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها .

في العصر الأول والأوسط والعصر الحاضر الدكتور عبد العزيز كامل والدكتور سعيد عبد الفتاح عاشور والأستاذ محمد عزه دوزيه والشيخ عبدالله المشد والأستاذ محمد طه يحيى والشيخ أسعد مدني ، كما كان منها بحث من « المسلمون ومشكلة فلسطين » للأستاذ عبدالله كنون ، وبحث عن « اليهود من كتابهم المقدس » للشيخ كمال أحمد هون .

وفي الجهاد قدم بحوث من اللواء الركن محمود شيت خطاب والشيخ محمد أبو زهرة والدكتور عبد الحليم محمود وسماحة الشيخ حسن خالد عفيق الجمهورية اللبنانية والشيخ عبدالله هوشة والشيخ عبد اللطيف السبكي والإمام علي كاشف الغطاء .

ومن الإسرائيليات في التفسير والحديث قدم بحثان من الدكتور محمود يونس والشيخ محمد حسين النعبي .

إلى جانب بحوث أخرى من الصهيونية العالمية للأستاذ وفيق القصار ، والصهيونية وفلسطين الدكتور سيد نوفل ، والفصائل الصهيونية في شرق أفريقيا للأستاذ إبراهيم حاجي محمود ، واليهود في القرآن للشيخ عبد الستار السيد .

ولهذه الأهمية كان تخصيص الفترة الأولى

والإذاعة والتليفزيون ووكالات الأنباء .

### مهل الموفتتاح :

وفي صباح يوم السبت الخامس من رجب ١٣٨٨ / الثامن والعشرين من سبتمبر سنة ١٩٦٨ شهدت قاعة الاجتماعات بمحافظه القاهرة وفود علماء المسلمين من آسيا وأفريقيا وأوروبا .

فن آسيا حضر السادة : عبد الحميد الساج وعبد الله قوشة ، ومحمد عادل الشريف عن الأردن ، والدكتور محمود يونس ، وأحمد شيخو ، ومحمد طه يحيى عن أندونيسيا ، ولطفي دوغان ، وإسماعيل أزهرلى عن تركيا وعبد الستار السيد عن سوريا ، وعبد الله الشينخل ، ومحمود شيت خطاب ، ومحمد المهدي الخالصي ، والإمام علي كاشف الغطاء ، وكاظم عمن الكفائي ، وعادى السيد سليمان ، وقاسم حسن هاشم ، وعبد الصمد نجم الشريف ، وصاحب هادي السلطاني عن العراق من أهل السنة والشيعة ، وأحمد ألتو عن الفلبين ، وراشد الفرحان ، ومصطفى الزرقا ، وأحمد عبد القادر عن الكويت ، وسماحة الشيخ حسن خالد ، ومصطفى كال حماده ، ونديم الجسر ، ووفيق القصار ، ومحمد علي الجوزو عن لبنان ، ووان عبد القادر إسماعيل عن ماليزيا ، وعبد الكريم سايتو

فنى يوم الجمعة الرابع من رجب سنة ١٣٨٨ التفت وفود العلماء في ساحة الأزهر الأغر نحو طهم عواطف المسلمين الذين تقاطروا من كل مكان لاداء فريضة الجمعة بالجامع الأزهر ، وللحفاوة بعلماء المسلمين الذين يهتمون حول كتاب الله ، ويتعاونون على الدعوة لدينه ، وكان في استقبالهم السيد حسين الشافعى نائب الرئيس وعضية الإمام الأكبر الشيخ حسن مأمون شيخ الأزهر والدكتور محمد عبد الله ماضى وكيل الأزهر والدكتور محمود حب الله الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية ، وأصحاب الفضيلة أعضاء المجمع وعلماء الأزهر ، وبعد الاستماع إلى آيات الكتاب الكريم ألقي فضيلة الشيخ إبراهيم السوقي خطبة الجمعة وأم المصلين ، وبعد الانتهاء من الصلاة غادرت وفود المؤتمر ساحة الجامع الأزهر وسط جموع زاخرة تلتصق حولهم وغتفى بهم .

### تكرم الوفود :

وفي المساء أقام فضيلة الإمام الأكبر الشيخ حسن مأمون شيخ الأزهر حفل شائى بفندق كليوباترا تكريما لأعضاء الوفود ، وقد حضر الحفل جميح كبير من المسئولين وشيوخ الأزهر وعلمائه ، والمشتغلين بالشئون الإسلامية والعربية ، ورجال الصحافة

السيد / حسين الشافعي يتوب عن الرئيس

### الرئيسي جمال عبد الناصر

وقد أناب السيد الرئيس جمال عبد الناصر  
السيد حسين الشافعي نائب الرئيس ووزير  
الأوقاف وشئون الأزهر في حضور حفل  
الافتتاح وكان في استقباله فضيلة الإمام  
الأكبر الشيخ حسن مأمون شيخ الأزهر  
ورئيس المؤتمر ، والدكتور محمد عبد الله  
ماضي وكيل الأزهر والدكتور محمود حب  
الله الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية ،  
وحضر حفل الافتتاح السيد أمين هويدي  
وزير الدولة والاستاذ السيد يوسف تقيب  
المعلمين ، وسعد زايد محافظ القاهرة ورجال  
السلك السياسي والدبلوماسي الإسلامي والعربي  
ومديرو ومندوبو وأساتذة جامعة الأزهر  
والجامعات المصرية ، وجمع كبير من العلماء  
والشيوخ وكبار رجال الأزهر ومثالي الصحافة  
والإذاعة والتلفزيون ووكالات الأنباء  
العربية والأجنبية .

وفي الساعة العاشرة والتك بدى الحفل  
بتلاوة من آيات الله من الشيخ محمود خليل  
الحصري ثم افتتح فضيلة الإمام الأكبر شيخ  
الأزهر الحفل بكلمة موجزة رحب فيها  
بالسادة العلماء أعضاء المؤتمر وضيوفه ، داعيا  
لهم بالتوفيق والسادات في توحيد كلمة المسلمين  
ولصرة قضايهم .

وعلاء الدين عادمين عن اليابان ، وقاسم  
غالب عن اليمن ، والدكتور إسحاق موسى  
الحسيني ، وعبد يعقوب عن فلسطين ،  
ويوسف الصديقي القاضي وعلى الهاشمي عن  
مبحرين ، وأبو بكر صالح عبد الله ، ونور  
محمد إسماعيل عن الصين ، وإسماعيل الحاج  
عبد الحليم محمد ، ووان أحمد بن وان واور  
هن الملايو ، ومحمد جاني عن كوربا  
ويحيى بن عبد الله ، وحيدر أمين سليمان ،  
وعبد الوارث الصوفي عن عمان .

وحضر المؤتمر من أفريقيا السادة : قاسم  
حنسا عن تونس ، ومالك بن نبي ، ولعم  
التعيمي عن الجزائر ، وسوري إبراهيم كانو  
وعبد القادر ساكو عن موريثون ، ومصطفى  
سيس عن السنغال ، والدكتور كامل الباقر  
ولإبراهيم سوار الذهب وحسن مدثر عن  
السودان ، ولإبراهيم حاجي محمود عن الصومال  
والمعلم جمعة بن أحمد عن كينيا ، وإدريس  
للكنتاني عن المغرب ، والحاج باسل أوغستو  
وم . ا . أوسين عن نيجيريا ، وأحمد كعبو  
سمو عن أوغندا ، وطه محمد نور عن أريتريا  
وأبو صالح بوسويين عن موريشيوس .

وحضر من أوروبا وروسيا : السادة :  
حسين سليمان جوزو عن يوغسلافيا وضياء  
الدين باباغانوف عن روسيا .

إمكانياته وقدراته ، مشيراً إلى ضرورة العمل المشترك من بلاد العالم الإسلامي كله لدعم الجمع وتقويته مادياً وبشرياً .

وفي ختام الكلمات ألقى السيد حسين الشافعي نائب الرئيس ووزير الأوقاف وشئون الأزهر كلمته مرحباً بأعضاء المؤتمر وضيوف الجمهورية العربية المتحدة ، مشيداً بالجهود التي بذلت في المؤتمرات السابقة ، والعناية بمواهب الحياة الإسلامية في الشريعة والاجتماع والاقتصاد ، مؤكداً على الأبعاد الأساسية للتعبة .

ثم اختتم الشيخ محمود خليل الحصري حفل الافتتاح بآيات من الذكر الحكيم .  
وفيما يلي نص الكلمات التي ألقيت :

ثم ألقى فضيلة الإمام الأكبر الدكتور محمد عبد الله ماضي وكيل الأزهر في إلقاء كلمة الأزهر ، ثم أعقبه سماحة الشيخ حسن خالد مفتي الجمهورية اللبنانية فألقى كلمة الوفود ، داعياً فيها إلى الوحدة الجامعة للعمل المسلمين ليعودوا إلى مكان الريادة والقيادة ومركز القسوة والمنعة الذي كان عليه الأسلاف والأجداد ، وذلك بالرجوع إلى دين الله والاعتصام بحبله والاعتدال بكتابه وسنة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم .

ثم ألقى الدكتور محمود حبيب الله كلمة الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية التي تناول فيها رسالة مجمع البحوث الإسلامية ، ومؤتمراته الثلاثة السابقة ، وما قام به من بحوث ودراسات وما نهضت به أجهزته من أعمال في نطاق



## كلمة الإمام الأكبر فضيلة الشيخ حسن مامون شيخ الأزهر

بسم الله الرحمن الرحيم :

افتتح المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية ، حامداً الله سبحانه وتعالى على شرف اللقاء بأئمة العلم الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يحشون أحداً إلا الله .

وأصل وأسلم على سيدنا محمد الذي بين الناس ما نزل إليهم من معجز وحى ، وعلمهم وحسبكم شرفاً أيها العلماء أن تحملوا بعده أمانة رسالته حفاظاً عليها ، واجتهاداً فيها ، واستنباطاً ، منها ، وهلافاً لها ، وبهذا كُفِّمَ ، كما كان صلى الله عليه وسلم - مرده كل أمر من الأمن أو الخوف ، وصدق فيكم قول الله سبحانه : « ولو دعوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » .

وبعد - فإن اجتماع هذه الدورة جاء على ظمناً لربها وشوق لرقياها ، فقد احتشد لها حثين دورتين ووجد طامعين ، فالقلوب لها متعطشة ، والعقول عليها متلهفة ، والنفوس

المؤمنة تستقبلها برجفة لأنها تعرف خطورة ما تواجهه هذه الدورة ولأنها تعلم هول ما أخرها عن مياعدها ، وأبطأها عن أوانها ، وما كان للمجمع أن يعقد في العام الماضى دورته والمجتمع الإسلامى فى دوار نكسة ، وذهول مفاجأة وبغلة مزيجية ، فصدمة القلوب بما كان شغلت العقول عن رقيب ما يكون .

ولست فى حاجة إلى تشخيص ما ألم بالعرب والمسلمين من ألم ، فكل نفس ذاقته وقته ولمست لذه ، ولا تزال العقول فى دهشة العجب من شذوذه هذا الغلب وزاد من مراوغة الجرعة أن كان ذلك أطام صهيونية أفالة ، قطعها الله فى الأرض ، وحزيت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ، وكنا نحسب أن تأتى هذه الدورة وقد أخذنا بالتأثر واستردنا النصر ، ولكن شاء الله أن يطيل أمد المحنة ، حتى نتعجز وحياء ولستكمل إفاقة ، ونفقد تهمرة وشاء الله أن يبرز دوركم أيها العلماء فى مواجهة هذه الأحداث ، تشخيص داء ، وتحضير دواء وحكمة مناورة ، حتى

ولكنه موضوعية اقتداء ، ولا هو جغرافية مواطن ولكنة نفاسة معادن .

ولأشك وحضراتكم متى أتالوا انتصرتنا ونحن على ما كان في مجتمعنا من خلل وانحراف لازددا جرأة على محارم الله ، ولجئنا للنصر شهادة على صدق التحلل وسلامة الانحراف وصواب الانفلات من حضرة الله ومبادئ الإسلام .

ولهذا كانت المريعة غيرة علينا من الله ، لأن فينا وجسدان الدين وإن لم يكن لنا سلوك المتقين ، لحاسبنا وبنا نرجع إليه ، وابتلانا لتقبل عليه ، وذلك قانون الأجباء يحتم مراعاة الجرعة تقريبا لحلاوة الشفاء .

فعلينا معشر العلماء أن نبين الناس : أن الله لا يتغير من أجلنا ولكن يجب أن نتغير نحن من أجل الله ، فإن الله لا يتغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

وعلينا أن نقهر المسلمين أننا لسنا أصدق إيماناً ولا أحسن إسلاماً من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإنهم حينما عالفوا عن أمر الله غروروا يوم حين ، وعناقصة لأمر الرسول يوم أحد هزموا ودا من الفرور وردوا من الخفافة ، ولكن انتصر الإسلام مقدس المبادئ مطاع التوجيه : ، فليحذرو

تجلبوا للناس حكمة الله في هذا الابتلاء ، وتقرروا عليهم قوله سبحانه : « ما كان الله ليفر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب وما كان الله ليطعنكم على الغيب » .

ولهذا كان لقاءكم - علماء المسلمين - في هذه الدورة أخطر ما واجهتم من لقاءات ، لأنه جاء على ترقب الدنيا كلها لما تواجهون به الموقف من تحليل وحلول وتوعية وتعبئة وتخطيط وإمارة .

وعلى قدر نجاحكم في مهمتكم تزداد ثقة المؤمنين برهيم إيماناً ، وبكثابة دستوراً ، وبرسوله هادياً وغلصاً ، وبكم مجتهدين راسخين .

أيها الاخوة العلماء ، إن ذكبة النسكة التي واجهت أمة العرب وشعوب الإسلام لم تكن عنة سياسية بقدر ما كانت عنة دين فن الجائز على سياسة البشر أن تخطى . تخطيطاً أو تفهروا مواجهة ، ولكن ليس من الجائز أن يحمل الله الكافرين على المؤمنين سيلاً ، لنجهم صدم المسلمون بما كان مجبوا أن يتخل عنهم ويسلمهم اللهم . ولو أنهم أنصفوا لعرفوا موقعهم من دين الله ولأدركوا أن ليس الإيمان بالتقى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل ، وليس الإسلام شكلية أسماء

الذين يخالفون عن أمره أن يصيبهم فئة  
أو يصيبهم عذاب ألم .

وهلينا ، معشر العلماء ، بعد هذا أن نبين  
للسالين كيف يستقبلون مجال الحرب من  
يوم لنا ويوم علينا ، فالذي لنا لا يقرنا بل  
يقوتنا والذي علينا لا يهدنا بل يهدنا .

وما على المسلمين حين يبتلون بهزيمة إلا أن يدخلوا مع نفوسهم في حساب على ضوء من قوله سبحانه : « وكأين من نبي قاتل معه ربيون كثير فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين » ، وذلكم هو دور الثبات وانتصار الإرادة ، وأما دور حساب النفس والإقرار بمواطن الضعف فيحكيه قول الله سبحانه : « وما كان قولهم إلا أن قالوا وبنا أعجز لنا ذقوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا » ، وانصرنا على القوم الكافرين . -

ما بين الأسباب والاعتماد عليها وبين التوكل على الله والاعتماد عليه ، فالأسباب مخلوقة لله ولكن مددته الغيبي لا يكون إلا لمن استكمل الأسباب لمواجهة عدوه إعدادا ماديا يأمر به الله في قوله سبحانه «وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَقْلُوبُهُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلِبُونَ ، وإعدادا غائبا يحمله قوله سبحانه « قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ ، وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بَأْيَذِنَا تَرْبَحُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ، وإعدادا استمداديا يشرحه قول الله سبحانه : « إِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَكْفِيكُمْ أَنْ يَحْكُمَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ إِنْ أَنْصَبُوا وَتَفَوَّاهُ بِأَتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يَحْكُمُ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ .

وهذا البيان يفقه المسلمون المجاهدون أنهم هم الذين يجهدون عند الله لهم على قدر ما أهدوا من أسباب ويقدر ما في قلوبهم من إيمان وما في عزائمهم من جلد وجبر وما في سلوكهم من تقوى وورع .

وعليها ، معشر العلماء ، أن نبصر أمة  
العرب وشعوب الإسلام أن صليبية الامس  
التي دحرت أمام بطولاتنا قد جعلت من

وحين كان لم هذان الدوران استحقوا  
أن يقول الله فيهم ، فأتاهم الله ثواب الدنيا  
وحسن ثواب الآخرة والله يحب المحسنين .  
و قد احتسبوا ثبات قلوب واعترافا بذنوب  
فاستحقوا الحب بالمسير ، واستحقوا  
بالإحسان الناصر .

وعليّنا، معشر العلماء، أن نعين للناس ليس

عليه لا يرفع عنهم الحرج حتى تقيض أعينهم  
من الدمع حزنا ألا يحدوا ما ينفقون .

وعليها ، معشر العلماء ، أن نهيى بالأغنياء  
وأهل اليسار حتى يمينوا بما آتاهم الله من  
فضله فمار عليهم أن تكون لهم أموال ويده  
المقدس في أمر الاحتلال وحذروا هؤلاء  
من أن يصدق فيهم قول الله : « إنما السبيل  
على الذين يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن  
يكونوا مع الخوائف وطيع الله على قلوبهم  
فهم لا يعلمون » .

أيها الأخوة العلماء - ليحمل كل منا بلاغ  
هذا المؤتمر للناس ولنجمع أمرنا على خطة  
حزم وخطوة هزم ، لها من الدين سد وباه  
مدد واعتقوا في آذان الحاكين جميعا : أن كفى  
ما كان من اتساع هوات ، واعتصاف خلافات  
وواجهوا الأمر بصفو قلوب ، وتسيق  
جهود ، وتكامل إمكانيات والتحام طاقات ،  
حتى نستحق أن نكون المعنيين بعباد الله  
الذين أنذر الله بهم اليهود في قوله سبحانه :  
« فإذا جاء وعد الآخرة ليسوموا وجوهكم  
وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة  
وليتبروا ما علوا تقيها » .

وختاماً - حيا الله عنا جميعا سيادة الرئيس  
جمال عبد الناصر الذي جعل المؤتمر تحت  
رعايته وشرف مهمته بإتاحة السيد حسين

صهيونية اليوم وأمس حرية يقذفها من وراء  
ستار أعداء البشر ومدمنو الاستعمار .

ولا خلاص لنا حاكين وعكومين إلا بما  
رسم الله سبحانه في قوله : « إن الله يحب  
الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان  
مرصوص » .

وإن المعركة التي لا بد منها كما تتطلب سياسة  
يخططون وقادة يرسمون ، وقوادا يقدمون ،  
وجنودا يستبلسون ، تتطلب قبل ذلك جهادا  
بالرأى بشير وينير ، وجهادا بالكلمة تبيح  
وتثير ، وجهادا يبذل ذى الوسع وإيثار  
ذى الخصاصة .

وميدان المعركة لا يقتصر على ميادين الحرب  
فكل مرفق من مرافق الدولة ميدان ، يتطلب  
استبسال إخلاص وأمانة أجرة ، وفداية  
تفاني ، وكل بيت من بيوتنا ميدان يتطلب  
تضحية بالترف قربانا للشر ، وكل نفس  
حرة في وجداتها ميدان يتأهب للزحف  
ويستشرف للتداء .

وإن الحق سبحانه لم يجعل لأحد عذرا عن  
الجهاد ، حتى الضعفاء والمرضى والذين  
لا يحدون ما ينفقون ، فإن رفع الحرج  
عن هؤلاء مشروط بدور أن ينصحوا الله  
ورسوله ما على الحسنيين من سبيل ، والذين  
يأتون على الأمر ليحملهم فلا يجد ما يحملهم

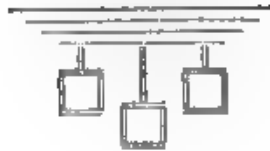
الشافعي نائب الرئيس ووزير الأوقاف والأزهر عن سيادته في حضور حفلة الافتتاح ساللا المولى جلت قدرته أن يكتب لسيادته السداد والتوفيق حق استميد طهر القدس من أدوان الرجز في ظلال من حق الإسلام ومجد العرب .

وحيا الله مقدمكم وبارك مؤتمركم وأهلمكم

رشاد البلاغ وسداد التوجيه وحيا الله عنى وعنكم كل عام للإسلام ومبشر به ، ومجند فيه ، وحسينا وعدا على صدق الجهاد قول الله : « إنا لننصر وعلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد » .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته

صلى مأموره



# كلمة الوفود

لسامحة الشيخ حسن خالد  
مفتي الجمهورية اللبنانية

بسم الله الرحمن الرحيم .

والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام  
على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين وإمام  
الأبرار المجاهدين وعلى آله وصحبه أجمعين .

وبعد ، فأحييكم جميعاً باسم الأخوة  
الإسلامية التي جمع الله بها قلوبنا على الحق  
والخير . وأسأل الله سبحانه أن يبارك  
اجتماعكم وأن يجعل فيه خيراً لا متناً التي هي  
خير أمة أخرجت للناس .

وأشكر الأزهر الشريف جامعة الإسلام  
الكبرى على جهاده المبرور المشكور في خدمة  
دين الله ولشر مبادئه وتركيز دعائمه وهداية  
الناس إلى ما فيه من عناصر الفلاح والنجاح  
والقوة . .

ثم أشكر السادة الفضلاء القائمين على أمر  
المؤتمر لاختيارهم متحدثاً في هذا المقام الكريم  
باسم إخواني وأصدقائي وأحبابي وزملائي  
أعضاء المؤتمر ، ذلك تكريم لشخصي أجهل به  
لشكر وأقدم به عظيم التقدير .

والحديث باسم الوفود إلى مؤتمر المسلمين  
الكبير لا يعني إلا تأكيد ما قرره الإسلام  
بأصالته - كما هو معروف - من محور أي اعتبار  
لفوارق الجنس واللون واللغة ، واعتبار  
المسلمين إخوة تتكافأ دماؤهم ويسى بذمتهم  
أدناهم وهم يد على من سواهم ، بهذا الروح  
الإسلامي البناء وقبـلـان وصيب وبلال  
بجانب محمد وأبي بكر وعمر وغيرهم صفاء ملتزم  
الشمل ، متراس البناء في وجه أعداء الله  
وخصوم كلمته . يبرز منهم الدم بالدم والفكر  
بالفكر والمطافة بالمطافة ، فكانوا إحصاراً  
على البنى ذكروا بنائه ونكسوا لواءه وقتلوا  
أوليائه ، ومعهم يد الله التي تبارك المقتطفين  
على كلمته المتجتمعين على شريعته المستمعين  
إلى قوله : « اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن  
إلا وأنتم مسلمون واعتصموا بحبل الله جميعاً  
ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم  
أعداء فآلف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة إخواناً  
وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها » .  
وهنا أيها السادة من الإصلاح وسر الإصلاح

مشرقاً بالأبحار وحوافز التصال ، وديننا ممحماً وصارماً وعزيراً فيه كل مبادئ الكمال إننا بهذا كله قادرون على النصر إذا فهمنا وضعنا وآمنا بمستقبلنا ، واتصلنا بفضيلتنا اتصالاً تشترك فيه القلوب والسرائر والضمائر والمفاعير منا جميعاً قادة وشعوباً ووضعنا كل إمكاناتنا في معركتها وخرجنا إلى ساحتها بقلوب مفسولة من كل رواسب الخلاف وشوائب الحقد .

إن العقاد مؤتمرهم الكريم الموقر ضرورة عربية وإسلامية ووطنية في هذه الظروف التي يواجه العرب والمسلمون فيها أخطر الصعاب ، والمسلمون كلهم ينتظرون منكم بيان حكم الله إزاء قضية فلسطين ونشر هذا الحكم على الرأي العام العربي والإسلامي في مثل فلن الصبح ولا نخال هذا الحكم يترخص أى ترخص في الدعوة العامة لكل مسلم ولكل عربي إلى الجهاد المقدس الذي أصبح اليوم فريضة على العرب والمسلمين لتحرير الأرض وعيانه العرض والشار للكرامة واسترداد المسجد الأقصى وكنيسة القيامة وتطهير مدارج النبوة ومنازل الوحي وجمتمع الأنبياء ومنطلق الإسراء ومشاهد الروح القدسية تطهر هذه البقاع جميعها من أيدي الصهيونية عدوة الإنسان وعدوة الحق وعدوة العدل وعدوة الله .

وسر الملاح ، وحدة بريئة من الخلف بعيدة عن الأنانية ناجية من المصيبة ، غيرورة على الحق بجامعة في سبيله ، وهي الوحدة التي لو بقيت شعارنا ودارنا ومنسارنا لبقينا طلائع الإنسانية قوة ورمادة وقيادة . ولظللنا في المكان الطليعي الذي تركه لنا أجدادنا الكبار ، هداة للناس إلى الفضيلة .

ولكن نفوسنا بمرور الزمان ومؤثرات الحياة عطف عن هذا الروح فمجزت أيدينا عن أن نظل قابضة على مقود المجد وكان أن سرت بنا آمس مجملها التاريخ دما ثم سارت بنا الأحداث إلى قضية فلسطين .

هذه المأساة الإنسانية التي تمثل بغي الإنسان وكفره بالقيم واستهتاره بمبادئ العدالة وإخلاده إلى صوت السلاح ، حادياً لا يؤمن بالله ، قاسياً لا يحس بالرحمة ، ولو بقينا معشدين في طلب حقوقنا المسلوبة على منطلق العدالة والحق في ردعات المؤسسات الدولية فإننا سنبقى متطلبين في الماء جذوة ناراً

لقد ثبت أن ما أخذ بالقوة لا ترد إلا القوة ، وأن الأعناق الملتوية كبراً وغروراً لا يفوم صعرها إلا ضربت الحق منا . نحن العرب والمسلمين - إننا قادرون على تحقيق النصر بإذن الله وعونه ثم بإمكاناتنا مالا ورجالا وبلاداً شاسعة فياضة بالقراء وتاريخنا

« قل هذه سبيل أدعو إلى الله على بصيرة  
أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا  
من المشركين » .

هدانا الله خطانا وجمع على الحق كلتنا  
وكشف النصر وتحقيق آمال المروية والإسلام  
على يد الوهم البطل الحر الرئيس ( جمال  
عبد الناصر ) وأبدى إخوانه المحصلين من ملوك  
ورؤساء العرب والمسلمين .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ...

عبد خال

مفتي الجمهورية اللبنانية

والرأى المزن الصريح المؤمن هو أول  
خطوة في طريق النصر . والرأى المرجو هو  
رأى علماء الإسلام هو رأيكم يا من تستمدون  
كلتكم من كتاب الله وسنة رسوله فليخرج ،  
الله جمعكم واجتماعكم وليكتب لكم التوفيق  
فيما أنتم بسيله وليرفع بكمتمكم الفاصلة  
إلى مستوى الأحداث . ولينفذ بقبسها  
إلى دنيا العرب والمسلمين ، وليجعلها حذاء  
للملايين المسلمين والعرب تسير بهم إلى ميدان  
الجهاد المقدس الذي يصل بنا إلى مكان  
كان لنا .

قال الله تعالى :

« إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله  
فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بمعه من الله  
فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » .

( التوبة : الآية ١١١ )



## كلمة فضيلة الدكتور محمود حبيب الله

الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية

في حفل افتتاح الدورة الرابعة لمؤتمر المجمع

— كما كانوا — أعزة أمجاد ، لا تهدم  
قوة ، ولا ينال منهم عدو .

ولأنه يهيئ الفرصة لترجمة ذلك الشعور  
إلى عمل إيجابي من أجل بناء المجتمع الإسلامي  
بناءً وبأنيا يحكمه الدين والعلم ، وكسوده  
الفضيلة والعدل والرحمة .

ولا تحكم الحياة بالدين إلا إذا تجلست العقل  
حقائقه ، وأشرقت في القلوب نعاليمه في  
طهرها الأصيل ونقاها الخالص ، والطريق  
إلى ذلك هو البحث العلمي الجاد والدراسة  
المحصنة ، وهذا دور مجمع البحوث بعلمائه  
وباحثيه .

ولا تتطور الحياة تطوراً سليماً في ظل  
الدين حتى تدرس تطوراتها ، وما يستحدث  
فيها ويمرض على أصول الإسلام وقواعده  
السكلية ؛ فإن كان لذلك ما يبرره أخذه ،  
وإن دعت الضرورة إليه عدل وغيره لينخل  
في إطار التشريع الإسلامي ، أو أخذه منه  
بقدر الضرورة ، والاجتهاد في فقه الإسلام  
هو الوسيلة إلى ذلك وتلك رسالة مجمع  
البحوث الإسلامية بعلمائه وأهل الرأي فيه .

بسم الله الرحمن الرحيم ، والحمد لله رب  
العالمين ، والصلاة والسلام على رسول الله  
سيدنا محمد المبعوث هدى ورحمة للعالمين ،  
وعلى آله وصحبه ومن سلك طريقه وآتبع سننه .  
أيها السادة :

أحييكم باسم الإسلام الذي جمعكم على الحق  
والخير في هذا المؤتمر الإسلامي الجامع .

أحييكم باسم الأزهري الشريف ، كعبة العلم ،  
وحصن الدين ، وحامل لواء الدعوة إلى الله ،  
ومبلغ رسالة نبيه إلى الناس — أزهركم  
وأزهر الإسلام والمسلمين ، الذي تجتمعون  
اليوم في رسابه ، وعلى أرض الكنانة التي  
تستقبلكم أهلاً ، وتسد بكم علماء عاملين ،  
وتقوى بكم أخوة في الله .

وأحيي فيكم وبكم مطالع بمن وبشائخهم  
تجددوا استأنف بمجمع البحوث الإسلامية  
دورة جديدة من دورات مؤتمره السنوي ،  
لأنه يؤكد ارتباط المسلمين بدينهم ويرد  
ضرورة هذا الارتباط ، ويقوى الشعور  
المشترك بوجوب الرجوع إلى أصول الإسلام  
وقواعده وآداب سلوكه ، ليصبح المسلمون

البحوث من إمكانيات وخبرات، ولتقدم له  
رصيداً في مجالات البحث من واقع ما تعيش  
فيه من ضيق أو سعة من فسيح أو بؤس ،  
من جهل أو علم .

هذه القوى المحلية يمكن أن تتلاقى أفكارها  
وآراؤها ، وتبادل مصالحها ومنافعها  
وتتذاكر قضاياها ومشاكلها في شكل  
مؤتمرات تضيق إلى حدود القرية وتتسع  
إلى حدود الدولة لحدود القارة ، ثم تتجمع  
على الصعيد العالمي ، وبذلك يتحقق الربط  
بين المجمع والبيئات الإسلامية ، ويصح  
العالم الإسلامي بحق هو المجال الميسر  
لبحرث المجمع ودواياه وأفكاره . ولا بد  
لذلك من أجهزة إدارية وفنية على مستوى  
هذه المسئولية .

كذلك يحتاج المجمع إلى رصيد عالٍ ضمن  
تحويل حلقات البحث وأروقته أولاً ، ثم  
تمويل مشروعات البحث العلمى والكتابى ،  
والمدرسة والمعهد والمجلس والمكتبى ،  
ومقاومة الثقافات الدخيلة التى خلفها الماضى ،  
ووقف قيار المد الجارف الذى يند من كل  
جانب ليغير معالم الثقافة الإسلامية بصورة  
خفيفة تدعو إلى القلق وتندب بالخطر .

هذه كلها مشروعات تفرطها رسالة المجمع  
ويحتم تنفيذها وجوده ، وهى مشروعات لا بد  
لها من ميزانية مالية ضخمة تتطلب تضامراً

وليس من مهام مجمع البحوث الإسلامية  
تبرير الواقع أو تطويره لحسب ، ولكن  
من مهام المفكرين وذوى النظر فيه أن  
يسبقوا الحوادث ، وأن يتصوروا المستقبل ،  
وأن يحاولوا التدرج بالحياة في مدارج الكمال  
ليكون اليوم خيراً من الأمس ، وليكون  
الغد خيراً من اليوم ، وذلك بدورهم إلى  
التخطيط لهذا التصور ، والتعاون على جعله  
واقعاً تنهض به الحياة ويرقى به المجتمع

تلك — أيها السادة — بعض غايات المجمع  
وأهدافه ، وهى غايات وأهداف لا تزال  
بعيدة كل البعد عن الواقع العلمى ، ولا يزال  
المجمع بعيداً كل البعد عن تحقيقها ، لأن  
تحقيقها يحتاج إلى قدرات وإمكانيات لم  
يتوفر لمجمع البحوث الإسلامية شيء منها بعد .

فجاء مجمع البحوث الإسلامية واسمح  
وفسيح ، لأن مجاله هو العالم الإسلامى كله  
بمشاكله وعلاقاته داخل الإطار الإسلامى  
العام ، وهذا يتطلب أن تكون لأجهزته  
المعاملة قوة بشرية تكون على مستوى  
المسئولية العملية الملقاة على عاتقه بحكم  
تكوينه ، لتصبح ركائزه وقواعده ورصيده  
في كل مكان وفى كل بيئة إسلامية مهما قل  
حجمها أو صغر وزنها السياسى والاجتماعى ،  
لتشارك في أعمال المجمع مشاورة إيجابية في  
حدود ما تستطيع ، وبقدر ما يقدم لها مجمع

والعاملين فيه قوة على العمل ومقاومة للمصاعب  
مكافأوا بما يملكون من طاقات محسنة ،  
فقام العاملون في أجهزته ويقومون بالإشراف  
على طعنات القرآن الكريم ، وتيسير الحصول  
عليه للأفراد والجماعات في مختلف بلاد العالم  
الإسلامي ، ويراقبون ما يصدر من الكتب  
والقصص ذات الصلة بالتراث الإسلامي ،  
وما إليها من موضوعات تدخل في الطابعة  
والنشر ، هذا إلى جانب استقبال رفود الراغبين  
في طلب العلم من أبناء العالم الإسلامي وتيسير  
الدراسة العلمية لهم في معاهد الأزهر وكتباته ،  
وتوفير أسباب الرعاية الثقافية والاجتماعية  
لهم طوال إقامتهم لطلب العلم .

وإيجاد العلماء إلى أقطار المسلمين ،  
والإشراف على المعاهد العلمية الإسلامية  
في الخارج ، وإمدادها بالمدرس والكتاب  
والخبرة الفنية ، وإنشاء المكتبات الإسلامية  
وتيسير ثقافة الإسلام لطلابها والراغبين بها .

وقدم الأعضاء لمجمع البحوث إنتاجاً علمياً  
جليل القدر ، عظيم النفع ، يرتبط أوثق  
الارتباط بالحياة العلمية والعملية للمسلمين ،  
ووصل المجمع فيها إلى قرارات تعتبر من  
مفاخر العصر ، لما اشتملت عليه من تحريجات  
فنية ودعوات جديدة واجتهادات لا تقل  
في كونها وحجمها عن الجهد الذي بذله السادة  
الأوائل من علماء المسلمين ، الذين

الجهود ونعائون المسلمين جميعاً حتى يتيسر لمجمع  
البحوث الإسلامية الوفاء بما عليه من التزامات  
في هذه المجالات جميعاً ، للتعريف بالإسلام  
مبشراً من كل دجيل تنفياً من كل شائبة .  
وليحافظ على التراث الإسلامي وينقي عنه  
خبث الانتحال والزيف . ويلبغ كلمة الله  
بالحكمة والموعظة الحسنة ، ويعني بطلبات  
القرآن الكريم والسنة المطهرة . . . وليؤدي  
ما عليه من واجب فرضه أخوة الإسلام  
نحو الأقليات المسلمة لتعريفهم بالإسلام  
وحضارته وثقافته ، وتمكينهم من بناء المعاهد  
والمساجد وما إليها من خدمات دينية واجتماعية  
هم الآن أشد ما يكونون حاجة إليها .

وذلك مطلب سبق للمجمع أن اتخذ فيه  
قرارات في مؤتمراته السابقة ، وأعلن من  
الرغبة في إنشاء صندوق الدعوة . .

كل ذلك طالب به مجمع البحوث ودعا إليه ،  
ولكنه حتى اليوم لا يكاد يملك من ضروريات  
البقاء ومستلزمات العمل شيئاً .

أيها السادة :

وليس معنى قصور الإمكانيات البشرية  
والمالية أن يتوقف مجمع البحوث الإسلامية  
عن نشاطه أو يتخلى عن واجبه ، لأن  
الإيمان بالله والرغبة في العمل والأمل  
في المستقبل منحت وتمنح للسادة الأعضاء  
والقائمين على شئون مجمع البحوث الإسلامية

والقوائد والودائع والتأمين والمعاشات الحكومية. ونظام المصارف وأعمال البنوك، وصناديق البر والجمعيات التعاونية .

كل ذلك وغيره من موضوعات كان لمجمع البحوث الإسلامية فيها مجال ومجال وكان له فيها قرارات حكيمة أخذت كلها طريقها إلى كافة المسلمين بكل وسائل البيان والإعلام .

وكانت بحوث في الشريعة الإسلامية وأبعادها وارتباطها الوثيق بحياة الإنسان ، ولفقه الإسلامي وتطوره وتضمن حجمه على مر الزمن ، بسبب ما يجد من أحداث ، وما يجد لها من أحكام ، وكان الاجتهاد لاستنباط هذه الأحكام وكفائه لكل من استكمل شروطه ، وكان استنباده في محل الاجتهاد ، وبقاء الاجتهاد ما بقي القادرون عليه ، لانه السبيل الوحيد لمراعاة المصالح ومواجهة الأحداث المتجددة . وذلك باختيار المناسب من أحكام المذاهب الفقهية ، فإذا لم يوجد فالاجتهاد الجماعي المذهبي ، فإن لم يوجد فالاجتهاد الجماعي المطلق وكان ذلك كله مجال بحث مستفيض .

ولم ينشأ أكثر هذه البحوث عن رغبة في البحث لذات البحث ، وإن كان ذلك حسنا ومطلوبا لفاته ، ولم ينشأ من أجل المراتب الفدوية للباحثين كذلك ، ولكنها كانت في مجملها استجابة لواقع بلبل أفكار المسلمين ،

فقر لهم بالسبق والفضل ، ويشهد لهم علماء العصور الحديثة بأنهم كانوا القادة والزادة لرجال التشريع في تاريخ القضاء بوجه عام .

ولقد أخذ بعض هذا الإنتاج طريقه إلى الحياة العملية والتشريع والتوزيع ولا يزال كثير منه ينتظر دوره ، ونرجو أن يكون قريباً .

أيها السادة :

إن من خلال عرض موجز للبحوث العظيمة التي صدرت من مجمع البحوث الإسلامية والقرارات التي اتخذها المجمع في مؤتمراته الثلاثة تلمسنا مدى الجهود التي بذلت لخدمة الحياة العملية للمسلمين : في المال والاقتصاد ، وفي التنظيم والتشريع ، وفي الثقافة والحضارة والاجتماع ، وفي الآداب والسلوك والعلاقات الدولية ، وما إلى ذلك مما يدخل في صميم الحياة ومتطلباتها .

ففي المال والاقتصاد : كانت بحوث الملكية الخاصة في الإسلام وحقوقها وحدودها ، والتملك وشرعيته وأبعاده ، والمشروع وغير المشروع من الموارد المالية للفرد ولل دولة ، وحق الدولة في الملكية الفردية وعليها ومدى إمكان توجيهها والإفادة منها ، وملكية العين والمنافع .

وكانت بحوث في الزكاة والصدقات ، وحق الفقراء في أموال الأغنياء والقروض

وفي المجال الدولي قدمت بحوث قيمة عن العلاقات الدولية في زمن الحرب والسلام، وعن الجهاد وأسبابه ونتائجه وقواعد السلوك فيه وآدابه وانتهى فيها بمجموع البحوث إلى قرارات تبرز بمر الإسلام وسماحته، وتؤكد حمومه وعالميته، وأنه دين يعالج وجدان الإنسان وعقله، ويدرك قصوره وضعفه، فيعذره قبل أن يعذله، ولا يلجأ إلى عذله، حتى تميز الحيلة معه ويستصحب على الإصلاح أمره.

وكانت بحوث عن المجتمع الإسلامي وخصائصه وما ينبغي أن يكون عليه، وما يجب أن يكون بين أفراد من تملط وتراحم وتعاون، وما يجب أن يحكم سلوك الأفراد والجماعات من قيم أخلاقية فاضلة وعادل مطلق في القضاء، وعدالة اجتماعية في الحياة - كل هذا بمجموع البحوث الإسلامية واتخذ فيه قرارات حكيمة تعتبر نماذج حية للمجتمع الإنساني الكريم.

ولم يغفل المجمع في دوراته الثلاث الضرورة الملحة لقيام المسلمين بواجبهم نحو التمرير بالإسلام وتبليغ دعوته، وضرورة إلقاء صندوق لتحويل هذه الدعوة وإعانة الأقليات الإسلامية بمصفة خاصة على إقامة المساجد والمعاهد، وإنشاء المستشفيات والملاجئ، وتوفير وسائل الرد على العنوان السافر الذي

وأوقع كثيرا منهم في شك وارتياب، لجأت هذه الأحكام الفقهية بآما للسلمين وضياء ليهتدوا بها إلى مواقع المذاهب الإقتصادية الحديثة من دين الله وليكروا على هدى وبصيرة.

وعن الكتاب والسنة كانت بحوث حول القرآن الكريم ومكانته بين المسلمين وأنه الأصل الأول بينهم في التشريع والتوجيه، ولزوم الأخذ بالرسم العثماني والحرم عليه، وأن القرآن بآياته وكلماته وسوره وموقع كل منها من القرآن أمر توقيفي تلقاه الرسول الكريم من رب العالمين وبلغه كما تلقاه وكما هو عليه الآن، وأنه تفسير الكتاب المبين بالرأى المجرد لا يجوز، وأن السنة النبوية هي المصدر الثاني للتشريع الإسلامي بعد كتاب الله.

كل ذلك كان مدار بحث مستفيض ودراسة أصيلة للباحثين ووصل فيها بمجموع البحوث الإسلامية إلى قرارات مسببة مدعومة بالأدلة والاسانيد.

وهذا الجانب من البحث كذلك كان نتيجة لمواقف تلقفها بعض الكتابين من أفواه دخلاء على الثقافة الإسلامية، أساءوا فهمها فأساءوا الحكم فيها وعليها. واهتق هذا الزور بعض ضغفاء المسلمين، وكان لابد لمجمع البحوث الإسلامية أن يصحح هذا الفهم وأن يبين للسلمين طريق الرشاد.

هذه صحائف الأمان، تلي الضوء على ماضى مجيد يشر بخير كثير عند ما تتوفر وسائله ومقوماته ، أما حاضر اليوم فإنه يحمل صحائف جديدة وأحداثاً عظيمة تستحق المعنى وتستوجب التعاون وتضافر الجهود إذا ما أريد أن تكون مجيبة الواقع ذات فعالية وأثر .

وسيسير منهج العمل في هذه الدورة على غرار الدورات السابقة متناقل بحوث المؤتمر على فترتين .

تبدأ الفترة الأولى من اليوم وتنتهى بنهاية اليوم السادس من أكتوبر ويشترك فيها السادة المدعوون مع أعضاء المجمع ، لمناقشة البحوث الخاصة ببيت المقدس وقضية فلسطين ومشكلة اللاجئين العرب ، وموقف اليهود من الإسلام والمسلمين فى العصر الأول ، وموقف الصهيونية من الإسلام والمسلمين فى العصر الحاضر ، وغير ذلك من موضوعات تجدها مدونة فى جدول الأعمال .

وتبدأ الفترة الثانية بعد ذلك وتنتهى بنهاية الأسبوع الرابع من يوم الافتتاح وينفرد بالعمل فيها السادة أعضاء مجمع البحوث لمناقشة الموضوعات الباقية .

يقوم به بعض الكتاب القليل من الإسلام والمسلمين .

وأخيراً تلك الحزبة المسمومة التى وضعها الاستعمار وأعداء الإسلام فى ظهر العرب والمسلمين باستيطان الصهيونية فلسطين واحتلال أراضيها والاستيلاء على البيت المقدس ، كانت تلك القضية ولا تزال موضع بحوث ودراسات وقرارات من أول دورة عقدتها مجمع البحوث الإسلامية إلى الدورة السابقة .

أيها السادة :

هذه حصيلة علمية موجزة للجهود المخلصة لفئة من العلماء لا يملكون من إمكانيات العمل سوى ما منحهم رب العزة من إيمان به وتوفيق إلى مرضاته ، ورغبة صادقة فى العمل من أجل الإسلام والمسلمين .

وهى حصيلة علمية أبلغها مجمع البحوث كافة المسلمين بكل ما يستطيع من وسائل الإعلام والإبلاغ ، ونفذ منها - وأحمد الله - ما تسمح بتنفيذه الإمكانيات المتاحة المتاحة ، كما كان لبعضها نتائج يمكن أن تأخذ طريقها إلى واقع الحياة العملية إذا وجدت من القوى ما يقيم هذا اللون من الحياة .

أيها السادة :

أيها السادة :

أربع سنوات مضت مهدت الطريق إلى إجماع من المسلمين يوحى بوجوب تقوية مجمع البحوث ودعوه ، وكفالة الإمكانيات له حتى ينهض برسائله ويحقق غايته .

وأبانت عن إرادة جادة وعزم صادق على العمل والكفاح من جانب أعضاء المجمع والمشاركين في دورات مؤتمره ولقائمين على شئونه والمشرفين على نشاطه .

ثم عن رغبة إجماعية خاصة من علماء المسلمين في شتى أقطار الأرض تسترخص التضحية في سبيل إنجاحه وإبلague أهدافه ...

فتى تتحول هذه الإرادات والرغبات إلى واقع عملي يحني المسلمون طيب ثمراته ؟ نرجو أن يكون ذلك قريبا .

أيها السادة :

إن الحياة تجمد في السهر ، وتصرع الخطأ ،

وعجلة الزمن لا تقف لأحدا ، ولا بد لنا من السهر الحثيث في العمل ، والقرار الحكيم في الرأي ... وعلى العالم الإسلامي دولا وحكومات النصيب الأكبر من هذا العبء ، ويوم تتكفل الجهود من خلف هذه الحركة المباركة يومئذ يعملون أن وجود مجمع البحوث الإسلامية كان ضرورة تفرضها إرادة الحياة وأن قيامه كان خيرا وبركة على الإسلام والمسلمين .

« وقل اعملوا فسمي الله عملكم ورسوله والمؤمنون » .

« وتردوني إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون » .

والله ولي التوفيق .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

الدكتور محمود حب الله



## كلمة السيد حسين السباعي نائب رئيس الجمهورية

بسم الله الرحمن الرحيم :

أخذه رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين وإمام المجاهدين ، بعثه الله بشورا ونذيرا ، وداعيا إلى الله يأذنه وسراجا منيرا ، فهدى به بعد الضلالة ، وتركنا على طريق الحق والهدى .

السادة أعضاء مجمع البحوث الإسلامية وضيوف الجمهورية العربية المتحدة :

يسعدني أن أرحب بكم باسم السيد الرئيس جمال عبدالناصر ، وأن أحل إليكم تقديره لما تبذلون من جهد كريم ، ندهو الله جميعا أن يجمعه دائما نورا بضيء ودائع تراثنا ، ويفتح الطريق أمام تعاون أوثق بين المسلمين جميعا ، ومن أحسن قبولنا من دعا إلى الله وعمل صالحا وقال : إني من المسلمين .

أيها الأخوة :

لقد هبت مؤتمراتكم السابقة بمجانب من الحياة الإسلامية : تشريعية واجتماعية واقتصادية ... ولكن مؤتمركم هذا يعقد في ظروف غير مسبوقة ، يمثلها امتداد العدوان الصهيوني على أرض العروبة والإسلام

وانتزاع المسجد الأقصى الذي بارك الله حوله من أيدي مؤمنة أمينة ... المسجد الأقصى أولى القبلتين وثالث الحرمين ومسرى النبي عليه الصلاة والسلام ، من أجل ذلك خصصتم مؤتمركم هذا للقضية المصرية الكبرى ، وأنتم في هذا تستجيبيون استجابة مؤمنة للرحلة التي تمر فيها أمتنا دفعا عن مقدساتنا وأرضنا السليبة .

ولقد جرت حرب يونيو ١٩٦٧ ، بنايخ جديدة من الوعي هل الصعيد الإسلامي ، فتعددت الدعوات والمؤتمرات من أجل الحق السليب ، وتنادى علماء الإسلام وجامعاه بالتعاون ، وتحركت الوفود الإسلامية تدفع دم الحياة في جسد الإسلام وتلتقل بين عواصمه وتلاق شعوبه وتجدد العهد على العمل الواهي النائب ، وجاه هذا تحركا تلقائيا وعميقا ، وتصيرا صادقا عن إيمان وصفه الله تعالى بقوله : « ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم ، وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون . فضلا من الله ونعمة ، والله عليم حكيم » .



٣ - البعد العسكري : الذي يتمثل في قول الله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم ، الله يعلمهم » .

كل ذلك استعدادا لمعركتنا الكبرى المقدسة ضد أعدائنا وأعداء الله وآخرين من دونهم .. فليس هناك في حياتنا الآن صوت أعلى من صوت المعركة ولا نداء أقدس من نداءها .

إنها الهدف الذي يذكره الزاوي في حقله والعامل في مصنعه والعالم في غزبه والواعظ في عظته ... إنها الأمل الذي تتطلع إليه أجيال الشباب تطلعا واعيا يجمع بين عمق الإيمان ووضوح الرؤية وسلامة الاستعداد والتنظيم هدف تمثل في شدة إقبال الشباب على الكليات العسكرية ومعسكرات التدريب وتدريبات الدفاع المدني ...

وهذه المعركة يفرضها العالم كله أن يمي في وضوح أننا لا نخوضها فقط دفاعا عن مقدساتنا وهي وحدها تمكّننا هذا نبلا لأقدس معركة ؛ ولكن العدوان امتد أيضا إلى المقدسات المسيحية في الأرض المباركة ، هذه المقدسات التي صانها آباؤنا عبر القرون يلتقي فيها العابدون فيجدون الأمن والسلام .

وتحدث هذه الیقظة في الوقت الذي تدم فيه الجامعات الإسلامية الروابط فيما بينها ، وتظهر في أفق الإسلام جامعات جديدة تتلقاها الجامعات المريقة بالترحيب ، تعاوننا في ميّات التدريس والبرامج ، ويتابع الأزهر وسائله التاريخية تطويرا يستهدف ربط التراث التليد بأفاق المسلم الحديثة لتخرج جيل من العلماء الذين يجمعون بين أصالة الماضي ومتطلبات الحاضر ، سير إلى المستقبل ونعمدا ليدور الإسلام في الأرض الطيبة . كل هذه - أيها الأخوة - مؤثرات جديدة في حقل الله فكر تمتد على صعيد العالم الإجمالي كله .

وتتوأكب هذه المؤثرات من الجهد العلمي مع تعبئة تأخذ ثلاثة أبعاد أساسية :

١ - البعد الروحي : مصداقا لقول الله تعالى : « وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وإليك النهدي إلى صراط مستقيم » . وتمثل هذا إجابة إلى الله إنه هو البر الرحيم .

٢ - البعد الاقتصادي : وبدونه لا نستطيع أمنا الإسلامية أن تأخذ مكانها في ركب الحياة المنظور ... وهذا البعد يقتضي منا جهدا عليا وبحوثا وتكويننا لأجيال من المتخصصين .

أيها الأخوة العلماء المؤمنون :

لقد قرأت بحوثكم التي تم طبعها قبل المؤتمر ، ولست فيها هذه الأقباس المضئنة التي ذكرتني بأبوتنا المأجدة ، وأحس حرارة الإيمان الذي أرجو أن يؤتي ثماره تفاعلا وتحملا مشتركا لمسئولية ضئعة ، ونحن والحمد لله نقدر جميعا هذه المسئولية الخطيرة .. وهذه مسئولية نرجو الله أن يرضانا أهلا لحملها حتى نستعيد مقدساتنا وأرضنا السليبة من أهداننا انزاعا يمود به إخواننا إلى أرضهم التي أخرجوا منها بغير حق ، وحقوقهم التي اختلط عرقهم بترابها ، وثوى فيها رفات أجدادهم وارتفعت فوقها مآذنهم ..

أيها الأخوة :

أدعوا الله جل جلالته أن يجعل عملنا خيرا من قولنا ، وأن يجعل غدنا خيرا من يومنا ، ندعوه .. جل وعلا .. بما هبنا أن ندعوه به : : ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيئ لنا من أمرنا رشدا .. سائلين الله نصرا عزيزا وما النصر إلا من عند الله .. وفقسكم الله ورواكم .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته .

٥ من رجب ١٣٨٨ هـ

٢٨ من سبتمبر ١٩٦٨ م

لقد صانها أبناؤها من عدوان التتار والصليبيين الذين جهلوا مقتدرين وراء صليب المسيح عليه السلام النبي الهادي إلى المحبة ، وباسمه .. وهو يرى .. عاضت خيولهم في دماتنا وتعاقبت بعد هذا موجات الغدر الاستعماري والصهيوني التي بلغت ذروتها في عدوان يونيو ١٩٦٧ .

ولقد تعودنا من طلائنا عبر التاريخ أن يعملوا من أجل حق الإسلام ، يدفعون عنه هوان المعتدين ، ويدفعون شعوب الإسلام إلى ميادين الشرف والتضحية ليردادوا لإيماننا مع إيمانهم .

لقد كان القاطن « بهاء الدين بن شداد » يصحب « صلاح الدين الأيوبي » في حروبه عند الصليبيين ورأينا « المز بن عبد السلام » ، وأبا الحسن العافلي ، والإمام « ابن تيمية الحراني » ، ورأينا هؤلاء وغيرهم كثير في حروبنا ضد التتار ... رجال يرحفون إلى المشرق والمغرب ، منهم من قوى بعد جهاده في قلب إفريقيا أو في الأرض المقدسة أو في ميادين المعارك في مشارق أرضنا ومغربها فكل أرض الإسلام له وطن ...

رحمهم الله .. أمضوا حياتهم علماء وطلبوا حية للشهداء وحاربوا أرواح الأئمة لربط بين العلم والعمل ، والدعوة إلى الله والجهاد في سبيله .

## مكانة بيت المقدس في الإسلام

### للأستاذ عبد الحميد حسن

عضو مجمع البحوث الإسلامية

كنعانية قديمة وجدت قبل داود عليه السلام بنحو تسعمائة سنة .

وقد حارب بنو إسرائيل الكنعانيين وضمروا اورشليم وأشعلوا فيها النار . وفي

سنة ٦٦٠ م قام اليهود بنفثة ضد الحكم الروماني فأخدها الرومان وفي سنة ٧٠ م في عهد الرومان هدمها . تيطوس . ثم هدمها مرة ثانية

وهدمها هيرودس . الروماني ٧٦٠ - ١٣٨ م . وفي مكابا سنة ١٣٥ م مدينة أحاطها باسمه الأول . إيليا . هيرودس . ليحرق كل أمر يهودي وظل اسم . إيليا . سائدا نحو مائتي سنة إلى أن جاء الامبراطور قسطنطين .

الروماني في القرن الرابع الميلادي وهو أول من اعتنق النصرانية من أباطرة الرومان فألقى اسم . إيليا . وأعاد اسم . اورشليم . واكن اسم . إيليا . ظل مستعملا إلى الفتح الإسلامي كما جاء في العهد الذي كتبه عمر ابن الخطاب لأهل بيت المقدس .

وأورشليم قد دثرت وحلب عليها القدس ثم بيت المقدس وهو الاسم الذي أطلق عليها منذ الفتح الإسلامي . سنة ٦٣٨ م . إلى الآن .

بيت المقدس اسم بحمله الإسلام في صفحة مشرقة من صفحات التاريخ . وقد وضع المسلمون الدعائم الرائجة لهذه البقعة المباركة منذ أكثر من ثلاثة عشر قرنا .

ومدينة بيت المقدس هي حاضرة فلسطين . وتاريخ هذه المدينة يتطوى على حقبة طويلة من أمجاد الإسلام .

وتقع هذه المدينة في وسط فلسطين فوق تل صخري على بعد نحو خمسة كيلو مترات من مدينة . يافا . وهي قسبان :

المدينة الجديدة وهي حافة الباني والطريق الحديثة . والمدينة القديمة وهي زاخرة بأثارها الدينية . وتضم معظم الأماكن المقدسة وأهم ما للبلدين . المسجد الأقصى . وهو الحرم المقدس لهم وللسيحيين كنيسة القيامة ولليهود كما يقولون حائط المبكى الذي يزعمون أنه ملك لهم .

وكان اسم المدينة . اورشليم . وهو الإسم الكنعاني وكانت مركزا لسيادة الكنعانيين الذين سكنوا البلاد قبل إسرائيل . فالمدينة

ارتباطا وثيقا برسالات الله إلى عباده وباتفاق نور الهداية الدينية .

والسنة النبوية حافلة بما للمسجد الأقصى من مكانة وبفضل الصلاة فيه . من بينها ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم : لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدى هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى .

وعن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت : يا رسول الله أفتنا في بيت المقدس ، أى هل شرح السفر إليه ، فقال : إيتوه فصلوا فيه ، فإن لم تأتوه وتصلوا فيه قابضوا بزيت يسرج في فتاده .

ولم يأت جانب ما في الكتاب والسنة بشأن مكانة المسجد الأقصى نجد أنه قد أقبل اتصالا روحيا بالقلوب .

ونجد بعد ذلك تجاه بيت المقدس مرحلة أخرى تنتقل من العواطف والمشاعر إلى الواقع العمل وإلى الدفاع عن العقيدة الإسلامية وحماية المقدسات التي يعتز بها المسلمون .

ففي ضوء المبادئ الإسلامية الثابتة وهدى الدين القيم وأهدافه السامية وعلى أساس من إقامة ميزان العدل وإنشاعة الحرية والمساواة ورفع مشعل الهداية القلبية جاء الفتح الإسلامي لبيت المقدس : مرة في أيام عمر بن الخطاب

ولبيت المقدس مكانة في الإسلام ، فقد جاء التنويه بها في القرآن الكريم وفي السنة النبوية وتجلت كذلك في مشاعر المسلمين وهو اطمعهم الدينية وفي تعلقتهم القلبية والروحية بهذا الأثر المدين العظيم . وظهرت هذه المكانة أيضا في حرص المسلمين في فتوحهم على أن يتخذوا بيت المقدس ويصونوا معاملته في خلافة عمر بن الخطاب . ثم في أيام صلاح الدين الأيوبي ثم في عنايتهم به وتجديد نواحيه وبصيافته على مر الأيام .

وقد جاء في القرآن الكريم ذكر بيت المقدس في قوله تعالى : سبحانه الذي أسرى بعبد لهبلا من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا إنه هو السميع البصير ، (١) وهذه الآية الكريمة تشير إلى المسجد الأقصى وهو أهم المقدسات الإسلامية في مدينة القدس . والمسجد الأقصى وثيق الصلة بمحدثين من الحوادث ذات الشأن في التاريخ الإسلامي وهما الإسراء والمعراج .

فالإسراء رحلة أرضية والمعراج رحلة سماوية والمسجد الأقصى كان مركزا في كلتا الرحلتين فهو في الأول نهاية الإسراء وفي الثانية بدء المعراج . والرحلتان ترتبطان

## القدس في عهد الاحتلال اليهودي

### لفضيلة الأستاذة عبد الحميد السليح

وضربوا المسجد الأقصى المبارك ، فأصابوا بابَه الأوسط بمذخبتهم حتى حطموه إرباً إرباً ، وأصابوا إحدى مآذنه إصابة مباشرة وهي مدنة باب الأسباط ، وأصابوا قبة الأقصى نفسه ، وقبة مسجد الأقصى المحرمة إصابات مختلفة ، كما أصابوا عدداً من الكنائس المسيحية مثل كنيسة يوحنا ، وهي المعروفة بالصلاحيه ، وهدموا بعض الأبرّة والكنائس كما هدموا المسجدين الموجودين في ساحة المبكى ، وأحدهما مسجد البراق الشريف ، فضلاً عن هدمهم لجميع الأبنية في المكان المعروف في حارة المغاربة من أوقاف أبي مدين القنوص والمهنيين من المغاربة ، وهدمهم لعدد آخر من الدور والمساكن ، وكانوا يملون السكان نصف ساعة ليخرجوهم وأفراد أسرهم ، وحل أمتعتهم ، هذا علا من نصف البيوت والممتلكات لأرضي الأسباب .

وقد انتهكوا حرمة جميع المقدسات بالدخول إليها في حالات منافية لأبسط قواعد الآداب بما أثار السكان من مسلمين ومسيحيين ودفنهم لتقديم مذكرات الاستنكار

تناول محاضته في فصول بحثه : « مكانة القدس في الإسلام » الأربعة الأولى تناولت المدينة وحلة العرب بها قبل إسرائيل وبعدها . ثم أعقب ذلك بفصول أربعة أخرى تضمنت تعقيبات في الإمبراء والمصراع وتحويل القبة وفضل الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى .

وكانت الفصول الستة التي ينتهي بها البحث تتضمن أحداثاً سياسية هامة أبرزت الحق العربي في البلاد وبخاصة في الأماكن المقدسة وختمها قراره «سانيكو» .

وتقدم من هذا البحث الفصل الذي تحدث فيه فضيلته عن :

### القدس في عهد الاحتلال اليهودي وتحويل المدينة

مفروض في اليهود ، وهم من أهل الكتاب أن يحرموا مدينة القدس ، وما فيها من مساجد ومعابد ، ليدكر فيها اسم الله ، لكنهم فقدوا كل شعور إنساني فعذبوا المدينة من الجور وقصفوها بالمذمعية ، فأحرقوا كثيراً من المخازن التجارية ، بما فيها من بضائع وطلع ، ونهبوا ما وصلت إليه أيديهم ،

في الدعوة للقائمة بشق أرائيها ، مع أن مقاومة المحتل حتى مشروع أقرته الدول المتعدية واعترفت به الأوساط الدولية . خصوصاً أن في المقاومة معاناة على تطبيق ميثاق هيئة الأمم وقراراتها المتعددة التي تمنع من ضم القدس العربية ، والسهر في تغيير معالمها والاعتداء على السكان وحقوقهم المختلفة .

ولا تزال سلطات الاحتلال بمنة في خططها الجهنمية التي تنفض على مظاهر الإسلام والعروبة في المدينة وإظهارها المدينة اليهودية ، ولا يزالون يفكرون في هدم مسجد الصخرة المشرفة لإقامة بناء الهيكل مقامه ، ولذلك فإنهم بواسطة سلطات الجيش الإسرائيلي أخذوا مفتاح أحد أبواب المسجد الأقصى وهو الباب المسمى بباب المغاربة (١) ووضعوا أيديهم عليه ، قصاروا يسمعون لمن يشاءون بالدخول إلى ساحات المسجد وإلى المسجد نفسه في كل وقت دون إذن أو مراقبة من قبل دائرة الأوقاف الإسلامية ، وهذا وحده

والاحتجاج ، وإعطاء صور عنها لتتواصل الدول الموجودين بالقدس العربية .

وقد قرروا أيضاً ضم القدس العربية بما فيها من مقدسات إلى القسم الآخر المحتل سابقاً من القدس وبذلك عالفوا قواعد القانون الدولي وميثاق الأمم المتحدة التي تمنع المحتل من أن يضم إليه أية أرض احتلها ، ولو فعل ذلك فلا يترتب على عمله أي أثر قانوني .

وأخيراً لجأوا إلى إعلان استملاكهم مساحة من الأرض العربية تبلغ ٣٣٤٥ دونماً (٢) ، وهذه الأرض هي الوحيدة التي بقيت للعرب في القدس وتصلح لإقامة أبنية عليها ، وقد استملكوها لإسكان آلاف المهاجرين اليهود فيما ينشئون عليها من هارات بما يدل دلالة واضحة على استغفانهم بجميع مقررات الأمم المتحدة واتفاقيات جنيف التي تقضي بالمحافظة على السكان وممتلكاتهم ، ومما يشهد بنواياهم التوسعية هدم رغبتهم في أي معنى من معاني السلام بينهم وبين العرب - حسب زعمهم - .

وقد لجأوا أيضاً إلى إخراج عدد من السكان الذين يرون في وجودهم في المنطقة المحتلة لإزعاجهم وخطراً يهدد سلامتهم وأمنهم ، لصدف انصياعهم لإرادتهم ولاستمرارهم

(١) وكان الناس قديماً يسمونه باب النبي ، ولباب البراق ، ولعله الباب الذي دخل منه الرسول عليه الصلاة والسلام وأما سيدنا عمر فقد دخل من باب شرف الأنبياء الذي يسمى الآن باب فيصل كما أشار إلى ذلك حنفي الدين ابن الحنبلي ، تاريخ قبة الصخرة صفحة : ٢١٦ ، ٢١٨ .

(٢) الدونم : ١٠٠٠ متر مربع .

برغم كل ذلك فإن الحسكام الصهاينة ينفذون الآن مخططهم في تهويد مدينة القدس العربية باستملاك الاراضي والمباني العربية لإسكان عشرات الآلاف من اليهود فيها وإنهم ماضون في حل وإلغاء كافة المؤسسات العربية والإسلامية في القدس والبحث بها ، فبعد أن ألغوا جميع التشاريع المدنية التي كانت قائمة قبل الحرب ، واستبدلها بالتشاريع الإسرائيلية السارية المفعول من قبل الحرب في إسرائيل خلافا للأعراف والإرادة الدولية .

ألغوا بلدية القدس العربية وجميع الدوائر العربية الرسمية واستبدلوها ببلدية ودوائر يهودية .

هدموا أحياء بكاملها وعشرات المباني خارج وداخل سور مدينة القدس القديمة مشردوا مئات العائلات المقدسية التي يعود تاريخ وجودها في القدس إلى أقدم العصور التاريخية .

استباحوا حرمة الأماكن المقدسة الإسلامية والمسيحية وفي مقدمتها المسجد الأقصى وكنيسة القيامة .

هدموا المساجد والكنائس ومنها : مسجد البراق والمغارة وكنيسة المريان السكاثوليك .

إن سياسة التهويد والاعتداءات الإسرائيلية

لا تقف عند حد :

يكون منطلق خطر على المسجد الأقصى ، وعلى مسجد الصخرة ، وهم المعروفون بجميع أساليب الخداع والكذب والافراء .

لذلك كله فإن الواجب الإسلامي يقضي على جميع المسلمين في المشرق والمغرب أن يجهوا للعمل يداً واحدة وفي أسرع وقت ممكن لانقاذ القدس والمسجد الأقصى وسائر المقدسات . وإلا فإن الساكعة على هذه الحالة والمنجاهل للقيام بواجبه يصكون قد أسهم في بقاء حالة لا تفرها شريعة الله ولا يقبلها الاسلام من أتباعه ومؤيديه .

إن حكام إسرائيل الذين ملأوا الدنيا ضجيجاً كاذباً في رغبتهم في السلام وفي عدم المزيد من التوسع وفي أن دولة إسرائيل واحدة الحرية والديمقراطية كشفوا ويكشفون الآن عن حقيقة نواياهم في المزيد من التوسع ليس فقط بإصرارهم على رفض الانسحاب من المناطق العربية المحتلة حديثاً وإنما فيما يطبقون بالنسبة لمدينة القدس العربية من سياسة بالغة الخطورة والإجرام .

فبرغم قرارى الدورة الطارئة للجمعية العامة لحيطة الأمم المتحدة الصادرين في شهر آب سنة ١٩٦٨ القاضي بعدم شرعية ضم مدينة القدس العربية لإسرائيل ، وبرغم قرار مجلس الأمن الإجماعي القاضي بالانسحاب ، وبرغم ميثاق الأمم المتحدة بمنع الضم والإلحاق ،

حواله ، والمؤمن بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ، المسجد الحرام ، ومسجدي هذا والمسجد الأقصى ) ، والذي يحزنه أن يرى القدس بلد الإسماء والمسجد الأقصى ، أولى القبلتين في أيدي الصباينة الأشرار .

الى العالم المسيحي المؤمن برسالة السلام  
والحبة المتجده بعقيدته نحو عهد المسيح  
رسول السلام .

إلى كل الدول المتاحضة للظلم والظلمانيان ،  
إلى الهيئات والمؤسسات الوطنية والتقدمية  
في ٦٠ " إلى الأحرار والشرقاء والمناضلين  
أينما وجدوا الذين طامحوا انتصروا لقضايا  
الحق والحرية ، إلى كل مكافح من أجل كرامة  
إنسان ومن أجل منع حمامات الدماء  
و حاجب الجماعة في أي بقعة من بقاع الأرض  
كما فعلت وتفعل الصهيونية المعتدية على أرض  
فلسطين العربية المقدسة بحماية الإمبريالية  
العالمية .

إلى كل مناضل ضد قيام نازية جديدة متمثلة في الحركة الصهيونية ، ووليدة الاستعمار العالمي إسرائيل إلى جميع المناوئين للحرب العالمين لاستقبال السلام العادل القائم على حق الشعوب في العيش بكرامة في أوطانها ، إلى كل مؤمن مناضل يجاهد بطلعه إلى ساحة

فالحكام الصهاينة يمدون العدة للاستيلاء على الحرم القدسي بحجة أنه (جبل الهيكل) بعد أن سبق لهم ورفضوا العلم الإسرائيلي فوق قمة الصخرة المشرفة .

كذلك هم يمدون العدة للاعتداء على المحاكم الشرعية والأوقاف الإسلامية بالقدس ووضعتها تحت إشراف وسيطرة وزارة الأديان الإسرائيلية ، وهم ماضون في فرض أقصى الظروف الاقتصادية المرهقة لإفلاس المؤسسات الاقتصادية العربية في القدس ، وبخاصة السياحة بهدف أن هزلوا القدس عن سائر أنحاء الضفة الغربية المحتلة بالحواجز والرسوم والحركة

فيما الضمير العالمي الذي طالما هوته آلام  
البشرية ومآسيها والذي انتفض ضد النازية  
والفاشية والذي يرفض الاحتلال واقتلاع  
الغريب من أوطانها وتقتيل وتشريد الأطفال  
والنساء والشيوخ وتعذب النفس البشرية .

إلى الإنسان العربي المعترف بقوميته وبكرامة أمته وما يمنحها الحضارى المجيد ، الطامح إلى إعادة بناء المجتمع العربي الموحد المتكسّم المزدهر وإلى تأهيل الأمة العربية للمساهمة مع كل شعوب الدنيا في خير البشرية ورفعتها .

إلى الإنسان المسلم في العالم الإسلامي الكبير  
المؤمن بقوله تعالى : « سبحان الذي أسمى  
بعبده ليلاً من المسجد الحرام الذي باركنا



عن مسرح التاريخ ، كما يناشدكم الوقوف  
بجانب الأمة العربية ومؤازرتها الرد للعدوان  
الإسرائيلي الأمبريالي على حريتها وكرامتها  
وطنها ويحبب بكم العمل بسرعة وبجد لإرغام  
حكام إسرائيل على توقيف تنفيذ مخطط تهويد  
مدينة القدس العربية .

هم الحبيب الحاج

التحرير والاستشهاد ، ويفدى البلاد المقدسة  
بدمه وروحه .

إليكم جميعاً تتوجه بهذا النداء للاستيقاظ  
على حقيقة الصهيونية وعلى حقيقة دولة  
الصهيانية ، وخلفاء النازية والفاشية منفذي  
سياسة الإمبريالية ضد الشعب العربي ،  
ويناشدكم الانتصار للشعب العربي الفلسطيني  
الأسير الشريد للطريد المهذب بالفناء وبالغيباب

( بقية المنشور على صفحة ٤٢٨ )

الشهداء والرحات ، والمزائم والانتصارات .  
وحمدت وستصمد على تقلبات الزمن لثرى  
قريباً إن شاء الله ما قدره الله لها من حرية  
وقدسية وذكر خالد مقترن بنصر الحق وعلو  
المنزلة وبالعزة والكرامة .

وقد استمرت إسلامية عربية منذ فتحها  
عمر بن الخطاب . ولم تدخلها إسرائيل إلا بعد  
وعد بلفور المشؤم . وسنظل إن شاء الله  
إسلامية عربية . فالقلوب تحبها وعناية الله  
تحدوها . ولننصرن الله من ينصره إن الله  
لقوى عزيز . ٩

عبد الحبيب حسن

عضو الجمع

[٢]

وأخرى في أيام صلاح الدين الأيوبي واستجده  
الثالثة إن شاء الله في عصرنا الحاضر لإنقاذ  
هذا القطر الحبيب من أيدي الفاسقين المعتدين  
وإعادته إلى العروة وإلى المسلمين حتى ينعم  
بالحياة الراضية التي وضع الإسلام أصولها  
وأقام دعائمها .

وإن أجدى الوسائل للتغلب على المعتدين  
على البقاع المقدسة هي أن نعتصم بحبل الله  
ونوحه مدفوناً وأهدافنا ونسهر نحو الغاية  
التي نلتزمها . فالخطوة واضحة . وبذلك نعيد  
للأماكن المقدسة مكانها وجلالها .

هذه هي مدينة القدس التي حظيت بأجداد  
الإسلام . وتماورت عليها الأحداث وشهبت  
للعدل والقلم والخطيب والحلم . وشهبت

# الضهيونية وأهدافها

للمستاذ الدكتور سيد نوفل

نقيب العام للمحامين في مصر

قدم الدكتور سيد نوفل بحثا بعنوان الصهيونية وفلسفتها

تناول فيه النقاط التالية

تعريف بالصهيونية وأهدافها - المؤتمرات الصهيونية الأولى - مساعي الصهيونية لدى الدول الكبرى - محاولة استغلال الجميع - التركيز على بريطانيا - أمريكا وتصريح بلفور - اليهود يضمنون مشروع التصريح - تحليل وتفنيده التصريح لماذا أصر الصهيونيون على اتخاذ فلسطين وطن قوميا - معارضة يهودية السياسة الاستعمارية الصهيونية - الموقف في نهاية الحرب العالمية الثانية - أولا : في المجال الدولي - ثانيا : في المجال اليهودي - ثالثا : في المجال العربي - التهافت العربي بعد الحرب العالمية الثانية - العدوان الثلاثي عام ١٩٥٦ - عدوان الخامس من يونيو وحزيران عام ١٩٦٧ - خداع الصهيونية وتفنيدها - الأمم المتحدة والعدوان - سياسة إسرائيل التوسعية - الصهيونية واللاجئون الفلسطينيون العدوان الصهيوني على حقوق الإنسان - الأساس للعنصرية الصهيونية - غائمة : واجب الدعوة الإسلامية ضد الأباطيل الإسرائيلية الصهيونية - واجب الجهاد المقدس لانتصار الإسلام وتحرير المسجد الأقصى .

وفيما يلي تعريف بالصهيونية وأهدافها :  
الصهيونية نسبة إلى صهيون ، وهو الجبل أو التل الشرق من جبلين أو تلين تقوم عليهما القدس القديمة وقيل إنه كان حصنا احتله داود وامتدت من حوله عاصمة ملكه التي سميت باسم « صهيون » . وهذا الاسم ، كما نقول دائرة المعارف البريطانية ، موجود قبل وجود الإسرائيليين ، بل قبل وجود الكنعانيين ، وأطلق على الجبل الذي أقيمت عليه القدس . وأصبح اليهود عليه قداسة ، وزعموا أن إلههم « يهود » يسكنه ، ويمارس سلطانه من فوقه . وفي العصر الحديث انتسبت إلى « صهيون » حركة غلاة اليهود لاستعمار فلسطين استنادا إلى جمعهم حول قومية منتحلة هي ، القومية اليهودية ودين وصلوه بها ، وأحياء اللغة العبرية التي ماتت منذ القدم . والمباعدة بين اليهود وبين البلاد التي يقتسبون إليها قوميا ووطنيا ، وتهجيرهم إلى فلسطين تمهيدا للسيطرة عليها ، ومنطلقا إلى المطامع الاستعمارية الإستغلالية في العالم العربي وسائر العالم الآسيوي الأفريقي ...

٢ - وإذا رجعنا البحر نحو الماضي ، تبيننا أنه لم يكن لليهود وجود مذكور

في القدس حين زارها لأواخر القرن الثاني عشر  
الميلادي سوى يهودى واحد

وقال موسى بن نحمان جيروندى اليهودى  
أه لم يجد في القدس عندما نزل فيها لأواخر  
القرن الثالث عشر سوى عائتين يهوديتين .

وتدل سجلات المحكمة الشرعية في القدس  
على أن عدد اليهود في فلسطين كان ١١٥  
في عام ١٥٧٢ م و ١٥٠٠ في عام ١٦٨٨ . ولم  
يتجاوز عددهم ذلك بكثير طوال القرن الثامن  
عشر . وظهرت الزيادة في القرن التاسع عشر  
إبان المد الاستعماري الأوروبي وظهور طلائع  
الحركة الصهيونية الاستعمارية . وقد بلغ عددهم  
في عام ١٨٤٢ الفين . وحاولوا في عام ١٨٢٧ م  
شراء الأراضى ، ولكن الأهالي عارضوا  
ذلك . وأيد مجلس القدس الشريف ممارستهم .  
وأقر حاكم مصر في ٢٤ محرم سنة ١٢٥٣  
وجهة النظر هذه التي رفعها اليه مصافى الحيد  
متسلم القدس الشريف . وقد جاء فيها بالنسبة  
لالتقاس اليهود ما نصه :

« فالتقاسم بذلك لا يوافق حكم الشريعة  
ماعدا تعاظم البيع والشراء بالانجاة » (١) .

٣ - وكان أول من نادى بالقومية

(١) سجل المحكمة الشرعية بالقدس ، الإذن

الشرعى ص ٢٣ لسنة ١٢٥٣ هـ .

في فلسطين إلى القرن التاسع عشر طوال ثمانية  
عشر قرناً ، فضلاً عن انتهاء الحكم اليهودى  
فيها منذ القرن السابع قبل الميلاد . وقد كان  
هذا الحكم في واقعه حلقة من سلسلة الغزوات  
الاجنبية لفلسطين وسائر البلاد العربية ، ولم  
يبقى سوى فترات متقطعة قصيرة لا تتجاوز  
بمجموعها سبعين عاماً . . فلقد وجد « شيشنق »  
أول ملوك الأسرة الثانية والعشرين المصرية  
فلسطين مع مصر ، وحرروا فلسطين من دولة  
اليهود الأولى . . ومن بعد ذلك انقسم اليهود  
إلى قسمين متناحرين حتى قضى سرجون الثاني  
ملك آشور ، في عام ٧٢١ قبل الميلاد ، على  
مملكة إسرائيل في الشمال ، ثم قضى الملك  
الكلداني نبوخذ نصر ، في عام ٦٠٤ قبل  
الميلاد ، على مملكة يهوذا في الجنوب . وكانت  
المملكة في القسمين لونا من التجمع القبلى أو  
المذهبي . وعندما لم تقم لليهود دولة في فلسطين .  
بل إن الوجود اليهودى ذاته في فلسطين صفى  
عدة مرات أشهرها النصفية التي تمت أثناء  
العهد الرومانى في القرن الأول الميلادى . ومنذ  
لجأ الإسلام استكملت فلسطين عربيتها  
وإسلامها شأن سائر البلاد العربية الإسلامية ،  
وانتهى بالإسلام الحكم الرومانى في فلسطين  
بعد الحكم السلوقى والحكم اليونانى أو المقدونى  
والحكم الكلداني والحكم الآشورى والحكم  
اليهودى . .

وقد ذكر السائح اليهودى بتاحيا أنه لم يكن

"Hoveveh Zion" "Lovers of Zion"  
لتشجيع الاستيطان في فلسطين وإحياء  
اللغة العبرية . وبذلك وضعوا بذور الصهيونية  
السياسية ، وجندوا أنفسهم لخدمة هذه  
الجمعيات بالتجوال في أوروبا وجمع الأموال  
لها لشراء أراض في فلسطين لإنشاء مستعمرات  
صهيونية . ووجدوا في البارون ادموند دي

روتشيد "Baron Edmond de Rothschild"

والبارون ادموند دي هيرش  
"Baron Edmond de Hirsch"

جميع أسباب العون لهم . وانشأ البارون  
ادموند دي هيرش ، جمعية الاستثمار اليهودي  
"Jewish Colonization Association"  
مقصداً بهسذه التسمية عن الأهداف  
الاستثمارية الأولى للصهيونية ، وقد ساعدت  
هذه الجمعية ، مع ما بذله البارون روتشيد ، على  
هجرة طائفة من اليهود إلى فلسطين .

٥ - ويعتبر البارون د ثيودور هيرتسل

Dr. Theodor Hertzl « أب الصهيونية »

السياسية الاستثمارية منهاها العدواني . وقد

فكر هيرتسل الاستعانة بشعار براق ، ألا

وهو الاشتراكية Socialism وقال في ذلك :

« سأجعل من جميع اليهود اشتراكيين . وبذلك

تتشأ حركة مضادة تحارب الحركات المتخلفة

بما فيها اللاسامية ، ثم نصب نفسه في عام

١٨٩٥ داعية للدولة اليهودية ، متخذاً سبيلاً

لذلك مبدأ « الغاية تبرر الوسيلة » ويدافع

من هذا كتب هيرتسل ، في منتصف يناير

اليهودية ، والدولة اليهودية ، « موسى هيس  
MOSES HESS ، ( ١٨١٢ - ١٨٨٥ ) ،  
الملقب بالآب الحقيقي لمكرة « اليهودية قومية  
سياسية ، . وهو يهودي ألماني استهوت  
أفكار السيطرة والاستعمار ، وكان له دور  
فعال في الثورة الألمانية عام ١٨٤٨ ، وعندما  
سأمت أمورها هرب إلى فرنسا .

وفي فرنسا كتب عام ١٨٩٢ كتاباً بعنوان

« روما والقدس ROME & JERUSALEM ،

دعا فيه إلى أن تكون القدس لليهود بمثابة

روما للمسيحيين ، وقال إن الدين اليهودي

قومية يهودية قبل كل شيء . . وأن على كل

يهودي مسئولية إعادة بناء إسرائيل . وقال

« إن كان صحيحاً أن التحرر اليهودي في المنق

يتعارض مع القومية اليهودية ، فواجب

اليهود أن يضحوا بالأول في سبيل الثانية » .

كما طالب فرنسا أن تبسط نوا من الانتداب

أو الحماية على فلسطين لمصلحة اليهود حتى

تصبح دولة يهودية ، ودعا إلى مثل هذه

الدعوة غيره من اليهود المعاصرين له .

٤ - وفي عام ١٨٨٤ ، ولأول مرة في

التاريخ ، اجتمع في « كاتوفيتز KATOVITZ ،

بألمانيا بالقرب من الحدود الروسية ، طائفة

من غلاة اليهود في بلاد مختلفة ، وغرروا

واستعمار فلسطين بفلاحين يهود . . وفظم

الذين اختاروا فلسطين أنفسهم في جمعيات

« عجبو صهيون »

حسب القوانين المرعية في البلاد التي يقيمون بها ، وتقوية شعورهم بما سمي شخصيتهم وعاطفتهم القومية المرتبطة بالعقيدة اليهودية .

(ب) التثقيف المنظم لجمرة الصهيونيين من المقاتلين والزراعيين والمال وذوى المهن إلى فلسطين واستقرارهم فيها .

(ج) الإعداد لحلة الحصول على تأييد الدول الكبرى لأهداف الصهيونية .

وبهذا وضع المؤتمر الصهيونى الأول ، الخطاط العام للصهيونية في حاضرها ومستقبلها متفرعا إلى ثلاث شعب : التنظيم ... والاعتراف ... والاستثمار .

وبالرغم من أن هيرتل كان يريد جعل فلسطين دولة يهودية ، إلا أنه لم يبالغ في قبول نوع من الوطن المؤقت لليهود ، سواء كان في سورية أو شبه جزيرة سيناء أو العريش أو طرابلس أو في قبرص أو البرتغال أو موزمبيق ، أو في الكونغو البلجيكي أو أروغندا ، لكن هذه الفكرة استبعدت من بعد وأجمع الصهيونيون على التدبير لاستعمار فلسطين ، وقد بذل هيرتل الجهود لدى كل من رجا فيه المساعدة ، وتجاوز لهذه الغاية في عواصم الدول الأوروبية ، مستغلا عمله : مراسلا لصحيفة ( نويه فريه برس ) : ( Neue Freie Presse ) النمساوية .

(كانون الثانى) لعام ١٨٩٦ . كتبها بالألمانية ووجهه إلى البارون « ادموند دى روتشيلد » ، عنوانه « الدولة اليهودية » ، « The Jewish State » واقترح عقد مؤتمر صهيونى لهذه الغاية .

٦ — وكان الاثر الذى تركته دعوة هيرتل للدولة اليهودية متباينا ، فكنيز من اليهود ، وخاصة في أوروبا الغربية ، سمحوا من قوله إن اليهود أمة وادتاب بعضهم في قواه العقلية ، لكن غيرهم قابلوا دعوته بحماس ، وبخاصة دعوته لعقد مؤتمر صهيونى . وقد بحث إلى اليهود في البلاد المختلفة ، كي يوفدوا ممثلين لهم في المؤتمر بمدينة ( بال ) ( Basel ) بسويسرا يوم الاحد ٢٩ من أغسطس ( آب ) لعام ١٨٩٧ .

٧ — وهكذا انعقد المؤتمر الصهيونى الاول ، وحضره ١٩٧ مندوبا ، وحدثت مهمته في خطاب هيرتل الافتتاحى حين قال : ( نحن هنا لنضع حجر الأساس للبيت الذى سيأوى إليه الشعب اليهودى ) . وحدد المؤتمر ( حجر الأساس للصهيونية بأنها نسي إلى تأمين وطن للشعب اليهودى معترف به شرعيا في فلسطين ) .

ولتنفيذ ذلك وضع المؤتمر الخطة التالية :  
( ١ ) تنظيم اليهود في جماعات وتوحيدهم

الصهيونية على دربه (١) ٩

د. سيمونوفيل

(١) راجع في ذلك :

- مذكرات تيودور هرتزل - مارفن لوفينثال

Marvin Lowenthal : The Diaries of Theodor Herzl.

- يوليوس هوبر : أوديسا صهيوني أمريكي :

Julius Hoer : The Odyssey of an American Zionist.

- موسى منوحي : اضمحلال اليهودية في زماننا :

Moshe Menuhir : The Decadence of Judaism in Our time.

- ألان تيلون : مقدمة لإسرائيل :

Alan Taylor : Prelude to Israel.

وكان هيرتزل ملجدا ، ومع ذلك فقد دعا إلى التجمع الصهيوني حول الدين اليهودي خدمة للطامع السياسية العدوانية .

ومن أقواله النالة على أسلوبه في الاعتقاد على الدعاية والسلاح والوارد في يومياته : يوم ١٢ مايو ١٨٩٨ قوله :

( الضجة هي كل شيء . والحق أن الضجيج يؤدي إلى الأعمال الكبيرة . تلويخ العلم لا شيء سوى ضجيج : ضجيج السلاح والآفكار التقدمية . يجب أن يفيد الناس من الضجيج ) .

ومع هيرتزل ومن بعده ، سار زعماء

قال الله تعالى :

« لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا متمدون . كانوا لا يقاتلون من منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون . »

( المائدة . الآية : ٧٨ ، ٧٩ )

# جوهر القضية الفلسطينية

للأستاذ الدكتور الباقر

مدير جامعة أم درمان الإسلامية

القضية الفلسطينية في ميدان الصراع الدولي بين الكتلتين الغربية والشرقية . . . وهكذا بدأت القضية الفلسطينية بوضعيات قوامها الصراع العربي الإسرائيلي على أرض فلسطين لكي تنتهي إلى الارتباط بالصراع القائم بين الكتلتين الغربية والشرقية . .

• وتلك هي وضعيتها كما أريد لها أن تكون  
لقد أريد لها أن تكون قضية سياسية  
بمحدورها ومظاهرها ، فهل هي كذلك . . ؟  
هذا ما ينبغي الدكتور ويقول :

## جوهر القضية :

لسأذا نتجاهل نحن جوهر القضية لنفرقها في خضم من الوضعيات السياسية بينما نعلن إسرائيل عن إيمانها بهذا الجوهر ونبدأ منه ، لقد جاء في إعلان قيام دولة إسرائيل :  
• نحن أعضاء مجلس الشعب ... نعلن  
قيام الدولة اليهودية . .

كما جاء في نفس الإعلان أن : • دولة إسرائيل تناشد الأمم المتحدة معاونة الشعب اليهودي على بناء دولته . .

وهكذا نعلن دولة إسرائيل الناصبة أنها

تناول هذا البحث حقيقة قضية فلسطين . تلك الحقيقة التي موهت تماماً من الساسة العرب وغيرهم إبان إنشاء تلك الدولة ، وكشف عن دور ، الوضعيات ، التي أكتت السياسة مفهومها في أذهان العرب وغيرهم لإبعاد قضية فلسطين عن جوهرها الحقيقي الذي هو جوهر ديني محض .

وسواء صدقت بريطانيا في نواياها التي أذاعتها على العالم أجمع بأن وعد ، بلفور ، لا يعنى إنشاء وطن لليهود وإنما يراد به السماح ، لتوطن يهودي ، في فلسطين ، أم لم تصدق ؛ فإن الميزان السياسي مرعان ما انقلب بعد الحرب العالمية الثانية وسلت بريطانيا بإنشاء وطن قومي لليهود في فلسطين . واحتطاعت الصهيونية العالمية أن تعطى لبريطانيا تمناً في مقابل « الوطن القومي » بأن حفرزت الولايات المتحدة الأمريكية للدخول معها في الحرب العالمية الأولى ، ثم كان أن أبت الولايات المتحدة إلا السيطرة على المنطقة بدلاً من بريطانيا . واحتسبت بريطانيا لذلك .

وباحتضان أمريكا لإسرائيل ظهرت

فإن يكون إذن الطرف الثاني في الصراع؟؟  
 إن الاحتكام إلى قانون الأغلبية باعتباره  
 أقرب معايير العدل إلى الإنصاف الطبيعي  
 يؤكد ، وما في ذلك شك ، أن إقامة دولة يهودية  
 في فلسطين إنما يعنى التصدي للإسلام  
 والمسلمين ، فتسد ذلك بأن التفوق السكاني  
 ( والحضارى ) في الأرض المكتسبة إنما هو  
 للإسلام والمسلمين ، فتد قيام الدولة الإسلامية  
 في المنطقة حتى نهاية الحرب العالمية الأولى  
 وسكان المنطقة يتحضررون ويحكمون  
 إسلاميا ، أى على إمتداد تاريخى يبلغ زهاء  
 ( ١٣٠٠ ) عام ، اللهم إلا فترة الغزو الصليبي  
 التى لا تتجاوز المائتى عام ، بينما لم تتجاوز  
 فترة الحكم اليهودى ١٤ عاما حتى لو سلمنا  
 بوجبة النظر اليهودية . ومن هذا فإنه لا مناص  
 من التسلم بأن قيام دولة اليهود الدينية إنما جاء  
 تمهيدا للمسلمين في أرض فلسطين ( منبريا )  
 للإسلام وحضارته قاطبة ، وما مناصرة  
 الغرب لليهودية عن طريق تأييد دولتهم على  
 أرض إسلامية إلا استمرار ( باطنى ) للعمل  
 الصليبي القديم مهما تفتتعت هذه الباطنية  
 بوضعيات سياسية ، ألم تترد على أسنة القادة  
 الغربيين عند ما تحقق لهم النصر على الدولة  
 العثمانية في نهاية الحرب العالمية الأولى عبارة  
 ( الآن قد انتهت الحروب الصليبية ) لقد كانوا  
 يفصلون بذلك أن العمل الصليبي يتعين على

دولة دينية ، قوامها التأكيد للشعب اليهودى  
 في مواجهة ما عداه من شعوب المنطقة .

وتلك هى حقيقة ، فليس يخاف على نابيه  
 أن وصف الصهيونية بأنها حركة سياسية ،  
 إنما جاء ارتباطا بوسائلها التى تتخذها إلى  
 تحقيق الغاية ، إن وسائل الصهيونية سياسية  
 حقا لذلك وصفت بأنها حركة سياسية ، بيد  
 أن غايتها هى نفس غاية اليهودية ، فاليهودية  
 كالصهيونية تماما تنادى بالعودة إلى أرض  
 الميعاد ( صهيون ) مع اختلاف في الوسيلة  
 فاليهودية تربط العودة بطابع دينى محض ،  
 فهى تربطها بظهور المسيح المرتقب ، وعندئذ  
 يسترد اليهود سلطانهم بينما تلجأ الصهيونية  
 تحقيقاً لهذه الغاية إلى العمل السياسى .

واختلاف الوسائل لا يغير حقيقة الجوهر ،  
 إن اليهودية ( دين ) يجتمع المؤمنون به  
 حول عقيدة معينة ، والصهيونية هى ( ذات  
 اليهودية ) غير أنها تسمى إلى بلوغ غاية  
 اليهودية بالعمل السياسى .

ورقيقة إعلان قيام دولة إسرائيل ، تؤكد  
 ذلك ، فهى لا تخفى أن ( دولة إسرائيل )  
 ليست إلا مجرد تسمية لدولة يهودية .

إن الصهيونية إذن وسيلة الدين اليهودى  
 إلى تحقيق ذاتى ووسيلة اليهود إلى إرساء  
 وحدتهم في مواجهة ما عداهم في المنطقة .



اقتصاديا . غير أن النصر النهائي ( مرهون )  
 باستجابة أسبابه إلى جوهر القضية ومن ثم  
 إلى وبعثها بالإسلام والمسلمين ، وعلى  
 الجامعات الإسلامية في مشارق العالم الإسلامي  
 ومقاربه ، وعلى المؤسسات التربوية أن  
 تعمل في صدر أهدافها لتبصير بـ جوهر  
 هذه القضية ، والدعوة إلى أسباب النصر  
 الإسلامية بدءاً من هذا الجوهر ، وعلى  
 المنظمات الإسلامية المختلفة وفي مقدمتها هذا المجمع  
 الطولى العظيم أن توجه النداء إلى العالم الإسلامي  
 كله وتدق له ناقوس الخطر . ليهب الجميع  
 دقاً من تراث الإسلام والمسلمين ، من  
 حاضرهم ومستقبلهم .

ونحن في جامعة أم درمان الإسلامية —  
 والإيمان بملأ جوانبها — نعضي قدماً في التبصير  
 بالقضية العربية الإسلامية بدءاً من حقيقة أنها هذه  
 والله الموفق ؟

دكتور فاضل الباقور

الغرب طالما نطل على الأرض دولة إسلامية ،  
 ولقد كانوا يرون في الخلافة العثمانية استمراراً  
 لدولة الإسلام ثم ألم تعمل اليهودية من ثانياً  
 ( الماسونية ) على تصفية الدولة الإسلامية  
 في تركيا - في تلك الحقبة .

ذلك إذن هو جوهر القضية الفلسطينية  
 دولة يهودية دينية بغاياتها في ضمائر مفتعها  
 من الصهاينة ، وإن بدت في ثوب من الوضعيات  
 السياسية ، وصليبية في ضمائر علماء الصليبيين  
 وأن قاموها بأساليب العصر .

أما نحن المسلمين فلا نزال نتجاهل هذه  
 الحقيقة ، غارقين في خضم من الأساليب التي  
 تستجيب إلى وضعيات القضية ، صحيح أن هذه  
 الوضعيات ، وهي أمر واقع ، تقتضي ما يليق بها  
 من أساليب ( دبلوماسية ) واقتصادية كاللدعوة  
 لحق عرب فلسطين عن طريق المؤتمرات  
 والمنظمات الدولية وكما حاصرة لإسرائيل الناصبة



# المسلمون ومشكلة فلسطين

للأستاذ عبد الله كنون

عضو مجمع البحوث الإسلامية

تناول هذا البحث :

الواقع التاريخي للمسلمين حين يتعرضون للعدوان - فلسطين  
ليست مشكلة عربية وإنما هي مشكلة إسلامية - التحدي السافر  
الذي تقابل به الدول الغربية قضية فلسطين .

وفيما يلي قضية فلسطين بالنسبة للعالم الإسلامي :

إن قضية فلسطين بكل احتمالاتها هي قضية إسلامية لا عربية فقط ، والصهيونية ما هي إلا رغبة الاستعمار ، والاستعمار ما هو إلا صورة مظلمة من الحروب الصليبية التي شنها الغرب المسيحي على الشرق الإسلامي في القرون الوسطى قصد إخضاعه لسيطرته وإذلاله فلما انهار كيانه وتقرضت أركانه في النصف الأول من هذا القرن ، بفضل المقاومة المسلحة والملة الإسلامية المجيدة الذي ظهر أقوى ما يكون في التضامن مع الحركات التحررية الإسلامية ابتداء من ثورة مصطفى كمال إلى حرب الجزائر ، لم يجد الاستعمار المملون بعد أن فكر وقدر ، فقتل كيف قدر ، إلا أن يفرس هذا الإسفين الصهيوني الصديء في قلب البلاد العربية ، لينزع اتصالها ، ويشغلها من بناء استقلالها ، ويذلها بقسيلة أحد الأجناس وأرذل الشعوب في نظره عليها ، ويتمكن في الوقت نفسه من شفاء غليل القلوب الصليبية الذي لا يشق إلا بمواصلة حرب الإسلام ومهاجمة المسلمين في عقر ديارهم ولذلك ترى هذه التبرعات الطائلة تترى على دويلة إسرائيل من جميع أنحاء أوروبا وأمريكا ، لإنها قربات مسيحية يقدمها المتعصبون ضد الإسلام لمن يحاربه ولو كان جنس يهود الذين صلبوا المسيح عليه السلام في اعتقادهم ، ولذلك ترى هذه الشحنات الهائلة من الأسلحة الفتاكة تتوارد على إسرائيل ، بعضها بصفة مساعدة ، وبعضها صفقات زهيدة الثمن ، ويتمكن هذا البديل الاستعماري من مراغمة الإسلام والمسلمين وتمكيس رايهم في بقعة من أحر البقاع عليهم وأقنتها وأطهرها ،

به على الرأي العام الدول ويفرغ بالشعوب وبسطاء العقول ، فإذا انكشفت حيلته وظهر تماؤه لجأ إلى الاحتجاج بالقوة نارية وبمحفظ التوازن في المنطقة تارة أخرى ، وأكبر حججه هو حق إسرائيل في الوجود ، ولكن لماذا يفرضها على بلاد الاسلام بالذات ؟ إنه نفس المنطق الذي كان يبرر به وجوده وفرض سيطرته على البلاد الشرقية ، أعنى منطق الذئب مع الحمل ، فإلى متى يستمر تمثيل هذه المأساة ؟ لكن العجب كل العجب ليس من وقاحة هذا الموقف الذي يتخذه الثالث الملعون الاستعمار والصليبية والصهيونية ، وإنما هو من تدهور موقفنا نحن المسلمين حتى حتى فينا قول علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، عجبت من تناصرهم على الباطل وتخاذلكم في الحق .

إن الغرب المتعلم المتحضر لا ينبغي أن يظاھر بمسيحيته ويفسر الصهيونية تفسيراً دينياً فيقف بجانبها وفاء منه لنصوص التوراة والإنجيل ، ولكن للشرق الجاهل المتخلف يجعل أن ينادى بثار الإسلام ويقتل جهود المسلمين ليتقف في وجهه العدوان الصهيوني المتعصب الذي طرد العرب من بلادهم فلسطين ووضع يده على مدينة القدس الشريف مسرى النبي صلى الله عليه وسلم وأولى القبلتين وثالث الحرمين !

إن الغرب المسيحي القوي المسلح بأعتة

ولمذا نرى كذلك المتطوعين من سائر بلاد أوروبا وأمريكا يهرعون إلى القتال في صفوف الجيش الإسرائيلي ، ويحفظون الموظفين في إدارة دوليب الحكومة ، إذ يتوجه هؤلاء لساحات القتال ، ولمذا أيضا نرى الدول الاستعمارية الكبرى تتعهد بحماية إسرائيل وضمان وجودها برغم عدوانها الأثيم على البلاد العربية ومطاردتها لمليون ونصف من أهل فلسطين الذين أصبحوا يكونون معسكرات تزيد عاما بعد عام من اللاجئين البائسين .

فهل هذا كله إنما يقع حيا بإسرائيل وإنصافا لها من العرب الذين لم يسيئوا قط إلى اليهود ولم يلقوا منهم إلا المعاملة الحسنة . والذين آوهم لما طردهم الغريبيون وحوم من أعدائهم في غير ما موقف من تاريخهم الطويل ؟

كلا ، بل هو الاستعمار بطبيعته وجبروته ، خرج من الباب فأراد أن يعود من النافذة وإذا قلنا الاستعمار فيجب أن نذكر الصليبية التي هي أم أعمده وأرسخ قواعده ، وما المصالح الاقتصادية والمواقع الاستراتيجية وغيرها إلا تبع لها وغنائم وأسلاب تستعمل في خدمتها وقد وجد هذا الاستعمار في الصهيونية بنيته وطلبته ، فسترها لتحقيق أغراضه وبلوغ أهدافه ، وجعل من قضيتها قيص عثمان يدلس

التي أدت إلى احتلالها واقتطاعها من خريطة العالم الإسلامي زهاء قرنين من الزمن ؟ إذا كان ما يمنع رجالها من ذلك هو خرافة الدولة الحديثة ، وبمعاملة المسيحيين الشرقيين والخوف من تهمة إعلان الحرب المقدسة ، فليدعونا نحن علماء الإسلام ، ولا أقول رجال الدين فإن المسلمين كلهم رجال دين ، ومن نفي ذلك فقد انخلع من ربة الإسلام ، ليدعونا نحن علماء الإسلام ومعاك كل الشعوب الإسلامية لعلنا نجهداً على رؤوس الملائكة ، أن القوم يجاربونا حرباً صليبية وأن حقدنا على الإسلام والمسلمين هو الذي يدفعهم للانتقام منا بهذه الضراوة ، وتسلط حثالات أهمهم وشعوبهم من الصهيونية القساة على إخواننا عرب فلسطين وإننا لانقبل بهال ، استيلاء أى كان على هذا الجزء الذى لا يتجزأ من بلاد الإسلام وعلى القدس الشريف الذى نفديه بأقسننا وأبنائنا وأعو ما هنذا ليبقى بهذا إسلاميا وبقعة طاهرة مقدسة لنا وللؤمنين المسلمين من أمتاع الأديان الأخرى التى تؤمن بأفانياتها وكنها ولا تحمل لها إلا شعور العطف والاحترام .

إننا لانريد الحرب ، والإسلام دين السلام ولكننا إذا غزينا فى أرضنا وسورنا فى مقعساتنا فلن نستطيع أية قوة فى الدنيا أن تثبتنا عن القتال فى سبيل حفظ كرامتنا وحماية بيطنا إن ، إيماننا أقوى من التبا لم

السلح والحق والذى يملك من الفنا بل القوية والهدروجينية ما يستطيع أن يمحس به فى دقائق معدودة بلدانا وأوطانا بكاملها يتحد ويطساوى لكبح جماح بلد صغور كالاردن وسلب أرضه وإعطائها للصهاينة المجرمين ولكن الشرق الإسلامى الضعيف الأذل يقف مكتوف الأيدي أمام هذا العدوان الصارخ وكان الأمر لا يعنيه من قريب أو بعيد ، متعللاً بأن فلسطين بلدهم وأن على العرب وحدهم أن يكافحوا من أجل استردادها من يد المفتشين الصهاينة ، فاضاً طرفه عن وراء هؤلاء الصهاينة من دول كبرى وشعوب .

ونحن نعلم أن الغربيين ليسوا كلهم بمن يؤيد الصهيونية ويمالها فى عدوانها الأثيم على فلسطين الشهيدة ، ولكن صدقوا أيها السادة ، إذا قلت لكم أن أحسنهم حالا هو من يقول فيما يصيب إخواننا العرب من قتل وتشريد ، مثل ما قاله مشركو قرش فى مصيبة المسلمين بأخذ لم آمر بها ولم تسؤنى ، بديل هذه الدعاية التى ملأوا بها الدنيا لصالح إسرائيل ، وهذه الشهادة التى أظهرها غداة النكسة بكل ما هو عربى وإسلامى ،

وإذن فلماذا لا تقف الدول الإسلامية موقفاً غلباً من قضية فلسطين ووضعها الصحيح هو هذا الذى يضعها فيه الغربيون أنفسهم ، مجددين به الحملات الصليبية الأولى

والذرة ، ولو قاتلنا به لما هزمنا هذه المذبذبة الشنماء .

إننا كنا دائما في تاريخنا الطويل نفتقئ السلاح من الغرب ، ولا نصنع منه حق كفايتنا ، وما نزال كذلك ؛ وهذا من أقوى الأدلة على روحنا السلبية ، ومع ذلك كنا ننتصر بإيماننا وصبرنا وإبانتنا وبقيننا في الله .

لن نعرف بعد اليوم ادبولوجية غير ادبولوجية الإسلام ، ولن نخاطب المسلم في جبال الأطلس أو جبال القوقاز بغير لغة القرآن ، ولن نقول له قاتل عن يمين أو يسار ولا عن قومية فرقت أكثر مما جمعت وألحقت أكثر مما آمنت ، ولكننا نقول له : قاتل لتكون كلمة الله هي العليا .

إن الحاكم إذا لم تكن عقيدته هي عقيدة

شعبه فلن ينجح أبدا ، وعقيدة المسلم أرسخ من أن تقتلها ديمقراطية أو اشتراكية أو شيوعية ، والذين يهودون في تحويل الشرق الإسلامي عن عقيدته الراححة إلى عقيدة أخرى إنما يضربون في حديد بارد ، فليجربوا نظام الإسلام ، وليدعوا الشعب بدعوته ، إذا كانوا من الشعب وإليه ، وسوف يرون كيف تكون العاقبة لهم .

نحن مؤمنون أشد الإيمان بأن النصر لنا ، وأن هذه المهزلة الاستعمارية لها نهاية عتومة ولكننا نريد أن يكون جيلنا بالذات هو الذي يكسب المعركة ، وأكبر شرفها من نصيب حكامنا الذين تتعاطف وإيمانهم ، ولا يمكن لهم إلا الحب والتقسدير ، فهل هم مستحيون لنا ؟

عبد الله كنون

## موقف اليهود من الإسلام والمسيحين في العصر الأول الأستاذ محمد طه يحيى

**محاربة اليهود للإسلام والمسلمين :**  
يحتل كتب التاريخ أن اليهود لم يتوقفوا لحظة عن محاربة الإسلام والمسلمين منذ العصر الأول إلى يومنا هذا ، بل وفي محاربة جميع أعدائهم من أصحاب الديانات الأخرى كالنصرانية وغيرها ، فإذا ما بدا منهم في بعض الأحيان والأزمان نوع من الملاينة وحسن المجاملة ، فإنما ذاك لأسباب خاصة طارئة تزول بزوالها .  
وأما محاربتهم للإسلام والمسلمين ، فتتمثل بوضوح في عدة خيالات كثيرة متكررة نذكر منها ما يأتي :

١ - حقق بنو قينقاع على النبي لما انتصر في غزوة بدر ، وأخذوا يبيتون له الشر ولم يستطيعوا أن يكتبوا ما بأنفسهم فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ( يا محمد لا يفرك أنك لقيت قوما لا علم لهم بالحرب فأصابت منهم فرصة ، والله لأن حاربناك لتملن أنتما نحن الناس ) .

٢ - دبر بنو النضير حيلة دنيئة لقتل النبي بانتهاز فرصة جلوسه عندهم مطمئناً على عهدهم . وقد عصم الله رسوله وأزله عليه الوحي بتدبيرهم فانصرف عنهم ونجسوا من شرم (٢) .

وكانوا قد طاعدوا النبي على أن يشركوا في الدفاع عن المدينة إذا أغر عليها ، لكنهم شغلوا عن الوفاء بعهدهم في غزوة أحد إذ هجمت قريش وحلفاؤها على المدينة ، وكان الواجب على اليهود أن يناصروا المسلمين في صد المغيرين عن المدينة موطن المسلمين واليهود جميعاً تنفيذاً للعهد (٣) .

فإذا كان جوار الخونة الذين لا أمان لهم ولا عهد ؟

ثم أخذوا يتحرشون بالنبي ، لحاربوا بعض حلفائه فيما بين غزوة بدر وأحد ، واعتدى

- (١) سيرة ابن هشام ٤٢٦/٢ .  
(٢) نفس المرجع ١٩١/٣ بتصرف .  
(٣) سماحة الإسلام للدكتور الحوفي ١٥١ .

(١) نفس المرجع ١٤٨ .

الذي يقيمون فيه بالمدينة، يترصون بالمسلمين. كل شر ويكيد إخوانهم للإسلام من بني قينقاع وبني النضير فالخسكة أن يعاملهم النبي معاملة أخرى لأن غدرهم متكرر وشرهم مستطير ولأنهم لو عوقبوا بالإجملاء إلى خير كما عوقب سابقهم لعادوا جميعاً قوة خطرة على المدينة وعلى بني الإسلام والمسلمين.

وقد رضوا أن يحكم فيهم سعد بن معاذ ، لحكم بقتل رجالهم وتقسيم أموالهم وسبي نسائهم وأولادهم . قال الله سبحانه وتعالى : وورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً . وكفى المؤمنين القتال ، وكان الله قوياً عزيزاً ، وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صياصيهم ، وقذف في قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً ، وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تقطوها وكان الله على كل شيء قديراً ، ( الأحزاب ٢٥ - ٢٧ ) .

٤ - ثم بدأ يهود خيبر يعتدون على المسلمين ، إذ خرج نفر من دهماتهم بقتلهم بنو النضير إلى قريش ، فدهمهم إلى حرب الرسول ، ووعدهم أن يكونوا معهم في القضاء على الرسول .

وبلغ بهم الحسد والحقد على النبي وعلى الإسلام أن فضلوا الوثنية على التوحيد حين سألتهم قريش ( أدينا خير أم دينه ؟ فقالوا

إن بقاءهم في المدينة خطر لا يمكن دفعه ، لهذا حاصرهم الرسول ، فطلبوا منه أن يعطيهم على أن يبعثوا معهم أموالهم إلا السلاح ، فأباح لهم أن يحملوها فحملوا ما استطاعوا حمله حتى الأبواب نزعوها ونقلوها معهم وقد أشار الله في ذلك بقوله : هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا ، وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله ، فأنهم الله من حيث لم يحتسبوا ، وقذف في قلوبهم الرعب ، يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولي الأبصار ، ( ١٠١ - ١٠٢ ) .

٣ - نكث بنو قريظة معاهدتهم مع النبي في أشد الحالات حرجاً وضيقاً إذ انضموا إلى الأحزاب في غزوة الخندق وتعاهدوا معهم على أن يغيروا على المدينة ليلاً (١) .

فكيف يعامل النبي هؤلاء الخونة ؟ لقد عامل النبي صلى الله عليه وسلم بني قينقاع بالرحمة فأجلاهم عن المدينة ثم عامل بالساحة بني النضير .

وكان في هذا ودع لبني قريظة وحض على الوفاء بالعهد . أما وهم لم يرتدعوا في الوقت

(١) سيرة ابن هشام ٢/٢٣٦ .

بل دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه (١).

ثم خرجوا إلى ططافان ليحرضوهم على قتال النبي ويمدوهم أن يناصروهم عليه ، ويغريوهم أن قريشا جمعت قوتها للحرب وهم الذين قص الله حالتهم في قوله : « ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ، ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلا أولئك الذين لعنهم الله ، ومن يلعن الله فلن نجده لصيرا » ، (النساء ٥١ - ٥٢) .

وبنو النضير هؤلاء هم الذين ذبنوا لبنى قريظة اليهود الباقيين بالمدينة أن ينقضوا عهدهم مع النبي وأن ينضموا إلى الأحزاب التي تحاصر المدينة (٢) . وقد نجحت

مؤامراتهم فكانت غزوة الأحزاب . عرف الرسول هذا كله وعرف أنهم لن يبدأ بالهجم إلا بالقضاء على الإسلام والمسلمين فهاجمهم في خيبر وانصر عليهم ثم صالحهم ، وحتى بعد الصلح وقبل أن يحلف مداد المعاهدة أبي غنيم إلا أن يعاودهم . فإن امرأة منهم قدمت للنبي طعاما مسموما فلما ذاقه هافه ، وعرفه أنه مسموم ، فسأل المرأة فلم تستطع أن تنكر وادعت أنها كانت تختبر نبوته فعفا عنها وهو يعلم أنها كاذبة (٣) .

محمد طه مجدي

عبد كلية أصول الدين  
بمراكش ، اندونيسيا ،

(١) سماحة الإسلام الدكتور

الحرفي ١٥٤ - ٥٣

(١) سماحة الإسلام الدكتور الحرفي ١٥٣

(٢) سورة بن هشام ٢ / ٢٢٦



# مقاصد الجهاد في الإسلام

للدكتور عبد الحليم محمود  
عضو مجمع البحوث الإسلامية

- القتال في الإسلام كان من أجل :
- ١ — أن يكون الدين كله .
  - ٢ — ألا تكون فتنة .
  - ٣ — ومن أجل المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين لأحول لهم ولا قوة ، الذين يناولون من ضعف الطغاة وبنيهم الشر الكثير ، فيضربون إلى الله سبحانه أن يقدم من الظلم .
  - ٤ — ثم من أجل هؤلاء الذين أخرجوا من ديارهم ومن أموالهم بنسب حق إلا أن يقولوا ربنا الله .
- الجهاد في السلم والحرب :
- الجهاد في حالة السلم استعداد لا يفتقر ، استعداد معنوي يقوى الإيمان ويثبت الاعتقاد على الله ، واستعداد مادي لا يقتصر على زاوية واحدة من الزوايا المطلوبة للقوة .
- قال تعالى :
- « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » ( الأنفال ٦٠ ) سواء كانت هذه القوة مادية
- أو معنوية والاستطاعة في واقع الأمر لا حدود لها ، وهذا الإعداد إذن لا يقتضى ولا يفتقر في أى يوم من الأيام .
- على أن الله سبحانه قد ربط الإيمان بالجهاد في صورة محكمة متناصرة لا انفصام لها ، لقد ربط الله سبحانه الجهاد بالإيمان وربطاً بحيث يزول الإيمان عند الفرار من الجهاد وعند النكوص عنه .
- إن عقد الإيمان الذي يثبتنا ويزيده سبحانه وتعالى من أهم شروطه أن نبيع بمقتضى هذا العقد أنفسنا وأموالنا جهاديين بذلك في سبيل الله ونحن ذلك إنما هو الجنة ، يصور الله تعالى ذلك في هذه الآية الصريحة :
- « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم » ( التوبة : ١١١ ) .

العمل بحيث يصبح الجهاد هدفاً تسخر كل القوى من أجله ، وبذلك يكون مثل العامل والصالح مجاهداً وإن كان في معمله أو في مصنعه .

التقادير على الجهاد المتخالف منه غير مؤمن :

إذا تخلف شخص عن أداء واجبه بالنسبة للجهاد فقد خرج على المبدأ الإسلامى الإلهى ، فقد أمر الله بالجهاد وحذر من التخلف . وذكر أن الذين يتأخرون عن القتال لا إيمان لهم بآله ولا باليوم الآخر وذلك حيث يقول سبحانه :

لا يستأذنك الذين يؤمنون بآله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين . إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون بآله واليوم الآخر وأوتابعت قلوبهم فهم في وهم يرددون . - التوبة : ٤٤ ، ٤٥ - وهذا الذى يتخلف إنما يتخلف معتقداً أنه بذلك يعتمد على مجال القتال ، ولكن الجبن لا يطيل الأجل . والشجاعة لا تقصر الأجل . والله يجزى الشجاعة عن الإنسانية وعن الدين كل خير .

القرآن يرسم طريق النصر :

الإيمان هو أول خطوة أساسية في طريق النصر بل هو خطوة بدونها لا يكون هناك قط أساس مستقيم تعتمد عليه الأمم ويعتمد

وحينما نزلت هذه الآية قال الصحابة رضوان الله عليهم : دبح البيع ، لا نقبل ولا نستقبل . قالوا من إذن مجاهد في سبيل الله . في كل أوقاته . إنه مجاهد بحاله ومجاهد بنفسه ومجاهد بروقه ومجاهد بعمله ومجاهد بلسانه ، إن السكبان الإنسانى كله يجب أن يكون جهاداً في كل فترات الحياة ، ومن أجل ذلك كان المسلمون الأولون يتسابقون إلى الجهاد ، ولقد فرض الله سبحانه وتعالى الجهاد على المسلمين في أسلوب لا لبس فيه ولا غموض فقال تعالى :

« كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون » - البقرة : ٢١٧ -

ومن المعروف أن هذه الفرضية إنما هي فرضية كفاية إذا لم يكن العدو في داخل بلاد الإسلام . أما إذا كان العدو في داخل بلاد الإسلام فإن الجهاد يصبح فرضاً على كل مسلم أينما كان .

وليس معنى ذلك أن كل شخص مهما كان عمله يجب عليه أن يترك عمله ويذهب إلى الميدان .

وإنما معنى ذلك أن الدرة كلها يجب أن تهباً تهبته كاملة للحرب . وأن ينسق

عليه القادة في سبيل اتخاذ مكان كريم بين الدول .

فمن بينها ما رواه الإمام مسلم والإمام البخاري عن أنس رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ( ما من أحد يدخل الجنة يحب أن يرجع إلى الدنيا وله ما على الأرض من شيء إلا الشهيد . يتنق أن يرجع إلى الدنيا فيقتل عشر مرات لما يرى من الكرامة ) .

وقول الله تعالى : « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » . فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ، ٩

دكتور عبد العظيم محمود

هذا الإيمان إنما هو إيمان إيجابي يستمد ويهيئ للأمر حدة ولا يذع صغيرة ولا كبيرة من أمر التبعة للجهاد إلا ويحكمها ومن هنا كانت الخطوة الثانية في طريق النصر بثمة في قوله تعالى : وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة . ، والخطوة الثالثة هي وضوح الهدف . والتبعة الروحية كفية بأن تجعل الأمة في جهادها كالبقيان المرصوص . وإن الأمة التي تنصر الله باتباعها للدين الخالص قد ضمن الله لها النصر وعداها به وهداه لا يتخلف مكانة الشهيد عند الله :

إن مكانة الشهيد عند الله تصورها الأحاديث والآيات القرآنية الكثيرة :

قال الله تعالى : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولى الضرر والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة وكلا وعد الله الحسنى وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ، » .

صدق الله العظيم

# الجهاد

للأستاذ محمد أبو زهره  
عضو مجمع، بحوث الإسلام

من يجاهد لإرضاء الله وطلب ما عنده ورفضه الحق وجعل كلمة الله هي العليا وكلمة أعداء الله هي السفلى، وذلك بلا ريب لا يكون إلا إذا جاهد نفسه وأخضع أهواءه وشهواته لأحكام الله تعالى، وجعل هواه تبعاً لما جاء به النبي وأمر به الله تعالى كما ورد بذلك الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم.

ثانياً : أن الأهواء والشيطان من ورائها عدو مبين يجب السيطرة عليه والتغلب عليها وجعلها أمة ذلولا لاسيما مطاعاً هو السبيل للثلب في الميدان ودفع الأعداء ومنهم من الفساد.

ثالثاً : أن الإيمان بالحق الذي يجاهد الإنسان في سبيله وكن وكن من أركان الجهاد فلا يدخل المجاهد مضطرب الإيمان من عرج العقيدة فإن ذلك الإيمان قوة في الجهاد ولا تقل عن قوة السلاح بل تزيد على السكثرة لأن كثرة العدد من غير إيمان وقع للشهوات تكون غشاً كفشاء السبيل وسبباً للوهن كما قال عليه الصلاة والسلام وقد سئل عن معنى الوهن فقال : «حب الدنيا وكرهية الموت» ٢ - ليست القضية في الإسلام الركوز

تناول هذا البحث النقاط الرئيسية الآتية معتمدة على أساسينها الوافرة :

- ١ - بيان معنى الجهاد :
- ٢ - دوافع الجهاد ومواطن التسامح ، وكرهية القتل في الإسلام :
- ٣ - حكم الجهاد بالنسبة لأحاديث المسلمين وجهاتهم ومراتب الجهاد :
- ٤ - الجهاد باقتال وضروبه وأسلوب الجهاد لتأمين الدعوة :
- ٥ - ما يحل في الجهاد وما لا يحل وقانون القضية في الجهاد :
- ٦ - المجاهدون وما يجب أن يكونوا عليه من صفات :

وهذه مقتطفات مما ورد في البحث :

١ - تفهم الجهاد كما ذكره الراغب في مفرداته تحت ثلثة أمور :

أولها : أن الجهاد يتبدىء بجهاد النفس بتخليصها من الأهواء واتجاهها إلى الحق في ذاته وإلى الواجب في ذاته لا حياً في شهرة ولا رغبة في متعة ولا رجاء في شأن من شئون الدنيا فلا يعتبر مجاهداً من حارب شجاعة وشهرة وطلب مال . إنما يعتبر مجاهداً

ثانتهما: في حال هزيمة الأعداء وغل شوكتهم  
وإضعافهم بالجراح فمعد ذلك ، يكون التسامح  
مكان ، لأن الإسلام يدعو إلى العفو . فلا يقول  
كما يقول ساسة اليوم ( ويل للغلوب ) بل يقول  
( عفا الله عما سلف ) .

والإسلام دين سمح كريم لا يسمح لأصحابه  
أن يقتلوا ظالمين أو معتدين . وما كان القتال  
إلا لضرورة الدفاع عن النفس والدين والحوزة  
ولو أن الناس تركوا المسلمين في دعة وأطمئنان  
ولم يحاسروا بينهم وبين دعوتهم بالحق  
ما تعرض المؤمنون بالقتال لأحد لأنه يكون  
إعتداء والله لا يحب المعتدين .

وإذا كان القتال أمرا غير مستحسن في ذاته  
فإن الضرورة تلزمه وتحث عليه لكيلا يتغلب  
الشر ويستشري الفساد .

٣ - فرض الجهاد في الإسلام لهذه الضرورة  
ولكي يعطوا الحق . ولمنع الاستسلام والدينه  
في الدين . وهذه الفرضية في أصلها هل الكفاية  
ولسكن قد يعطوا الجهاد من أن يكون فرض كفاية  
بل يكون فرض عين . وذلك إذا دخل العدو

أرض الإسلام . ولا يثبت للمؤمنين عن هذا  
الفرض المعنى بعد الديار عن الإقليم الذي  
نزل فيه العدو فإن الواجب على القاضي والمقاتل  
أن يحمل السيف ما دام يقدر على حمله ،  
لا يتخلف تاجرا ولا زارعا لأن دخول العدو  
يؤدي إلى الخراب العاجل . ولا يصح لمؤمن

إلى الدعة ولو كان فيها الرضا بالهوان وطلب  
الحياة الذليلة المستكنة ، إنما الفضيلة  
في الإسلام ، هي رد الاعتداء ومنع الخنوع  
للأقوياء . ولذلك شرع القتال لمنع الفساد  
في الأرض . إذ أنه لو ترك الأشرار يعيشون  
فسادا من غير رادع يردعهم ولا مالع يمنهم  
لعم الفساد في البر والبحر ، والرحمة بالأشرار  
قسوة بالأنبياء . والذين يذهب فرط حبهم  
للتسامح مع الأشرار وهم لا يلوون على شيء  
إلا جعلوه غرابا إنما يمحضون على الشر ،  
ورب تسامح يحوي في ذاته أكبر الجرائم  
فتسكا بالجماعة الإنسانية .

لقد أذن الله بالقتال دفاعا عن الفضيلة ،  
قال الله تعالى في ذلك : « أذن للذين يقاتلون  
بأنهم ظللوا وإن الله على نصرهم لقدير . الذين  
أخرجوا من ديارهم بنهر حق إلا أن يقولوا  
ربنا الله ، ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض  
لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد . »  
يذكر فيها اسم الله كثيرا وليتصرن الله من  
ينصره . إن الله لقوى عزيز .

وإذا كان الإذن بالقتال لقمع الأشرار  
فلا مجال للتسامح في هذا الموضع . إنما التسامح  
يستحسن في موضعين ؟

أولهما : بين الأحاد في الأمة إذا كان يرجى  
الخير من تسامح معه وبين الجماعات وهي تدعو  
إلى التآني وعدم المبادأة بالقتال .

على الحدود لا يقادرونها حتى يحل غيرهم محلهم . فلا تخلو ثغور المسلمين من حامية قوية تحميها ترد هجوم المعتدين ، فهي لمنح الاعتداء . ومناجزتهم قبل أن يوغلوا في داخل الأرض وقد أمر الإسلام بهذه المراقبة وهي نوع من أخذ الحذر حتى لا تغرق البلاد على غرة .

قاربط يتضمن معاني ثلاثة :

الحراسة الشديدة — لإرهاب العدو إذ يعلم أن وراء المراقبة جيشاً يحصى الديار — الاستعداد الدائم للقتال القائم على الممان والتدبير والتدريب .

ومن ضروب الجهاد القتال لرد الاعتداء الواقع والاعتداء يتصور ويتحقق في الأحوال الآتية :

أولها : أن يتبدى العدو بقتال المسلمين بأن يتقدم لغزو الأرض الإسلامية ويحاول إخراج المراقبين من أماكنهم والاعتداء في هذه الحالة كائن بالقمل وإن لم يدخل الديار لأنه لا يكون منه بعد ذلك إلا أن يدخلها والمراقبون يقفون له بالمرصاد يردون كيده في نحره حتى يجيئهم من وراءهم من المقاتلين فيكون القتل والقتال .

ثانيها : أن يعطد العدو المؤمنين في أرضه ويحاول أن يقتلهم عن دينهم الذي ارتضوه

أن يترك الديار الإسلامية تحترق وهو مشغول بزراعة وتجارة لا فرق بين قريب دان وبعيد ناه فإن أي جزء من أرض الإسلام لكل مسلم حتى شائع فيه فإن دخل لإفيا فقد دخل الأرض المشتركة اشتراكاً شائعاً بين المسلمين . ومن عرقه الجهاد بنفسه فإنه لا يعرقه البعد عن أن يرسل المال أو أن يذهب بلسانه لدفع الاعتداء .

وليشعر المعتدين بأننا أمة واحدة ويتحقق فينا قول النبي صلى الله عليه وسلم :

« مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » .

والجهاد باب من أبواب الدعوة والقتال بالسيف لإزالة المآثرات وهو آخر درجاتها وأعلى مستوياتها لأن فيه تقديم النفس وهي أغلى ما في الإنسان وتقديمها تكون أهل درجات الإيمان .

وإذا كان باب الدعوة مفتوحاً وهي غايته المقصودة ، فأول درجاتها الدعوة إلى الحق بالنبي محمد وأحسن والمجادلة بالحسنى كما قال تعالى : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالنبي محمد » .

٤ — والمراقبة أول ضروب الجهاد . وهي أن ينحصر جزء من الجنود للوقوف

والشيوخ لا يحرم قتلهم إذا كانوا مشركين في القتال برأيهم وتديروهم ووضع الخطط وإن لم يحملوا السيف لأنهم مقاتلون برأيهم وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل حديد ابن العسة في غزوة حنين وقد بلغ عن الكبر عتيا، ولكن كان له رأى وفيه وعى وأشار على ثقيف بما يفهم في قتالهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكان له بذلك مشاركة في القتال .

وقد جاء النهى عن التخريب وقطع الشجر والنخيل صريحا في وصية خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وما كان لأبي بكر أن ينهى عن ذلك بنهى هدى من النبي ولكن مع ذلك اختلف الفقهاء :

قال الأوزاعي فقيه الشام الذى كان ماضيا لأبي حنيفة والكرخى من الحنفية إنه لا يجوز التخريب ولا قطع الأشجار أخذا بأمر الصديق لجنوده ولأن التخريب إفساد والله تعالى لا يحب المفسدين ولأنه لا ضرورة حرية نسوخ ذلك فإذا كانت نعمة ضرورة حرية كأن يستتر العدو في الآجام والغابات والحصون جاز . ومع الأوزاعي عدد من فقهاء الأمصار .

وقال كثيرون من الفقهاء يجوز قطع الأشجار وتخريب بناء العدو وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر المؤمنين بأن

كما فعل كفار قريش مع المؤمنين الذين هجروا عن الهجرة مع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . فكان لا بد أن يقاتل المؤمنون لكشف ذلك الاعتداء الدائم والفتنة المستمرة . وقد صرح سبحانه بالقتال والقتل حتى يزول الفتنة .

ثالثا : فنكت في العهد . فإن نكثوا في أيمانهم حتى قاتلهم دفعا للاعتداء الواقع أو المتوقع . ولقد قال سبحانه وتعالى : « وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم لعلهم يتقون » .

هـ — كان الجهاد في الإسلام رد الاعتداء وفتح الطريق أمام الدعوة . ولذلك كان الدفاع عن الحوزة باهته والدعوة إلى الاسلام داعية . ولذلك كانت الحرب رفيقة ورحيمة وإن اترفق بها صاحب حرب الإسلام وعلى ضوء وصايا الرسول الكريم وخليفة الصديق نستطيع أن نعرف ما يحمل وما لا يحمل في الجهاد .

فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم والصديق من بعده عن قتال النساء والفدية والشيوخ الذين لا يشتركون في القتال . والعسفاء والمجان والاعرجاء .

وليست حرب الإسلام للإفناء وإتھامى لتأمين الدعوة ومنع الاعتداء .

وإذا كان الجهاد فضيلة إنسانية عالية لا يصح أن تقتك حرمة الفضيلة في أثنائها . والفضيلة الإسلامية واجبة الرعاية في الحرب والسلم على سواء ورعايتها في الحرب يعلى من قدر من يتمسك بها إذ هو يتمسك حيث اشتجرت السيوف ووقفت الختوف .

وقد يصعب الناس من مراعاة الفضيلة وقد أبيحت النفوس !!

ونقول في الإجابة عن ذلك إنها حرب فاضلة لحل المحاربين على العدل والفضيلة وهي حرب مقيدة بقانون السماء ولا يمكن أن يبيح قانون الله انتهاك الحرمات ، فهو مقيد للمسلمين في كل الأحوال في الرعاء وفي الشدائد على سواء ، ولذلك كانت الحرب من جانب المسلمين مقيدة بالفضيلة لاتعسوها ولا يجارون غير المسلمين في انطلاقتهم من قيودها ، فإذا كان جيش العدو يقتل الصبيان والنساء والشيوخ والعمال الذين لا يقاتلون ، ويتمسكون بحرمات النساء فإننا لا نجاريهم في هذه الرذائل لأننا مقيدون بالخلق الكريم ، وإذا كان الأعداء يمتثلون بميثاق القتلى من المسلمين ويشوهونها فإننا لا نمتثل بالقتلى ، ولقد قتل المشركون في غزوة أحد سيد الشهداء حمزة ومثله مجتته لحز ذلك في نفس النبي عليه الصلاة والسلام ومع ذلك لم يمتل بأحد من قتلاهم فيما تلا ذلك من حروب .

يخربوا بيوت بني النضير فسكوا يخربونها بأيديهم وأيدي المؤمنين ولأنه عليه الصلاة والسلام أمر بتحريق قصر مالك بن عوف وكان أمير الجيوش بالطائف ، ولأنه عليه السلام أمر بربى حصن ثقيف بالمنجنيق وأمر عليه السلام بقطع كروم بنى ثقيف . ولكن هذه الأدلة فيها نظر :

أما تخريب ديار بني النضير فلأنهم اتخذوها حصنا وأخذوا يقذفون منها المسلمين . وذلك التخریب جائز لأن الضرورة الحربية تسوغه إذ كان لا بد لوإلا أدام من تخريب تلك الحصون ، واليهود عندما رأوا ذلك ورأوا حصونهم ذاهبة إلى أيدي المسلمين أتوا عليها هداما وتخريبا .

وأما ربي حصون بنى ثقيف بالمنجنيق فلأنهم اعتصموا بها ولا بد من إزالتها منها وقد كانوا قوما غلاظا أشداء وفيهم قسوة وليس تخريب الحصون لذات التخریب إنما هو لإضعاف قوة العدو وأما التهديد بقطع كروم بنى ثقيف فلأنهم كانوا يتخذون منها الخبز . وقد يسلون بالتهديد فتحقق الدماء بدل الاستمرار على القتل والقتال وقد وقع التسليم بعد هذا التهديد وذلك من شمائل النبوة . وعدم بناء قد اعتصم به القائد لا يمد تخريبا في أرض العدو إنما هو مقاتلة لشخص القائد وليس تخريبا في ذاته .



الراحمات سوى الإيمان بآله وباليوم الآخر وبالحق في ذاته الذي يقوى كلما قوى الحق وضوحا

وهذا الإيمان يوجب على المجندى المؤمن أن يذوب نفسه على الصبر في الشدائد ، وأنه داخل على بلاء وليس داخلا على منعة . فهو يذهب إلى الميدان لا يلهو ولا يلعب ، وإنما يذهب ليلاق شدائد وأهوالا ولا يرجع لهذا إلا الصبر من غير أنهن ، بل بقوة احتمال فالصبر هو الجن الذي يبقى به المحارب أهوال الحرب ويحتملها من غير أن يطير قلبه شعاعا ويكون جند الإسلام كجند الانصار في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكثرون عند الفزع ويقولون عند الطمع .

وإن الذي يتقدم مستعدا لأن يمجد بنفسه يجب أن يتحمل كل المشاق وهذا داخل في باب الصبر . والمجند يجب ألا يمنحوا إلى الترف والنعم . فإن الجندية والتنعيم نقيضان لا يجتمعان .

وكثيرا ما يضطر المجندى إلى أداء أشق الأعمال وأعنفها فيجب أن يخشوشن ليكون على استعداد للمناهب إذا نزلت . وقد رأينا في بعض الحروب من يقضى الأيام والليالي في الميادين والفقر لا يجه ما يلتقطه فيجب أن يكون قادرا على المشى حافيا كما يمشى متعبا .

وإذا كان الاعداء يجمعون الأسرى ويقتلونهم بالمعش ، فإن جيش الفضيلة لا يجارهم في ذلك . وإن الكرامة الإنسانية يلاحظها جيش الفضيلة ، وهو جيش الإسلام لأن الكرامة الإنسانية قد منحها الله تعالى للإنسان بمقتضى أنه إنسان .

والجهاد لا يتم لأنه ماض إلى يوم القيامة ولكن تنتهى الحرب بالنسبة للجاعة من الجماعات وذلك بانتهاء الغرض منها وتحقق الهدف المقصود وذلك بانتهاء الاعتداء وتسلم الجند المعتدى أو بطلب الأمان فرادى أو جماعات أو بمقد عهد أو ذمة ، وإما بصلح دائم أو موادة .

٦ — وقد بين الله سبحانه وتعالى للجهاديين ما يجب أن يكون عليه المجاهدون من صفاته وما يتحملون به من أخلاق ترفع جهادهم وتحصل النصر حليفهم ويكونون من رجال الله الذين يتحقق فيهم قوله تعالى « إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » .

والإيمان بآله وباليوم الآخر جذوة لا تنطفئ في قلب المجاهد ، والناس يقا تلون حمية قد تقوم مقام الإيمان أحيانا ولكنها عرضة للانطفاء ويقا تلون وطنية وعصية لأقوامهم ولكن ذلك قد يدخله الظلم ، وقد تتحرك النفس نائرة على الوطنية الظالمة متضخفة عن القتال وهكذا ، ولا يبقى ثابتا ثبوت

الجنود آلات تتحرك ولكنهم أحياء  
يعملون ، وأناس يدركون ، وقلوب تدفع ،  
ورادات تعمل .

ويجب أن يتقدم الجميع إلى الميدان  
واثنين ولا مترددين لا تفكر في النكوص  
على أعتابنا ولا في التولي يوم الزحف ولا في  
أن نولي أديارنا . وقد قرر النبي صلى الله عليه  
وسلم أن التولي يوم الزحف من أكبر  
الكبائر وأنه لا كفارة في ذلك ، لأن الفرار  
والتولي يوم الزحف يعرض الأرواح للتلأف  
والجند للهزيمة والأمة للضياع فلا كفارة له  
قط لأن الكفارة لا تموض ذلك وهو  
مقتول لا محالة ولكنه يقتل من ظهره  
لا من صدوره .

ولكن مع ذلك يحدث ما يوجب التراجع .  
ولكن التراجع لا يكون بفراد الأفراد  
من الجند بل يكون بالجماعة المجاهدة نفسها ،  
وذلك بأن ينظم الأمير الجند تنظيلا لا يمكن  
المدور من جند الإسلام فيبيده ولا يبقى عليه  
ولا يذر أو يجمعه أشتاتا متفرقة أو يجمعه  
نبها للفرج والفقد بل ينظم التراجع .

والمثل الواضح للتراجع الماهر المنظم  
ما صنعه خالد بن الوليد في غزوة « مؤتة »  
فإن المسلمين اتقوا بالرومان وكان مع الرومان  
جند كثيف لم يكن للمسلمين قبله . فقتل  
حاملوا الراية الإسلامية واحدا بعد واحد .

وإن كثرة الزحف تودث الضعف وتمنع  
الصبر ويكون الجندي إذا أشرا ويائسا  
كما قال تعالى :

« ولئن أذقنا الإنسان منا رحمة ثم نرهنها  
منه إنه ليطغى كفوور . ولئن أذقناه نعماء  
بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني  
إنه لفرح غفور إلا الذين صبروا وعملوا  
الصالحات أولئك لم مغفرة وأجر كبير » .  
ومن المقررات أن الإسلام يوجب على  
المسلمين أن يستعدوا بكل قوة كما قال تعالى :  
« وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » .

وإذا كانت أداة الحرب قد تغيرت وصارت  
لا تعتمد على قوة البدن بمقدار ما تعتمد  
على قوة التفكير والدوبة على استعمال  
الآلات ؛ فإنه يجب أن يكون القائد على حظ  
كبير من العلم وقوة الإدراك والتدريب  
المستمر الذي لا وفاء معه حتى يكون دائما  
على أهبة العمل .

وإن العلم بذلك واجب على كل أفراد الجند  
على حسب وتهم . ويجب أن يتدرب عليه  
الجميع فيجب أن يتدرب الجميع على استعمال  
الآلات الجديدة كل في تخصصه ولا يختص  
بالتدريب القادة والكبراء بل يجب أن يعم  
كل الجند صغيرا وكبيرا ، وإن الثغافة الحربية  
يجب أن تكون في متناول الجميع . فليس

يعين على المسلمين بالتجسس للكفار وإطلاعهم على عورات المسلمين ومساكناتهم بأخبارهم أو دلائلهم على عوراتهم أو إيواء جواسيسهم ولا من يوقع المعاداة بين المسلمين ، ولكن كره الله أن يعاقبهم فبطلهم وقيل اقدموا مع الفاعدين ، لو خرجوا فيكم مازادوكم إلا خيالا ولا وضعوا خلاصكم بينكم الفتنة وفيكم سمعون لهم ، هذه نظرات في مقام الجهاد في الإسلام وحضروه وبيان فرضيته ، وإياه بتطبيق الفرضية ونوعها نحمد العدو الآن قد دخل ديارنا وأخذ أرضا مقدسة من أرضنا .

وبذلك يكون القتال فرض عين ولا يكون فرض كفاية ، فيجب على كل مسلم في أي أرض إسلامية أن يتقدم للقتال ويأخذ الأمانة لذلك لأن أي جزء من أرض الإسلام لكل مسلم جزء شائع فيه .

فعل المسلمين جميعا أن يهبوا لإنقاذ الأرض المقدسة التي دلسها أعداء الإنسانية ويستنفذوا من لا يستطيعون حيلة من الذرية والنساء من أن يقتلوا ويذبحوا وتهتك أراضهم كما تهتك حرمة المسجد الأقصى ؟

محمد أبو زهرة  
عضو المجمع

قتل يزيد بن حارثة وقتل عبد الله بن رواحة وقتل جعفر بن أبي طالب فلما حصل الراية خالد بن الوليد أخذ يتراجع وهو يظهر الهجوم بإظهار أن المدد قد جاءه حتى نها جيش الإسلام وأقره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسعى جيشه جيش الكراوين .

فالتراجع لا بد أن يكون له نظام ، وإن كان من غير نظام فهو الهزيمة النكراء التي يعود إثمها على الأمير المقاتل ومن معه . وكل على قدر ما عنده من سلطان .

إن التراجع ذاته جهاد يجب أن يتم إذا كان لا بد ، بحيث لا يعرض الجيش كله للضياع والأمة للهوان ، لأن إعداد القوة ليس أمرا سهلا ، بل إنه يحتاج إلى وقت قد يكون بعيدا تبتئس فيه النفوس إذ تصاب بذل الانكسار وأنه يجب على ولي الأمر أن يحتاط عند إرسال الجيش فلا يرسل من لا يؤمن ومن يخذل ومن يشيع الدعوة إلى التردد والهزيمة وقد قال في ذلك ابن قدامة الحنبلي في كتابه المنقذ ما نصه :

ولا يستصحب الأمير أي أمير الجند ، معه عذلا وهو الذي يثبط الناس عن الفرو ويذهبهم في الخروج إليه والقتال ، ولا من

## مبدأ الجهاد بين عقائد الإسلام للأستاذ محمد عبد اللطيف السبكي

ذكره في الآيات أربعا وخمسين مرة على ما وصل إليه بحثي . فإمعني : سبيل الله ؟ .

اشتهر عند العلماء قديما أن لفظ سبيل الله هو خصوص الجهاد الكفار فكلا ورد لفظ سبيل الله فعناه : الجهاد الكفار ومقاتلتهم لإعلاء كلمة الله .

ولكن القاصص المتأني يجد هذه الكلمة - سبيل الله - في بعض مواضعها من القرآن ظاهرة في التعميم ولا تختص بقتال الكفار وربما كان السياق ناطقا بهذا التعميم والسياق له حكمه المطاع في توجيه العبارات القرآنية وغيرها . .

وعلى هذا يكون لفظ سبيل الله غير مفسود هل قتال العدو لإعلاء كلمة الله وإن كان هذا المعنى في مقدمة المعاني التي تتراد من هذه اللفظة . .

وأولان الجهاد كثيرة أبرزها الجهاد بالنفس والجهاد بالمال وكل ما تتطلبه موجبات العقيدة والوطن في السلم والحرب .

هل الجهاد في الإسلام لإكراه الناس على الدخول فيه ؟

لا يزال أعداء الإسلام يتجاهلون أن جهاد

الجهاد بوجه عام يعتبر مبدأ من مبادئ الإسلام التي أخذت مكانتها بين عقائده وفروعه واستقرت دعوة القرآن إلى الجهاد - على صوره - متعلقة بذمة المسلمين جماعة وأفرادا وتقتضيهم أن يؤمنوا بتشريع الجهاد عامة - كإيمانهم بأي معتقد صحيح سواء وأن يقوموا بتنفيذه كما يجب أن ينفذوا غيره بما فرض الله .

### الجهاد في نطق القرآن :

ورد لفظ الجهاد في القرآن ثلاثين مرة . وورد كثيرا بلفظ القتال المرادف له وكلاهما يرد - أحيانا - مقرونا بسبيل الله . نحو : الذين آمنوا يقسمون في سبيل الله - آية ٧٦ النساء - ونحو : إن الذين آمنوا وهاجروا وجامعوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله - آية ٧٢ الأنفال - .

وكذلك ورد كل من اللفظين غير مقيد بلفظ سبيل الله . نحو : كتب عليكم القتال وهو كره لكم - آية ٢١٦ البقرة - ونحو : وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما - آية ٩٥ النساء - .

أما لفظ - سبيل الله - بالذات فقد ورد

فاجتنب لها وتوكل على الله إنه هو السميع العليم - آية ٦١ الأنفال ...

هذه وجهة الإسلام حتى مع خصومه :

ولا إكراه في الدين - آية ٢٥٦ البقرة - .

هذه آية كريمة وصريحة تقرر نزاهة الإسلام عن الإكراه . بل تقرر نزاهة الديانات السماوية كلها عن شائبة الإكراه للناس على الدخول في دين الله .

وقد تأكد نفى الإكراه في آية أخرى .

إذ كان النبي صلى الله عليه وسلم يرغب كثيراً في هداية الناس جميعاً . وكان يحزن على تخلفهم عن دعوته حتى يظن قصار المقول منهم أن هذا الحرص منه إلحاح في الدعوة أو إكراه على الاقتناع . فاقه تعالى بصرف رسوله عن هذا الحزن وبني عنه شبهة الإكراه بقوله تعالى : « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً » أفأنت تكسر الناس حتى يكونوا مؤمنين - آية ٩٩ يونس - .

والمعنى لا تحزن عليهم فإن إيمانهم منوط بمشيئة الله لا بمجرد إقناعك وإنك تواصل دعوتك الرحيمة بهم . وأنت لا تستطيع إكراه الناس على الإيمان . فالاستفهام إنكارى في قوله تعالى « أفأنت تكسر الناس » والإنكار نفى . يعنى : أنت لا تكسر الناس كما يزعم الزاهمون ...

الكفار كان مشروعاً في الأزمان الأولى . وأنه كان باللسان والحجة أحياناً وكان بالقتال أحياناً بين الأنبياء وأتباعهم وبين الكافرين المناوئين لهم . وكأى من نبي قاتل معرييون كثير لما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وماضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين - آية ١٤٦ آل عمران - .

أقول : لا يزال أعداء الإسلام يفسبون إليه أنه يجاهد الناس ليكرههم على الدخول فيه مع أن جهاد الإسلام كما ذكرنا لم يكن بدءاً جديداً ولا شذوذاً عن سنن التناحر بين أهل الحق وأهل الباطل

على أنه من المسلمات أن الإسلام سلك بدعوته سبيل التفاهم وتذرع بالصبر والحلم طويلاً ثم كان لابد من المفاومة المشروعة لدفع الظلم والفساد الباغى .

ولو كان الإسلام ضعيفاً في دعوته ما قبل الجزية من أراد البقاء على دينه من اليهود والنصارى ولا أجار الحلف مع أعدائه المشركين ومعاذتهم على ترك الحرب والدخول في سلم معهم ولكن الإسلام شرع ذلك . ويمكن لهؤلاء وهؤلاء أن يضمروا عن أنفسهم أعباء الحروب ويطرحوا من أذهانهم أسباب الخصومة باتفاقهم مع المسلمين على ما يتفقون عليه من معاهدات تكون رحيمة بالجانبين وإن جنحوا للسلم

أو كنهج للدين أو نموذج ينتدى به المرء في خلوته وفي اجتماعه وفي كل حركة تصدر عنه أو كل فكرة تعالج سريره أو كلفة تجري على لسانه .

وإن جهاد المسلمين في عصورنا لفي حاجة قصوى إلى التأمي بما رسم الله لنا في تشريعه وفي حاجة قصوى إلى حسن التطبيق . وذلك من طريق الإيمان به وحسن التفكير فيه والتوسع في الابتكار ، والمحاولات حتى لا نكتفي بما فلك فيه غيرنا .

وحينذاك يمد المسلمون أنفسهم عبارة في أفانين الحرب كما كان أسلافنا الذين وقفوا إلى جانب الرسول صلى الله عليه وسلم والذين حلوا الريبة من بعده فتركوا لنا أمثلة من البطولة التي نشيد بها الدنيا على لسان التاريخ . .

**محمد عبد اللطيف السبكي**

والذي نقهى إليه في غير مراوغة من الحق أن الإسلام بالذات يرى من تهمة الإكراه . وإن وجهة الإسلام لواحدة لكثير من علماء أهل الكتاب ومنهم من يقبلون عليه تباعاً مطمئنين إلى حقيقته . وبأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون .

ولا يزال الإسلام هاتفاً بالناس جميعاً أن يترشوا في هداه وأن يستجيبوا لدعواته وهو يفتح باب التفاهم والمسالمة على احترام عقيدته وشريعته وصيانة كرامته وطرح المظالم التي تحيف بأهلها أو يحجب بأوطانها .

وفي سبيل هذه الغايات الإنسانية الاجتماعية كانت معاهداته مع أعدائه الذين حاربوه وكانت سياسته الرحيمة للعادلة جاذبة إليه كثر من الشعوب والقبائل بعد أن تفهموه . وليس في صفحات التاريخ الأمين شائبة تفض من شأن الإسلام كدستور للجمع

قال الله تعالى :

« وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتنبوا ما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعيم المولى ولم يصير . .

صدق الله العظيم

# الجهاد طريق النصر

للأستاذ عبد الله غوشة

يتناول هذا البحث التعريف بالجهاد مع جميع وجهاته — الشهادة وما أعد لهم —  
القواعد التي شرعها الإسلام للحرب — أسباب النصر التي بينها الإسلام :

وهذه مقتطفات مما جاء في البحث :  
أوجب الإسلام على المسلمين الجهاد في سبيله ، وإعلاء كلمته ، والدفاع عن العقيدة والوطن والأمة .

والغدر والخيانة ، نتيجة التآمر والحداد ، وتنتج  
تفرق كلمتنا ، وتهاوتنا وإعداد العدة الكافية ،  
وتقاعسنا عن الدفاع عن أوطاننا وبلادنا بأنفسنا  
وبأموالنا ، ونتيجة إهتدائنا عن الله وعن  
العمل بسنة وأحكامه وتعاليمه .

وإن الأمة الإسلامية والعربية تحتاز اليوم  
مرحلة خطيرة من أشد مراحل حياتها ،  
مرحلة دقيقة ، مرحلة حياة أو موت ، فلقد  
اعتدى الأعداء على بلادها وأراضيها ودينها  
مقدساتها ، وانتكروا حرمانها ، وطأوا  
في أركانها فساداً ، فأصبح الجهاد بالإجماع  
فرضاً عيباً على كل قادر بالنفس والمال ،  
وعلى كل فرد أن يمد نفسه ليكون جندياً

يجهاد بروحه ودينه في سبيل إنقاذ بلاده ،  
وتحريرها من أيدي الظغاة المعتدين .

كما يفرض على كل مؤمن فرضاً عيباً أن  
ي بذل من ماله أقصى ما يستطيع . مساهمة  
منه في تزويد الجيوش بالأسلحة الحديثة ،  
التي يتمكنون بها من الصمود أمام أعدائهم ،  
وإزالة عدوانهم .

لقد استولى اليهود على الأراضي العربية  
الواسعة في الجنوب والشرق والشمال نتيجة

لقد استولى العدو نتيجة لذلك كله على  
أرض الإسماعيل والمراجل ، وعلى المسجد  
الأقصى المبارك ، أولى القبلتين وثالث  
الحرمين الشريفين ، وهو أحد المساجد الثلاثة  
التي تشد إليها الرحال . ( لا تهد الرحال إلا  
إلى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ، ومسجدى  
هذا ، والمسجد الأقصى ) .

فعل المسلمين في جميع أقطارهم ، والمسجد  
الأقصى المبارك جزء من عقيدتهم أن يجهوا  
هبة رجل واحد ، وأن ينقروا خطافاً وثقالاً ،  
ويجسّدوا بأموالهم ، وأنضمهم لتحرير  
أوطانهم ، وإنقاذ المسجد الأقصى المبارك  
وبقية المقدسات من أيدي اليهود الفجرة  
الظغاة . ليذكروا في وحائها اسم الله ،  
ويقوموا فيها شعائره .

وإن كل تفصير في هذا السبيل سيؤدى

التي وسعها الله تعالى لهم ، فليدبرهم من القوة  
العديدة الشيء الكثير ، فهم يعدون بمئات  
الملايين في المشارق والمغارب ، كما أن لديهم  
من الإمكانيات المادية والمالية ما يتمكنون بها  
من تزويد جيوش جرارة قوية في أسلحتها  
البرية والبحرية والجوية .

إن لديهم من الأموال ما يمكنهم من أن  
يكونوا أقوى الأمم وأشدها بأسا لو استخدموا  
أموالهم وقصروا فيها تصرفا يعود على مجموع  
الامة بالخير والنفع والفائدة .

إن المال ليس كل شيء في هذه الحياة  
وماذا يفيد المال إذا كانت الامة التي تملكه  
ذليلة الجانب ، مهدورة الكرامة ، لا قيمة لها  
ولا وزن ، تتحكم الأمم القوية في مقدراتها ،  
دون أن يكون لها رأي نافذ ، أو كلمة  
مسموعة ، ودون أن يكون لها حول .

إن المال لم يوجد في الحياة ليكون مقدسا  
في الخزائن وفي الصناديق ، أو مكنوزا  
في البيوت والقصور ، أو مودعا في البنوك ،  
وإنما وجد ليكون وسيلة فعالة من الوسائل  
التي تؤدي إلى خير الامة وتقويتها ، ودفع  
الاعتداء عنها ، وتمكينها من الحياة الحرة  
الكريمة على أرضها ونحت سماتها .

وعلى المسلمين أن يعلموا أن هذه هي الأيام  
الخطيرة في تاريخهم ، بل هذه هي الاوقات  
الرهيبه التي تمنحن فيها قوة إيمانهم ، وسلامة

في النهاية إلى القضاء عليهم جميعا قطرا بعد  
قطر ، وإقليا بعد إقليم ، فطامع العدو لا تنف  
عند هذا الحد الذي استولى عليه من أرض  
العرب والمسلمين ، بل هو يطمع في ملكه من  
النيل إلى القرات ، بل يطمع في أوسع من  
ذلك يطمح في المدينة وما حولها ، وفي أنظار  
أخرى عربية وإسلامية وإنه لما يؤلم النفس  
ويدهى القلب أن يبقى عدو المسلمين والعرب  
يصول ويجهول في بلادهم . يتكبر ويتجبر  
ويعلو ويتبهر دون أن يجد أمامه قوة تردعه  
وتوقفه عند حده ، وفي كل يوم يظهر  
علينا بشيء جديد ، اعتداءات هنا وهناك ،  
وإجراءات تصفية للبطش بالآمنين من  
السكان ؛ وقوانين ظالمة تصادر فيها أموال  
العرب والمسلمين ، وتخرج أصحاب الحق من  
بلادهم ، بالإضافة إلى ما يقوم به من عبث  
بالمقدسات ، وسدم الآثار الإسلامية ؛  
واستيلاء على الأموال ؛ تمهيدا لتحويل  
مدينة القدس الخالدة ؛ وإزالة الصبغة  
الإسلامية والعربية عنها ، غمير طاقه  
بالعرب والمسلمين ، ولا حاسب لحبنة الأمم  
حسابا ، ولا محرم لمجلس الأمن وقراراته  
ولا مهم بالعالم أجمع .

مع أن المسلمين قادرون على إطفائه عند حده  
وإزالة آثار هدداته ، إذا اتفقت كلمتهم  
وحصت عزائمهم ، وساروا في الطريق المستقيم



# إرادة القتال في الجهاد الإسلامي

للواء الركن : محمود شيت خطاب

إرادة القتال هي الرغبة الأكيدة في الصمود والثبات في ميدان القتال من أجل مثل عليا وأهداف سامية . وإيمان لا يتزعزع بهذه المثل والأهداف وثقة بأنها أحب وأهم وأغلى من كل شيء في الحياة . وتحمل أعباء الحرب بذلا للأموال والأفئس واستئانة بالأضرار والقدائد وصبرا في البأساء والضراء وحين البأس حتى يتم تحقيق تلك المثل العليا والأهداف السامية مهما طال الأمد وبعد الشوط وكثر العناء وازدادت المصاعب وتضاعفت التضحيات .

ذلك هو مفهوم « إرادة القتال في الجهاد الإسلامي » وهو مفهوم لا تطلع في إدراك شأنه مفاهيم : إرادة القتال في العقيدتين السكريتين الشرقية أو الغربية على حد سواء .

( بقية المنشور على الصفحة السابقة )

يقينهم ، وصدق عزيمتهم ، وثباتهم على الحق ، والمفان عنه ، حتى يشرق الحق بنوره ، ويرحق الباطل أمامه .

( إن الباطل كان زهوقا )

أسأل الله عز وجل أن يوفق المسلمين والعرب إلى خير الطرق ، وأشد السبل التي تمكنهم من استرداد أوطانهم ومقدساتهم وإعادة قواتهم وكرامتهم وحريتهم وسيادتهم . وأن يهملهم بنفحة من نفحاته الربانية ، تجمع شتاتهم ، وتم شعثهم ، وتوحد كلمتهم ، وتؤلف بين قلوبهم ، ( وتعيد إليهم مكاتهم )

وتمد لهم لاني النور الإلهي ، وتحملهم على الرجوع إلى الهدى النبوي ، وما ذاك بعزير على رب الأرباب مؤلف القلوب ، ومفرج الكروب ، سبحانه لا إله إلا هو ، وحده لا شريك له ، له الحكم وإليه ترجعون .

يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون . .

وقل اعلموا فيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون . .

صدق الله العظيم

عبد الله غوش

وإلى إشاعة السلام وإلى الدفاع عن دار الإسلام .

وإذا تذكرنا أن تعاليم القتال في الإسلام تنص على الوفاء بالعهود واحترام المواثيق والترفيع عن الظلم والعموان وإقرار السلام . إذا تذكرنا أهداف القتال في الإسلام وتعاليمه علنا بأن : إرادة القتال التي تتغلغل في أعماق المسلم الحق مبنية على أسس سليمة وصيئة . لأن هذا المسلم يؤمن بإيماناً حقيقاً بأنه يخوض « حرباً طاعة » وهذه الحرب هي « حافز » جديد يجعل من المؤمن مقاتلاً رهياباً كما عبر بذلك العسكريون المحدثون .

ولكن « إرادة القتال في الجهاد الإسلامي » تسيطر على المسلم في ميدان القتال أيام الحرب كما تسيطر عليه في أيام السلام .

وإن الهدف الجيوى من الحرب هو تحطيم الطاقات المادية والمعنوية للعدو فإذا انتصر عليه في ميدان الحرب واستطاع أن يحطم طاقاته المادية فلا بد من جهود أخرى لتحطيم طاقاته المعنوية ليكون النصر كاملاً يؤدي إلى الاستسلام .

وهنا تبدأ الحرب النفسية التي تستهدف الطاقات المعنوية في الدرجة الأولى .

وفي تاريخ الحروب أمثلة لا تعد ولا تحصى من انتصارات استطاعت القضاء على الطاقات المادية ولكنها لم تستطع القضاء على المعنوية

مفهوم : إرادة القتال في الجهاد الإسلامي مادة وروح ، فيه الدعوة إلى الخير والسلام وفيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه الإعراض عن الاستغلال والاستعباد .

ومفهوم إرادة القتال في الشرق والغرب مادة فقط . فيه الدهورة إلى القسوة والاستعمار وفيه إشاعة المنكر والفساد وفيه حب الحرب وكرامية السلام .

كيف غرس الإسلام مفاهيم إرادة القتال في نفوس المسلمين وعقولهم مما ؟

حث الإسلام على الطاعة . والطاعة هي الضبط والنظام فاستجاب المسلمون « وقالوا : سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » الآية ٢٨٥ - البقرة .

وأشاع الإسلام معاني الخلق الكريم ومنه الصبر الجميل . وغرس روح الشجاعة والإقدام : وأمر بالتيار في ميدان القتال . وحرم التنوى يوم الأحف وجعله من الكبار . ودعا إلى الجهاد بالأسوال والأنفس لإعلاء كلمة الله . وبين أن المثل العليا لا بد أن تكون لها الأسبقية على كل شيء في الدنيا . وجعل مقام الشهداء من أعظم المقامات .

فإذا تذكرنا أن الجهاد في الإسلام يهدف إلى حماية حرية نشر الدعوة الإسلامية

هذا المسلم الحق يفظ أشد ما تكون اليقظة حذر أعظم ما يكون الحذر ، يتأهب لعدوه ويعد العدة للقائه ولا يستعين به في السلم أو الحرب .

فلا يجب أن يكون هذا المسلم الحق متعلّياً بجزية : إرادة القتال ، بل العجب كل العجب ألا يكون .

والسؤال الذي يتردد اليوم هو : ألسنا مسلمين؟ وإذا كنا مسلمين فلماذا لا ينصرنا الله على أعدائنا؟

والجواب على هذا السؤال يورده القرآن الكريم بصراحة ووضوح .

قال تعالى : « وكان حقا علينا نصر المؤمنين ، الروم : ٤٧ » . وقال : « يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ، محمد : ٧ » .

فهل نحن مؤمنون حقا؟ وهل نصرنا الله حقا حتى ينصرنا ويثبت أقدامنا؟

إن مقياس الإيمان واستحقاق النصر واضح في قول الله تعالى :

« ولينصرن الله من ينصره إن الله لقوى عزيز الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وهه عاقبة الأمور » .

فهل أقمنا الصلاة وآتينها الزكاة وأمرونا بالمعروف ونهينا عن المنكر؟

( بقية المنشور على صفحة ٤٧٥ )

فكانت انتصارات نافعة استمرت فترة من الزمن ثم أصبح المهزوم منتصرا وأصبح المنتصر مهزوما .

كيف يحافظ الإسلام على إرادة القتال في أيام السلام؟

ضمان المحافظة على إرادة القتال في أحوال المسلم أيام السلام مائل في بقيقه الراسخ بالحقائق الآتية : فإن الآجال كلها بيد الله

● عدم خشية الموت : « أيها تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة » ٧٨ النساء .

● عدم عناية الفقر لأن المسلم يعتقد اعتقادا راسخا بأن الأرزاق بيد الله سبحانه وتعالى . ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب . الطلاق : ٢٠ .

● عدم رهبة القوات الضاربة للعدو . لما انصر المسلمون في أيام الرسول القائد عليه أفضل الصلاة والسلام في أيام الفتوح والمكافاة لعدد أو عدد بل كان انتصار عقيدة لأمراء . كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين . البقرة : ٢٤٩ .

فالمسلم لا يخاف الموت ولا يعيش القفر ولا يهاب قوة في الأرض ، يسلم ولا يستسلم ، ولا تضعف عزيمته الأراجيف والإشاعات لا يستكين للاستعمار الفكري ، ولا يستورد مبادئه ولا يقنط أبدا ولا ييأس من رحمة الله .

## دور اليهود في العدوان على قاعدة الإسلام في المدينة للدكتور عبد العزيز كامل

فقد حاول اليونان والرومان السيطرة على  
تجارة البحر الأحمر ، والمحيط الهندي ، وهي  
التجارة التي كان يقوم سكان الجنوب العربي  
بنصيب كبير فيها ، واستطاعوا بها وبالزراعة  
أن يقيموا حضارات شاعنة في أرضهم .  
وفي هذا الصراع فقد سكان اليمن - والجنوب  
العربي - السيطرة على البحار وحرهم اليونان  
والرومان من مودود كبير كانت له ، ساهمت  
الفعالة في بنائهم الحضاري ، والعكس هذا  
الضغط الاقتصادي على مشروعاتهم الزراعية  
السكبري وخاصة السدود الكثيرة التي كانوا  
ينشئونها لحجز المياه ، وعند ما قلت صيانتها  
أخذت تنصدع ، وأدى هذا بدوره إلى قلة  
الإنتاج الزراعي ومع التدهور البحري  
والزراعي أخذت حضارات اليمن تدخل في  
ليل ثقيل حتى جاء فجر الإسلام .

ومع تدهور الحضارات الجنوبية - وإن  
أرجعه بعض المؤرخين إلى عوامل مناخية  
وليس هناك عليها ما يمنع من تأثير هذه العوامل  
جميعاً - حدثت هجرات واسعة من الجنوب إلى  
خارج الجزيرة العربية وإلى أجزائها الوسطى

تناول هذا البحث الملاح الجغرافية -  
طبيعية وبشرية لقاعدة الإسلام في المدينة مم  
المجال الأول الصراع بين اليهود والإسلام  
في مرحلتين وفيما يلي مقتطفات مما جاء فيه :

### التكوين الاجتماعي :

يرتبط التكوين الاجتماعي للمدينة بأحداث  
تقع دائرتها إلى ما وراء الجزيرة العربية  
نفسها فن قديم - مكنتها قبائل عربية من  
العماليق ، ثم لما أقعد اليهود في فلسطين بطش  
بهم حكامها وبخاصة من الروم ؛ فخرج نفر من  
اليهود لاجئين إلى القرى العربية على المحور  
الممتد من الشام إلى اليمن .

وتمر السنين ويستطيعون الاستئثار أو  
السيطرة على أكثر من واحدة : المدينة ،  
وخبير ، وفدك ووادي القرى ، وتبعا ، وكلها  
في النصف الشمالي من المحور ، وإن وصلت  
جاليات منهم إلى ما وراء ذلك جنوبا .

وإذا كان الحكم الروماني قد أدى إلى هذه  
الازدحامات السكانية نحو الجنوب ، فقد كان  
له تأثير آخر على الجنوب العربي .

ولم يستطع عرب المدينة وحدهم أن يلقوا هذا الشر، وكان من العون العربي ما أعانهم على استعادة حق عربي أصيل .

فشككة اليهود إذن كانت نابعة منهم ، يحملون بذورها حيث يقيمون : حاربهم عرب المدينة في جاهليتهم كما حاربهم بعد إسلامهم ، وإذا كانت قاعدة الإسلام في المدينة قد ورثت هذا الصراع فقد كان ذلك من أجل استعادة حق . والقضاء على أوكار الفتنة في الجزيرة العربية . أما الدين من حيث هو دين ، فالذي يحكم المسلمين فيه قوله الله تعالى : لا إكراه في الدين فقد تبين الرشد من الغي .

ومع تعرض الأوس والخزرج لخطر اليهود المشترك فقد كانت بينهم حروب وكارات في الجاهلية ، واتخذ كل منهم لنفسه حلفاء من اليهود ، واستطاع اليهود بذلك أن يحفظوا جانباً من قوتهم في المدينة ، وأطمأن كل فريق منهم إلى مخالفته حياً من صرب المدينة : الخزرج يحالفون بني قينقاع وبني النضير والأوس يحالفون بني قريظة ، وأصبح كل فريق من الأوس والخزرج - قبل الإسلام ، حريصاً على حلفائه من اليهود واليهود - من ماحيتهم - يحرصون على ألا يجتمع الأوس والخزرج عليهم ، وكان لهم جهدهم قبل الإسلام وبعبه في تفكيك وحدتهم .

والشالية . والذي يهتأ منها وقود الأوس والخزرج إلى المدينة وسكناتهم فيها .

يأتى الأوس والخزرج - من عرب الجنوب - إلى يثرب ، فينسى اليهود أن هذه الأرض قد وسعهم من قبل عندما قروا من بطش وقع بهم بعد إفساد في الأرض - كما ينص القرآن الكريم - وظنوا أنفسهم أصحاب الأرض ، وحاولوا أن يستبدوا بالأوس والخزرج استبداداً وصل - كما يقول ياقوت - إلى الأرزاق والأعراض .

ونحدث في تلك الدورة من دورات الصراع ظاهرة كثيراً ما نقلناها في تاريخنا العربي الطويل . يتلفح عرب الأوس والخزرج حولهم ، ويجمعون صفوفهم ويستعينون بإخوانهم الفاسقة - على أطراف الشام - وهم مثلهم من عرب الجنوب المهاجرين - وكانت لهم فرص أوسع في الاستقرار والازدهار الحضارى ، ويمينهم الفاسقة بحيث يستطيع أن يلتزم من سوء اليهود ويقضى على دعائهم ورووس الشرفهم ، وصار الأوس والخزرج من يومئذ أمز أهل المدينة ، واتخذوا القصور والأموال والآطام وقدم الرسول المدينة وهم كذلك (١)

فالصراع بين العرب واليهود في المدينة سابق للإسلام ، ولم يكن الإسلام سبباً له ،

هذه هي الملاح الرئيسية للمدينة عندما

(١) معجم البلدان ٥ : ٨٥ .

في الواحات الشبالية - إلا أن المؤامرات استمرت بعد موته ، ولم يجد الخليفة العادل عرب من الخطاب إلا إتمام إجلالهم من الجزيرة العربية إلى أطراف الشام ، ولكن هل تمت القصة ؟

أبدا . لقد ظلت تتجدد بصورة أو بأخرى وتقبني الحركة الصهيونية الحديثة هذا الشر ، وينشئ الاستعمار فوق أرض فلسطين دولة مؤامرات تمزق الوطن العربي وأرض الإسلام إلى قطاعين آسيوي وأفريقي ويتخذها رأس جسر لعدوانه . ونحن نمر الآن بتجربتها تأمرا واستعداء وعدوانا ، وثقرة خطيرة تنفذ منها قوات الاستعمار الجديد إلى أرضنا وليس هناك من سبيل أمامنا إلا العمل والعمل الدائب حتى نطهر أرضنا ومقدساتنا بمودتها إلى أبنائها كما استقرت قاعدة الإسلام في المدينة بالقضاء على الشر الدخيل .

وصفوة القول أن العرب والمسلمين لم يكونوا على طول تاريخهم - عادين وإنما كانوا كما رأينا من هذه الدراسة - يبدؤون دائما بالخير ويشحرون السلام فلا يلقون من أعدائهم إلا التآمر والحيانة ، فلم يجد أمامهم إلا أن يدفعوا عن أنفسهم شرا وأن يستعيدوا حقهم .

دكتور عبد العزيز طامل

اتخذها الرسول قاعدة للإسلام ومنها في المدينة كان المجال الأول للصراع .

وكان حصاد المرحلة الأولى تطهير قاعدة الإسلام في المدينة من الخطر اليهودي الذي كان مسيطرا على جزء من منطقة القلب ، ويحافظ المسلمين ويعلم أخبارهم وينقلها إلى أعدائهم ويدلهم على عوراتها ، كما كان يسيطر على نقطة حاکة في الجنوب الشرق لها ركائزها القوية من الأرض الخصبة وموارد المياه معتمدا على حصون قوية وسلاح .

وفد كان اليهود كل مرة يادئين بالعدوان ناكثين بالمهد ، متأمرين مع العدو ، يدفعونه ويتقدمون إلى المعركة حتى ظنوا النصر أو وجدوا الفرصة . وإن المعارك الثلاث الكبرى معهم كانت مرتبطة زعنيا وموضعا بعمادك ثلاث كبرى مع قريش : بنو قينقاع بعد بدر ، وبنو النضير بعد أحد بفارق زمن ، وبنو قريظة - مع الأحزاب وبعدها ، وأن التصادم بدأ أولا في قلب المدينة ثم انتقل إلى أطرافها الجنوبية الشرقية .

واستطاع الرسول في المرحلة الثانية القضاء على اليهود عسكريا في الجزيرة العربية بعد معارك خيبر الفاحشة .

ومع أن الرسول منحهم فرصة الحياة

## بشائر عن معركة البصير بين المسلمين وإسرائيل

لفضيلة الأستاذ نديم المحنتر  
عضو المجمع

هذا البحث يشتمل على النقاط الآتية :

غناء السيل — خيرة البقاء — وسطية الاسلام — العناصر الأساسية التي يقوم عليها بقاء الأمم — أخوة المسلمين — ما وجدت لتبقى — ناموس التدافع الإلهي — نصرة النجدي — مم — بشارة من وراء الغيب .

عليه وسلم قال : تقاتلن اليهود حتى يحتجب أحدكم وراء الحجر فيقول يا عبد الله هذا يهودي ورائي فاقتله .

وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود حتى يقول الحجر وراءه اليهودي يا مسلم هذا يهودي ورائي فاقتله .

وفي أسبوع النكبة جاني شاب مؤمن من أرق المثقفين وسألني عن هذا الحديث . قلته هو من أعظم المبشرات ، فعل كل مسلم أن يعرفه ، ويحمّله نصب هيبته ليستضيء بنوره في هذه الأيام السود الحوالك .

قال : سألنا عنه أحد كبار العلماء فقال : إنه حديث ورد في الصحاح ولكنه أحادي وليست له قوة الحديث المتواتر . قلت : كأنه يشك فيه ؟ قال لا ولكنه يرى أنه لا ينبغي الاعتماد عليه ولا بقصد ذلك الاوقاية التامة من الهلك بكلام رسول الله .

( بشارة من وراء الغيب )

في الصحيحين حديث عن مقالة تقع ، في المستقبل البعيد بين اليهود والمسلمين ، وتكون الثمرة فيها للمسلمين ، جاء في صحيح مسلم ( عن ابن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقاتلن اليهود فلنقتلنهم حتى يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي تعالى فاقتله ) وفي رواية عن ابن عمر أيضا ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : تقاتلكم اليهود فقتلوا عليهم حتى يقول الحجر يا مسلم هذا يهودي ورائي فاقتله ) وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يحتجب اليهودي وراء الحجر والشجر فيقول الحجر أو الشجر يا مسلم يا عبدا لله هذا يهودي خلفي فتعال فاقتله ) .

وجاء في صحيح البخاري ( عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله

الناس لا يعلمون ) .

إن هذه البشارة القرآنية من أخبار الغيب لا تحمل براهين محتها بذاتها ، ولكن المسلمين آمنوا بها وصدقوا لأنها من القرآن ثم جاءت الأيام بعد بضع سنين ، كما ذكر القرآن ، تؤيد وتحقق بالواقع غلبة الروم للفرس . فكان ذلك من جملة وجوه إعجاز القرآن العجيبة لأن الروم كانوا يومئذ في أوهن وأجزأ أحوالهم أمام الفرس الذين يحاصرون عاصمتهم .

أما هذا الحديث ، عن قتال اليهود فإنه يحمل براهين صحته وصدقه من الوجوه الثلاثة : بسنده وبذاته وبواقع الحال ، وهذا معنى قولك عنه إنه أصح من الصحيح وأفوى من المتواتر .

وسأشرح لك هذا المعنى ، ولكنني أريد قبل ذلك أن أقول كلمة عن المشككين الذين يقولون ، بحسن نية أو بسوء نية ، إن الحديث آحادى ولا يجوز الاعتماد عليه في الصراع بيننا وبين إسرائيل التي تعتمد على أسباب المادة والقوة إن هؤلاء ينسون أو يفتسون أمرين :

الأول : أن هذه المبشرات هي من أوليات أسباب القوة كما أوحينا في صدر هذه المحاضرة عن ققع تشديد القلوب ، وعن طرد اليأس والاستخذاء ، وعن ضرورة الثقة بالله من أجل إعداد القوة ، بل من أجل القدرة على استعمال القوة .

قلت : إن صاحبك هذا وبها كان حسن النية ، وبها كان كبير إني علم مصطلح الحديث ولكنه لا يفهم شيئاً من فقه الحديث .

قال : كيف ؟ قلت : إن هذا الحديث أصح من الصحيح وأفوى من المتواتر .

قال : وهل يكون بين الأحاديث الصحيحة ما هو أصح من الصحيح وبين الأحاديث الآحادية ما هو أفوى من المتواتر ؟ قلت : أما في علم مصطلح الحديث فلا . وأما في فقه الحديث فنعلم . قال : لماذا ؟ قلت لأن هذا الحديث ( يقطع النظر عن صحة السند ) يحمل براهين صحته بذاته ولفظه ومعناه وقد جاءت الأيام تبرهن على صدقه بواقع الحال .

ذلك أن نصوص الأخبار عن المنيات منها ما لا يحمل براهين صحته بذاته ، ولكننا نقول بصحته اعتماداً على صحة السند ومنها ما يحمل فوق برهان السند الصحيح ، براهين صحته بألفاظه ومعانيه والظروف التي روى فيها ، ومنها ما تأتي أحداث المستقبل بتحقيق الأخبار القلبية التي أنبأ عنها النص خذ لك مثلاً آية الأخبار المبشرة بظلمة الروم للفرس في قوله تعالى :

( هلك الروم في أدنى الأرض وهم من بعد غلبهم سيفلون في بضع سنين ) الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم وعد الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر



أهل الذمة لأن الإسلام يأمر بحماية أهل الذمة وروايتهم ولأن قتل مثل هذه الشرائع الضعيفة ليس من الأمور الهامة التي تستحق أن يبشر بها النبي صلى الله عليه وسلم المسلمين بالنصر .

(و) أما في الخارج فاليهود بعد القشتيت الثاني الذي حصل لهم على يد بططوس الروماني لم يعد لهم كيان دولي أو تجمع أو تسكن مستقل في أي قطر من أقطار الأرض .

أخيراً لا يخفى أن اختلاق الأحاديث لا بد أن تكون له دواع وأسباب ومقاصد وأغراض وغايات منها ما يتعلق بالخلافات السياسية ، ومنها ما يتعلق بخدمة الشعوبية ومنها ما يراد به استرضاء الحكام أو تبرير أخطائهم ومنها ما يتعلق بأساطير الخلق والتكوين التي سماها علماء الحديث الإسرائيليات ومنها ما يبيح إظهار البراعة بحفظ الأحاديث أو الاستعانة على الفلج في الجدل والمناظرة .

وكل هذه الدواعي لا بد فيها أن تنبع مما يتصل بالناس ويحيط بهم أو يهمهم أو يجري في أحوالهم من الأمور والمشاكل وليس من المعقول أن يخترع أحد الناس حديثاً لا يمت بصلة إلى شيء من هذه الأسباب ولو أن الحديث المذكور تعلق بقتال يقع مع الفرس أو الترك أو الروم أو الهنود مثلاً لكان افتراض اختلافه ممكناً ومعقولاً بقصد

الثاني : أن أعداءنا اليهود ما استطاعوا جمع شنائهم وإعداد قوتهم إلا باعتمادهم على ما اخترعوه من المبشرات الدينية بإعادة الدولة اليهودية في أرض الميعاد . أف يكون للبشرات الدينية اليهودية التي نعتقد نحن المسلمين أنها عذرة وكذبة أثرها وتقعها عند أعدائنا ، ثم نحاول نحن أن نهمل أو نضعف مبشراتنا الدينية التي تؤمن بأنها صادقة ؟ يا للعجب ولنرجع إلى شرح أدلة صدق الحديث .

(أ) إن الحديث يصرح بأن المقتلة مع اليهود ستكون في المستقبل ، بل إن في قوله على إحدى الروايات ( لا تقوم الساعة حتى ) ما يفيد أن المقتلة ستكون في المستقبل البعيد . (ب) أن المفهوم من ظاهر وصف المقتلة أنها ستكون عظيمة وضارية .

(ج) أن المفهوم من قول الحديث ، في إحدى الروايات ( تقاطعكم اليهود ) أنهم هم الذين يبدأون المسلمين بالقتال وهذا يقتضي أن تكون لهم دولة وشوكة تضجهم على أن يبدأوا بالقتال .

(د) لا يخفى أن يهود الحجاز والجزيرة العربية لم يكن لهم كيان دولي قائم بذاته قبل الإسلام وأما بعده فلم يعد لهم شوكة بل لم يعد لهم وجود يظن مع أنهم يقاتلون المسلمين .

(هـ) ولا يمكن أن يعنى الحديث قتالا يقع بين المسلمين وشرادهم اليهود للضعفاء من

بل في صميم الأرض المقدسة عند المسلمين حيث أصبح وقوع القتال عتواً على مقربة من الكعبة بين الله ومقربة من يثرب مدينة الرسول التي اليهود فيها ذكريات كلها أحقاد أي حيث أصبح القعود عن القتال كفراً وخروجاً عن الإسلام ..

وهكذا تحقق صدق الحديث النبوي المعجزة في حصول القتال ولا بد أن يتحقق صدقه عن نتيجة القتال إن شاء الله والأيام يبينها .

#### أيها المسلمون في الأرض .. كل الأرض :

إني على يقين من أن هذه البشارة النبوية سوف تتحقق في يوم من الأيام قريب ... أو بعيد ، وصلى أن يكون قريباً بتماون هذا الجيل الحاضر من حكام المسلمين وتناصرهم حتى لا تتكرر لعنة الله والتاريخ التي جعلها الشاعر الاندلسي عند ضياع الأندلس ، على المتنازعين والمتخاذلين في النصرة بقوله :

يارائعين وراء البحر في سعة

لهم بأوطانهم عو وسلطان

هل جاءكم نبأ من أرض أندلس

فقد سرى بحديث القوم وكبان

كم يستغيث بنا المستضعفون وهم

قتل وأسرى فإيهتز إنسان

نديم الجسر

التبشير بالنصرة على هذه الأمم التي لها احتكاك مع المسلمين وأما أن يوضع حديث عن مقنة عظيمة تحمل إشارات النصرة على شعب ذليل مشقت لا شوكة له ولا دولة ولا كيان ولا تجمع ولا تكتل بل لا ذكر له عند المسلمين ولا يخطر ببال التخوف منه فإن اختلاق الحديث بكونه بلا سبب ويكون بالتالي غير معقول .

وإذا لم يكن في العالم دولة يهودية أو تجمع أو تكتل يهودي مستقل يتصور معه حصول احتكاك أو قتال كبير مع المسلمين . فما هو إذا معنى هذا الحديث ؟ .

لقد برعنا على أن اختلاقه غير معقول لأنه لا يتركز على سبب من أسباب اختلاق الأحاديث الموضوعة .

وإذا كان صحيحاً وغير موضوع فكيف ( وحالة اليهود ) هل ما ذكرنا سوف يتم تحقيق ما الطوى عليه من أخبار الغيب ؟ .

لقد ظل الجواب عن هذا السؤال محبوا وراء حجاب الغيب أربعة عشر قرناً حتى ظهرت دولة إسرائيل الحديثة التي لم يخطر على البال ولا بالخيال ظهورها في حياة الإمامين البخاري ومسلم رضي الله عنهما في القرن التاسع الميلادي وفي القرون الوسطى .

وأي ظهرت ؟ أين ؟

في قلب البلاد العربية والإسلامية أي حيث أصبح حصول الاحتكاك مع اليهود معقولا

## اليهود كما تحدّث القرآن الكريم عنهم

لدكتور عبد الستار السيد  
مفتي طرسوس

المقدس ، ولم يبدلوا من صورتها - لا نحسب أنهم لم يفعلوا ذلك يوم كان إلى يدهم التعريف والتبديل في الكتاب المقدس إلا لأنهم كانوا يحيزون يومئذ هذه الصفات ولا يرون تخرجاً أو تأثراً في أن يأخذوا أنفسهم بها ويعيشوا حياتهم فيها .

وأكثر من هذا فقد غلّى اليهود نفوسهم الخبيثة بكل خبيث وترضوا أهواءهم الفاسدة بكل منكر ثم ظنوا هذا أمراً من أمر الله إليهم ، وشريعة من شريعته فهم ليصفوا على هذه الخبائث وتلك المنكرات قداسة الأوامر الإلهية وطهر الشرائع السماوية حتى ينفروا أنفسهم بها . ويعدونها قربات يتقربون إلى الله بالآثام والقيام عليها .

وندع جانباً التشريع السماوي ، وما ينبغي أن يكون عليه من كمال ، وجلال ، ولنعتمد

لفد رسم القرآن الكريم صورة معتمدة لبني إسرائيل لا يرى الرائي منها إلا قليلاً معربداً تلبسه روح خبيثة تعاف كل طيب ، وتفتكب كل طريق مستقيم . . .

والوصف الذي وصفه القرآن الكريم لبني إسرائيل ليس وصفاً لظاهرة انكشفت منهم في عهد النبوة بل هو وصف لداء قديم تمكن منهم وحاش في أجيالهم ، يتوارثونه خلفاً عن سلف .

فالتوراة على ما عبث اليهود بها وعلى ما حرفوا وبدلوا فيها ، لا تزال تحتفظ بكثير من غاياتهم ، وتمسك - بأشلة غير قليلة من انحرافاتهم ، وخسة نفوسهم ولا نحسب أنهم أبقوا على تلك الأوصاف التي تسجل عليهم هذه المخازي في التوراة فلم يرفعوها من كتابهم

( بقية المنشور على صفحة ٤٦٧ )

العودة إلى الإسلام وحين ذاك سيقول يهود كما قالوا من قبل : « إن فيها قوماً جبارين » ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ؟

محمد وسيد خطاب

وكيف ينصرنا الله ونحن لا نطبق تعاليمه ؟ وهل ورد في القرآن ما يشير إلى أن الله ينصر المسلمين الذين يتقبلون الإسلام بدون تكاليفه في الجهاد والعمل الصالح ؟ ؟

إن هذا الأمر لا يصلح إلا بما صلح به أوله :

بعض ما استقبلت الإنسانية من رحمة ومودة وإعلاء ، في مجال هذا الشر المحتدم بينها .

ولكن اليهود لكي يخذلوا فيهم داء الحقد والكراهية للإنسانية كلها ، أقاموا لهم شريعة في الحرب ، جعلوا مصدرها السماء ، فنسبوا إلى الله ، وأضافوها إلى وصاياه لهم ، حتى تختلط بشاعريهم ، وتستولى على حقوقهم ، فلا يتحفظون منها ، ولا يتخرجون من إمعانها على ما هي عليه ، ولو رلفوا في دماء الناس ، وأكلوا لحومهم أمواتا وأحياء ! لسانهم ؟ والحال كذلك .. إلا منفذون لأمر الله آخذون بما وصاهم به ١ .

تقول التوراة - تورااة اليهود - فيما استمع إليه موسى من وصايا ربه :

( حين تقرب من مدينة لكي تحاربها . .  
استدعها إلى الصلح ! .

( فإن أجابتك إلى الصلح ، وفتحت لك . .  
( فكل الشعب فيها يكون لك للتسخير . .  
ويستعبد لك . .

( وإن لم تسلمك ، بل حملت معك حربا . .  
( لحاصرها . .

( وإذا دفعها الرب إلى يدك . .

( فاضرب جميع ذكورها بحد السيف ! .

( أما النساء والأطفال والبهائم ، وكل ما في المدينة . . كل غنيمتها فتغنمها لنفسك .

إلى العقل وما تواضع عليه الناس من معطيائه ، وما استقام عليه أمرهم ، مما هو حق وعدل وخير ، لرى كيف تخف موازين هذا الشرع المنسوب إلى الله - كذبا وبهتاناً - بالإضافة إلى ما تواضع عليه الناس ، وجعلوه شريعة الحياة بينهم .

تقول التوراة ، على لسان موسى فيما أمره به ربه - كما يفترى اليهود - لا تفرض أخاك بربا . . ربافضة ، أو رباطعام ، أو ربا شيء ما ، مما يفرض بربا . للأجنبي تفرض بربا ولكن لأخيك لا تفرض بربا . لكي يبارك الرب إلهك كل ما تحتد إليه يدك في الأرض التي أنت داخل لتساكنها (ثنية ٢٢) .

والربا أفدح أنواع الظلم . وأقتلها لمعاني الإنسانية ، وأنه إذا كانت المدنية الحديثة قد أباحت الربا ، فإنها في هذا أهدى سبيلا إلى العدل والإنصاف ، مما شرعه اليهود في التوراة إذا كان أمر الربا هنا عاما ، يتعامل به أهل مع البعيد والقريب على السواء ، لا كما جعله اليهود محرما بينهم ، حلالا ما تفاعم غيرهم .

والحرب على ما فيها من وحشية وقسوة . . قد تواضعت الإنسانية ، قديما وحديثا ، على التخفيف من ويلاتهما وشرورهما ، ما استطاعت إلى ذلك سبيلا ، فاستقام للناس من تلك المواضع أدب يعرف بأدب الحرب ، يلتزمه الأطراف المتحاربون ، وهو

( وتأكل كل غنية أعدائك التي أعطاك الرب إهلك .

( هكذا تفعل بجميع المدن البعيدة منك جدا ) التي ليست من مدن هؤلاء القوم هنا ) .

هذه هي وصاة الرب إلى موسى . وإلى قوم موسى . كما يفترى اليهود على الله ، في صلاتهم

بالشعوب البعيدة جداً منهم . . . التي يجيشون إليها في غارات خاطفة ، أشبه بتلك الغارات

التي يشنها قاطيع من الجراد على زروع عامرة وهو في طريقه إلى هجرة بعيدة ليس من هم

إلا أن يفسد كل ما وقع له منها .

ومها ، فإن الوصية الإلهية ، كما يفترى اليهود ، لم تكتمل بعد . . فإذا كانت الوصية

السابقة قد رسمت لليهود شريعة الحرب بينهم وبين الأمم البعيدة جداً منهم . . فقد بقي

أن تبين لهم هذه الشريعة ما يكون منهم مع الأمم المجاورة لهم . . وقد جعلتهم الشريعة

بهذا الأيان . .

نقول هذه الشريعة على لسان الرب لموسى : ( وأما الأمم من هؤلاء الشعوب التي يعطيك

الرب إهلك نصيباً ، فلا تسبق منهم نسمة ما . . ( بل تخربها . .

( الحيثيين . .

( والاموريين . .

( والقرويين . .

( والحيويين . .

( والموابين . .

( كما أمرك الرب إهلك ) .

وهؤلاء الشعوب ، هم الذين كانوا يجاورون اليهود ، ويحيطون بهم من كل جهة . ونسأل

أفهم إذا تأمر شريعة إنسانية فيما يقع بين المتجاورين من شقاق ، وخصام ، وحروب ؟

إنه قل ألا يكون بين الجار والجار احتكاك ، وقد يشتد هذا الاحتكاك فيكون صراخاً

وقتالاً . .

ولهذا قامت الشرائع كلها - أرضية وسماوية - تدعو إلى الوصاة بحسن الجوار ، ورعاية

ما بين المتجاورين من حقوق وواجبات ، حتى لا تقسد دواعي المودة بين الناس ،

وتتقطع الصلات بينهم ، فلا تطيب لهم حياة ، ولا يستقر لهم حال ، ولا يبيت أحد منهم آمناً

إلى جوار أحد . .

لقد أحالت هذه الوصاة حياة اليهود إلى بلاء دائم وشر ، عليهم وعلى من ساقه

سوء حظه إلى جوارهم ، أو وقع إلى أيديهم . فهم - بهذه الوصاة الدسائية - مطالبون

بأن يثيروا الحرب مع جيرانهم ، متى سنحت لهم فرصة فيهم . . ثم هم مطالبون ثانياً بأن

يبينوا هذه الشعوب من حولهم وأن يمتشوها من أصولها ، بحيث لا تبقى فيها نسمة من

إنسان أو حيوان ، وبذلك يطمئن اليهود إلى هذا الخراب القاتل الذي يحيط بهم ، والذي

ألبسهم الله سبحانه به أثواباً فضفاضة من  
المهانة والحزى واللعنة ...

وحسبنا هنا أن نغير إلى بعض تلك الآيات  
التي ترسم تلك الخطوط البارزة للطبيعة  
المسكوبة التي يعيش فيها هذا القطيع المعريد ،  
كما يصفهم السيد المسيح ، أو هذه الأفاعي ،  
وتلك الحيات كما كان يناديهم دائماً بهذا النداء :  
يا أولاد الحيات ، . يا أولاد الأفاعي ...

فن الصفات البارزة التي وصف القرآن  
بها اليهود ، نقضهم اليهود ، مع كل من عقدوا  
معه عهداً ، حتى عبود الله سبحانه وتعالى  
وفي هذا يقول الله تعالى : « فيما نقضهم ميثاقهم  
لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم  
عن مواضعه » (٤١ المائدة) ويقول سبحانه  
« من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه  
ويقولون سمعنا وعصينا » (٤٦ / النساء) ،  
فاليهود أحرأ الناس على الكذب ، والتناقض  
والتحلل من المروءة والشرف ... ومن هنا  
كان التناقض صفة غالبية عليهم ، وخلافاً متحكما  
فيهم ... ذلك أن التناقض لا يعيش إلا حيث  
تفتقد المروءة والرجولة ، وحيث يغور ماء  
الحياة من الوجوه .

ومن صفات اليهود التي فضحها القرآن  
الحرص على الحياة .. ذلك الحرص الذي  
يحمل أهله على الأخذ بمبدأ الغايات تبرر  
الوسائل . . فكل وسيلة يضمن بها اليهودي

لا يأتيهم منه إلا صغير الربح ، وفيحق اليوم ،  
وبغير هذا لا يطيب لهم سكن ولا يهدأ لهم بال .  
هذه هي شريعة اليهود مع جيرانهم ، قديماً ،  
وحديثاً ، فذلك أمر لا يتغير على الزمن ،  
مادام اليهود يهوداً ، وما دامت التوراة توراة  
ياخذون بكل ما ألفوا فيها من زور وهتان ،  
ومن هنا نستطيع أن نضع أيدينا على كلمة  
السحر ، التي تفتتح مطالب التاريخ اليهودي ،  
وما حل باليهود في القديم والحديث من وبلاء  
وكربات ، وما أخذوا به من أسرار عام شامل  
وتشتيت مبعد لكل شمل ، حتى مزقوا  
في البلاد ، وتناثروا في أقطار الأرض  
فاجتمعت أروى ، ولا استقر لهم مقام في وطن  
لحيث كان اليهود ، فهم شوك مسمومة ،  
وداء ضال في كيان من يجاورهم . إلا أن  
يقتلع هذه الشوك ، ويقضي على هذا الداء  
فإذا جاء القرآن الكريم ، يحدث عن بني  
إسرائيل هذا الحديث الذي يكشف به عن  
أسوأ صورة للإنسان ، وأخبت وجه من  
وجوه الإنسانية ، فإنها يقرر بذلك حقيقة  
ثابتة ، تحدثت بها للتوراة عنهم ، وتنطق  
بها أحداث التاريخ ، وتشهد لها وقائع الحال  
منهم .

فإذا يقول القرآن الكريم :

والذي يقول القرآن : « أن في فضح اليهود  
وكشف مساوئهم . كثير وكثير . . حيث

إلا يحل من الله وحبل من الناس وباءوا  
بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك  
بأنهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون  
الأنبياء بغية حتى ذلك بما عصوا وكانوا  
يعتدون ، ( ١١٢ آل عمران ) .

وأكثر من هذا ، فإنه بعد أن ألبسهم الله  
لباس الذلة سلب عليهم من عباده من يسومهم  
سوء العذاب ، جيلا بعد جيل ، حتى لا يزع  
عنهم هذا الثوب أبدا ... وفي هذا يقول  
الله تعالى : « وإذ تأذن ربك ليعنن عليهم  
إلى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ،  
إن ربك لسريع العقاب ، وإنه لنغور  
وحيه » ( ١٦٧ الأعراف ) .

ومن أجل هذا أيضا فقد كتب الله عليهم  
أن يشرودوا في كل وجه من وجوه الأرض ،  
حتى لا يجتمع لهم جماعة ، ولا تتخلق منهم أمة ،  
بل يكونون هكذا شرأ يطوف في الأرض  
كما تطوف الآفات والجوامح ... فتكون هنا  
يوما ، وهناك يوما ، على مدار العكرة  
الأرضية ... وبهذا يتوزع شرهم في الناس ،  
فلا يبتلى به شعب ، ولا تستقل به أمة ...  
وفي هذا يقول الله تعالى : « وقطعناهم  
في الأرض أمتا » ( ١٦٨ الأعراف ) .

وبعد :

فهذا هو عدونا ، بل هذا هو عدو الداء  
الذى حل بأرضنا .

حياته هي وسيلة مشروعة بل هي دين يدين به  
ويعبد الله عليه .. وفي هذا يقول الله تعالى :  
« واتخذهم آخوص الناس على حياة ومن  
الذين أشرکوا يود أحدم لو يمر ألف سنة  
وما هو بمحرجه من العذاب أن يمر » .

ولحب الحياة عند اليهود هذا الحب الذي  
يسترخص في سبيله كل خلق ، وكل فضيلة ،  
وكل معنى من معاني الإنسانية الكريمة ،  
لهذا الحب للحياة عند اليهودي ، كانت ييوتهم  
أبدا أشبه بمحور الضباب ، فلا مأوى حصينة  
ينفقون في سبيلها أكثر مما يملكون من جهد  
ومال ... وفي هذا يقول الله تعالى :  
« لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى محصنة أو من  
 وراء جدر بأسهم بينهم شديد تحميم جميعا  
وقلوبهم شتى » . ويقول سبحانه : « وإذا  
 رأيتمهم تهجمك أجسامهم وإن يقولوا تسمع  
لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل  
 صيحة عليهم ، هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله  
 أنى يؤفكون » .

وهذا الحب للحياة هو الذى مكن للدلة  
والهيانة التى ضربها عليهم ، فاعداغوا طمعها ،  
وألغوا السكن إليها ... فلقد أذلهم الله ،  
وجعلهم موطناً لأقدام الناس في الحياة ، بعد  
أن نظاوا على أنبياء الله ، ومدوا إليهم  
الستهم وأبديهم بالأذى كما يقول سبحانه  
وتعالى : « ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا

طوف به اليهود في آفاق الأرض فأفسدوا  
على المؤمنين إيمانهم ، وأخلوا الدين من  
مواطنه في قلوبهم .

فالإيمان الذي لا يزال يعيش به المؤمنون  
في هذا الوطن العربي ، هو الذي حرك  
اليهود إلى هذه المنطقة ، فتداعوا إليها ،  
وأجلبوا عليها بحبلهم ورجلهم : يريدون  
أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله  
إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون ،

وأنه كما أن الشيطان مع ما معه من خيل  
ورجل هو هزيل ضعيف أمام قوة الإيمان  
ويقفلة الضمير كما يقول الله تعالى : إن كيد  
الشيطان كان ضعيفا . فكذلك اليهود مع ما هم  
عليه الآن من قوة ظاهرة وضعها الاستعمار  
في أيديهم ، هم أخرى من الشيطان خويا ،  
وأضعف منه كيذا ، في مواجهة الصلوب  
العامة بالإيمان ، المتمسكة بدين الله ، فهم  
كما أوانا الله طاقية أمرهم معنا في قوله تعالى :  
« لن بضروكم إلا أذى وإن يقاتلوكم يولوكم  
الادبار ثم لا ينصرون » ( ١١١ آل عمران ) .  
وفي قوله سبحانه : « لأنتم أشد رهبة  
في صدورهم من الله ذلك بأنهم قوم لا يفقهون .  
لا يقاتلونكم جميعا إلا في قرى معصنة أو من  
وراء جدر بأسمهم بينهم شديد تحسبهم جميعا  
وقلوبهم شق ذلك بأنهم قوم لا يفقهون » ،  
وإذا كان الإيمان هو حدة كل معركة

فإذا يحدثنا القرآن عنه ، وماذا يرينا  
كتاب الله منه ؟

إنه كما يحدثنا القرآن عدو ، ليس على طبيعة  
البشر وسمت الإنسانية .

وإنما هو آفة من الآفات ، وجائحة من  
الجوائح .

ملعون من الله ، كما لمن الشيطان .

مطرد من رحمة ، كما طرد إبليس .

مسلط على عباد الله ، كما سلط الشيطان  
على آدم وأبناؤه .

وقد حذرنا الله سبحانه وتعالى من الشيطان ،  
ودعانا إلى أن نأخذ حذرنا منه ، فقال تعالى :  
« إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا ، كذلك  
حذرنا الله من اليهود ، ودعانا إلى أن نأخذ  
حذرنا منهم ، فقال سبحانه : « لتجدن أشد  
الناس حداوة للذين آمنوا اليهود والذين  
أشركوا » ، فكما أن الشيطان حرب على  
الأؤمنين ، كذلك اليهود هم حرب على كل  
مؤمن يدين بدين الله ، يقول الله تعالى :  
« وإذا رأيتم أنهم أصبحك أجسامهم وإن يقولوا  
تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة يحسبون كل  
صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم قاتلهم الله أنى  
يؤفكون » ( ٤ المنافقون ) .

واجتماع اليهود اليوم واحتشادهم في هذه  
المنطقة من المسالم ليس إلا لأنها الجبهة التي  
يقبض صاعدة في وجه الكفر والإلحاد الذي



من معارك الحق فإنه هنا في وجه هذا الضلال هو السلاح العامل ، لا سلاح غيره فإذا ضعف أو وهن كان ذلك قوة تمكن لهذا الضلال وتفسح له الطريق ، وتقيمه على سرعى خصب يرفع ، ويمرح ، حيث يشاء .

فالإيمان هو سلاحنا في هذه المعركة وهو القوة العاملة التي تصدم بها هذا الشر المحتدم ، وننق بها هذا العدو الخبيث ، ونهزمه إن شاء الله . . . وصيدنا من الإيمان - بحمد الله - كثير موفور - ذلك أن الاستشهاد في سبيل الحق هو دعوة الإسلام لنا ، ووصاته مينا ، وقد استجبنا لهذه الدعوة ، وأخذنا بتلك

الوصاة ، فآخذنا الله في أى موقف وقفناه مع عدو وإن كثرت عددا وعدة .

ذلك هو ما ضينا مع كل عدو لقيناه بالإيمان والصبر ، وسيكون هذا - إن شاء الله - حاضرا مع هذا العدو الذي ضرب به الله بالذلة والموان أبدأ ، وسيكون من فضل الله علينا أن يتدبنا في هذه الدورة من الزمن بشا يسومهم سوء العذاب ، مصداقا لقوله تعالى :

« وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيُبْعَثَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ » . . .

« وَلِيَنْصَرِفَ أَهْلُ مِنْ يَنْصَرِفَ إِنَّ اللَّهَ لَأَعْلَى هَرِيرٍ » .

عبد الستار السليم

في رواية عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( لا تقوم الساعة حتى يقاتل المسلمون اليهود فيقتلهم المسلمون حتى يختبئ اليهودى وراء الحجر أو الشجر فيقول الحجر أو الشجر يا مسلم يا همد الله هذا يهودى خلفى فتعال فاقتله ) .

إلى علماء المسلمين :

## نداء من :

حركة التحرير الوطني الفلسطيني

« فتح »

السادة أصحاب الفضيلة والساحة علماء المسلمين المحترمين .

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد :

لكم اليوم مقالو حركة ( فتح ) وقد حملوا السلاح معلّنين الجهاد دفاعاً عن الأرض المقدسة التي دلبها الصهاينة باحتلالهم ...

وليس غريباً أيها السادة الأجلاء أن يحمل أبناء فلسطين السلاح ليدافعوا عن ديارهم ومقدساتهم . فالعدو الصهيوني المحتل يبيت في الأرض فساداً غشياً جائعاً بجرمه ، ولا يرتدع بقانون ، يفشر الفساد في طول البلاد وعرضها ويحرض على الفسق والفجور محاولاً إفساد عقيدة شبابنا وغرس الانحلال بين أبنائنا ، وقتل روح وجالنا المعنوية ، ولم تقف الأمور عند هذا الحد بل تجاوزته لكتب الدين والتاريخ فعملوا على إلغاء دراسة القرية الدينية وحرفوا آيات الله وطمسوها كما امتدت أيديهم إلى مساجد الله . فعملوا فيها تخريباً وهدماً حتى باتت مقدسات المسلمين

يسر حركة التحرير الوطني الفلسطيني « فتح » وقواتها « العاصفة » أن تعي مؤتمرهم العتيد المنعقد فوق أرض الكنانة الطيبة ولسأل الله أن يأخذ بأيديكم إلى ما فيه خير شعوبنا العربية والإسلامية ، هذه الشعوب التي ترقوا إلى اجتماعكم بأمل كبير في توفيق الله لكم في بحث قضاياها المعصية الدينية ودينية بما يكفل لها وضوح المسيرة في ظل عزة الإسلام وقوة المسلمين .

السادة العلماء :

من أرض فلسطين المحتلة ، ومن رحاب المسجد الأقصى والصخرة المشرفة يكتب

الفصل ... رأى فيه نور العقيدة مع حكمة  
واجتهاد علماء الإسلام ...

أولاً ... لقد مر على كفاح شعبنا بقيادة  
حركته الرائدة (فتح) أكثر من ثلاثة أعوام  
ومع ذلك لم تتحرك الشعوب الإسلامية ضد  
كفاحنا وجهادنا بالمسال والسلاح في وقت  
نحن أحوج ما نكون فيه إلى السلاح لعيننا  
الاعوز وللإلحاح لتأمين هائلات  
شهادتنا وأسرانا .

ومن هنا نقاد هل نطلع من مؤتمر  
الكريم بفتوى تصدرونها حول موضوع  
الوكالة وأحقية المجاهدين من أبناء فلسطين ... ؟  
إن فتوى كهذه لن تكون قيمتها مادية  
لحسب بل ستكون رمزا للمشاركة الإيجابية  
من مسلمي العالم في تحرير الأرض المقدسة .

ثانياً ... اعتبار قضية فلسطين قضية كل  
المسلمين في العالم ، وتحريرها واجب على كل  
مسلم مما يستدعي تعبئة جهود الشعوب  
الإسلامية للإسهام في الحركة المصرية التي  
تخرجها الأمة العربية ضد العدو الصهيوني  
المحتل

وعليه لا يجوز لاية دولة إسلامية أن تقيم  
أية علاقة مع العدو سواء كانت سياسية  
أو تجارية أو ثقافية أو رياضية ... وكل

والمسجد الأقصى بالذات أرضاً يلتقي عليها  
المراقبون من أبناء العدو الصهيوني ليمارسوا  
فوقها أبشع صور الانهلال الخلق لمعاننا  
في تحدى مشاعر المسلمين ، ومن أراد أن  
يشور دينه وكرامته أو سمه جنود الاحتلال  
بالتضرب المهين وبالسجن والتعذيب .

### السادة العلماء:

هذه صورة محزنة مؤلمة لحال إخوانكم  
الحرب والمسلمين في الأرض المقدسة فهل يرضى  
علماء الإسلام أن تداس عتبات المسجد الأقصى  
بنعال الصهاينة ... ؟ وهل يرضون لساحة  
الصخرة المشرفة أن تكون وكرا لمراقبي  
الصهاينة يفتشون على أرضها لمجرم  
وانحلالهم ... ؟

حاشا له أن يرضوا بذلك ، وحاشا لنا  
أبناء فلسطين أن نرضى بهذا الذل والعار ...

لذلك تحمست حركتنا عبيد الكفاح  
المسلح في مطلع عام ١٩٦٥ قبل النكسة ثم  
تحملنا عبيد المقاومة والنضال بعد النكسة  
لفضل يدماء شهدائنا عار المروعة ، لقد أعلننا  
الجهاد بين صفوف شعبنا وقدمنا خيرة شباننا  
شهداء على هذا الطريق ، ولكننا نقولها  
بصراحة المؤمنين أن هناك أمورا كثيرة نرى  
أن من واجب مؤتمرهم أن يقرر فيها الرأي

الرايض فوق أرضهم بضاده والتحلاله وبطشه  
واستعماره وعبثه بالمقدسات الإسلامية  
والمسيحية على السواء .

#### السادة العلماء :

لعلنا نكون قد تجاوزنا بعض الحدود  
في حديثنا إليكم ولكن عذرتنا لديكم أننا نوار  
بجاهدون نتحدث بقلوب مفتوحة إلى رجال  
هذه الأمة ، من حملوا أمانة العقيدة وأناط  
بهم الله مسئولية اعزاز دينه وخدمة عبادته .

وأملنا أن يتسع وقتكم لدراسة مذكرتنا  
واتخاذ ما يلزم بشأنها من فتوى أو قرار  
أو توصية... وعهدنا أنه ولكم الأناق السلاح  
حق النصر أو الشهادة ، والله على ما نقول  
وكيل ...

وهو من وراء القصد... وهو يهدي السبيل  
وثورة حتى النصر ياخذ الله  
حركة التحرير الوطني الفلسطيني  
« فتح »

خروج على هذه القاعدة يعتبر انحرافا عن  
الإسلام ونخبة للسلين ...

وأملنا أن يرتفع صوت العلماء ماليا في رأى  
الإسلام في كل من يتعاون مع العدو أو من  
يعد العدو بأسباب النكار والهلاك لشعبنا ...

ثالثا ... إن كفاحنا المسلح لا يقف عند  
حد إزالة آثار العدوان الصهيوني لأننا نرنا  
معد العدوان كله من أجل تحرير فلسطين  
بأكملها ، وكما يكون مناسبا أن يصدر علماء  
المسلمين قرارا بهذا المعنى يعنون فيه الجهاد  
إلى أن تتحرر ديارنا كلها مع تهديد رأى  
الإسلام في كل من يحاول منع أبناء فلسطين  
أو تقييد خطواتهم في حقهم المشروع المتمثل  
بالكفاح المسلح والثورة حتى النصر بإذن الله

رابعا ... إن ثوار فلسطين ينتظرون رأيا  
من علماء المسلمين حول كفاحهم فوق أرضهم  
حتى يكون لهم زادا في حروبهم مع العدو ،  
كما ينتظرون كلمة في الاحتلال الصهيوني

قال تعالى : « يا أيها النبي حرم على المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون  
يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون . .

## إلى موسى من كتابهم المقدس أعداء الحياة الإنسانية للأستاذ كمال أحمد دعون

يتضمن هذا البحث تمهيدا وخمسة فصول تناول فيها الباحث أخلاق اليهود وطباعهم ومفاسدهم من نصوص كتابهم الذي يقدسونه وقد جاء فيه خاصا بتحقيق نسبهم ما يلي :

### اليهود وبنو إسرائيل :

يخط بعض الباحثين بين اليهود وبنو إسرائيل وذلك الخطأ بعض الدرائع المقصودة للصهيونيين إلى أعراخهم السياسية. فهم يريدون تحقيق نسب اليهود الحاليين إلى إبراهيم الخليل عليه السلام، استعالة بشرف النسب وتذرها لتمامك بما جاء في التوراة من الوعد بإعطاء الأرض المقدسة إلى نبيه، هذا الوعد الذي سنعرض قريبا لحقيقته وجدواه.

يقول صاحب المنجد من قسم الأدب والعلوم : « اليهود : اسم أطلق منذ القدم على الشعب سليل إبراهيم الخليل من إسحق ، يعرفون بالعبرانيين، أو بنو إسرائيل انتشروا في العالم من قديم الزمان .

وفي هذا القول من مجافاة الحقيقة ما فيه ، « فبنو إسرائيل هم ذرية نبي الله يعقوب الملقب بإسرائيل ابن إسحق بن إبراهيم عليهم السلام أما اليهود فهم الذين ينتسبون إلى شريعة

موسى عليه السلام كما هي بأيديهم الآن ، على ما داخلها من التحريف والتبديل والقشوية فاليهود قديما كما قال محققو المؤرخين (١) أعم من بنو إسرائيل ، لأن كثيرا من أجناس العرب والروم والفرس وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بنو إسرائيل . »

بل يقرر هذا كتابهم المقدس ، فقد جاء في سفر « استير » بعد ذكر نجات اليهود من الإبادة في بلاد فارس بحيلة أوقوافها بنصهم « ما من بأمر » أحشورش « ملك الفرس قوله » وكان لليهود بهجة وفرح وسرور وكرامة وصار كثير من أمم تلك الأرض يهودا ، لأن خوف اليهود حصل عليهم « كما جاء أيضا أنهم في شكرهم لله على النجاة لم يكفهم أن قتلوا عدوهم وبنيه العشرة ، بل أحملوا السيف

(١) انظر المختصر في أخبار البشر ص ٨٧  
لأبي الفداء .

العربية إلى العراق ثم هاجر بعد بعثته إلى أرض كنعان بالشام . وحل إلى مصر ، ثم عاد ثانية إلى حيث كان بأرض كنعان في جنوب فلسطين ، كما حل بابنه إسماعيل وأمه إلى الحجاز حيث أسكنهما هناك<sup>(١)</sup> وكان يمر بولده حينما بعد حين ، حتى أمر بإقامة القواعد من البيت الحرام ، قبله الإسلام بمكة المكرمة . يعاونه ولده إسماعيل الذي جاءته منه أمة العرب ، خير أمة أخرجت للناس .

وإذا كان إبراهيم هربا غالبا من سلاطة العرب المارية التي يرتفع نسبها إلى سام ، ابن نوح عليه السلام ، فهو كذلك أبو العرب المستعربة الذين هم أبناء إسماعيل من إبراهيم وهو بهذا جد العرب كما هو جد بني إسرائيل

وإبراهيم لا يسمى إسرائيليا - فإسرائيل كما مر حفيد إبراهيم ، كما لا يسمى يهوديا فهوذا الذي يتلفظ بالسبب إليه أحد

أياما في رقاب مخالفين ، وأبادوا منهم عشرات الآلاف<sup>(٢)</sup> .

ولقد نزلت الكوارث باليهود قديما إلى حد الإيابة والاستئصال ، حتى لم يكذب ينجو منهم إلا سبي أو شريد على ما سفيشير إلى ذلك من وقائع التاريخ .

ويهود اليوم - كما يشهد الواقع - خليط من أمم العالم شرق وغرب . لا يخلص لهم نسب . ولا يصفو لهم دم ، فقد اختلطوا بأمم الأرض كارهين وطائمين وطوح بهم الأحداث - كما طوح بأسلافهم - من أمة إلى أمة ومن صقع إلى صقع ، وما تزال تنزل بهم كشأنهم في التقديم .

أما إبراهيم الخليل عليه السلام . فهو هربي<sup>(٣)</sup> هاجرت قبيلته من قلب الجزيرة

(١) سفر اسنر من الكتاب المقدس ص ٨٢٢ - واسنر التي هي السفسر باسمها يهودية أعجبت ملك فارس بعد مغاضبة للملك السابقة ، فزوجها وجعلها ملكة بعدها غارمت بقى ملتها بتدبير بعض دسوسهم ، حتى تخلصوا من أعدائهم وسنرمس له في فصل « كتاب اليهود والأخلاق » .

(٢) الكامل لابن الأثير ج ١ ص ٤٤ وما بعدها طبعه منير - وفصل النشأة من « أبو الأنبياء » للأستاذ العقاد ، وغيرهما .

(١) زعمت للتسوية أن إبراهيم صرف هاجر وأعطاهما النبي إسماعيل فضة وقامه في بيرة بتر سبع حتى طمانها ملاك الله . فأقام إسماعيل في البيرة وانخذلت له أمه امرأة من أرض مصر وأغفلت رحلة الحجاز وإقامة إسماعيل واشتركا مع أبيه في بناء البيت الحرام قصدا حتى لا يكون لإسماعيل وذريته من بعده هذا الشرف العظيم .

أن يحيوا حياة طيبة لما وجدوا أوسع من  
من الإسلام صدرا ، ولا أسمح من المسلمين  
نفسا ، ولا أكرم من العرب جوارا ، وقد  
طاشوا طويلا في ظلال الحكم الإسلامي ،  
وجنباة البلاد العربية لا يضارون في دينهم ،  
ولا يضيق عليهم في دنياهم .

ولمصر في القديم والحديث أيد عليهم بيضاء  
عدا ما كان من ظلم فرعون لهم لأمر أراد الله  
به نشر الديانة الموسوية في الأرض المقدسة ،  
وجعل به فرعون عبدة في الآخرين ، فام  
شدة في عيش أو كرامة في نفس تحمل بهم إلا  
كانت مصر معقدا آمالهم ومعد رحالهم .

#### المسيحية والاستعمار :

لسكن الصهيونية العالمية - قاتلها الله - تكررت  
لكل صنيع وقبح كل جميل .

فن سحرية القديس أن يعمد اليهود  
الصهيونيون إلى تحميل العرب وحدهم  
أوزار ما صنعت الإنسانية بهم ، فقفزوا إلى  
فلساين قلب العروبة بسفكون فيها السماء  
ويذبجون الأطفال والنساء ، ويشقون  
بطون الحوامل ، وينشرون من سمهم  
ما كان مطويا ، ويعطون من نواياهم وطرائقهم  
ما كان خفيا ، مستعينين في ذلك بما يعلمه لهم  
أشياهم من المستعمرين الغربيين ، مستعمرين  
في ظنهم الاستعمار العالمي لأغراضهم

أبناء إسرائيل ، وبالأولى لا يكون مسيحيا  
فلم يكن قد اقرب زمان المسيح ، ما كان  
إبراهيم يوديا ولا نصرايا ولكن كان حنيفا  
مسلميا وما كان من المشركين .

إن كثيرا من الباحثين يرون اليهود اليوم  
هم اليهود منذ كانوا ، لم يغير العصر الحديث  
من خلاقتهم ولم تؤثر الليثات المختلفة  
في طباعهم إلا ما زادتهم المدنية الحديثة نفاذا  
إلى ما يبعثون من شر وإفساد وتضليل ..  
يعيشون أشتاتا في بقاع الأرض متفاهمين  
في طرائق العمل وإذا كان يفرقهم مظهرا  
من مظاهر العنف فإنهم يعدونه في الوقت  
من أكبر أسباب القوة ، حيث يحاولون عن  
طريق المال - وقد برعوا في جمعه - التعلغل  
في شئون الحكم ، والتأثير في حياة الأمم  
الاجتماعية من وراء ستار ، وتوجيه السياسة  
العالمية ، والتصدى لمن ناوأم أو اعترضهم  
في هدف أو منفعة ، وهم مع كل ذلك يحبون  
في عزلة نفسية ، وانقسام تام عن مشاعر  
الشعوب التي يعيشون فيها .

#### عدالة الإسلام :

إن عدالة الإسلام المطلقة في كمالها وشموها  
تأبى أن تحمل نفس وزر أخرى ، أو تقتقد  
ذنوب الآباء في الأبناء ، برغم ما يصرح به  
كثيرا كتاب اليهود المقدس ، ولو شاء اليهود

المسلمون ثم انتصروا أخيراً بإسلامهم على جحافل المشرقيين ، ولكن الإسلام انتصر بعد على قلوب هؤلاء الأعداء ، فضمهم إلى جندهم ومنحهم منّا من ثوره لحملوا لواءه طامعين وجاهدوا في سبيله واضح .

واحتل الصليبيون فلسطين وبنوا القلاع والحصون ثم أوقع العرب بهم وأخرجهم مدحورين .

فإذا كانت الصهيونية والاستعمار يبدلان بالحديد والنار ، وما بلغت الآلات العلمية من ألوان الدمار فإن في جهاد الشعوب لمعة لأولى الألباب .

لقد أقام الإنجليز في مصر سبعين عاماً بعد أن هزموا جيشها بالدسائير والخناعات والتفريق بين الشعب وحاكمه قبل أن يهزموه بالسلاح ، وما أخرجهم إلا الجهاد الشعبي في القنال ، ثم في الجزائر والبنين الشعبية وبقيّة بلاد العرب كذلك في فيتنام وغيرها أمثلة قائمة ونماذج رائعة فإذا تواتت حكومة عربية أو حكومات وإذا خسر جيش معركة أو معارك فإن الجهاد الشعبي وسيلة الكفاح وأسلوب التحرير في العصر الحديث .

إن شعباً صغيراً كفيتنام الشمالية بل جزء ذلك الشعب الصغير قد دوخ بكفاحه أسمى قوى الأرض وأشدّها بغيّاً حتى مدت إليه يدها ، وتوشك أن تركع أمامه لتخرج من

وما يقولون أنهم في الحقيقة يسعون لحقهم وأن الاستعمار يريد لهم تعويق نهضة الشعب العربي وامتصاص قواه ليظل في دائرة نفوذ الغرب لا يمدوها ولو كان في سبيل ذلك انتحار يهود إسرائيل .

إن اليهود الصهيونيين يتخذون أوامهم عودة وتأسيس دولة في فلسطين نسيطر على مصائر الشرق الأوسط الموبة في يد الأشرار الغربيين من ساسة انجلترا أولاً ثم أمريكا ومشايخهم ، يضربون بهم شعباً أياً تيقظ بحاضيه المجيد وقواه البشرية والاقتصادية ، وهما أن يستنحذي أو ينأى يكون النوم في عالم اليوم ، وقد تشابكت الصلات ، وعجت المسافات ، وكشفت الأستار عن خفايا السياسات ، ونقلت الإذاعات ثقافة العالمين بكل لغة إلى كل مكان .

#### ضرورة الجهاد الشعبي :

إن المرو الذي عرف بفراط كرمه ، عرف كذلك بأنفته وإبائه وشدة شكيمته إذا مس عرضه أذى ، أودلس طهارته مدلس . وإن الشدائد التي حلت بالعرب في فلسطين درس عملي نقذ إلى أعماق المروبة فهزها مزاً قوياً ونفض الكرى عن عيون الغافلين ، وإنها ياخذ الله عائدة إلى مكانها في المصدارة من قافلة الحياة .

لقد اكفح المغول بلاد الإسلام وهزم



قلوبهم ولكن الله ألف بينهم إنه عز وجل حكيم .  
وإن كلمة الله هي التي جمع بها العرب قاطبة  
وعائلة وإن الذي كتبه على نفسه نافذ وقاطع  
والله يقول : يا أيها الذين آمنوا إن نصرنا  
الله بنصركم ويُنصِرُ أقدامكم ، لقد جمع الله لنا  
الشرق والغرب عام ست وخمسين ، وإن  
جهادنا بدأ من الجامع الأزهر في خطبة  
الرئيس المشهورة ، إننا نريد جهاداً يفتش من  
من المسجد ، وعلى عهدى الله وبنتقيد أحكامه  
وإقامة دينه في كل مكان وكل عمل .

وعلينا أن نعلم إسرائيل ويهود العالمين من  
دراثنا باللغة التي يفهمونها بأن دولة لهم  
في فلسطين وعلى حساب شعبها مستحيل ، وأن  
سلامهم وحياتهم إن شاموا إلحاحاً يكون في دولة  
عربية تحفظ فيها للأقليات حقوق ، يصونها  
شرف العرب وترها ما عدالة الإسلام والسلام

كمال أحمد عوده

أرضه ببقية في قواها على أرضه ، وفي هيلتها  
في المعترك الدولي وإلا فالويل لها إن ظلت  
تركب وأما وتعتدى عليه .

إن الجهاد الشعبي الذي بدأناه في فلسطين  
متأخراً عشرين عاماً قضيناها في طريق من  
الإعداد الرسمي سبقنا عدونا فيه ، يجب أن  
يمضي قدماً إلى غايته إننا في حاجة إلى فداية شعباً  
لها كل قوى الأمة . وإن شيئاً واحداً يعي  
العصب المؤمن بدينه ووطنه وهرؤيته ،  
حيث لا يفتي شيء قط غناه ، ولن يستطيع  
أن يغيره إنسان كائناً من كان نوحيد العرب  
وجمعهم وتعبته جهودهم ، إن ذلك الشيء  
الوحيد هو كلمة الله .

إن الله تعالى يقول لأعظم خلقه سياسة  
وحكمة ورأياً وشجاعة وخلقاً : هو الذي  
أيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم ،  
لو اتفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين

العز للإسلام	منارة الوجود
هداية الأنعام	ومطلع السمود
عصاة الصديق	وراية الفاروق
والحق والوسيلة	والسبعة الظليلة
ومقل الفضيلة	وغاية الأسود
الفرس في لوائه	والهند في ضيائه
في الأرض صار كالعلم	بكرة تمحو الظلم
بين الكتاب والقلم	مظفر الجنود

« أحمد شوقي »

## الإسرائيليات في التفسير والحديث

للأستاذ محمود عويس

— ١ —

- هذا البحث يشمل على :
- ١ — مقدمة تتناول مصادر التفسير وآراء بعض كبار المفسرين .
  - ٢ — دخول الإسرائيليات في التفسير والحديث .
  - ٣ — أمثلة للإسرائيليات في كل من التفسير والحديث
  - ٤ — اقتراح إلى جمع البحوث الإسلامية حول هذا الموضوع .
- ١ —
- في المقدمة عرض الأستاذ محمود عويس مصادر التفسير وأورد نصوصاً في ذلك لابن جرير الطبري وابن كثير القرشي والقاسمي ، ثم نقل عن الدكتور أحمد أمين — من كتابه ( بحر الإسلام وضي الإسلام ) — نصوصاً عن التفسير بالمنقول ، والتفسير بالاجتهاد أو الرأي ، والتفسير العقلي .
- وانتهى إلى أن طرق التفسير ومصادره سبع :
- ١ — تفسير القرآن بالقرآن لأن الآيات يفسر بعضها بعضاً .
- ٢ — التفسير بالأحاديث الصحيحة .
- ٣ — التفسير بأقوال الصحابة ، وذلك خصوصاً بما فيه سبب النزول أو نحوه بما لا مدخل للرأي فيه .
- ٤ — التفسير بأقوال التابعين إذا أجمعوا على الشيء .
- ٥ — التفسير بمجموع لغة العرب لأهل العلم باللغة .
- ٦ — التفسير بالاجتهاد لأهل الاجتهاد .
- ٧ — التفسير من طريق العقل ... ( المعزلة ) .
- وهناك أيضاً تفسير عقلي على مذهب الشيعة وتفسير صوفي للصوفية .
- ٢ —
- أما دخول الإسرائيليات في التفسير والحديث — وهو لب البحث — فقد نقل الأستاذ عن البخاري قول النبي صلى الله عليه وسلم : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم .
- وقول ابن كثير : إن الأحاديث الإسرائيلية على ثلاثة أقسام :

وبسند على عدم الاعتداد على الكتابيين  
وكنهم بقول القاسمي : . . . فكتب  
الكتابيين كأقوالهم لا يعتمد عليها لظهور  
الكذب والتناقض فيها إلى اليوم ولظهور  
تلفيقها . . . (١) ، ويقول رشيد رضا :  
« فالحق أن كل ما لا يعلم إلا بالنقل عن  
المعصوم من أخبار الغيب الماضي أو المستقبل  
وأشأله لا يقبل في إثباته إلا الحديث الصحيح  
المرفوع إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذه  
قاعدة الإمام الطبري التي صرح بها كثيراً (٢) .  
وبقول الشيخ محمد عبده : ( . . . لأنه يجب  
الاحتراز في قصص بني إسرائيل وغيرهم  
من الأنبياء وعدم الثقة بما زاد على القرآن  
من أقوال المؤرخين والمفسرين ) وأنه يجب  
( أن نقف عند نصوص القرآن لانتمداها  
ولما نوضحها بما يوافقها إذا صحت روايته )  
١ هـ . (٣) .

وحين ينتهي الأستاذ الباحث من إيراد  
أقوال السابقين يذكر خمسة أسباب لمشع  
دخول الإسرائيليات في التفسير والحديث .  
وهي :

١ — إن الإسرائيليات ليست من مصادر  
التفسير المعتمدة التي ذكرها من قبل .

١ — ما علمنا صحته بما بأيدينا بما يشهد  
له بالصدق ، فذلك صحيح .

٢ — ما علمنا كذبه بما عندنا بما يخالفه .

٣ — ما هو مسكوت عنه لا من . . . إذا  
القبيل ولا من هذا القبيل ، فلا يؤمن به ،  
ولا نكذبه ويجوز حكايته (٤) .

وقول ابن تيمية : والاختلاف في التفسير  
على نوعين : منه ما مستنده النقل فقط ومنه  
ما يعلم بشيء ذلك ، والمنقول : إما عن  
المعصوم أو غيره ، ومنه ما يمكن معرفة  
الصحيح منه من غيره ، ومنه ما لا يمكن  
ذلك ، وهذا القسم الذي لا يمكن  
معرفة صحيحه من ضيفه عامة مما لا فائدة  
فيه ولا حاجة بنا إلى معرفته ، وذلك  
كاختلافهم في لون كلب أصحاب الكهف  
واسمه . . . وفي قدر سفينة نوح وخشبها .  
وفي اسم الغلام الذي قتله الحضر ونحو ذلك .  
فهذه الأمور طريقة العلم بها النقل ، فما كان  
منها متقولاً نقلاً صحيحاً عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قبل ، وما نقل عن أهل الكتاب  
ككتبهم وروعبهم عن تصديقه ،  
وتكذيبه ، لقوله صلى الله عليه وسلم : إذا  
حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوا  
ولا تكذبوا (٥) .

(١) تفسير القاسمي ١ : ٥٠ .

(٢) تفسير المنار ١ : ٩٠ .

(٣) راجع تفسير الجلالين ١ : ٣٧ .

(٤) تفسير ابن كثير ١ : ٤٠ .

(٥) تفسير المنار ١ : ٨٠ .

سورة آل عمران (١)، ١٤٥ من سورة  
الأعراف (٢)، ١٧٥ من سورة الأعراف (٣).  
وسنكتفي هنا بمثال واحد منها :

قال : الثانية : ( الذين ) نعمت للذين قبله  
( قالوا ) لمحمد ( إن الله ) قد ( عهد إلينا )  
في التوراة ( أن لا تؤمن لرسول ) تصدقه  
( حتى يأتينا بقربان تأكله النار ) فلا تؤمن لك  
حتى تأتينا به وهو ما يتقرب به إلى الله من  
نعم وغیرها ، فإن قيل جاءت نار بيضاء من  
السماء فأحرقتة وإلا بقي مكانه . وعهد إلى  
بنی إسرائيل ذلك إلا في المسيح ومحمد ...  
( تفسير الجلالين ١ : ٦٧ ) .

(١) فهذا التفسير من أوله إلى آخره من  
أقوال المفسر نفسه لأنه لم يوجد فيه أى  
إشارة إلى التحديث عن أهل الكتاب .

(٢) إن قوله : ( وهو ما يتقرب به إلى الله  
من نعم وغیرها ، فإن قيل جاءت نار بيضاء  
من السماء فأحرقتة وإلا بقي مكانه ) . من  
خرافات أهل الكتاب أو عثراتهم لأنه  
لم يوجد أصله في التوراة - العهد القديم -  
والنبي وجد فيها أنهم كانوا يوقدون النار  
بأيديهم ويحرقون بها القرابين المحرقات .

(١) تفسير الجلالين ١ : ٦٧ .

(٢) تفسير الجلالين ١ : ١٤١ .

(٣) تفسير الجلالين ١ : ١٤٥ .

٢ - إن إدخال وجعل الإسرائيليات  
تفسيرا لآيات القرآن معناه تصديق لأهل  
الكتاب ، وقد معنا النبي صلى الله عليه وسلم  
من تصديقهم ، والأمير كذلك في وضع  
الإسرائيليات في كتب الأحاديث المعتبرة .

٣ - إن في دخول الإسرائيليات في  
التفسير والحديث إثباتا لأخبار الغيب المأخوذ  
بالإسرائيليات ، ويجب أن يكون إثباتها  
بالقرآن أو الحديث الصحيح ، وعند علماء  
الكلام بالحديث المتواتر لأنه يفيد اليقين ،  
وأما أحاديث الآحاد فلا تفيد إلا الظن كما  
هو المعلوم .

٤ - إن دخول الإسرائيليات في التفسير  
يؤدى إلى الطعن في القرآن نفسه - والعياذ  
بالله - لأن معناه تفسير القرآن بالآقوال  
الكاذبة والخرافات الباطلة .

٥ - إن دخول الإسرائيليات في التفسير  
والحديث تليسا للحق بالباطل . قال الله  
تعالى : « ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا  
الحق وأنتم تعلمون » .

- ٣ -

ثم أورد أمثلة وشواهد على تلك  
الإسرائيليات في ( تفسير الجلالين ) لأنه  
( أكثر انتشاراً في البلاد الإسلامية ) فذكر  
الآيات : ٢٤٣ من سورة البقرة ، ١٨٣ من

أهل الكتاب أو محترعاتهم دخلت في تفسير القرآن بدون وعي من العلماء الكرام .

(٣) ولا شك أن مثل هذا التفسير يؤدي إلى الظن في القرآن نفسه لأن مجيء النار البيضاء من السماء لإحراق القريبان لا يقبله عقل المتعلمين في هذا العصر .

(٤) ولو فرضنا أن ذلك من المعجزات الصحيحة ، يجب إثباتها بالقرآن أو الحديث المتواتر لا بقول أهل الكتاب .

(٥) وفي ذلك التفسير تلبس الحق بالباطل والحقيقة بالخرافة .

• • •

وأما عن الإسرائيليات في الحديث فقد ساق الأستاذ الباحث منها أربعة :

١ - حديث (وما وسنى سماني ولا أرضي ولكن وسنى قلب عبدى المؤمن )

ذكره الغزالي في الإحياء وقال العراقي : لم أزله أصلاً وقال ابن تيمية : هو مذكور في الإسرائيليات وليس له إسناد معروف (١) .

٢ - حديث هاروت وماروت وفتحتهما مع الزهرة . أخرجه أحمد وابن حبان وابن السني عن ابن عمر مرفوعاً ؛ وأورده المنذرى في الترغيب والترهيب قال : وقيل إن الصحيح وقفه على كعب ، وتبع البيهقي في ذلك فإنه أورده في الشعب عن ابن عمر عن كعب

وقد جاء في الفصل الأول من سفر اللاويين في ذلك ما نصه :

١ - ودعا الرب موسى وكله من خيمة الاجتماع قائلاً .

٢ - كلم بنى إسرائيل وقل لهم إذا قرب إنسان منكم قرباناً للرب من البهائم فن البقر والقمم تحريرون قرايينكم .

٣ - إن كان قربانه من البقر فذكرنا صحيحاً يقرب إلى باب خيمة الاجتماع يقدمه لرضا عنه أمام الرب .

٤ - ويضع يده على رأس المحرقة فيرضى عنه لتكفير عنه .

٥ - ويذبح العجل أمام الرب ويقرب بنو هرون الكهنة الدم ويرشون الدم مستديراً على المذبح الذي لدى باب خيمة الاجتماع .

٦ - ويسحق المحرقة ويقطعها إلى قطع .

٧ - ويجعل بنو هرون الكهنة ناراً على المذبح ويرتبون حطب على النار .

٨ - ويرتب بنو هرون الكهنة القطع من الرأس وللشحم فوق الحطب الذي على النار التي على المذبح . وأما أحشائه وأكابرته فيسلها بماء ويوقد الكهن الخبيث على المذبح محرقة وقوداً رائحة سرور للرب .

فاًبعد الفرق بين هذا وبين ما قال المفسر . وعلى ذلك فإن هذا التفسير من خرافات

— ٤ —

ثم يختم بحثه فيقترح على مجمع البحوث الإسلامية :

١ — أن يجمع جميع الإسرائيليات في التفسير في كتاب خاص لتطهير آسمه القرآن الكريم من الروايات الكاذبة . ولئلا نفتقر بها الأمة الإسلامية التي لا تعرف أصلها من الإسرائيلية .

٢ — أن يجمع أيضا جميع الإسرائيليات في الحديث في كتاب خاص تلتحق بها الأمة الإسلامية كما ألف كتاب (الآله المصنوعة في الأحاديث الموضوعة) .

وبذلك نطهر تفسير القرآن الكريم والأحاديث النبوية من الأدناس الأجنبية .

محمد بن موسى

باختصار وقال : هو الصحيح عن كتب (١) فهو من الإسرائيليات ، وقال ابن كثير : وقد روى في قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين كجعاده والسدي والحسن البصري وقتادة . وحاصلها راجع في تفصيلها إلى أخبار بني إسرائيل (٢) .

٣ — حديث : وقال موسى عليه السلام : يارب من أحبائك من خلقتك حق أحبهم لأهلك ؟ فقال : كل فقير فقير (٣) .

٤ — حديث إن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وهو مأخوذ من الإسرائيليات وأنه عليه الصلاة والسلام يمك في أواخر الألف السادسة ومكث في الألف السابعة (٤) .

(١) تمييز الطيب من الخبيث ١٧٩

(٢) تفسير ابن كثير ١ : ١٤١ ، ١٣٨٠

(٣) إحياء علوم الدين ٤ : ١٩١

(٤) راجع تفسير المنار ٩ : ٤٧ ، ٤٨١

٤٨٢



# الاسرائيليات في التفسير والحديث

للاستاذ : محمد السيد حسين الذهبي

بالله تعالى والاعخذ بما جاءه عنه من تعاليم  
تفود الإنسانية إلى طريق الخير والرشاد .

فأصول العقيدة والشريعة واحدة في جميع  
الاديان كما يصرح بذلك قوله تعالى : « شرع  
لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا  
إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وهبى  
أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه (١) » .

أما تفصيلات الشرائع العملية فتختلف فيها  
الكتب السماوية اختلافاً يتلاءم مع زمان  
كل منها ويتفق مع مصالح أتباعها . فاصح  
لزمان قد لا يصلح لزمان آخر . وما يلائم  
طبيعة قوم قد لا يلائم طبيعة قوم آخرين .  
مصدق ذلك قوله تعالى : « لكل جعلنا منكم  
شريعة ومما جاء (٢) » .

والقرآن الكريم باعتباره خاتم الكتب  
والمزل على خاتم الرسل جاء بمحمد دعوة  
الكتب السماوية إلى أصول العقيدة والشريعة  
ويؤكد وحدتها في جوهر الدعوة إلى الله  
وإلى حياة أفضل ثم هو بعد ذلك يخالف  
كل ما سواه من الكتب المنزلة بما يتفرد به

هذا البحث مرتب على مقدمة وثلاثة فصول  
وخاتمة :

المقدمة : في بيان علاقة القرآن الكريم  
بغيره من الكتب السماوية ومنزله منها .

والفصل الأول : في بيان معنى الاسرائيليات  
وكيف قربت إلى التفسير والحديث ومدى  
خطورتها على عقائد المسلمين وقديسية  
الإسلام .

والفصل الثاني : في بيان أقسام الاسرائيليات  
وحكم روايتها وأشهر رواياتها .

والفصل الثالث : في الاسرائيليات في كتب  
التفسير والحديث .

والخاتمة : في بيان ما يجب أن يلتزم به  
من يضر كتاب الله تعالى بالنسبة للروايات  
الإسرائيلية وما يجب أن يقوم به العلماء  
من تنقية كتب التفسير منها .  
وهذه مقتطفات لبعض ما ورد في البحث :

## القرآن والكتب السماوية

تقوم جميع الكتب السماوية من لدن آدم  
عليه السلام إلى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم  
على أساس واحد : هو الدعوة إلى الإيمان

(١) الآية : ١٢ من سورة الشورى .

(٢) الآية : ٤٨ من سورة المائدة .

ما ذكروا به ما عرفنا بينهم العداوة والبغضاء  
إلى يوم القيامة وسوف يثبتهم الله بما كانوا  
يصنعون (١) .

ثم يخاطب الفريقين فيقول: يا أهل الكتاب  
قد جاءكم رسولنا بين لكم كثيراً مما كنتم  
تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم  
من الله نور وكتاب مبين (٢) .

أما القرآن الكريم فقد كتب الله له الخلود  
وحماه من التحريف والتبديل وصانه من تطرق  
الضياح إلى شيء منه كما قال تعالى: وإنا نحن  
نزلنا الذكر وإما له لحافظون (٣) .

ولقد كان خلود القرآن الكريم وحفظه  
من الضياح أو تطرق التحريف والتبديل إليه  
أسراً طبيعياً وضرورياً مادام هو الكتاب  
الذي ختم الله به رسالات السماء إلى الأرض .  
معنى الإسرائيليات :

لفظ الإسرائيليات جمع مفردة إسرائيلية  
وهي قصة أو حادثة تروى عن مصدر إسرائيلي  
والنسبة فيها إلى إسرائيل وهو يعقوب ابن  
إسماعيل بن إبراهيم أبو الأسباط الاثني عشر  
وليه ينسب اليهود .

ولفظ الإسرائيليات وإن كان يدل بظاهره  
على القصص الذي يروي أصلاً عن مصادر

من نظم التشريع وألوان العبادات وكيفيات  
المعاملات التي تلتئم عصره وتتمق ومعالج  
الإنسانية في مرحلتها الأخيرة ... مرحلة  
النضج والكمال .

والكتاب المجلوبة - غير القرآن - قد طارها  
الزمن ولم يصل إلينا منها سوى التوراة  
والإنجيل وكلاهما قد تطرق إليه التبديل  
والتحريف وتناول ذلك منها جانب العقيدة  
وجانب الشريعة على سواء .

وما في أيدي الناس منها اليوم ليس هو  
التوراة التي نزل الله على موسى . وليس هو  
الإنجيل الذي نزل الله على عيسى . وفي التوراة  
والإنجيل أنفسهما من التناقض والمناكير  
شواهد على ما نقول . وفي تحقيقات بعض  
علماء اللاهوت من غير المسلمين ما يقرر ذلك  
ويؤكدده . وفي القرآن الذي لا يأتيه الباطل  
من بين يديه ولا من خلفه ما يقرر ذلك  
في صراحة ووضوح .

فيقول عن اليهود: وما قدرنا الله حق قدره  
إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل  
من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً  
وهدى للناس لهمولته قراطيس تبدها  
وتخفون كثيراً .. (١) .

ويقول في شأن النصارى: ومن الذين  
قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظاً

(١) الآية : ١٤ : المائدة .

(٢) الآية : ١٥ : المائدة .

(٣) الآية : ٩ : الحجر .

(١) الآية : ٩١ : الانعام .



وكانت للعرب في جاهليتهم رحلات يرحلون فيها مشرقين ومغربين ، ويدهى أنه كانت تتم لقاءات ولا شك أن هذه اللقاءات سواء ما كان منها في جزيرة العرب وما كان خارجا عنها كانت عاملا قويا من عوامل قسرب الثقافة اليهودية إلى العرب الذين كانت ثقافتهم حينئذ يحكم بهاوتهم وجاهليتهم محدودة وضيقة .

ثم جاء الإسلام وجاء كتابه الخالد وكانت دعوة الإسلام أول ما ظهرت وانتشرت بين سكان الجزيرة العربية وكانت طاحمة الإسلام دار الهجرة والمدينة ، وفي المدينة وما حو لها وعلى بعد منها كانت تقيم طوائف يهودية .

وكانت يحكم هذا الجوار بين اليهود والمسلمين تتم لقاءات بينهم لانهلوا عادة من تبادل العلوم والمعارف .

كذلك كانت تتم لقاءات بين بعض المسلمين وبعض اليهود تدور فيها مناقشات ومجادلات ثم كان ما هو أهم من هذا وهو دخول جماعات من علماء اليهود وأخبارهم في الإسلام وبهذا التحمت الثقافة الإسرائيلية بالثقافة الإسلامية وتعدت التفسير والحديث إلى للتاريخ وعلوم الجدل والكلام ..

ثم ... كانت جولة ...

فقد هال أعداء الإسلام ما أصبح له ولاه من قوة فتريسوا به الدوائر ولما لم

يهودية يستعمله علماء التفسير والحديث ويطلقونه على ما هو أوسع وأشمل من القصص اليهودي . فهو في اصطلاحهم يدل على كل ما تنطرق إلى التفسير والحديث من أساطير قديمة منسوبة في أصل روايتها إلى مصدر يهودي أو نصراني أو غيرها

بل توسع بعض المفسرين والمحدثين فعدوا من الإسرائيليات ما دمه أعداء الإسلام من اليهود وغيرهم على التفسير والحديث من أخبار لا أصل لها في مصدر قديم . وإنما هي أخبار من صنع أعداء الإسلام صنعوها بلبث نية وسوء طوية ثم دسوها على التفسير والحديث ليفسدوا بها عقائد المسلمين .

كيف قسربت الإسرائيليات إلى التفسير والحديث ؟ :

قسرب الإسرائيليات إلى التفسير والحديث مسبوق بقسرب الثقافة الإسرائيلية إلى الثقافة العربية في الجاهلية .

فالعرب في جاهليتهم كان يقيم بينهم جماعات من أهل الكتاب جعلهم من اليهود الذين نزحوا إلى جزيرة العرب من قديم والذين هاجروا إليها هجرتهم الكبرى سنة سبعين من ميلاد المسيح عليه السلام فرأوا من العذاب والتكال الذي لحقهم على يد ديمطرس الروماني ، وقفه حمل اليهود معهم إلى جزيرة العرب ما حلوا من ثقافات مستمدة من كتبهم الدينية وغيرها .

٢ - أنها تصور الإسلام في صورة دين خرافي يعنى بترعات وأباطيل لا أصل لها وكلها ليسج حقول خالة وخيالات جماعات مضللة .

٣ - أنها كادت تذهب بالثقة في بعض طوائف السلف من الصحابة والتابعين .

هذه هي جوانب الخطورة على عقائد المسلمين وقضية الإسلام من رواية الإسرائيليات ولا تزال جهود تبذل من جهتها لإفساد عقائد المسلمين وإضعاف ثقتهم بمقدساتهم من القرآن والسنة وما يتصل بهما وزعزعة ثقتهم في سلفهم الصالح .

وما جوله زهير الإسرائيليات وغيره من دعاة اليهودية المشترفين من مات منهم ومن لا يزالون منتشرين إلى اليوم بصفة خاصة في القارة السوداء إلا معاول هدم للإسلام واه من ورائهم محيط .

وعلاج ذلك يتمثل في واجبين :

الأول : ما يجب أن يلتزم به من يضر كتاب الله تعالى بالنسبة الروايات الإسرائيلية .

الثاني : ما يجب أن يقوم به العلماء من نقية كتب التفسير .

فبالنسبة للأمر الأول فإنه :

١ - على المفسر أن يكون يقظا إلى أبعد حدود اليقظة وناقدا إلى غاية ما يصل إليه

يفلحوا تفتقت عقولهم الماكرة وقلوبهم العاجزة عن مسكر من وخداع بشع . فنظلمهم فخر منهم بالدخول في الإسلام وقلوبهم غاوية ولسجوا الكذب وأذاعوه في خبث ومهادنة .

وقد تلقف القصاص ذلك يستميلون به قلوب العامة ويستهوونهم بما يروونه لهم من غرائب وأحاجيب والنفس إذا لم يكن لها حصانة من علم صحيح وبصيرة تميز بين الحق والباطل كثيرا ما تتطلى عليها تلك الأحاجيب وتسلم في بساطة ويسر لغرائب ولو كانت أكاذيب .

ولا شك أن الإسرائيليات بما حوتها من أباطيل وخرافات نسب الكثير منها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وإلى صحابته ورضوان الله عليهم واتخذها بعض المشتغلين بالتفسير مادة يشرحون بها بعض نصوص القرآن الكريم وتفصل خطرا بالغا وذلك لإفضائها إلى النتائج التالية :

١ - أنها تفسد على المسلمين عقائدهم بما تنطوى عليه من تشبيه وتجهيم لله سبحانه ووصفه بما لا يليق بجلاله وكأله . وبما فيها من نفي العصمة عن الأنبياء والمرسلين وتصويرهم في صورة من استبدت بهم شهواتهم ودفعتهم ملذاتهم إلى قيامح لا تليق بالإنسان عاوى فضلا عن أن يكون نبيا .

كل هذه الكتب وحكموا عليها فكان من نتيجة ذلك أن تلقى الناس الصالح منها بالقبول وغير الصالح منها رفضوه ومضوا بها وبجواهر ذلك صنفوا في الموضوعات مصنفات كثيرة قيمة فتحت عيون الناس على مآدس على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكاذيب وأباطيل .

إذا فالراجب الأهم على علماء المسلمين اليوم نحو حكتب التفسير قد تحمله وأداء عنهم إسلامهم من المحدثين ولم يبق عليهم إلا إعادة طبع كتب الصحاح من الأحاديث طبعاً جيداً منسقا مع حل مشكلات الأحاديث التي فيها غرابة والتي يظن بعض الناس أنها لا أصل لها ...

أما كتب التفسير فواجب علماء المسلمين عامة وعلماء الأزهر خاصة ، بل أقول : واجب بمجم المبعوث الإسلامية في الأزهر الشريف وقد حوى من كل قطر إسلامي أفضل علمائه ... واجبه أن يتجرد لمهمة تحرير كتب التفسير من هذا الحشيم المركوم من الإسرائيليات .

وأرى أن هذه المهمة يمكن القيام بها على وجه من الوجوه الآتية :

١ - أن يوكل إلى كل قطر إسلامي مجموعة من كتب التفسير ليجردها علماءه من

التقدم من دقة وروية حتى يستطيع أن يستخلص من هذا الحشيم المركوم من الإسرائيليات ما يناسب روح القرآن ويتفق مع النقل الصحيح والعقل السليم .

٢ - لا يجوز للمفسر بحال من الأحوال أن يرتكب النقل من أهل الكتاب إذا كان في سنة نبينا صلى الله عليه وسلم بيان لمجمل القرآن أو تعيين لمبهمه :

٣ - يجب على المفسر أن يراعى أن الضروري يتقدم بقدر الحاجة فلا يذكر في تفسيره شيئاً من الإسرائيليات الموثوق بها إلا بقدر ما يقتضيه بيان الإجمال ، وما يمكن أن يكون حجة على من عالف وعاند من أهل الكتاب .

٤ - إذا اختلف المتقدمون في شيء من هذا القليل وكثرت أقوالهم ونقولهم فلا مانع من نقل المفسر لهذه الأقوال كلها على أن ينبه على الصحيح منها ويبطل الباطل وليس له أن يحكي الخلاف ويطلقه دون تلييه على الصحيح من الأقوال وغير الصحيح منها . وبالنسبة للأمر الثاني :

إن كتب الحديث قد تميز بمصاحبا من ضاعها وعرف الناس قيمة كل منها ويرجع الفضل في ذلك إلى علماء الحديث الذين همّلوا على تنقية الحديث وتحريره من الدخيل والعليل من وقت مبكر والذين قيموا لها

٣ - أن يهدد بمجمع البحوث الإسلامية إلى جماعة من العلماء بكتابة تفسير القرآن الكريم حال من الإسرائيليات والأباطيل ويعمم نشره في جميع الأقطار الإسلامية وغير الإسلامية وهذا عمل حسن ولكنه سوف لا يمنع الناس من الرجوع إلى غيره من التفاسير القديمة .

٤ - أن يهدد بمجمع البحوث الإسلامية إلى لجان يكونها من علماء الأكفاء ومن غير علماء بدراسة كل ما لدينا من كتب التفسير دراسة وافية شاملة تكشفها في كل كتاب من أباطيل الإسرائيليات وغيرها .

ومن كل دجيل على كتاب الله تعالى ونحذر من تصديق ذلك وقبوله ثم يجمع ذلك كله في كتاب مستقل ينشر في الأوساط العلمية العامة وربما كان هذا الوجه أيسر الوجوه وأجداها وأكثرها احتلالاً لتنفيذ.

وقد يكون لدى غيري رأى آخر أيسر وأجدى ولأن الأمانة العامة لمجمع البحوث الإسلامية عرضة فكرة تنقية كتب التفسير من الإسرائيليات وسائر الموضوعات على الهيئات العلمية الإسلامية في كل الأقطار لتبدى كل منها رأيا في أيسر الطرق وأجداها لخرجنا من وراء ذلك برأى حديد ورشيد

محمد السيد حسين الزهبي

الإسرائيليات وما حوت من الموضوعات كالآساديت التي أوردتها بعض المفسرين في فضائل القرآن سورة سورة ثم تطبع هذه التفاسير بعد تحريرها على نفقته الخاصة - حكومة وشعبا - وقد يكون هذا أصعب الوجوه :

أولا : لأن ذلك يحتاج إلى إقناع المسئولين أو المعنيين بالفتن الإسلامية في كل قطر بهذه الفكرة وبالمساهمة فيها ماديا وعليا .  
ثانيا . لأنه يحتاج إلى وقت طويل وجهد ليس بالقليل :

ثالثا : لأنه سوف يقال حتما : إن هذه التفاسير تراث إسلامي فلا يجوز التعريف فيها بحذف بعض ما تحويه ، وإذا تم تحريرها من الإسرائيليات وأعيد طبعها مجردة منها فليس ذلك بقاض على ما هو موجود منها اليوم في المكتبات العامة والخاصة وبهذا تبقى العلة قائمة .

٢ - أن يوكل إلى علماء كل قطر إسلامي مهمة التعليق على مجموعة من كتب التفسير ببيان ما فيها من إسرائيليات وموضوعات وإبطال كل ذلك ثم تطبع هذه التفاسير وما عليها من تعليقات على نفقته كل قطر - حكومة وشعبا - وهذا الوجه وإن أتى ثرائنا في التفسير على ما هو عليه يقوم في حيل تنفيذه نفس الصعوبات السابقة .

## مناقشات المؤتمر الرابع صراحة مؤمنة وأمين مطلع

كما اتسمت الجلسات بالصدق مع النفس ومع الواقع بمشء تطالع مؤمن بالله إلى يوم النصر المرتقب الذي هيأه رب العزة للمؤمنين الذين ينصرون دينه ويترسمون خطى نبيه صلوات الله وسلامه عليه .

لقد كان لقاء أعيان المؤتمر ووفوده على الجدية المتحفزة يبتخون يارب الأسلوب الصحيح الموصل إلى أشرف غاية ، وأكرم مقصد ، وأعر هدف .

بذلك ذلك فيما جرى من مناقشات وما تدارسه الأعضاء من وجهات النظر التي عرضت .

وبذلك أدوا الأمانة التي فرضت عليهم والتي سيسألون عنها أمام الله ثم التاريخ ... وقد فعلوا .

فكانت القرارات والتوصيات المنشورة بعد عرض الجلسات ، وبقي على رؤساء الحكومات الإسلامية أن يترجموا هذه القرارات إلى واقع عملي ينبض بحيوية دافقة دافعة يرضاها الله ويتقبلها بقبول حسن ينجي

تابع ، تحرير المجلة ، ما دأب في جلسات المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية واستمع إلى البحوث التي قدمت وما أثارته من نقاش .

وقد تميزت هذه الجلسات بسيطرة الواقع الذي تعيشه الأمة الإسلامية سيطرة كاملة . تبحث مواطن العلل وتطلب لها في صراحة وحصافة .

وكان تشخيصا لمكن البناء ما جاء في كلمة الإمام الأكبر في حفل افتتاح المؤتمر :

« إننا لو انتصرنا ونحن على ما كان في مجتمعنا من خلل وانحراف لازدونا جرأة على محارم الله ، ولجعلنا النصر شهادة على صدق التحلل وسلامة الانحراف وصواب الانفلات من حضرة الله ومبادئ الإسلام .

ولهذا كانت المخرجة غيرة علينا من الله ، لأن فينا وجدان الدين وإن لم يكن لنا سلوك المتقين ، لحاسبنا وبنا لترجع إليه وابتلانا لقبيل عليه ، وذلك قانون الأحياء يحتم مرارة الجرعة تقريبا لحلاوة الشفاء . »

اليهود بالمسجد الأقصى ودعوته أتباعه للصلاة في يوم قال وما حدث من اجتماع الخاضعات وإصدارهم بياناً يعتبرون فيه القدس أقدس مقدساتهم وأن جبل البيت حتى لم يفتح أو بالشراء .

وطلب إلى المؤتمر أن يعضد ما جاء بفتوى العلماء من اعتبار أى محاولة لتغيير حالة المسجد الأقصى والإبراهيمي مما كانا عليه انتهاك خطير لحرمتها ولحرمة المسلمين في أنحاء العالم .

ثم تحدث بعده الأستاذ امين موسى الحسيني عضو المجمع فعرض بحثه موضوعاً فيه :

المراحل التاريخية التي مر بها بيت المقدس منذ أن أنشأ الكنعانيون في الألف الرابع قبل الميلاد . وفي عهد العبرانيين وفي العهد الإسلامية ، وبين سيادته الأسباب التي دعت المسلمين إلى العناية ببيت المقدس ورد من الأمم الإسرائيليين في أن بيت المقدس لهم بمثابة الرأس من الجسد ، ثم أعاد بالمسلمين بالبادرة إلى إنقاذه صونا لكرامتهم وأداء لحق الله في أعناقهم .

#### الجلسة الثانية :

أعطيت الكلمة للسيد الأستاذ عبد الحميد حسن عضو المجمع فقدم بحثه : « مسكنة بيت المقدس في الإسلام » الذي يحمده القارىء في مواد هذا العدد .

عن جبلنا أمام قادم الاجيال ما بدا من غبار عائق في مسيرتنا الدائبة وسعيننا الحديث نحو حياة لائقة بخير أمة أخرجت للناس .

وهذه صورة وصفية لما دار في جلسات الفقرة الأولى للمؤتمر بقاعة الاجتماعات بمبنى محافظة القاهرة برئاسة فضيلة الإمام الأكبر الشيخ حسن مأمون شيخ الأزهر ورئيس المؤتمر ، وحضور فضيلة الدكتور محمد عبد الله ماضي وكيل الأزهر .

وأمانة فضيلة الدكتور محمود حب الله الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية .

وحضور السادة أعضاء المجمع والسادة المدعوين للمؤتمر من مختلف الأقطار الإسلامية .

#### الجلسة الأولى :

كان أول المتكلمين في هذه الجلسة فضيلة الأستاذ الشيخ عبد الحميد السايح عضو المؤتمر فعرض بحثه : « مسكنة القدس في الإسلام » فأبان المحنة التي يتعرض لها الإسلام الآن من الاحتلال الصهيوني لبيت المقدس وما يهدم به المسلمون من أمتان وألم ، وقد لشرنا في غير هذا المكان جانباً من هذا البحث وأشرنا إلى ما تضمنه من عناصر .

وقدم سيادته لعلباء المؤتمر بياناً عن الفتوى التي أصدرها العلماء لمجابهة ما حدث إثر الاحتلال الإسرائيلي للقدس من صلاة حاغام

نجاح الحركة الصهيونية في تحقيق أغراضها وهو امل قتل العرب في مقاومتها .

وتطرق الحديث إلى العدوان الثلاثي الذي وقع على مصر عام ١٩٥٦ بسبب تأمين القناة وأشار إلى تحيز الأمم المتحدة في كل قرار اتخذته بشأن القضية الفلسطينية .

وانتقل إلى الحديث عن عدوان إسرائيل في حرب يونيو ١٩٦٧ . وأشار إلى الموقف الدولي من هذا العدوان وموقف إسرائيل من قرارات الأمم المتحدة .

ورأى تدارك الأخطاء التي أدت إلى وقوع هذه الكارثة واجبا الله أن يحقق النصر للسلطين .

الجلسة الثالثة :

بدأ هذه الجلسة الدكتور عبد العزيز كامل نائب السيد وزير الأوقاف مقدما بحثه عن دور اليهود في العدوان على قاعدة الإسلام في المدينة .

فبين كيف أن موقع اليهود في المدينة أعطاهم سيطرة اقتصادية وأن الصراع بين العرب واليهود في المدينة كان سابقا للإسلام .

كما عقد سيادته مقارنة بين ما يحدث الآن بيننا وبين اليهود وما كان يحدث أيام الرسول

وأعقبه الأستاذ وفين القصار عضو المجمع فألقى بحثه بعنوان « الصهيونية العالمية ومأساة فلسطين العربية » .

وقد قدم له بمقدمة قصيرة ذكر فيها أنه تناول في بحثه النواحي الهامة في المأساة التي عاشها العرب المسلمون متبعا للتسلسل التاريخي واجبا أن يكون النصر المبين للمسلمين بإذن الله .

وقد بين سيادته نشأة الحركة الصهيونية وفكرة الوطن القومي اليهودي مبينا أنها نشأت بنشأة مذهب القوميات في القرن الثامن عشر فقام قسم من اليهود بحسب تأثير هذا المذهب بالدعوة إلى القومية اليهودية على أساس ديني عنصري . وذكر كيف عقد جماعة من يهود الاسكينايزم مؤتمرا في روسيا للدعوة إلى إقامة وطن قومي لليهود في فلسطين ثم أشار إلى وعد بلفور وبين بطلانه من الناحية القانونية والهدلية .

كما أشار إلى تصديق عصبة الأمم على وعد بلفور وبين كيف أن الحكومة البريطانية قد وفقت بوعدها لليهود وأخلت بعهدها للعرب .

ثم تحدث عن دور منظمة الأمم المتحدة عام ١٩٤٨ في المشكلة وذكر عوامل

وقدم لذلك الأمثلة لما حدث في بلادنا وفي  
البلاد الأجنبية : وبشائر النصر مشورة  
في هذا العدد .  
الجلسة الرابعة :

أعطيت الكلمة للأستاذ حسين جوزو  
مثل وفد يوغوسلافيا فبهج كيف أن المسلمين  
في يوغوسلافيا وهم قلة غريبة بعيدة عن  
المجتمع الإسلامي يحافظون على دينهم الإسلامي  
وتقاليد وتراثهم . وأن مشاكلهم الخاصة بهم  
لم تشغلهم عن متابعة قضايا إخوانهم المسلمين  
في أنحاء العالم . وأهم هذه القضايا قضية  
فلسطين في طورها الأخير والتي يستمر  
ما حدث فيها طارا على المسلمين لا يحد  
الصبر عليه .

وذكر أن هذه القضية لا تعالج بالكلام  
وحده ولكن بالعودة إلى الله وتغيير أفكارنا  
حتى تتغير أحوالنا .

وعزا ما تواجهه من المشاكل إلى سلبنا  
وجود هلائنا وتقليد الأفكار التي تحمل  
عناصر الإلحاد والمادية . واستشهد ببقائنا  
عشرين عاما منذ ضاعت فلسطين دون  
الاستعداد الكافي لاستردادها معتمدين على  
الخطب الحاشية الجوفاء . ونحن في الحقيقة  
لعادى أنفسنا أكثر مما يعادينا أعداؤنا ثم  
تساءل : هل تغير سلوكنا عما كان عليه قبل  
الكارثة السوداء وكارثة ٥ يونيو ١٩٦٧ ؟

صلى الله عليه وسلم من تواطؤ اليهود مع فريش  
والمشركين ضد الإسلام ونبي الإسلام . وأن  
هذا التواطؤ كان سببا في نشوب حروب  
عديدة وأن اليهود فتحوا ييوتهم لإيواء  
أعداء الإسلام وأبأنوا لهم عورات المدينة  
كما قاموا بخيانات كثيرة كعادتهم وأن الرسول  
دعاهم إلى كفه الأذى واحترام المواثيق  
فاستخفوا بهوته . ويحمد الفارسي مقتطفات  
منه في غير هذا المكان .

ثم أعطيت الكلمة للدكتور سيد نوفل  
الأمين العام المساعد لجامعة الدول العربية  
فقدم بحثه « الصهيونية وفلسطين » .

وقد بين في بحثه تعريف الصهيونية وذكر  
أن القومية اليهودية في نظر اليهود دين وجنس  
معا . وأوضح أن فكرة « اليهودية قومية  
سياسية » تتضمن أن تكون القدس لليهود  
بمثابة روما للسيحيين . ويحمد الفارسي تفصيلا  
للتعريف بالصهيونية في هذا العدد .

وتلاه محاضرة الشيخ نديم الجهر عضو  
المجمع فقدم بحثه عن « بشائر معركة المصير  
بين المسلمين وإسرائيل في ضوء القرآن  
والأحاديث والتواميس الكونية والتاريخ »  
فقرر في مسته أن ألف معركة غاسرة  
في ميادين الحرب أهون من معركة واحدة  
غاسرة في طوايا النفس والقلب وأن الذكوة  
التي حلت بالمسلمين لن تكون السكة الأبدية



ثم تحدث الدكتور عبد الله العربي عضو  
المجمع فأشار إلى كلة سماحة الشيخ نديم الجسر  
وإلى ما دعا إليه فيها من تحقيق الاكتفاء  
الفاني للأمة العربية والإسلامية وقد علق  
على ذلك بآقتنا لا نحسن استئثار مواردنا مع  
أن الأحصائيات تثبت أن مواردنا غزيرة  
وفيرة . ومن ناحيته أخرى فإن كل إقليم  
يجهل إمكانيات البلاد الإسلامية الأخرى  
وإذا أردنا أن نعرف شيئاً عنها رجعنا إلى  
مراجع أجنبية مع ما فيها من تضليل مقصود  
في كثير من الأحيان .

وأوصى المؤتمر في ختام كلمته أن يدعو  
مثل مصادر الثروة في الأقاليم الإسلامية  
إلى اجتماع كل عام للتباحث وحمل المعارض  
أو إنشاء سوق إسلامية مشتركة حتى تنجو  
من اضطوط الاحتكار العالمي ملاحظاً أن  
التعاون الإسلامي ومادى ومعنوى .

وتحدث بعده الأستاذ سليم النعيمي مثل  
الجوائز فذكر أنه ينتظر من المؤتمر نتيجة  
عملية سريعة وأن أحسن ما تعتمد عليه  
في هذا هو قوله تعالى :

« يا أيها الذين آمنوا هل أإدلكم على نهارة  
تنجيكم من هذا الباء ألم . تؤمنون بالله  
ورسوله وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم  
وأنفسكم ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون »

وبعد أن ذكر أن القضية قد ازدادت  
سوءاً وتقيداً وأصبحت قضية أربع بلاد  
عربية أو فلسطين وحدها تسامل عما كان  
ينقص للعرب وقت حلول الكارثة ملاحظاً  
أنه لم يكن ينقصهم العدد ولا العدة وإنما  
كانت تنقصهم العقيدة ، ورأى أن العلاج  
الوحيد لجميع مشاكلنا يكن في الرجوع إلى  
الإسلام من جديد ونبد الأفكار الدخيلة  
والاعتماد على أنفسنا وقيمنا وتراثنا .

ثم تحدث بعده الأستاذ مصطفى الورقا ،  
مثل وفد سوريا فتناول العلاقة بين الماسونية  
الصهيونية باعتبار الماسونية الطريق المقنع  
للصهيونية تحت شعارات السلام والإنسانية  
وقفروا بالناس حتى توقعهم في شباكبها ،  
وزمامها الحقيق في يد عدد محدود من اليهود  
المقنعين وقد أشار إلى أنها قد أصبحت  
مكتشوفة وبخاصة بعد أن نشرت عنها  
الرسائل والوثائق التي تؤكد ذلك .

وأعقبه الأستاذ عبد الوارث الصوفي مثل  
وفد عمان فتأسف لأننا لم نرتفع بعد إلى  
مستوى الأحداث ولم تتغير عقليتنا بعد .  
ورأى أنه ينبغي للمؤتمر أن يعالج القضية  
بروح ملائمة لخطورتها وإلا حق فينا قول  
الرسول صلى الله عليه وسلم ما معناه أننا  
كفتاء السيل ثم رجا ألا نكون نحن المعنيين  
بهذا القول .

ثم أعطيت الكلمة لباحة الشيخ  
عبد الستار السيد مفتى طرسوس ، المنشور  
جانب منها في هذا العدد .

وتحدث بعده الدكتور سعيد عبد الفتاح  
هاشور أستاذ تاريخ العصور الوسطى بكلية  
الآداب جامعة القاهرة - فقدم بحثه « اليهود  
في العصور الوسطى » مبينا أن اليهود دائماً  
في دعايتهم على تأكيد فكرة اضطهادهم  
وتشريدكم ونبه على الخداع بتلك الدعاية  
استجلاباً للمطف .

والحقيقة أنهم تعرضوا لبعض ذلك لسوء  
أخلاقهم تجاه الشعوب التي طاشوها واختيارهم  
المال على الله لأن في المال كما يعتقدون  
سمادتهم وذكر أنهم بعد انتشارهم في البلاد  
كانت بينهم صلات ثلاث : الدين والمال  
والدم .

وأنهم استغلوا التجارة العالمية وتعاملوا  
بالربا حتى أصبح الرؤساء فريسة لهم نقيصة  
القوائد الفاحشة لذلك زادت نفقة الناس  
عليهم .

وشرّب أمثلة لذلك ثم انتقل إلى أن  
المسلمين كانوا واسعي الصدور سمحوا لليهود  
بالإقامة بينهم وممارسة تجارتهم وصناعاتهم بل  
أباحوا لهم التلذذ على أيديهم وتولى المهام  
الرسمية والاحتفاظ بيما كلهم ومعابدهم . ثم

وفي ختوم هذا النص القرآني المجيد بين  
الصفات اللازمة للجندي الذي يخوض المعركة  
حتى يقتصر وهذه الصفات تعتمد على الإيمان  
بالله أولاً وقبل كل شيء .

ولاحظ أن كثيراً من ذوى القيادة والريادة  
لا يرجعون في أقوالهم إلى مشيئة الله أو إذنه  
بينما يعتمد الجهاد على الإخلاص والتوجه  
إلى الله .

وبين أن النصر يعتمد على سلاحين : مادي  
ومعنوي . وذكر أن المادي كثير ولا عذر  
لن يدعي قدمه أو فلكه . وأما المعنوي فيتمثل  
في اختيار الجندي ، وهنا أشار إلى مذكره  
الأستاذ مصطفى الزرقا بمثل وفد سوريا مبينا  
أن الحركات الهدامة لا تنحصر في الماسونية  
ولكن هناك مبادئ هدامة غيرها كالإلحاد  
الذي يأتي من الشرق والغرب على السواء  
ويغزو بالفتاب المسلم حتى يتحلل من دينه  
وقوميته وأخلاقه الأسرى الذي يحتم علينا أن  
نكون دائماً يقظين حذرين . .

#### الجلسة الخامسة :

أعطيت الكلمة للدكتور كاهل الباهر مدير  
جامعة أم درمان الإسلامية فقدم بحثه عن  
« جوهر القضية الفلسطينية » المنشورة  
في هذا العدد .

قابل اليهود الوفاء بالنقد والإحسان بالمنكر والمكروه المعروف بالمجود .

وتلاه السيد / قاسم غالب وزير التربية والتعليم السابق بجمهورية اليمن فتحدث عن علاقة اليهود باليمن منذ أيام بلقيس وما جرته على العرب من وبلاء ، وأنهم حين فكروا في الهجرة إلى اليمن كانوا أصحاب مطامع فعلوا على التنكيل والانحراف والاستغلال . وخربوا العقول بالشعوذات . وقدموا للفاطميين من الرومان والأحباش والفرس الوثنيين كل تعاون ..

أما بعد الإسلام فقد تأسروا مع بني قريظة وغيره .

وحرب أمثلة لذلك عبد الله بن أبي بن سلول .

ثم ذكر أنه حين تبين الرسول خيبتهم رأى أن يضع حداً لحياتهم ويقطع بذلك وسائل الغدر والخيانة .

وأهاب بالمسلمين أن يقنبروا لهذا الخطر المصوب ويقتفوا صفاً واحداً لاستئصال الشجرة الخبيثة وذلك بسياسة الصفاء والأخوة .

ثم تلاه الأستاذ محمد طه يحيى فالتى كلمته موقف اليهودية من الإسلام والمسلمين في العصر الأول ، وقد نشر جانب منه في هذا العدد . .

وبين أن اليهود عملوا على تأخير اليمن مستغلين نساءهم في الدعارة وارتكاب الجرائم الخلفية مضطحين الناس بقولهم بإباحة شرب الخمر قتلا من أحد علماء المسلمين ذوراً وبهتاناً .

وختم كلمته بمطالبة المؤتمر بتوسيع لطاقات الدراسات عن اليهود وأطماعهم توجيهاً للأجيال القادمة وطلب أن يسجل اسمه مرابطاً

## الجلسة السادسة :

## مذهب الرأسمالية ومذهب الشيوعية

على السواء .

ثم قدم مثالا آخر في كيفية تأثيرهم في المجتمع الإسلامي من خلال تلاميذهم يمثل كتاب « العرب أمام الغرب » السيد عبد الله العلوي من مراکش ، وهو كتاب مليء بالمعلومات التي تؤثر نفسيا بطريق عجيب ، كقوليه في مقدمتين : المسلم يرى دينه أفضل الأديان وأن المسلم يرى أن المجتمع الإسلامي متخلف ، ثاركا النتيجة ليحدث الصدام النفسي يحدث بين قضية عقلية وواقع مشهود ليصل بطريق ماكر إلى أنه لا يمكن لدين يتج عنه التخلف أن يكون أفضل الأديان ويستقر ذلك تلقائيا في نفوس الشباب ، وهذا ما يقصد إليه أمثال هؤلاء الاساتذة ولا يعنيهم أن يناطوا في ربط القضية الثانية بالاولى ربطا عاديا ولا يعنيهم أن يرفعوا الحق ويروجوا للباطل .

وختم كلمته بدعوة المؤتمر لتدبر فكرة عن إقامة أعضائه في المؤتمرات القادمة في غيبات خاصة ، وأن يتحرى في توزيع بعض الفترات أو الساعات التي تأتي من بعض « المحبين المربين » ، ثم أعطيت الكلمة للأستاذ إدريس الكتاني من وفد المغرب ،

فراى أن الجزء الأكبر من المناقشات انصرف لمناقشة طرف واحد هو اليهود ،

ابتدأ الكلام بعد افتتاح الجلسة الأستاذ مالك بن نبي عضو وفد الجزائر فذكر أنه كان ينوي الكلام في نقطة خاصة في التاريخ اليهودي واتصاله بالتاريخ الأوروبي وأنه عدل عن ذلك وقرآن يقوم أمام المؤتمر بواجب مبنى على قول الله تعالى « وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر » ...

وقال : يجب أن نلتفت إلى جانب المعادين من حيث إن أسرار المؤتمر ليست في القاعة دائما وإنما أيضاً في الاحاديث الخاصة التي يمكن أن تسرب إلى الخارج بوسائل خاصة ..

وركر على نظام النشر احاداً عابدة وتوزيعها ضارباً المثل بلشرة « من أجل نسوية عادلة للشكيلة الفلسطينية » التي تقوم بتوزيعها مصلحة الاستعلامات والتي تحدث عن فريق تكون في باريس من الشخصيات البارزة الفرنسية وجهودهم لمعالجة هذه القضية وعلق على ذلك بأن موقفنا ينبغي أن يكون بالحفظ انفرن بالمجاعة لا بنشر هذه الأقاويل بين مجتمع إسلامي أو مؤتمر إسلامي موضحاً أن الشخصية اليهودية معقدة تعمل في كل اتجاه وتتلون حسب الظروف حتى تضمن الربح على أي حال ، ضارباً المثل بأنهم واضعوا

هذا ينطبق على الولايات المتحدة الأمريكية وكندا . وأن العالم لذلك لا يجه إذا كان العرب قد أقاموا في فلسطين وقتنا طويلا أو قصيرا ، فاموقفنا نحن كسليين وبخاصة بعد أن صرح اليهود بما صرحوا به بشأن الأرض التي اغتصبوها ؟

يجب أن نرجع إلى الله ، ولإننا مع سعيانا للسلام فلا بد أن نستمد العزب لأن هذا هو المنطق الناجح الوحيد .

ثم أعطيت الكلمة للأستاذ عبدالله الشيلخي من وفد العراق :

فذكر أن حكم الله في شأن قضية فلسطين معروف للجميع وأن الجهاد في سبيل الله لإنقاذ ديار الإسلام والمسجد الأقصى قد أصبح فرض عين . ثم بين أننا نحتاج إلى الإيمان بالله بعد أن ابتعدنا كثيرا عن تعاليم الإسلام فدخل في قلوبنا الوهن .

وركز على أنه يجب ألا نلصق من حساباتنا القوة الإسلامية التي تنف وراثتنا وقساندنا في كل البلاد الإسلامية فالكثير من الشباب المسلم متعطش للذل والتضحية والفداء .

واقترح أن يؤلف المؤتمر وفدا إسلاميا من أعضائه يطوف بالبلاد الإسلامية ليفقه

وأغفل طرف المسلمين مع أنه يجب البحث فيه أيضا ورأى أن العاملين الأساسيين لنسكة يونيو ١٩٦٧ هما التخلف والاختلاف مشيرا إلى أن التخلف ليس ظاهرة اقتصادية لحسب بل هو ظاهرة نفسية اجتماعية أيضا توجد في الأوساط الفنية والمثقفة كما توجد في الأوساط الفقيرة والجماعة وأن الاختلاف يعود إلى أننا انطلقنا لدعوة إلى الوحدة العربية من مبدأ عاطفي هو الاتحاد في إطار دولة واحدة بينما أثبت نظام الاتحاد الفيدرالي نجاحه في الشرق والغرب وهذا النظام يتفق مع طبيعة الشعوب العربية .

ثم اقترح أن يصدر المؤتمر توصية للشعوب والدول العربية والإسلامية بتمكين عرا التضامن والاتحاد الوقوف في وجه العدو وقفة الامة الواحدة .

ثم تحدث الحاج ل . ب . أوغسطر من وفد نيجيريا .

وبعد شكر الداعين للمؤتمر بين أن السؤال القائم الآن هو :

هل أقام اليهود في هذا البلد أم لا ؟ وذكر أنه لا يفكر أحد مطلقا في أن السكان الأصليين لآستراليا سوف يعودون إليها ، وأن من أقاموا فيها سوف يتركونها ، وأن

للقيام بعمل حاسم يحقق الأمل وبين أن من الخطأ القول بأن يعزى موت الأمة إلى الظروف والزمن وإنما مرد حياتها أو موتها إلى عمل أبنائها . فنصوص القرآن صريحة في أخذ العدة لمواجهة الأعداء وأن الجهاد باب من أبواب الجنة من تركه مني بالخزي والخسران . ثم سأل الله التوفيق للمؤتمر .

ثم أعطيت الكلمة للسيد / مصطفى سيس مثل الاتحاد الوطني للجمعيات الثقافية الإسلامية بالسفال .

أذكر أنهم في السفال ينتظرون نتائج هذا هذا المؤتمر بقلوب ملؤها التفاؤل والامل وأهاب بالمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها أن يجتمعوا كل ما لديهم من وسائل لاسترجاع قبلتهم الأولى وثالث الحرمين وأن يخرجوا بأنفسهم في هذه المرحلة الخطيرة من لطاق الكلام إلى العمل الجدى .

وأعطى صورة عن الاتحاد الوطني للجمعيات الثقافية الإسلامية في السفال ومرض لما تقوم به من خدمات وذكر من أم هذه الخدمات العمل على أن تكون اللغة العربية هي اللغة الرسمية للبلاد وتنفى مجلة أفريقيا المسئلة ، التي يصدوها الاتحاد أن تكون لسان حال المسلمين وأن تكون همزة الوصل فيما بينهم . وتحدث بعده السيد / أحمد ألتوا من

عن حقيقة الوضع الراهن لأن الكثير منها يتلقى الأخبار عن طريق وكالات الأنباء الأجنبية المعادية للإسلام والمسلمين .

الجلسة السابعة :

بدأ الحديث في هذه الجلسة اللواء الركن : محمود شيت خطاب من وفد العراق :

فألقى بحشه عن ( إرادة القتال في الجهاد الإسلامى ) الذى نشر جانب منه في هذا العدد . وقدم مقترحاته التى تتضمن العمل على توحيد الصفوف ماديا وعسكريا وتصحيح الأوضاع الفكرية والثقافية والتربوية والخطيط السلم لكل أوجه نشاطنا قائما على التمسك بمبادئ الإسلام وتطبيقه تطبيقا جادا نصا وروحا .

وتحدث بعده فضيلة الأستاذ عماد بوزهرة عضو المجمع .

فألقى بحشه في ( الجهاد ) وقد نشرنا أم ما تضمنته في هذا العدد .

الجلسة الثامنة :

كانت كلمة سماحة الإمام على كاشف الغطاء إمام الشيعة الإثنا عشرية في العراق .

بدء هذه الجلسة :

وقد ذكر فيها أن العالم الإسلامى اليوم يمر بأخطر مرحلة في تاريخه وطالب بأخذ العدة

الذي تناصبه إياه بعض الدول المجاورة له كالحيشة وكينيا .

وانتقل إلى الحديث عن اللغة العربية في الصومال وبين أن المحاولات التي بذلت للتخلص منها باءت بالفشل كلها .

وأعطيت الكلمة السيد / قاضي حاج سالي من الكاميرون :

فأعرب عن شعور مسلمي الكاميرون وأعضاءهم مع مسلمي العالم وراء قضية فلسطين وأبدى يقينه بأن هذا المؤتمر سوف يعمل بجد في حل المشاكل المروعة عليه

وأكد أن شعب الكاميرون سوف يعمل على أن تكون هذه القرارات مفيدة ...

ثم تحدث الأستاذ إدريس الكتاني من المغرب : فأعرب عن تفاؤله بأن المؤتمر في هذه الدورة سوف يسفر عن نتائج إيجابية وقدم مشروعا ببعض التوصيات التي رأها ممبرة عن اتجاهات المؤتمر وأهدافه .

الجلسة التاسعة :

أعطيت الكلمة بعد افتتاح الجلسة لفضية الشيخ عبد الله غوشة لتقديم بحثه « الجهاد طريق النصر » وقد نشر جانب منه في هذا العدد .

ثم قدم سماحة الشيخ حسن خالد مفتي جمهورية لبنان بحثه « الجهاد في سبيل الله » .

الفلبين معلنا أن مسلمي الفلبين شعروا شعورا عميقا بمراة النكسة وصداها الآليم .

وأبان أن ما قد يبدو لنا من موازنة بعض الدول ليس للإسلام والمسلمين فيه حساب وأن هذه الدول تقيم سياستها وحلاقاتها بنورها على أساس المصلحة الدائمة ودعا إلى أن يستيقظ المسلمون ويقتبوا ولا يخافوا الطريق الصحيح إذ لا طريق لهم إلا الأخذ بطريق الإسلام .

ثم تحدث الأستاذ الشيخ محمد عادل الشريف خطيب المسجد الأقصى فألقى كلمته « أضواء على حالة العرب والمسلمين بعد حرب يونيو » أبان فيها أنه لا مجال لكثرة الكلام وأشار إلى أن العرب لم يكونوا جادين في مواجهتهم لإسرائيل وأرجع سبب الفشل في المعركة الأخيرة إلى التناحي عن الصراط المستقيم والفرقة والاختلاف والتهاون في الجهاد

وختم كلمته بالدعوة إلى الاتحاد والوقوف صفا واحدا في وجه الغاصب المعتدى .

ثم أعطيت الكلمة للأستاذ إبراهيم حاجي من الصومال :

فتحدث عن النشاط الصهيوني في شرق أفريقيا وتاريخ تقسيم الصومال وأبان أنه مخطط استعماري وربط بين المشاكل التي يعانيها الصومال المسلم وبين الموقف العدائي

كاشف الغطاء والعراق أنه يعلق على المؤتمر الآمال الكبار واقترح إنشاء الجامعة الإسلامية وعقب الأستاذ مالك بن نبي مؤيدا وجهة نظر الدكتور عثمان خليل عن نظام المؤتمر كما عقب على كلمة فضيلة الشيخ كاظم الكفائي واقترح تحقيق الوحدة الإسلامية عن طريق إنشاء كومنولث إسلامي مبينا أن هذا العمل لا يتعارض مع وجود الجامعة العربية .

ثم تحدث سماحة الشيخ تديم الجسر فأبدى اتجاهه إلى التوسط بين الرأيين وراى أن يستمر المؤتمر في الإستماع إلى البحوث مع تكوين لجان تباشر عملها ، وبعد الاستراحة تكلم السيد | ضياء الدين بابا خانوف مفتي طشقند

فألقى كلمته مبينا أن المسلمين في الاتحاد السوفيتي يتطلعون إلى هذا المؤتمر ودعا المسلمين إلى الوحدة والتضامن .

ثم صرح فضيلة الامام الأكبر بأن الاقتراح الذي تقدم به سماحة مفتي لبنان سينفذ فعلا وأن اللجنة التي كونت لدراسة المقترحات تقوم بعملها فعلا .

#### الجلسة العاشرة :

بدأ هذه الجلسة بعد افتتاحها السيد / كاظم

وشكر القائمين على إدارة المؤتمر لما بذلوه من جهد مبينا أنه كان يرجو أن يقسم المؤتمر إلى لجان تخصص ما ارتأته من مقررات حتى تنتهى من عملها سريعا كما شكر العلماء المدعوين على ما قدموه من بحوث .

ثم تحدث الدكتور الباقر ففكر سماحة مفتي لبنان وأبان أن المناقشات التي جرت كانت مفيدة وأن أمانة المجمع كونت اللجان فعلا وهي تتابع عملها .

وأعقبه الدكتور عثمان خليل فعقب على حديث سماحة مفتي لبنان أن المؤتمرات التي تعقد على غرار هذا المؤتمر تقوم على هدفين : إعلاني توجيهي وآخر فني خاص ، ينحصر الفنى الأول من المؤتمرات الهدف الأول والفق الثانى الهدف الآخر .

ثم عاد سماحة الفخيج حسن خالد فبين ما كان في حديث الأول من أن قراءة البحوث كما هو جلي غير مفيد وأنه الأفضل أن يقرأها كل عضو ويضع عليها ملاحظاته ويقدمها للرئيس المؤتمر على أن تؤلف لجان لتقدم المقررات التي تراها .

ثم تحدث الشيخ كاظم الكفائي وأعلن باسم اللجنة الأشراف وسماحة الإمام على



في كلمة اللواء محمود شيت خطاب من أن الرسول كان يختار أسلوب المباحثة في الحرب وقرروا أن الإسلام لا يلجأ إلى المباحثة إلا عندما تكون الحرب متصلة بالأرض محنة والاعتداء قائما .

ثم أعطيت الكلمة لفضية الأستاذ عبد الرحمن القلمود عضو المجمع .

فأعلن استعداد شعب ليبيا لخوض حرب مقبلة يدق لها ناقوس الخطر ويدهي لها باسم الله .

وقرر أن المسلمين جميعا مدعوون للمساعدة في رد العدوان القادر . وأوضح أن مساعدة المسلمين الجديدة من شأنها أن تدعم الدول المجاورة لإسرائيل وأن تجعل دولة صغيرة مثل الأردن قادرة على صد الطغيان وتأديب إسرائيل .

وعرج على بيان أنواع الجهاد ودعا إلى الأخذ بكل أنواعه وفي مقدمتها الانفاق المالي في سبيل المعركة . كادما إلى أن يقدم خبراء الحرب في أي بلد إسلامي أنفسهم وخيبراتهم في هذا السبيل .

الجلسة الحادية عشرة :

أعطيت الكلمة لفضية الأستاذ الفهيمخ [٥]

الكفاني فالتى بحث سماحة الامام على كاشف النظماء الجهاد وبراعته والخطوة الاولى لمؤتمر مجمع البحوث، وقد استمر من العناصر الفقية لفريضة الجهاد.

ثم اقترح أن يتخذ المجمع خطوة إيجابية بأن يوجب على كل مسلم أن يدفع جنيتها في العام ليقدم للعاملين على تحرير الأرض العربية من الاحتلال وأن يطلب من رئيس كل بلد أن يلزم رعيته بذلك وأعلن أن سماحة الإمام معتقد لتنفيذ هذا القرار في بلاده ثم تحدث اللواء الركن محمود شيت خطاب مقترحا أن يكون الكتاب الذي يصدر للتعريف بالجهاد مستملا على المصطلحات العسكرية الحديثة وطلب أن يخطط للكتاب على أساس فقهى وعلمى وثقافى سليم وأن يشترك في وضعه الخبراء ... وتحدث فضيلة الشيخ محمد على الجسوز ومفتى جبل لبنان فتوه بالأساس الروحي لهذا اللقاء وتناجحه المؤثرة وقال :

لانه لا يجوز لهذا المؤتمر أن يلتقى من أجل البحوث التي تلى فيه لحسب بل لابد من أن ينبثق عن اجتماعه نتائج عملية تفتقل قراراته من حين الاصدار إلى حين العمل والتنفيذ . وطالب بأن يتحرك العلماء من أجل تنظيم سياى دى على مستوى العالم .

وعلى فضيلة الشيخ نديم الجسر على ما جاء

## الجلسة الثانية عشرة :

بدأ الحديث في هذه الجلسة بعد افتتاحها  
الأستاذ لطفي درعان رئيس الشؤون الدينية  
بالوكالة في تركيا .

وبعد أن استعرض طبيعة الصراع بين الحق  
والباطل أوضح أن الإسلام قد بين طريق  
الخلاص للمسلمين وأبان أن الذين يفرطون  
في مسئولياتهم مسئولون أمام الله وهم  
مسئولية خطيرة .

وتحدث عن مكانة المسجد الأقصى وأكد  
أن الأحداث الأخيرة سببت آلاما جساما  
للمسلمين .

وأعقبه الحاج م - ا أوسيتي من نيجيريا  
فشكر المؤتمر وتطرق إلى الحديث عن قراراته  
الأمم المتحدة ورأى أننا لن نصل إلى شيء  
عن طريقها وذكر أن ذلك هو رأى المسلمين  
في نيجيريا .

ثم أعطيت الكلمة لواء الركن محمود شيت  
خطاب فذكر أن المؤتمر قد حقق نجاحا كبيرا  
في التعارف بين علماء الإسلام وأبان أنه  
لم يكن ينقصنا السلاح وإنما كانت تنقصنا  
العقيدة ، وذكر أن اليهود يعقدون مسابقات  
للجنود في مدى تفهم التوراة وقسائل : لماذا  
لا نفعل ذلك مع جنودنا ؟ .

عبد العليف السبكي لالقاء بحته ، الجهاد  
في الإسلام ، الذي نشر بعض ما جاء فيه  
في هذا العدد .

ثم أعطيت الكلمة للسيد د أبو هشام ،  
مثل منظمة « فتح » لتحرير فلسطين فألقى  
بيان منظمة « فتح » للمؤتمر والمنشور في غير  
هذا المكان .

وختم كلمته معلنا أن ثوار فلسطين ينتظرون  
قرارات المؤتمر ثم قدم تسجيلا لاحتفال  
الصهاينة يوم ٦ من يونيو أثناء دخولهم بيت  
المقدس يمتفنون - خست ألسنتهم - و محمد  
مات - خلف بنات ،

ثم أعطيت الكلمة للأستاذ محمود تونس  
فألقي بحته ، الإسرائيليات في التفسير والحديث ،  
والذي نشرت خلاصته في هذا العدد .

ثم أعطيت الكلمة للحاج سوري إبراهيم  
كانوا من سيرياليون لحيا الحاضرين وأعلن أن  
مسلى سيرياليون ليس لهم الحق في أن يقرروا  
شيئا نيابة عن حكوماتهم لأن حكوماتهم لجميع  
الطوائف وذكر أن الترية في سيرياليون  
تربية مسيحية وأشار إلى أثر ذلك على  
النشر وطلب من المؤتمر أن يرسل من  
ينشر مبادئ الإسلام وذكر أن المسلمين  
في سيرياليون مستعدون للجهاد والموت  
في سبيل الاسلام .

من توجع وبعد أن أعرب عن شكره لحضور هذا المؤتمر ذكر أن الوسيلة نحو المدون الذي وقع على الأمة الإسلامية هي الحرب السريعة وأن المسلم يفضل الموت في سبيل العقيدة .

وأضاف أن اليهود يعملون على إحياء العبرية حتى أنهم نالوا جائزة نوبل ، بينما نحن ندعو إلى العالمية وهي دعوة مسمومة من شأنها تقطيع أوصال العالم الإسلامي وطالب بمقاطعة الأفلام الجنسية .

ثم تحدث الأستاذ مالك بن نبي فأشار إلى أنه في كل وطن وشبر من أرض الإسلام مأساة وأن مشكلة فلسطين ما هي إلا فصل من هذه المأساة يجب ألا ينسيتها بقية الفصول وأن ذلك يقتضي عقد مؤتمرات أخرى وإتاحة الفرص لاجتماع علماء الإسلام لدراسة أوضاع العالم الإسلامي وأكد أن العقيدة سلاح خطير للنصر على العدو وقدم لذلك عددا من الأمثلة كما أكد أن اليراع ماليزيا بتكوين اتحاد إسلامي لا بد في ذلك تكبيراً لكل مسلم بعقيدته بخلاف الدعوة إلى القومية التي من شأنها أن تذكر كل إنسان ببلده الخاص . .

واستعرض بعض الأمور التي ركزت عليها الصحافة وأجهزة الإعلام بما فيه مجاعة للفتنة وبعد عن إدراك من هم أعداؤنا ومثل لذلك بزيارة جان بول سادتر وسيمون دي بوفوار .

وأعطيت الكلمة للسيد / وان عبد القادر من ماليزيا فأكد أن ماليزيا كبكة إسلامي نحب أن نكون في الصفوف الأولى مع شقيقاتنا العربية والإسلامية . وأنه يجب علينا العمل وبسرعة وأشار إلى جمرة ماليزيا في سبيل الوحدة الإسلامية .

ثم أعطيت الكلمة للسيد / قاسم مفسا



## قرارات وتوصيات الفترة الأولى

قدمها علماء المسلمين من القارات الثلاث :  
آسيا وأفريقيا ، وأوروبا وأصقبتها مناقشات  
تلاقت عندها مشاعر أعضاء المؤتمر في إجماع  
وإصرار على مواجهة فداحة الواقع الذي  
تعيشه الأمة الإسلامية اليوم :

بمن المؤتمر :

أولاً :

( أ ) أن أسباب وجوب القتال والجهاد  
التي حددها القرآن الكريم قد أصبحت كلها  
متوافرة في العدوان الإسرائيلي ، بما كان  
من اعتداء على أرض الوطن العربي الإسلامي ،  
وانتهاك الحرمات الدين في أقدس شعائرها  
وأماكنها . وبما كان من إخراج المسلمين  
والعرب من ديارهم ، وبما كان من قسوة  
وحشية في تقتيل المستضعفين من الشيوخ  
والنساء والأطفال .

لهذا كله صار الجهاد بالأموال والآنفس  
فرضاً عينياً في حق كل مسلم يقوم به على قدر  
وسعه ومطاقته مهما بمدت الديار .

( ب ) يحى المؤتمر طلائع الفدائيين

● لمعانا بالوحدة الإسلامية التي طبع  
عليها الإسلام أتباعه .

● واستجابة لدعوة الإسلام إلى التواصي  
بالحق والتعاون على البر .

● وتحقيقاً لمبدأ التكافل والمناصرة  
الذي دعا إليه القرآن وحث عليه رسول الله  
صل الله عليه وسلم .

● وانتصاراً للحق والعدل ، ودفاعاً عن  
العقيدة والوطن والمرض .

لبي علماء المسلمين في العالم دعوة بجمع  
البحوث الإسلامية ، لمؤتمره الرابع الذي  
عقد في رحاب الأزهر الشريف في شهر رجب  
سنة ١٣٨٨ هـ ... وقد خصصت الفترة الأولى  
منه لقضية فلسطين واحتلال بيت المقدس ،  
وانتهاك حرمة والمدون على الأراضي  
العربية .

وعلى أساس من تعاليم الإسلام ومبادئه .  
وفي ضوء الحقائق التاريخية والمبادئ  
الإنسانية والاعراف الدولية ، تدارس  
المؤتمرون ما يربو على خمسة وعشرين بحثاً

- (ح) يجب المؤتمر بالمسلمين أن يبادروا إلى تعبئة القوى الروحية وتعميق القيم الإسلامية في المدارس والمعاهد والجامعات والمساجد والقوات المسلحة ، وفي كل وسائل النشر والإعلام ، ويحثهم على التمسك بتماليم الإسلام وآدابه وحشد القوى في جميع المرافق والمصانع والمزارع استعدادا لمواجهة احتمالات الموقف .
- (د) كما يدعو إلى دعم الجبهات العسكرية العربية وبخاصة الجبهة الأردنية .

#### ثانيا :

- (أ) أن المؤتمر إذ يقدر ما تقوم به الحكومات والشعوب الإسلامية من جهود حميدة في سبيل الهدف المشترك ، يوصي بالازدياد من هذه الجهود وبالتنسيق بينها ، ليتف المسلمون صفا واحدا في مواجهة الموقف الحاسم .
- (هـ) يبارك المؤتمر الوحدة العسكرية العربية ، ويدعو إلى وضعها موضع التنفيذ ، ويجب بالدول العربية إلى تقوية القيادة العربية الموحدة ويدعو المسلمين كافة إلى مساندة هذه الوحدة ماديا ومعنويا .
- (و) يوصي المؤتمر بحشد كل الطاقات المسادية والمعنوية للأمة العربية والإسلامية ، وتدريب جميع القادرين على حمل السلاح وعلى استعماله .

- (ز) يدعو المؤتمر إلى إنشاء صندوق تمويل كفاح أبناء الشعب الفلسطيني ورعاية أسر المجاهدين والشهداء ، وللمعمل حل أن تكون للصندوق فروع في كل بلد إسلامي ، وتخصيص قدر من الزكوات لتمويله ، فإن الإتفاق في سبيل الله من البر الذي أمر الله به ومصرف من معارف الزكاة الشرعية التي نص القرآن الكريم عليها .

- (ح) يوصي المؤتمر بالتعاون الاقتصادي بين الدول العربية والإسلامية إلى أقصى الحدود والمعمل على تنسيقه بما يحقق التكامل بين الدول الإسلامية والعربية .

#### ثالثا :

- يدعو المؤتمر جميع الحكومات الإسلامية

وأن المدوان على أى جزء من ذلك يعتبر انتهاكا لحرمسة المسجد الأقصى المبارك واعتداء على قدسيته، وأن الحرم الإبراهيمي في الخليل مسجد إسلامي مقدس، وكل اعتداء على أى جزء منه يعتبر انتهاكا لحرمته وقديسيته .

خامسا :

(١) أن أمانة الدعوة إلى الحق، وواجب الإخلاص في النصيحة لله ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم، لتوجب على المؤتمر أن يدعو الشعوب والحكومات الإسلامية إلى النفس بكتاب الله وسنة رسوله والأخذ بتعاليمه، فذلك طريق النصر، وسبيل العزة والكرامة : « إن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » .

(ب) يهيب المؤتمر بالمسلمين - شعوبا وحكومات - أن يأخذوا بأسباب العلم والقوة ليحققوا لمجتمعاتهم وأوطانهم النصر والأمن ويوفروا لهم الطمأنينة والرعاية : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم ، وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم » .

سادسا :

(١) يعلن المؤتمر استنكاره الصارخ لمساندة بعض الدول لإسرائيل ، وتأنيدها

أن تقطع كل علاقة لها مع إسرائيل أبدا كانت هذه العلاقة ، ويقرر أن التعامل مع العدو في أية صورة من صور التعامل طعنة موجبة للمسلمين جميعا ، ومخالفة لتعاليم الإسلام . قال تعالى : « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم » .

رابعا :

(١) يهيب المؤتمر بالمسلمين في كل مكان ألا يغفلوا لحظة عن واجهم الديني في تخليص بيت المقدس وسائر الأرض المحتلة والحفاظ على قداسته وهروبه ، فهو أولى القبلتين ، وثالث الحرمين الشريفين ومسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعراجهم ومشوى الشهداء من صحابته .

(ب) يؤكد المؤتمر الفتوى الدينية الصادرة من علماء المسلمين وقضاةهم ومفتيهم في الضفة الغربية بالأردن بتاريخ ١٧ من جمادى الأولى سنة ١٣٨٧ هـ الموافق ٢٢ أغسطس سنة ١٩٦٧ م، والمتضمنة أن المسجد الأقصى المبارك بمعناه الديني يشمل المسجد الأقصى المبارك المعروف الآن ، ومسجد الصخرة المشرفة ، والساحات المحيطة بهما ، وما عليه السور وفيه الأبواب .

لعدوانها، وبمثير تلك المساندة وذلك التأييد  
تهديا وعداء للأمة الإسلامية واستهانة  
بمشاعر المسلمين .  
ولن يتوانوا عن بذل النفوس والأرواح  
في سبيل الدفاع عن أوطانهم ومقدساتهم  
واسترداد أرضهم السليبة .

(ب) يعلن المؤتمر أن المسلمين في مختلف  
بلادهم لن ينفوا مكتوفي الأيدي أمام الاطماع  
الصهيونية العنصرية في العالم العربي الإسلامي  
وافه يقول الحق وهو يهدي السبيل .  
صدر بالقاهرة بتاريخ ١٣ من رجب ١٣٨٨ هـ  
الموافق ٦ من أكتوبر ١٩٦٨ م



يقول الله تعالى :

« شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصىنا به إبراهيم  
وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » .

(سورة العنكبوت)



those recommendations to tighten the bonds of amity, brotherhood and effective cooperation between the Islamic countries prior to the establishment of the cherished Islamic League.

The conference also called for economic cooperation between the Arab and Muslim countries to the farthest possible extent, and that steps be taken towards its coordination to ensure integration among them.

iii) The conference appealed to all Islamic governments to cut off all relations whatever with Israel, and stressed that cooperation with the enemy in any form is a stab against all Muslims as well as violation of the teachings of Islam.

iv) The conference further urged Muslims everywhere not to overlook the religious duty of liberating Jerusalem and all occupied lands to preserve their sanctity and Arabism, because the Jerusalem is the first 'Qibla' (of Prophet and his followers), the third most holy places of Islam, and to which the Prophet was carried from the sacred 'Mosque of Mecca in the Night of 'Ascent'.

The conference confirmed the religious verdict issued by Muslim Ulemas, judges and muftis in the Western Bank of Jordan on August

22, 1967 which ruled that the Aqsa Mosque in its religious concept covers the Aqsa Mosque as well as the holy Dome of the Rock, their precincts, including the walls and the doors. The scholars declared aggression on any of these parts of the Mosque as desecration of the sanctity of the Aqsa Mosque and its holiness. They also declared that the Ibrahimy Sherine in Khalil (Hebron), is a sacred Muslim Mosque, any aggression upon it, is therefore a profanation of its sanctity.

v) The conference also urged Islamic peoples and governments to adhere to the Holy Book and the Hadith and to adopt means of scientific development to strengthen them on the road to victory, power and dignity.

vi) The conference denounced the support of certain countries for Israel and Israel's aggression and declared such support both a challenge at, and a demonstration of enmity towards Islamic people.

The conference declared that Muslims everywhere will not remain mere spectators in the face of the Zionists' racist ambitions in the Arab and Islamic world nor will they shrink from giving their lives in defence of their countries and sanctities, and for the restoration of their usurped lands.

## Resolutions and Recommendations

The Fourth Conference of the Islamic Research Academy issued its resolutions and recommendations at its closing sitting, of the first stage, on Saturday 6<sup>th</sup> October 1968. The conference announced :

i) The causes for which the 'Jihad' must be taken as defined in Qur'an, are all manifest in the Israeli aggression. The Israelis have violated the sacred places, expelled Muslims and Arabs from their homes and brutally killed old men, women and children.

The conference hailed the resistance fighters and troops deployed along the frontlines and appreciated their struggle, their steadfastness and called for providing them with all means of strength.

Calling for consolidation of the Arab military fronts, especially the Jordanian front, the conference demanded implementation of Arab military unity.

The conference appealed to the Arab states to strengthen the United Arab Command and called upon all Muslims to support this unity, to mobilise all material and moral resources of the Islamic nation, (Arabs and non-Arabs) and to train all in bearing arms.

The conference urged the establishment of a fund to finance

the struggle of the Palestinian people and the care of the families of the strugglers and the martyrs. This fund, it said, should have branches in all Islamic countries and should be partly financed by Zakat given by Muslims.

The conference called on Muslims to hasten to mobilise their spiritual forces and deepen Islamic values in schools, institutes, universities, mosques, the armed forces and all information media. Muslims, they said, should muster also forces in all utilities farms and factories to cope with all eventualities of the situation.

ii) The conference expressed appreciation of the efforts being made by the Islamic governments and peoples towards the common objective, and recommended more such efforts be exerted and co-ordinated so that Muslims' ranks may be unified in the confrontation of the present situation.

The conference urged the formation of a delegation to assume the responsibility of implementing

of the Karmia sect, and traditionalist Bakr ibn Suhail Al Demiati.

The Israelis now claim that Jerusalem is to them as the head is to the body.

We wonder which Jerusalem they have in mind. It is the historic Orshalim, twice pulled down by the Romans and whose name was obliterated by them.

It is the city whose ruin was predicted by Christ when he said, "O! Orshalim... Ordashim... Killer of the prophets and the stoner of messengers to you... Here; your house; has become shambles.

Christ also told one of his disciples, Look at these great buildings none of them will not fall down in pieces.

Even their prophet Solomon had a similar prediction. He said "I tear off Israel from the face of the land I have given them, and the house I have sanctified with my name, I remove from my sight".

This Orshalim collapsed because of them. The Muslims when they conquered the town, did not take it from the Jews but rather from the Romans enemies of the Jews. They preserved its churches and temples.

Under the Muslim rule alone, the Jews started returning to the town, and setting up temples and institutes in it according to the relevant conditions prescribed by Islam for the people of the Book.

Muslims during their twelve-century rule of Palestine, also took Baitul Makis for their capital, owned the land of Palestine by lawful means; and had most of this land endowed for charity and purposes of worship. The town was never destroyed or burnt all through their rule. Moreover, they built Mosques, schools, places of prayer and alms houses with their own money.

They held tenaciously and patiently to their homes and their blood was shed and their bones buried on its soil. What right then the Israelis now have to claim the town as their holy land? If such a claim be based on historical facts, history tells us that their town was completely destroyed 18 centuries ago. If the right be one of construction, history also shows that it was the Muslims who built and developed it, and if it be founded on the right of possession, history again rules that it was the Muslims who owned the land for twelve centuries.

parallel where God's praise was celebrated everywhere.

Muslims used the courtyard of the holy shrine, the two big mosques and the halls as schools where to teach religious subjects.

Most pilgrims stopp'd in Beit'ul Makdis on their trip to the inviolable House of God, and on their return with the result that the holy town cam to be a place where Muslims sought blessings as they did in the holy Qaba. They liked coming to it for pilgrimage or visits. Abu Daoud on the authority of Um - Muselmah reported the Prophet to have said " he who intends to perform a pilgrimage or Umra from the Aqsa Mosque, will have his previous sins propen'd by God".

A number of arcestors including Ibn Umar, Muadh, Kab Al Ahbar intended to preform pilgrimage from Jerusalem.

Muslims loved the town, yearned for it, defend'd it with their very souls, surrounded it with all their care and attention, and expressed their feelings in their books and messages on the "Merits of Beit'ul Makdis".

Ibn mag'a in his sunan, quoted Maimuna, a client of the Prophet, as saying: " O Apostle of Allah ;

advise us on Bait ul Makdis. The Prophet said " It is the land of the congregation and of the Rising of the Dead. Go to it and pray, for one prayer in it counts as one thousand prayers in other places".

The Prophet was also reported to have said, "He who dies in Bait ul Makdis, is as though he died in heavens.

Ibn Abbas on the other hand, said, " He who preforms the pilgrimage, and prays in the Madina mosque and the Aqsa Mosque in the one and the same year will be as clear of sins as on the day he was born.

Ibn Abbas further quoted the Prophet as saying, "He who wishes to behold a spot of Heaven, let him behold Bait ul Makdis".

Anas ibn Malik also said, Heavens blong for Bait ul Makdis; the rock of Bait ul Makdis is a part of the Garden of Paradise and the navel of the earth".

In the town a large number of the Prophet's companions, followers and the militants "Mujahedin" were buried. They included Prophet's companions Obada Ibn Al Samit Al Ansary, Lhaddad Ibad Aws the Ascetic Um Al Khair Raba'a Al Adawia, theologian Mohammad'en Karrar,

**Second :** For God has exclusively honoured it with the night journey of his Apostle and beloved prophet, saying in the Holy Book, "Glorified be He Who carried His servant by night from the Inviolable Place of Worship to the Far Distant Place of Worship the neighbourhood whereof We have blessed, that We might show him of Our tokens. Lo ! He, Only He, is the Hearer the Seer."

**Third :** For in it there exist the first of the Kiblas and the third of the sacred shrines. Al Tabari in his History quoting Qotada, said, "They used to pray with their faces set toward Bait ul Makdis while the Prophet on whom be God's peace and blessing, was in Macca before the Hejra and after the migration, the Prophet prayed also with his face in the direction of Bait ul Makdis for sixteen months".

Al Bukhari on the other hand, quoted the Prophet as saying "Pilgrimage shall be made only to three mosques : this my mosque, the Inviolable Mosque (of Macca and the Distant Mosque (Jerusalem) )."

Al Sufi in Al Jameh Al Saghir quotes the Prophet as saying, "God the Almighty has blessed that which lies between Al Arish and the Euphrates, and has made Palestine a sacred Place".

**Fourth :** For Muslims considered the town as the gap through which a potential enemy would reach the holy Kaba and the Prophet's grave. Therefore, hardly and they settled down when they hastened to fill that gap and protect it thereby averting an otherwise grave danger.

For these four considerations, no Islamic era passed by without the Muslims making additions to the town, or repairing some old landmark.

Under Abdul Malik Ibn. Marwan, Muslims built the Mosque of the Rock on which they spent the proceeds of tributes from Egypt for seven years.

In the arc of his son Al Walid, the Aqsa Mosque and the Mosque of Umar were constructed. Both mosques were the most beautiful and magnificent structures by the Muslims in their capitals. They were even among the most glorious pieces of immortal art all the world over. To them were endowed most of the lands surrounding Baitul Makdis. The Caliphs, the Emirs and the pious sought God's favours by keeping those mosques in a good state of repair, and serving them. More praying places were added, as well as domes, halls, minarets and schools so that Jerusalem developed into a museum without

the Arab East. In a few years' time 130 families from Spain joined the Jews of Jerusalem and the latter gradually rose in number of reach 1500 persons. With the continued flow of Jews into the town they came to number 1300 families in 1522 A.D. Muslims under their pious rulers, made no distinction between followers of divine religions, nor did they differentiate between God's Apostles. Their word was kept and their pledge was honoured.

In Jerusalem there emerged a unique spiritual renaissance, mosques, churches and temples existed side by side, the name of God was loudly hailed, and peace and tranquillity prevailed.

There were of course times of hardship from which the whole people suffered. These, however did not reach the extreme extent of inquisitions the burning of temples, and the elimination of prophets' relics.

The Jews taking advantage of that tolerant era, sought to distort the old Canaanite name of the town. They called it "Yoroshalaim" with a hebrew suffi to have a hebrew pronunciation in lieu of "Yuroshalm".

However, all archaeological, historical and linguistic indications prove that the city's name is an ancient Canaanite appellation, and

that the distorted name was later introduced.

The town after the Islamic conquest, was more commonly known by the name of Beitul Makdis or "Al Baitul Mokaddas" which provided evidence that they who used it, wanted for that town to be both sacred and pure for the sake of God, to which all the Faithful would flock for worship and to purge themselves of vice, and that fires, destruction, restrictions and inquisitions should come to an end.

The Muslim rule lasted for 13 centuries except one during which the crusaders were able to occupy parts of Palestine and Jerusalem.

This was the longest period of stability which the holy town had ever enjoyed in its long history.

Freedom of worship was common to all sects without bias.

Muslims paid great attention to the town for four reasons :

First : For God has privileged it with several prophets starting with the prophets' father Abrarham to Isa Ibn Mariam, on them be God's peace and blessings. Upon the authority of Ibn Abbas, he said, "Al-Baitul Mokaddas" (The Holy House) was built and inhabited by the prophets ; there is not an inch of it where a prophet has not prayed, or an angel has not appeared.

the kingdom of Juda from existence, pulled down the temple, and took the Jews captives.

The Jews suffered much in captivity before the Persians sympathised for them, and returned to Jerusalem in 538 B.C. those of them who were desirous of such return.

But the Jews failed to draw a lesson from their plight and turned a deaf ear to their prophets.

In consequence they were struck twice by the Romans, once in 70 B.C. at the hand of Emperor Titus who destroyed the town and burnt the temple down, and once in 135 B.C. by Emperor Hadrianus who rased the town to the ground, changed its name from Ay Alia the great to Aelia Capitolina, and rendered its people homeless.

When the Romans turned Christian in the Fourth Century A. c., they pressed more heavily on the Jews because of their treachery towards Christ, and the town was banned to them.

The site of the temple was reduced to a dump for garbage from the town and out side it.

With the Islamic conquest of the town in the seventeenth year of the Hijra - Gregorian 636 - a new page was turn which was the best and most generous in the Jewish annals.

Muslim Caliph Umar Ibn al-Khat-tab removed with his own hand the accumulated filth on the rock which had been left there by Romans to vex the children of Israel. The Caliph stylished his garment and swept that refuse with the Meslims around him joining him in the process.

Umar then worshipped in David's temple, reciting the Chapter of SAD and kneeled down.

Muslims traced the mosques of the prophets, one after another from Abraham down to the last of them buried in Palestine and Jerusalem. They had the mosque re-built, preserved their sanctity and purged them.

After the Muslim conquest, the Jews started returning to the town for visit and later for work, residence or worship. Of this they had been deprived entirely under the Romans, both Pagans and Christians. Some of them were entrusted with the Service of the Aqsa Mosque, the making of lamps; cups, chandeliers, etc. No tribute was collected from them and they were assured of subsistence for them and their offspring from the time of Abdul Malek Ibn Marwan onwards.

When the Jews set up religious centres in Tiberias, safed, Hebron and Jerusalem.

When the Jews were expelled from Spain large numbers of them went to

## The Position of Jerusalem in Islam

BY : DR. ISHAQ MUSA AL-HUSINI

*All the papers came before the fourth Conference of Islamic Research Academy, on the palestine question, dealt with different aspects of this important problem, that Arab and muslim world are facing today, The paper presented by Dr. Ishaq Musa Al Husaini to the Conference has given glimpses on the historical and other background of the above mentioned subject. The following is the English Version of the paper :*

The oldest information we have about Jerusalem dates back to the fourth thousand years before Christ when Canaanites-An Arab race-set up a town with the name of 'Yord salem "or" Yoro Shalem " meaning the establishment of god salem or Shalem.

This name has since been commonly used with some modifications, apart from other names which appeared in certain historical stages.

From "Yoro salem" was derived the Western appellation of Jerusalem used in the Greek, Latin, German, French, English and other languages. The same denomination gave rise to the name Orshelim used in the Holy Book.

The Hebrews seized the town in the tenth Century B. C. at the

hands of king David who took it for his capital, brought the tribes together and determined to set up the temple. On his death his son solemon built the temple. und transferred the "Ark of the Covenant" to it. The temple became a holy place where the praise of God was celebrated.

The Hebrews deviating from the course of righteousness worshipped idols, defies the message of Allah, the one God, committed vices, did injustice, became arrogant and unlawfully killed the prophets, "Therefore, Allah seized them with such penalty as comes from one might and powerful, and caused their enemies to stamp them out.

The Assyrians in 721 B.C. conquered the Kingdom of Israel while the Babylonians in 585 removed



these plans could not be hit either at the beginning or in the end as it happened with Banu Qainuqa'a. Their past experience and their vast knowledge of the strategic geographic positions of Medina and the social constitution of the inhabitants before Islam helped them tremendously. Now the battle between the Banu Nazeer and the Muslims began from house to house and from street to street.

The Jews in their flight were pulling down their houses and belongings which they had to vacate.

The Jews were confident of their position, their preparations and their stocks. The battle continued for twenty days and the Jews had much hope of the assistance of their allies, the hypocrites of Medina, who would immediately play an important role if their position dwindled.

The Prophet ordered the burning of the date groves belonging to the Jews because they had dragged the agricultural fields into the battle. In the meantime the Jews expected their allies to help them but the help never came. Only they heard the echo of their voices. Now that the Jews had fully understood their position they asked for security of their lives, their

possessions and their families. The Prophet agreed to their evacuation.

He allowed every three Jews to take one camel with them and on it they might load whatever they could. The hypocrites watched helplessly. Their allies of hypocrites were all but helpless. Banu El Nadeer left behind them much of their weapons, grain and lands as a booty to the Muslims.

After the evacuation of Banu El Nadeer, Banu Quraiza were the only Jewish element that remained in Medina.

They carefully observed how the Prophet swiftly moved the balance of power and how he completely destroyed the groups that were going to take over Medina. They saw how the Prophet manouvered his military strategy from Daumathu Jundul on the borders of Syria and Hejaz to Muraisee in the south near Mecca. They found themselves absolutely helpless to wage a war against the Muslims. The best thing they could do was to wait for an opportunity. Perhaps a strong ally may emerge with whom they would unite if they were assured of victory.

Banu El Nadeer spared no efforts in collecting and combining Quraish and other tribes of Arabs in Najd to wage war on the city of Medina.

( To be Continued )

the Prophet was victorious. Eventually they declared their hostility and began sowing the seeds of discontent and doubt in the minds of the Muslims. They began carrying the news of the Muslims to the idolators. They opened their doors and gave shelter to the enemies of Islam and enlightened them on the strategic weak points of Medina.

All this they did after they had signed a pact with the Muslims to defend Medina.

The most dangerous points of resistance came from the Jewish tribe of Banī Qainuqah. They lived in the centre of the Muslims and were fully aware of their secrets and their activities.

They conveniently carried these secrets to Quraysh.

On the other hand the Prophet was receiving all the news and was carefully following it up. He was studying their drive and their mockery of Islam and the Muslims. This reached a stage where the Muslim women began to get involved. It so infuriated a Muslim in the Jewish bazaar of Banī Qainuqah that he killed the sinful Jew. In return the Jews attacked the Muslim to kill him and then to retreat to their homes to equip themselves with their weapons; relying on their pre-Islamic alliance. . . . 1

Dealing with the fate of Jewish tribes of 'Medinah' the author said : Two powers remained in Medina even after purging the city of the enemy. They were the Banī Nadeer in the valley of Muzaineeb and Banī Qurizah in the valley of Mehzoor situated in the surrounding of the south eastern sector of Medina.

Once again the Prophet was left to fight Quraysh. In the meantime Quraysh deceitfully sent a contingent of two hundred horsemen under the leadership of Abu Sufyan. Abu Sufyan made his first stop at Banu Nadeer and from their leader, Salam bin Mushkam; learned about the Muslims and together with him studied the best way to attack the Muslims. Salam in turn enlightened him on the best way to strike with his men in the valley of Al-Areed. They actually struck, killed and after burning the place they fled swiftly and found the Muslims pursuing them. In their rush towards Mecca the non-believers left behind much of the food they had carried with them comprising mostly of Saweeq, a mixed diet of barley and dates.

They drew up many plans and the idea of using forts was the last one. In this way they were able to delve deep in the matter and think far. The fort, in accordance

" It was a possible danger, since the Jews were still in alliance with the Aus and Khazraj and had until then concealed their enmity. They never openly declared thier enmity so that the Prophet might make a new alliance with them though it would be partly a continuation of their present status, but it would be in the name of Islam. In this new alliance there would be an abolition to the pre-Islamic alliance and would make all dealings and activities directly attached to the Prophet as the leader of the Muslims on whose hands lies the supreme authority in Medina . . . .

In this way the alliance provided the Jews an opportunity to live in peace and co-operation with the Muslims on the basis of the religious tolerance established for the people of Medina irrespective of thier religious affiliations. They were to participate in defending Medina from any foreign onslaught and the alliance defined clearly their opposition against Quraish and those who helped them.

Military movements in Medina and incursions, which geographically spread from the northwest of Medina along the shores of the Red Sea to the south below Mecca on the way to Taif, Threats to commerce acti-

vities of Quraish in the north and south were affected.

The Battle of Badr took place in Ramadan in the second year A. H, in which the Muslims triumphed despite their in adequate arms and their shortage of men. Their enemies were materially three times superior to them.

The Prophet returned to Medina after a clear victory over his enemies.

Did the Jews of Medina Rejoice at the victory, at the defending of Medina and at the moral prestige this victory had brought to the city ? Kaab Bin El Ashraf the Jew, hwo about the death of the Quraish leaders at Badr said :

"By God-if Muhammad had killed these leaders, then the recesses of the earth would be better than its surface."

After being fully informed and satisfied with the news Kaab went to Mecca and provoked Quraish against the Prophet He excited them by reciting poetry and by mourning over the death of the Quraish leaders. Then he returned to Medina and sang romantic poems to the Muslim women.

The Jews of Medina could not hide thier anger after hearing that

they were spread in the valley and in the higher sectors.

The inhabitants of the villages protected themselves by building forts and strong store-houses in which they stored food and weapons. They pursued, as far as possible to make means to see that they could have a source of water within these forts. Whenever they felt the danger of a raid they dashed from their farms and bazaars into their forts where they could defend themselves from foreign and internal raiders.

Medina in this way, during critical circumstances and internal unity could play the role of a very formidable fort and could defend itself from foreign invasion . . .

Speaking about the struggle between the Arabs and the Jews in Medina he says :

" . . . . The Jewish problem was part of their heritage. They carried its seeds wherever they went. The Arabs of Medina had fought the Jews before Islam and after the advent of Islam. The base of Islam in Medina inherited this struggle for no other reason but to regain its legal valid rights and to annihilate the forces of conspiracy and civil discord from the Arab Peninsula. This has nothing to do with the religion of Islam which in this respect declares :

" There is no compulsion in religion. The truth is clear from the evil. "

With the confrontation of Aus and Khazraj against the Jews there arose battles and revengeful wars amongst themselves during the pre-Islamic period. Each group found for itself a good pretext to have an alliance with the Jews. In this way the Jews were able to retain a part of their power in Medina. They were also satisfied to have an alliance with their neighbouring Arabs at Medina. The Khazraj tribe made alliance with Bani Quraiza. Each group of the Khazraj and the Aws before Islam were anxious to have some sort of alliance with the Jews. The Jews in turn were always dividing the Aus and Khazraj so that they could not unite and the Jews would be able to attack both of them. Solely through their efforts before the Islamic era, they were able to keep them apart and disunited.

These are the broad and main outlines of the natural and human scene of Medina when the Prophet made it the base of Islam. It was here in Medina again the field for the first struggle . . . .

Regarding the danger of Jewish-Quraish unholy alliance against the Islam and the Prophet the author says :

meet with the valley of Bathan which is met by the valley of Rannouna, coming down from mount Eir. These valleys stretch towards the north westerside and are intercepted by the valley of Qanah coming down from the East. These valleys all meet at Wadi Aqeeq which comes from the south and passes through the lava section of Wavra and follows its path towards the north behind Medina.

It is well known that the city of Mecca enjoyed the privilege from ancient times, of being Allah's sacred territory wherein His shrine stands. This is not the case with Medina. It only got its sanctified status after the arrival of the messenger of Allah in it and after he had made it the base of Islam. This sanctity at that time was not recognised by anybody but the Muslims ; yet it is well known that all Arabs at that time revered Mecca. This is the reason why before Islam and during the time when foundations of its being the base of Islam were laid, it had to protect itself by its own means. This can be illustrated by the general plannings of its administration and buildings.

The main factor which is decisive in distributing its inhabitants is its water resources. These resources are practically bound together by the

distribution of the valleys and the areas that eventually centralises in the valley of Aqeeq. The inhabitants of Medina live on the slopes and plains of these valleys and usually spread to the areas from where they can have easy access to water. For this point the characteristics of the higher sections of Medina be in to become clear.

1- They have the best opportunities for irrigation.

2- They have the greater potentials for farming.

3- Its inhabitants can defend themselves from any onslaught or raids of the enemy. Their situations are in controlling positions in Medina. Not all the high sections were in the hands of the Jews.

In the same way it must be remembered that it was not only the Jews who centred in Medina. They had only three quarters which are important.

1- In the heart of the city were the Jews of Banu Qainoqa who were engaged in business, home industries and especially in goldsmithing.

2- In the south-east were Banu-Nazeer who lived in the valley of Mozineeb and Banu Quraitza lived in the valley of Mehzoor.

3- As for the Aus and Khazraj,

The time of that struggle extended over a period of six years from the 2nd to the 7th year after Hijra. The struggle during this period was tense and operate on both internal and external fronts until eventually, Islam in its defensive resistance to safeguard its base and existence, triumphantly won. We can divide these six years into two stages.

1— The first stage was between the second and fifth year. During this period the struggle took place on the land of Medina and its surrounding precincts towards the south-east.

2— The second stage was from the sixth to the seventh year. During this period Islam was able to extinguish rapidly and conclusively the resistance in the northern front starting from Khaibar which was the strongest point. Thereafter the forts of Fidak, Wadi Qora and Taima fell one after another.

#### The Base Of Islam.

We may begin by presenting some geographical features and a picture of the inhabitants of the base of Islam so that we may be able to understand the causes of the struggle between Medina and the Jews. Medina is about 150 Kls. far from the shores of the Red Sea and lies in a

straight line with Mecca which is about 350 Kls. far from Medina that engages a section of lowlands from the higher plain. It is 700 metres above sea level and is surrounded with hills (or mountains) as mentioned in the books of biographies. Its decline generally starts from the east and south towards the western north. The lava field of Raqim rises high in the east of Medina and the lava field of Wabra in its west. Arabs use the words Harrah and Laabab for the constituents of a volcano.

This is mentioned in a tradition of the Prophet. "O" Lord, I have been allocated a sacred territory between the two lava remains. as Abraham your sincere devotee was allocated.

( meaning the sacred territory of Mecca )

In the south of Medina lies mount Eir, in the north mount Uhud and behind it Mount Sour. A tradition of the Prophet is recorded to this effect :

" Between the two mountains of Eir and Sour is a sacred territory". The valley of Mozineeb where the Jewish tribe of Bani Nazeer had their settlement and the valley of Mehzoor, where the Jewish tribe of Bani Qurayza lived starts from the lava section of Raqim and then slopes off downward. These two valleys soon

# THE ROLE OF JEWS IN AGGRESSION ON THE BASE OF ISLAM IN MEDINAH

By : Dr. ABDUL AZIZ KAMEL

*Deputy Minister of Wakfs, U.A.R*

---

The Research paper presented to the fourth conference of the Islamic Research Academy, by Dr. Abdul Aziz Kamel, in the above mentioned topic, gave authoritative informations about the Jewish treachery and intrigues against Islam and Muslims during the lifetime of the Prophet. The author pointed out that the Jews were always the first to start aggression and go back on their pledges.

He gave many historical evidences on the fact that the Muslims, were marked by their love for peace and good intentions, but they received nothing good in return, and eventually had no alternative but to defend themselves. The learned author, gave a historical Synopsis of the history of the holy city of Medinah, and its position in Islam. The following are the extracted points of the paper.

In the introduction the author

mentions the geographical area of Jewish conspiracy against the Base of Islam. He says :

" The geographical battle - area between the Jews and the base of Islam in Medina stretches to about 350 Kilometres, between Medina in the south and Taima in the north, along an axis of oases which end in Syria. Within this axis there is abundance of water resources resulting from floods, springs and wells which enable the inhabitants to establish permanent living conditions and they can rely on agriculture, commerce, blacksmithing and goldsmithing.

As for the geographical area of Jewish conspiracy, the circle is much wider. In the south it stretches to Mecca, in the east to the heart of Najd, in the north to the fringes of Syria and in the west to the shores of the Red Sea. This means that it includes the greater part of the northern half of the Arab Peninsula.

the Muslims today were in urgent need of solidarity in order to check the ambitions of imperialists in the Islamic countries.

Moulana Asaad Madani, a member of Indian delegation, read a paper, dealing with the attitude of Jews towards Islam and Muslims. It embodied a historical review of Jewish hatred of Islam through the ages, and the acts of terrorism, assassination, and conspiracy they have committed against Muslims.

The paper said such methods continued to be practised against the Muslims by the Jews, situation which impels the Arab and Muslim peoples to be on the alert, and to rise as one man to "Uproot the vicious tree"

A paper by Dr. Kamel El-Baqer, Director of the Omdurman Islamic University dealing with the essence of the Palestine cause, was also presented for study. It gave a historical synopsis of the Palestine problem, and urged Islamic Universities to make as one of their principal targets the casting of light on question. The author also called on the conference to launch

an appeal to the Muslim world giving adequate clarification of the Arab-Muslim cause.

A paper by Dr. Said Abdul Fattah Ashur, Professor, Cairo University, compared between Muslim treatment of the Jews in the Middle ages, and the treatment of Muslims by non Muslim peoples. He said that Jews through out the history had met with no treatment, more generous and favourable than that they had received at the hands of Muslims, but the former had repaid mercy and benevolence with ingratitude.

The Conference discussed a research paper by El-Sayed Muhamed Yunis, the Indonesian Chief Delegate, on Israeli distortions of the interpretations of the Holy Qur'an and the Hadith. The author reviewed the methods and sources of interpretations and explained how the Israelis managed to distort them along with the Prophet's sayings. He warned against that trend and suggested as a remedy that the Academy should compile all such distortions in a special book as a guide to false reports and superstitions.

---



and occupies Islamic land. The paper said that martyrdom for principles and the creed was the duty of the true Muslim. Sheikh Abu Zahra called upon all Muslims to rise to save Jerusalem which was now being desecrated by "the enemies of humanity."

In his paper, Sheikh Abdulla Gushah, chief justice of Jordan, said that Muslims should take up the Jihad in order to defend the creed, the homeland and the nation. The Islamic nation, today is passing through one of the gravest stages of its life with the enemies trespassing upon its lands and desecrating and violating its sacred things. The Jihad has thus become a duty for which life and money must be sacrificed.

Appealing to Muslims in all countries to rise to save the Al-Aqsa Mosque and the other holy places, Sheikh Gushah said that reluctance to do so would encourage the aggressors to attack other Arab and Islamic lands. The aggressors would do what they have done in Jerusalem and other areas, where they had profaned the sacred things, pulled down Islamic monuments and persecuted the inhabitants, disregarding the resolutions of the United Nations and world opinion.

Towards the end of his paper, Sheikh Gushah stressed that Muslims with their material and human resources were capable of checking the enemy until justice triumphed. The paper, presented by Sheikh Hassan Khaled, the Mufti of Lebanon gave a review of Jewish hostility towards Islam and the Muslims during the reign of the Prophet and his successors.

This hostility, he said, was inherited by the Israelis today, who are supported by the forces of imperialism in modern times. Sheikh Khalid called upon the Muslims and the Arabs to take up the Jihad as the way to repulse this aggression, in which the Zionists have used all means of force, cunning and deception.

He demanded that the preparation of the members of the Islamic community be considered with the use of the information media and constructive guidance so that the Jihad might reach its zenith and victory be gained over the enemies of Islam and Muslims.

The conference also discussed the paper which was presented by Sheikh Muhammad Abdul Latif el Sobky, member of the Islamic Research Academy. Speaking of the Jihad as one of the principles of Islam, Sheikh Sobky said that

effective Muslim action in this Ordeal is the sole road to a new vista in Islamic relations, Dr. Nofal said. In this respect, Dr. Nofal suggested that Islamic countries should sever their relation with Israel and hold firm against the flagrant American alliance with Israel in her aggression against the Arabs.

He also suggested that Islamic states should extend material help including the provision of arms to the militant Arab strugglers. He called on the Arab states to organise a volunteer movement for a Jihad (a holy war).

The third paper presented by Sheikh Nadim el Jisr centred upon the battle of destiny with Israel in the light of the Qur'an, the tradition of the Prophet and history all of which have taught the necessity of Muslim unity. This unity, he added is inevitable, since Muslims should work hand in hand to repel the enemy from Palestine.

The paper, written and read to the conference by Maj. Gen. Mahmud Sheet Khattab, a member of the Iraqi delegation, dealt with the will for combat in Jihad, the objectives of Jihad, and the need for unity among all Muslims in the face of danger. Referring to the Palestine problem, Maj. Gen. Kattab said :

"The Palestine problem dictates the necessity of Jihad and the solidarity of all Arabs in order to save Palestine from the clutches of Zionism."

Maj. Gen. Khattab then urged the unity of Arab ranks, the consolidation of the unified Arab command and the organisation of military powers both materially and morally. He urged the Arabs to learn from the lesson of the June 1967 set back. He also called for the creation of a unified Arab and Islamic policy against Israel and its supporters. He also called for the establishment of a permanent fund to supply commando organisations with arms and equipment.

Concluding, the paper urged Arabs and Muslims to cooperate in fortifying the frontline villages, specially in Jordan, so as to guard against the inhuman raids launched by Israel. Then the paper called upon the Islamic and Arab countries represented at the conference to put into effect the resolutions of this conference in order to achieve victory and restore Arab rights.

The paper submitted by Sheikh Muhammed Abu Zabra, member of the Islamic Research Academy, dealt with the inevitability of Jihad, specially when the enemy invades

of the sanctity of Jerusalem following the June 1967 aggression.

The chief delegate of the Palestine urged Muslims everywhere not to abandon the city of the Aqsa Mosque, the Dome of the Rock, the Haram Al Sherif—Sacred precincts of Al Aqsa Mosque and the Dome and the tombs of the prophets and the Muslim militants to its fate under the treacherous Israeli imperialism (and not to take a passive attitude towards the war of extermination being waged by the Israelis against the Arab population of the city).

On the second day, the conference dealt with three papers written respectively by Dr. Abdul Aziz Kamel, Deputy Minister of wakfs, Dr. Sayed Nofal, Assistant Secretary General of the Arab League and Sheikh Nadim El Jiar, member of the Academy.

The first paper centred upon Jewish sacrilege in Jerusalem. The paper gave a historical background of the military strife between Jews and Muslims in the holy city, pointing out that the Jews were always the first to start aggression and go back on their pledges. The Muslims however, throughout the history, were marked by their good intentions and love for peace. Paradoxically, they received nothing

good in return, they suffered much from intrigues and treachery and eventually had no alternative but to defend themselves and work to restore their rights.

Dr. Abdul Aziz Kamel ended his paper saying that the modern Zionist movement had influenced imperialism to help her to establish a state in Palestine and divide the Arab nation into two parts: Asian and African. The Arabs, therefore, have no choice but to work persistently till they restore their land and holy legacy.

The following Dr. Abdul Aziz Kamel, Dr. Nofal read out a paper on Zionism and Palestine, in which he gave a detailed account of Zionism, its objectives and its choice of Palestine as a national home for the Jews. The paper embodied the duties of every Muslim in particular, every man in general, in resisting Zionist ambitions which run counter to the divine values.

Concluding, Dr. Nofal called for the formation of a specialized body branching out from Islamic organisations all over the world, in a bid to unify the Islamic rebuttal of the harmful Israeli allegations. The Israeli aggression against Arabs has afforded Arabs the opportunity of coming together, and similarly

## Research Papers and discussions

### REVIEW AND ANNOTATION

*By : A. M. Mohiaddin Alwaye*

The Papers that the scholars read, and the discussions that they carried on, in the many meetings of the first stage of the conference not only stressed the significance of Jerusalem to the Muslim world, but also gave the Muslims all over the world a true picture of the Palestine problem, and suggested plans for rescue of Jerusalem from the Israeli profanation. The following are the brief summaries of some of the important papers:

Three papers on the position of Jerusalem in Islam, presented by Shetkh Abdul Hamid el Sayeh, Jordanian Minister of Religious Affairs, El Sayed Abdul Hamid Hassan, member of the Islamic Research Academy, and Dr. Isbak Mussa el Hussein, member of the Academy and Head of the Palestine delegation, came up for study at the first meeting.

The paper by Sheikh Sayeh urged Arabs and Muslims to adopt scientific planning before it is too late, and to save Jerusalem from the grip of the usurpers. Silence over the present conditions in Jerusalem is not acceptable under

Muslim Law, it said, nor can they be condoned by Islam.

The author called on the world's conscience to stand by the people of Palestine already threatened with extermination, and to help the Arab people repel the Israeli-imperialist aggression and halt the Israeli plan to Judaize Arab Jerusalem.

El Sayed Abdul Hamid Hassan, on the other hand, reviewed the history of Jerusalem and its centuries of Islamic glory. The high standing of Jerusalem in Islam was also stressed in both the Holy Quran and the tradition of the Prophet, he added. The third author El Sayed Isbak Mussa El Hussainy, recalled the Muslim conquest of the city in 636 A.D. and Muslim behaviour towards the city and its people which was in sharp contrast to the Israeli misdeeds of 1948 when they confiscated the property of its citizens, both Muslim and Christian, demolished mosques, churches and mousoleums, persecuted religious leaders and killed innocent people. The writer also referred to the Israehs profanation

of the Academy for discussion on researches particularly on Jerusalem, the problem of Palestine, problems of Arab refugees, position of the Jews with regard to Islam and Muslims in the early age of Islam, attitude of Zionism towards Islam and Muslims at the present era and other topics which they find written in the agenda.

After the second period starts later on and it will finish at the end of the fourth week from the day of inauguration and members of the Research Academy alone will be engaged in it in discussing the remaining subjects.

Gentlemen :

Four years had Passed, and it had paved the way for unanimity among Muslims indicating necessity for strengthening the research academy and its support, and security of means for it until it accomplishes its international message and achieves its objective.

And the past four years had revealed real desire, faithful determination on the work and struggle on the part of the members of the academy and the participants in the sessions of the conference and those responsible for its affairs and the supervisors of its activities.

Then, the past four years had witnessed the sincere unanimous

desire of Muslim Ulemas from different parts of the world ready to sacrifice time in the course of its success and achievement of its purpose.

But when will these wishes and desires turn into a practical occurrence that Muslims will reap its good fruits ? We hope that this will not be far.

Really life is running fast, the wheel of time waits for no man.

Therefore, we must embark on non-stop speed in the work and on wise resolutions based on sound opinion, and it is compulsory on Islamic world, be it states or governments, to have a great share in this burden. The day when all efforts will be coordinated behind this blessed movement, that day, they will know that the existence of Islamic Research Academy is a necessity which the desire of life has composed it and that its establishment is goodness and blessings for Islam and Muslims.

« رَقْلْ اَعْمَلُوا فِهْرِى اَللهِ حَمْلِكُمْ وَرَسُولِهِ  
وَالْمُؤْمِنُونَ ، وَاسْتَرْدُونَ اِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ  
وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ » .

It means : "And say (unto them) Act I for God and His prophet and believers will see your work, and you will be returned to the knower of the seen and unseen, and He will inform you of what you used to do."

Other researches were made on Islamic society and its peculiarities and characteristics and systems that ought to be in force regarding it, together with the mutual sympathy and co-operation amongst it. In these researches mention has been made about the behaviour of individuals and groups that should be ruled by high moral values, absolute equity in the legal systems and social justice in life. All these topics have been dealt with by the Islamic Research Academy and regarding which sound resolutions have been formulated which can be considered as living models to a sane human society. Enemies of Islam have thrown in the backs of the Muslims and Arabs a poisonous dagger by allowing Zionists to settle in Palestine and to occupy its land and arrogate Jerusalem for themselves.

This issue has been the subject of researches studies and resolutions since the first meeting of the Academy summoned up to the last conference.

Gentlemen :

This is in brief, the output of the sincere efforts of a few number of scholars who lacked the essential means to carryout the research-work, save the faith which has been conferred upon them by God, in addition to their strong resolve and

faithful desire to work for the sake of Islam and Muslims,

This is the scientific achievements which the Islamic Research Academy conveyed to all Muslims by all possible mass media. From this scientific outcome, the academy carried out what was possible by the available material means. As some of them have resulted in taking its course to the practical way of life where it was available for it the possibilities by which it can establish this kind of life.

Gentlemen :

These papers of yesterday threw light on the glorious past and announced good news when its means and factors were available. As for the present day, it carries new pages and serious events which encourage intentions and imposes cooperation and collective efforts when confrontation of occurrences is wanted to be real and effective.

The method of work will go on in this session in a way identical with previous ones and the researches of the conference will be discussed at two periods.

The first period will start as from today and will be completed at the end of the sixth day of October. The invited guests will participate in it together with members

Most of these researches had not been carried out for the mere purpose of speculative research, if ever this be deemed appropriate and desirable for its own sake. Also were they not intended for mental training for researchers but in their aggregate a response to practical realities which perplexed the thoughts of the muslims and plagued them with doubts and uncertainty. These juristic decisions arrived at have come to be an explanation to Muslims that might shed light on the attitude of modern economic doctrines as regards the faith of God. Thus they could gain full guidance and perspicacity.

About the Quran and Tradition, researches were written on the glorious Qur'an and its position among the muslims.

That is the first source in legislation and guidance and the necessity of adherence to Uhlman's cadox is imperative. That the holy Qur'an its verses, words, chapters and the position of each in the Qur'an - all were revealed to the prophet by the Lord of the worlds. He conveyed it as it had been sent down to him as it is now.

It is not permissible to interpret the perspicuous Qur'an by mere reasoning. The prophet's Sunna is the second source of Islamic legislation after the Qur'an.

All these were topics for exhaustive study and original research that have been carried by the scholars and the Academy drew from them resolutions proved and supported by evidences and arguments.

This part of research was equally the outcome of certain attitudes which scholars could gather from some people unfamiliar with Islamic culture which they misunderstood and misjudged. Some muslims lacking in firm belief have adopted these distorted ideas. Thus it has been incumbent upon the Islamic Research Academy to rectify these mistaken notions and to point out to them the right path.

Within the scope of international studies, valuable researches were submitted dealing with these relations in both war and peace, and with their causes and results other researches were presented on rules of behaviour and ethics in jihad; the result of which was a collection of researches that emerged into resolutions which revealed Islam and tolerance. These resolutions also, stress Islam's universality and cosmopolitanism. It is a faith that deals with the feeling and the reason. Islam allows a certain latitude for man failings and weaknesses; there by it excuses him before it blames him and never resorts to his rebuke until it finds no way to correct him and becomes incurable.

papers and dissertations and the resolutions passed by the Islamic Research Academy in the three previous conferences will point out the tremendous efforts which have been exerted with a view to serving the scientific and practical aspects of Muslim's lives in different spheres: finance, economy, organization, legislation, Ethics sociology, international relations and such aspects which are part and parcel of human life.

As for the financial and economical side, researches were submitted tackling private ownership in Islam its rights, limits; lawful and unlawful means of financial resources both for the individual and the state. These researches, too dealt with the rights and the obligations of the state to the individual property and how this property can be directed to derive the utmost benefit from it; ownership of property namely, perceptible things which have material and volume, and benefits derived from the property. Other papers were devoted to approach the themes of the poor due, charity and the right of the poor to have a share in wealth of the rich, loans, interests deposits, insurances, government pensions, bank dealings, co-operative societies and such other topics that were subject to vast and careful research by the academy which passed on them, sound resolutions

that reached the entire body of Muslim world by all information media.

Other papers tackled the subject of Islamic law, its dimensions, its close interrelation with human life. Muslim Jurisprudence was another object of interest to the academy. It dealt at length with this subject pointing out its different phases of development, its Voluminous size which increased by the lapse of time due to the ever-recurring incidents of life.

There had been Ijtihad which took upon itself the deduction of such rulings.

It has been available for every scholar who attained to the requisite qualifications and his Ijtihad was to the point Ijtihad can be practised so long as there are scholars most competent to perform it, since it is deemed the only means for the promotion of human interests to cope with the ever-recurring situations, by selecting the appropriate verdicts from amongst the Muslim juristic schools.

If non-available we have recourse to doctrinal collective Ijtihad. But if nothing could not be turned to account, then we apply the method of absolute collective kind of Ijtihad. All these sides have been within the range of exhaustive investigation by the members of the academy.



Gentlemen.

These shortcomings in personnel and finance, does not mean that the Academy may cease to undertake its activities or to shrink its responsibilities because strong belief in God the Almighty and the desire to work, and the hope in the future, all these factors have endowed the respectable members and those in charge of the affairs of the academy, with the power to keep on striving and overcoming all difficulties that might confront them. They struggled, in this connection, to the best of their limited means.

Those who are working in its departments are supervising the editions of the Holy Quran and to make these copies of the Quran accessible to private individuals and groups in the various countries of the Muslim world. Besides, they keep a watchful eye on all what is issued in the form of books and fiction pertaining to the Islamic heritage again, the Academy receives Islamic missions desirous to do studies at Alazhar's Institutes and Faculties together with granting them all social and cultural facilities during their stay in the U. A. R. in quest of religious studies.

Another contribution done by the academy is delegating Muslim scholars to different Islamic count-

ries and supervising Islamic Institutes abroad, and providing them with teaching staff, books, technical experiences, establishing Islamic libraries and the available the Islamic culture.

Another thing is that the members of the Academy have submitted a considerable output of great scientific value closely related with the scientific and practical lives of Muslims. Indeed the resolutions passed by the Academy concerning this great scientific production are ranked among the excellences which the modern age prides itself upon, by dint of their abounding in juristic interpretations, novel studies which are regarded no less, in quality and quantity, than the efforts exerted by our pious early authorities from amongst Muslim Scholars whom we regard as leaders of great merit and pioneers of legal legislation. Modern scholars express their acknowledgement to these predecessors and testify to their eminence and pioneering efforts as jurists in the history of law in general. While part of this precious scientific output has been practically applied and circulated, yet a lot of it is pending its turn for public usage, and we do hope that this will come soon.

Gentlemen :

A general survey of the valuable

Their various advantages and interests can be exchanged and make mutual enquiries about different issues and problems, Seminars can be held within the range of the village, the town, the state and the continent. Again, these seminars would be incorporated to represent the whole Islamic world. This would establish a strong link between the academy and the different Islamic environments. By so doing, the Muslim world would rightly be the proper field for the academy's researches, and students, such an all embracing function requires the formation of administrative and technical departments to be equal to these great responsibilities.

Added to this, the Academy needs considerable funds to defray the expenses required for holding such seminars and to carry out projected scientific researches, studies dealing with writing of books, systems of education and pious foundations related to hospitals, orphanages and to combat intrusive cultures of the past and stop the sweeping tides which pour in the Islamic societies everywhere with a view to distort the land marks of the Islamic culture in a terrifying and alarming way.

All these projects are dictated by the nature of the academy's

mission; nay the very existence of the Academy necessitates their implementation. In the meantime, these projects require considerable pecuniary resources as we have referred to before. Hence, it is imperative that all muslims should join hands and unify their efforts so as to enable the Academy to cope with its multifarious obligations in all these spheres; to acquaint people with the religion of Islam in its pristine purity, free of blemishes pure of accretions, and to safeguard Islamic heritage from all profanations and forgeries to convey the word of Allah through wisdom and good counsel, and care for the publications of the Holy Quran & the purified Sunna.

In short, to perform all the duties dictated by the Islamic brotherhood towards Muslim minorities to acquaint them with Islam, its civilization and culture and assist them to establish institutes and erect mosques, and other relevant religious and social services which they are being in dire need of.

In fact, the academy, in its three previous sessions, has passed resolutions touching this long-felt need and expressing the desire to establish a treasury for the Call; nevertheless, nothing of the kind has been realized and we are still in the stage of expectations and cherished hopes.

and basic fundamentals of Islam. If there were any thing justifying their introduction and necessitating their adoption they had to be modified and softened so as to be accommodated within the framework of Muslim jurisprudence, or to select from those developments what is deemed as most requisite.

Ijtihad, i. e. exerting oneself in the exercise of one's personal judgement in the sole path conducting to such a solution is the proper medium help realizing this end.

This is in fact the function of the Islamic research academy with the aid of its prominent scholars and notable thinkers.

But the message of the academy is not confined to justify or develop the existing conditions; nay it is the duty of Muslim thinkers and scholars to anticipate the coming events and depict a mental picture of the future endeavouring to make such development take the gradual course of perfection, so that the present would be more appropriate than the past, and the same holds true for the future.

Such a proceeding would help in planning the details for this forecast and collaborating to make it an accomplished fact that would contribute to the promotion and advancement of human society.

This, gentlemen, would be some of the noble aims of the academy which are still too remote from practical life. Besides, the Academy could not achieve any of them since "such a task is in dire need of the capacities & possibilities which have not so far been available to the Islamic Research Academy.

It is evident that the scope of the academy is ample and spacious, hence it envisages the whole Islamic world with its diverse problems and intricate relations within the general Islamic framework. This requires that a considerable personnel should be accessible to the Academy's departments that should be held responsible to cope with the universal problems cast upon the academy and to be its strong reliable asset every where in the Islamic environments, however small the volume, the political and social weight may be, to participate effectively in the activities undertaken by the Academy to the best of its capacity, and according to the possibilities and experiences offered by the Islamic research Academy, as they will supply the academy with a host of problems and widen the scope of research and these problems are drawn from the actual settings of the various muslim environment.

The morale force in these local centres can be co-ordinated in their concepts.

## Tasks and Efforts of The Academy

By : Dr. Mahmoud Hubballa

*The speech of the Secretary General of the Academy, delivered at the inaugural session, dealt with conference affairs, and reviewed the important role of the fourth conference in the aims of Academy, and underlined the papers on the agenda of the present session. The following is the text of the speech :*

Gentlemen ;

I welcome you in the name of Islam which gathered you under the banner of righteousness & good in this plenary Islamic conference. Again I greet you on behalf of the honoured Azhar, the Kaaba of religious knowledge and the fort of Islam, and the centre which has been entrusted with the sacred mission of conveying the Call of Allah to mankind, it is your Azhar, Al-Azhar of Islam and all Muslims which you convene to-day within its precincts which offers you a hearty reception, as active prominent scholars, and to reinforce through you brotherhood in religion.

I welcome you as bearers of good tidings, renewed whenever the Islamic Research Academy holds a new meeting so as to emphasise the strong link existing between Muslims and their religion, and point out the necessity of such a link and intensify the mutual feeling of resorting, as a matter of necessity to the main tenets and principles of Islam.

Consequently muslims would emerge as they had ever been mighty, dignified, unthreatened by any hostile power. Moreover, this conference affords the opportunity to render this sentiment into a positive, concrete action for the sake of establishing the Muslim society on divine bases governed by religion & science and pervaded by virtue, justice and mercy.

Life cannot be ruled solely through religion unless reason be enabled to grasp clearly the facts of religion, and the heart becomes enlightened with religious rules in their pristine purity. The path conducing to the noble objective is through serious scientific research and scrutinized study. This is the task of Islamic Research Academy with its erudite doctors of religion and well-noted researchers.

The issues of human life would not develop in harmony with the tenets of the Faith unless subjected to careful study and investigation and collated with the principles

## The Inaugural Session of the Conference

---

The Fourth Conference of the Islamic Research Academy was inaugurated by Mr. Hussain Al-Shafi, Vice — president and Minister of Al-Azhar Affairs, on behalf of President Gamal Abdul Nasser. The inaugural session was held in the conference hall of the Cairo Governorate on Saturday, 28<sup>th</sup> September 1968 ( 6<sup>th</sup> Rajab, 1388 A. H. ). A large number of Muslim scholars representing 33 countries in Asian, Africa and Europe, and members of several cultural organisations, and foreign diplomats were present. The deliberations commenced with the recitation of the Holy Qur'an. Opening the conference, Grand Sheikh of Al-Azhar, Sheikh Hassan Mamoun welcomed the members and the delegates of the conference. He described the meeting as being of paramount importance since it was taking place at a time when Zionism was profaning one of the World's purest places.

The Grand Sheikh pointed out in his inaugural address : 'We hoped this session would be held after we had recovered the occupied

lands but God chose to extend the ordeal so that we may grow more mature and draw a better lesson from the crisis. God also chose that Muslim scholars should play an outstanding role in the face of current events, and explain to the people, God's rulings on that ordeal'.

Sheikh Hassan Khalid, the Mufti, of Lebanon, then spoke on behalf of the delegates participating in the conference. He paid tribute to Al-Azhar for its efforts in the service of Islam and the spread of its principles. He reiterated, on the Palestine cause, that what had been taken by force could only be restored by force. Dr. Mahmoud Hubballa, Secretary General of the Islamic Research Academy, spoke next outlining the Academy's tasks and issues which were before the 4<sup>th</sup> conference.

Mr. Hussain Al-Shafi, Vice-President of U. A. R. delivered a speech. He welcomed the guest-delegates and the members of the Academy on behalf of President Gamal Abdul Nasser, and wished them success in their mission.

Jihad is the way of victory - by  
by Sheikh Abdulla Ghushab, Chief  
Justice of Jordan.

Jihad in the cause of Allah - by  
Sheikh Hassan Khalid, Mufti of  
Lebanon.

Israeli Legends in "Tafsir" and  
"Hadith" (Commentaries of the  
Qur'an and Traditions of the Prophet)  
by Dr. Mahmoud Uus, Indonesia.

Jewish aggression on Medina-by  
Dr. Abdul Aziz Kamil, Deputy Mini-  
ster of wakfs, U. A. R.

The Position of Jerusalem-by Dr.  
Ishaq Mousa Al-Husaini. International  
Zionism-by Prof. Wafiq Al-Kassar,  
Lebanon.

Jews in Quran-by sheikh Abdu-  
ssattar Al-Sayyed, Syria.

Zionist activities in East Africa-  
by Prof. Ibrahim Haji Mahmoud,  
Somalia.

The attitude of the Jews towards  
Islam and Muslims, in the early  
times-by Moulana Asaad Madani,  
Secretary - General of Jamiat-Ul-  
Ulama, India.

Jews in Medieval Ages-by Dr.  
Saeed Abdul Fatah Ashur.

The attitude of the Jews towards  
Islam and Muslims-by Muhammad  
Tahir Yahya, Indonesia.

The battle of destiny with Israel,  
in the light of Qur'an and Hadith-by  
Nadim Al-Jisr, Lebanon.

The will of fighting in Jihad-by  
Mahmoud Sheet Khatab, Iraq.

Jihad in Islam-by Abdul Latif  
Subki, U. A. R.

Jihad-by Muhammad Abu Zahra,  
Member of the Academy.

The papers prepared for the  
second stage included :

The Personality of the Muslim-  
by Dr. Abdul Haleem Mahmoud.

Anniversary of the revelation of  
the Quran and verification of its  
date-by Sheikh Abdulla Knnoun.

The Quran and the Society-by  
Dr. Ibrahim Labban.

Origin of Juristic 'Ijtihad' and  
its phases of development-by sheikh  
Muhammad Ali Al-Sayes.

The collection, recording and  
completion of the Quran by Sheikh  
Ali Al-Khafif.

This conference was a continua-  
tion of the previous three conferences  
held in 1964, 1965 and 1966. The  
general picture of these experiments  
shed light on a new form of conduct  
and new aims through which the  
Academy will round up its mission  
and it become more effective. This  
conference is also a manifestation  
of the fraternity of Islam and an  
achievement of Al-Azhar.

through which the Arab and Muslim world is passing, and devoted its fourth session to the study of the Palestine question and explain to the people the significance of Jerusalem, and their duty to rescue the city and other occupied lands from the grip of Zionism.

About one hundred scholars, representing 33 countries, in Asia, Africa and Europe, attended the conference. In addition to these, Professors of Al Azhar and other universities, and distinguished men of letters and knowledge were also present. The countries that participated in the conference were : Indonesia, Malaysia, Philippines, Korea, China, Japan, India, Iraq, Kuwait, Bahrain, Yemen, Oman, Lebanon, Jordan, Palestine, Syria, Soviet Union, Libya, Algeria, Morocco, Sudan, Senegal, Sierra Leone, Togo, Nigeria, Uganda, Kenya, Somalia, Aritheria, Moritious, Turkey and Yugoslavia.

The conference carried out in two stages. The first stage started by the inaugural session on 28th September 1968 and ended on 6th October, 1968. In this stage, the guest-delegates participated with the members of the Academy. The Second stage continued from 9th to 24th October, 1968. The work of this stage was confined to the Aca-

demy members. All sessions of the conference were presided by Grand Sheikh of Al-Azhar, Sheikh Hassan Mamoun. The Secretariat of the Conference was headed by Dr. Mahmoud Hubballa, Secretary General of the Academy.

The conference discussed many papers prepared by members of the Academy and the guest-scholars. The papers that the scholars read in many sessions of the first stage, and the discussions that they carried on point to the matters related to Palestine question and the Arab refugee problem alongwith the attitude of Jews towards Islam and Muslims in early times, and the stand of Zionism on Islamic world at present. The second stage discussed research papers on the history of revelation of the Qur'an and the developments of Islamic Jurisprudence through centuries, etc.

Some of the important papers that were read and discussed in the first stage of the conference are :

The Position of Jerusalem in Islam - by Sheikh Abdul Hameed El-Sayeh, Minister of wakfs, Jordan.

Zionism and Palestine - by Dr. Sayed Nofal Assistant Secretary-General, Arab League.

The place of Jerusalem in Islam - by Prof. Abdul Hameed Hassan, Member of the Academy.

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER :

ABDUL RAHIM FUDA

SHA'BAN 1388	ENGLISH SECTION EDITED BY A. M. MOHIADDIN ALWAYE	NOVEMBER 1968
-----------------	--	------------------

## The Fourth International Conference of the Islamic Research Academy of AL - AZHAR

By : A. M. MOHIADDIN ALWAYE

The Islamic Research Academy was established in 1961, under the auspices of Al-Azhar, the great and glorious seat of learning, which has been keeping the torch of Islamic Faith and sciences, burning since it was founded ten centuries ago. This Academy serves as the highest body of the distinguished Muslim scholars who shoulder the responsibility of spreading Islam and solving the problems facing the Muslim world, in the light of Qur'an, Hadith (tradition of the Prophet) and Islamic Jurisprudence.

The fourth conference of the Academy took place at a time when

the Arab and Muslim world confronted the zionist-imperialist conspiracy against Jerusalem, one of the holiest spots on earth and dear to the hearts of all Muslims. Today Jerusalem appeals to the Muslims to perform their obligatory duty towards this holy city. It is also the urgent duty of the Muslims and the peace loving people all over the world to take necessary steps for restoring the right of the people of Palestine, who have been wrongfully driven out.

It was the fitness of things that the Academy responded to the exigencies of the momentous stage





# الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٤٠١	على هامش المؤتمر	٤٥٧	الجهاد
٤٠٤	للاستاذ عبد الرحيم فودة	٤٦٠	مبدأ الجهاد بين عقائد الإسلام
٤٠٤	من بلاد العالم إلى المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية	٤٦٣	للاستاذ محمد عبد المطلب السبي
٤٠٩	للاستاذ محمد الناصي البدرى	٤٦٥	الجهاد طريق النصر
٤١٤	كلمة الإمام الأكبر	٤٦٥	لإعادة القتال في الجهاد الإسلامي
٤١٤	لنصبة الشيخ حسن مأمون	٤٦٥	لواء الزكن محمود شهاب
٤١٧	كلمة الومود	٤٦٨	دور اليهود في العدوان على جامعة الإسلام في المدينة
٤١٧	كلمة نصبة الدكتور محمود حب الله	٤٧٠	للاستاذ الدكتور عبد العزيز كامل
٤٢٤	كلمة السيد حسين الشافعي نائب رئيس الجمهورية	٤٧١	بتأثير عن معركة العصور بين المسلمين وإسرائيل
٤٢٧	من البحوث :	٤٧٥	لنصبة الأستاذ فديم الجسر
٤٢٧	مكانة بيت المقدس في الإسلام	٤٧٥	للبيهود كما تحضت القرآن الكريم عنهم
٤٢٩	للاستاذ عبد الحميد حسن	٤٨٢	للاستاذ عبد الستار السيد
٤٢٩	القدس في عهد الاحتلال اليهودي	٤٨٢	لها من حركة التحرير الوطني الفلسطيني (فتح)
٤٣٤	لنصبة الأستاذ عبد الحميد الحاج	٤٨٥	اليهود من كتابهم المقدس
٤٣٤	الصهيونية وأهدافها	٤٩٠	للاستاذ كمال عون
٤٣٩	للاستاذ الدكتور سيد نوفل	٤٩٠	الإسرائيليات في التفسير والمحدث
٤٣٩	جوهر القضية الفلسطينية	٤٩٥	للاستاذ محمود بولس
٤٤٢	للاستاذ الدكتور كامل البكر	٤٩٥	الإسرائيليات في التفسير والمحدث
٤٤٢	للعدوان ومشكلة فلسطين	٥٠١	للاستاذ محمد السيد حسين
٤٤٦	للاستاذ عبد الله كنون	٥٠١	مناشاة المؤتمر الرابع
٤٤٦	موقف اليهود من الإسلام والمسلمين في العصر الأول	٥٠٩	صراحة مؤتم وأمل متطلع
٤٤٩	للاستاذ محمد طه جوي	٥١٦	توسيع وقرارات المؤتمر الرابع لفترة الأول
٤٤٩	ملامح الجهاد في الإسلام		
	للاستاذ عبد الحليم محمود		

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — The Fourth International Conference of the Islamic Research Academy of Al-Azhar . . . . .	A. M. Mohtaddin Always	1
2 — The inaugural Session of the Conference		4
3 — Tasks and Efforts of the Academy.	Dr. Mahmoud Hubbaila	5
4 — Research Papers and Discussions — Review and Annotation	M. Always	13
5 — The Role of Jews in Aggression on the Base of Islam in Medina . .	Dr. Abdul Aziz Kamel	18
6 — The Position of Jerusalem in Islam	Dr. Ishaq Musa Al-Housini	25
7 — Resolutions and Recommendations .		31

# مَجَلَّةُ الْإِنْشَاءِ

## مجلة شهرية جامعية

«العتوان»  
إدارة المجتاع الأزهر  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فودة  
«بذل لأشترتك»  
تأليف البروفيسور  
٥٠ خديجة البربرورية  
والمدبرون الطلاب بفيض غامس

بَصْدُ عَنْ شَيْخَةِ الْإِنْشَاءِ فِي أَوَّلِ كُلِّ شَهْرٍ

الجزء السابع - السنة الأربعون - رمضان سنة ١٣٨٨ هـ - نوفمبر سنة ١٩٦٨ م

السَّالِمَاتُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ

## هذا الشهر العظيم ..!

### للأستاذ عبد الرحيم فودة

فقد تلقى فيه أول ما تلقاه من أشعة الوحي ،  
وأشرق على قلبه نور ربّه في ليلة مباركة  
من لياليه ، فكان القرآن كما يقول الله :  
« شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى  
للناس وبيّنات من الهدى والفرقان » . وكان  
عليه السلام كما يقول : « إنا أرسلناك شاهداً  
ومبشراً ونذيراً وداخياً إلى الله يأذنه وصراراً  
منيراً » . وكما يقول الناس فيه ، وفي الكتاب  
الذي أنزل عليه :

« قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي  
به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم  
من الظلمات إلى النور يأذنه ويحبهم إلى صراط

الرشد والخير كلتان جمعان معاني الحق  
والبر ، والتوفيق واليمن ، والهدى والفلاح ،  
وكل ما تصلح به الحال وتغلب عليه الحياة ،  
ويرضى عنه الله يدخل في معانها الواسع  
الجامع ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم  
يرى في حلال رمضان بشار كل ذلك . فيستقبله  
مقشوقاً إليه ، متبشراً به ، ويمبر من شعوره  
أمامه بهذه الكلمات : اللهم أهله علينا بالأمن  
والإيمان ، والسلامة والإسلام ، وبقى وربك  
الله ، حلال وشد وخير .

ولا عجب أن يكون ذلك هو موقف النبي  
صلى الله عليه وسلم من حلال هذا الشهر ،

قول الله في التوراة : « إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور » وقول الله في الإنجيل : « وآتيناه الإنجيل فيه هدى ونور » ولكنه يذكر بعد ذلك قوله تعالى في القرآن : « وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومبيناً عليه » وقوله فيه : « يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للؤمنين » ومن ذلك يعرف قدره ، كما يعرف بالقيمة التي أنزل فيها وهي ليلة القدر ، إذ أنها كما يقول الله : « خير من ألف شهر » فإذا طوى ذكر غيره اكتفاء بذكره لم يفت هذا الشهر شيء يعظم قدره وذكره ، إذ يكفي أنه الشهر الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان .

وقد اقترن هذا الشهر في تاريخ الإسلام والمسلمين بأحداث كبرى ترفع من قدره عندهم ، ففيه كان النصر المؤزود في غزوة بدر وفتح مكة ، وغزو الروم في تبوك ، وفجر القوط في الأندلس ، وهزيمة التتار في عين جالوت ، والصليبيين في المتصورة . وهذه الانتصارات الباهرة تثير الشعور بما ينبغي أن يكون عليه المسلمون ليكون الله معهم على أعدائهم وأعداء دينه ؛ فإنه كما يقول : « وينصرون الله من ينصره » وكما يقول : « إن تصبروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » .

مستقيم ، فالكتاب المبين هو هذا القرآن الكريم ، والنور هو عالم النبيين محمد عليه الصلاة والسلام ، وما معاً كما يقول الله : « نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » وكما يقول : « وكذلك أوحينا إليك وحياً من أمرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً تهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم » .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ( أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان ، وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان ، والإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان ) . فإذا صح ذلك - ويقيني أنه صحيح - كان معناه أن هذا الشهر الأغر هو الشهر الذي اصطفاه الله ليكون لجزء هديه ورحمته ، ومشرق نوره ونعمته ، وإنما قرن الله هذا الشهر بالقرآن دون غيره من الكتب التي أنزلت فيه ، لأن ذكره بطوى فيه ذكرها وقدره ينتمي إليه قدرها ، بل هو بالسبب إليها كما يقول القائل :

لا تذكروا الكتب السوائف عنده

طلع الصباح فأطافاً القنديل

ومعاذ الله أن نفرض من قيمة التوراة التي أنزلها الله على موسى ، أو من قيمة الإنجيل الذي أنزله الله على عيسى ، والقرآن يذكر

وإعداد الجهاد ، يتخرج منه الصائم وقد انتصر  
على أهوائه وشهواته ، وظفر بتقوية إرادته  
ورياضة نفسه على احتمال المشاق ، وذلك  
- دون شك - كسب هتيم لا يقاس به كسب  
يرجى لخير الفرد وصلاح المجتمع ، ولهذا  
ولغيره - مما لا يتسع المجال لذكره - نستقبل  
هذا الشهر بما كان يستقبله به النبي صلى الله  
عليه وسلم ، ونرى في مظهره غايل خير مقبل  
وبين مأمول ، ونقول في استقبال هلاله  
ما كان يقوله النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم  
أهله علينا بالآمن والإيمان والسلامة والإسلام  
ربي وربك الله ، هلال رشد وخير .

عبد الرحيم فوده

أما ثمرات الصيام فيه فقد أجلبها الله في كلمة  
واحدة تسع كل خير ، وذلك حيث يقول  
سبحانه : يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم  
الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم  
تتقون .

فالتقوى هي الثمرة المرجوة من صيام هذا  
الشهر ، وهي كما يقول الله : وتزودوا فإن  
خير الزاد التقوى ، وكما يقول : ومن يتق  
الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث  
لا يحتسب .

ولنما يثمر الصيام هذه الثمرة العظمى  
لأنه يركى النفس . ويربى العنصر ، وينبه  
الوجدان ، ويرجى السلوك ، ثم هو جهاد

قال أحد الشعراء :

ومن نهك البلى ومن ذلة الفقر  
يرجى منه يحظ يد صفر  
فليت أبالي ما تشع من أرى

أهذ بك اللهم من بطر القنى  
ومن أمل يمتد في كل شارق  
إذا لم تدنسني الذنوب بما رما

# مركز الإنسان في الوجود بين الدين والعلم

للدكتور عفيفي عبدالفتاح

إرادته في شئونها ؛ ويسجد له من قبلها  
من عباده المكرمين . وقد اختصه الله بخطابه  
وبرسالاته لتحقيق هذه الخلافة . ومكنه ،  
بها منحه من مواهب وقدرات ، من التأمل  
في صنعه ، والاهتداء إلى معرفته ، ثم وعده  
بالخلود في وحاب جناته ، والخطوة بمشاهدة  
ذاته ، اللطاف وعنايات تشهد بأنه الكائن  
الأول في الموجد . ودات القطب الذي تلتف  
حوله العوالم .

ولعل (دافته) أفصح من لسانا إذ يتحدث  
عن هذه القضية ، في (الكوميديا الإلهية) فيعبر  
عن شعوره وشعور معاصريه وعن جماع  
الثقافات التي سبقتة بشأنها .

فهو ينظر إلى الأرض ، تمجدها الشمس  
بالضوء والحرارة وتنمدر الكواكب فوقها  
في أنحداؤها ومصائرهما ، وتهب الرياح الرخوة  
والهوجاء في فسيح أرجائها ، وتجرى الأنهار  
العذبة والبحار الملاحية في مختلف جهاتها ،  
وتظهر على سطوحها وفي مروجها أنجار ومورقة  
مع أشباب ضاربة ، ونوم عليها أرواح طيبة  
مع نفوس شريرة وهوام خبيثة ... ثم يرى  
الفيلسوف أن كل ذلك ليس إلا للإنسان ،  
المخلوق الأول ، لسمادته وأزهاره . أوصوته .  
والمؤرخ يعرف ما كل لهذه النظرية (مركزية

سرطان ما يدفعنا التفكير . حين نبحث -  
في محيط القيم - عن مركز الإنسان في الوجود  
ومكانته من العوالم - إلى مواجهة موقفين  
يبدوان ، أول الرأي ، مختلفين في التقدير  
والاعتبار ، ينبعث أحدهما من هدى الدين  
وصريح منطق ، ويصدر الثاني عن العلم  
ومفاهيم نظرياته ، وقد يقف الباحث بينهما  
في شبه متناه ، يتلصص وجه الصواب .

## الإنسان والدين

لحديث الدين عن الإنسان لا يدع مجالاً  
للشك في أنه الهدف الأسمى للخلق ، والمركز  
الذي تهبط إليه الكائنات ، فقد سهر الله له ما في  
الأرض جميعاً وما يحيط بها من كائنات وعوالم  
سهر له الشمس والقمر دائمين ، وسحر له الليل  
والنهار ، وفداً له ما في الأرض مختلفاً ألوانه  
وسحر له البحر ليأكل منه لحا طرياً ، والله لك  
مواخر فيه وليبني من فضله ، وأنزل من  
السماء ماء له منه شراب وفيه شمس وألق  
في الأرض رؤس أن تمسده ، وآتاه من  
كل ما سأل ...

كل ذلك من أجل الإنسان ينم بها فيها من  
طبيات . ويعبر عما تكظم من حكم وغايات ،  
فهو المخلوق المفضل عند الله ، والمكرم من  
خلقه ، هو خليفته في أرضه ، يعمرها وينفذ

مواجهة الكفر والإلحاد أقوى بشاعة وأكثر فظاعة منه في مواجهة الانحراف الفلحي وأخطاء المذهب المادى . فإن موقفنا هنالك يتمثل في ثورة حادة شعورية وخلقية وفكرية ذات هول وروعة ، وذلك ما لا نجد في إنكارنا للنظريات العلمية كنظرية التولد الطيى أو بعض نظريات الضوء ، مما يقضى الأمر بشأنه إلى مواصلة البحث والمباحثة في النزاع .

أما الإلحادية فإنها تمهى بالإنسانية من عليها عرشها وتنزل بها إلى مستوى الحيوان الذى يسرع إليه العطب والحشائش التى لا تلبث حتى تذبل ، وهو ما ينفر منه شعورنا الطبيعى بكرامتنا وكبرياتنا ، ومحدثنا التادىخ عما لى العلماء المحاضرون من عنى الكنيسة أمثال ( نيوتن ) و ( جاليلى ) .

يمثل هذا المنطق تأصلت ( نظرية المركزية الإنسانية ) وتغلغلت في مشاعر الدينيين والتقليديين المحافظين حتى عصر العلم الحديث أو عصر الاكتشافات .

#### الإنسان والعلم :

وماذا يقول العلم الحديث عن الإنسان ؟ إنه يعرض وجهاً آخر للسألة ، ويخلق إحساساً مختلفاً فيها . فهو يرى أن النظرة التى سادت قديماً كانت خدعة ناشئة عن سذاجة العقل في ميعة شبابه وقبل أوان نضجه صادرة عن قصوره في فهم ما حوله من المسوالم

( الإنسان ) من شيوخ وذيوخ في علوم اللاهوت التى سادت طوال العصور الوسطى والفلسفات التى سبقتها وعاصرتها وفي روح الثقافات بوجه عام ، فقد صدر عنها كثير من التصورات في البيئات الاجتماعية وانمكست عنها صور من أساليب التفكير ، حتى في النظريات الطبيعية عند ( لوكريس ) التى اعتبره بقاء الإنسانية سنداً لدوام الوجود .

وقد ترى كثيراً من ملامحها في مجال الفنون والآداب عند الأغريق والرومان وفي عهد الحضارات الأولى ، مدونا في التراث الخالد من النقوش والرسوم والتماثيل والنصير وأدب الملاحم .

كانت زعامة الإنسان أو ( المركزية ) روح الثقافة المعروفة إلى عصر النهضة ، وكان المساس بها خروجاً على عقيدة شبه مقدسة . ومن ذا الذى كان يجرؤ على أن ينزع الإنسان من مركز الصدارة ، ليجعل منه حدثاً عارضاً في سلسلة تغيرات الطبيعة عاصفا لقوانينها في تلقائية لا هدف لها ولا غاية ؟

إن من كان يذهب إلى ذلك سوف يكون ملحداً أو كافراً بالعناية السبوية التى مظهرها الإنسان ، وإنه سينتهى عن هذا الشطط ، طوعاً أو كرها ، إلى المذهب المادى الذى ينزع من الوجود سماته الرفيعة . والذى نرفضه كفلسفة منحرفة وعاطلة .

وغير خفى أن شعورنا الذى نكته في

فهو يفترض أننا نستطيع شعاعاً من الضوء في هذه الزيادة ، تتجه به إلى حيث نشاء ليسر بنا في طريقنا بسرعة ١٨٦٠٠٠٠ ميلاً في الثانية الواحدة ، فنذهب إلى الشمس في نحو ثمان دقائق ، نرى عندها المجموعة الشمسية مؤلفة من الكواكب الثمانية الكبرى ومرتبة حسب أبعادها من الشمس ، ومع كل منها أقاربه وتوابعه .

وقد تقوم من الشمس إلى (نيبتون) لبعده في نحو الأربع ساعات وربع من الساعة . وقد نذهب من المجموعة الشمسية إلى أقرب نجم إليها ، وهو ( ألفا ) لنصل إليه في نحو من أربع سنين . وعنده تبدو هذه المجموعة نقطة صغيرة في الفضاء ، وقد تنتقل من نجم إلى آخر في بضعة سنين لنصل إلى حدود العالم الأدنى الذي سمعنا أحد نجومه . فإذا خرجنا منه إلى العالم المجرى الذي هو أحد مئات الألوف من العوالم المنفردة في الفضاء ، فإننا نقطع بضعة آلاف السنين . حتى إذا انتقلنا منه إلى بعض السدم اللامعية نكون قد قطعنا بعض ملايين السنين ... ولا نفسي أننا نمتطي شعاعاً من الضوء

سرعته في الثانية ما قد مضى فأين نحن من الكون ؟ وماذا عسى أن يكون الإنسان منه ؟ ألا يكون أضعف وأحق من أن نسير وجوده أية افة أو أن نغزو إليه مركزية ما ؟

ولقد جاءت كشوف ( كيبلر ) و ( نيوتن )

الكونية التي تتجاوز مقدوره في تصورهما وإدراك حدودها وأبعادها .

ففي طليعة القرن السادس عشر ، أعلن العالم البولندي ( كوبرنيك ) نظريته في النظام الفلكي أيهدم بها نظرية ( بطليموس ) وليقلب بها تصوراتنا رأساً على عقب . فقد ظهرت منها العوالم السيارية في أعداد وامتدادات تفوت حدود الخيال . وقد ظهر بها أن الإنسان ليس أكثر ولا أقل من ضيف متواضع من ضيوف الكوكب الأرضي الذي هو منها أقل من هبة عافته لا تكاد تلمح من كواكب عملاقة لا يحصيها عد ولا يحيط بها حد .

فن أفلاكها مالا تستطيع الأرقام قياس أبعادها ولا العلم ضبط سرعة كواكبها .

ويتحدث ( باسكال ) في صدر تأملاته ( les pensées ) عن ضخامة العوالم الكونية وضآلة الإنسان بجانبها : فالعالم المرئي كله ليس شيئاً ضمن ماتحتضنه الطبيعة في أبعادها ولا توجد فكرة تحرب لتصوراتنا مدى هذه الأبعاد . فإن هذه الفكرة لن تقع إلا على أجرام هي ذرات تدور في فلك لا نهائي مركزة في كل مكان ودائره لا تحد بمكان . أما الإنسان منه فالعدم ( كل العلم ) .

وحسبنا ، في إعطاء فكرة عن هذه العوالم ، أن نذهب إلى ( السباحة الفضائية ) التي حرجها في بعض محاضراته العالم الرياضي الدكتور على مشرفة .



ما تقول به النظريات الفلكية في مظهرها الاستاتيكي بشأن موقف العلم من الإنسان وتصور هذا الإعلان في منطق صارم صرامة القوانين الثابتة ، مؤيدا بالنتائج والاكتشافات .

وقد كان هذا الإعلان نكسة قاسية في شعور المحافظين والدينيين والتقليديين تركت فيه نوحا من التشاؤم وخلقت فيها حوله صورة من الأدب الساخر على الإنسان وعلى (المركزية) اهتز بها الإنسان وترنح بها عرش المركزية فن هو ذلك الإنسان !! أمن عالم الحيوانات ومن أي أنواعها ؟ أم من دنيا الحشائش ؟ ومن أي فصائلها ؟ وكيف يقف على قدم المساواة مع الحيوانات العجائز تصرفه طبيعة لا عقل لها ويتحكم فيه قانونها التلقائي الأعلى ؟ .

وكذلك يبدو الإنسان وقد هبط من عرشه وعاد ظاهرة طبيعة عارضة . لم تكن في بداية حركة هذا الكوكب ، ثم حلت فيه بشكل ما ، آخذة مظاهر تكوينها وريدا من الكائنات الدنيا طواعية لقانون التطور الحتم ، وصائرة معه إلى طبيعتها وطايعها الذي نرى ، ومن المحتمل ، أو من المتوقع ، أن ينتهي فعل التطور باختفائها من محيط العالم ليستمر الوجود سيرة الأولى وبدون الإنسان ذلك حديث العلم تقف منه أمام قضية مؤيدة بالتجارب مدعومة بالوقائع ، تطيح بما كان مأثورا من القيم وتفسخ بما كان معروفا

تدعم النظرية (كوبيرنيك) ونفسح المجال لاكتشافات علمية في العالم الطبيعي ، تسير في نفس الاتجاه ، بشأن وزن الإنسان ووضعه من عالم القيم .

فالدراسات العلمية التي قام بها بعض العلماء وخاصة (دانتيك) للكرة الأرضية ، تؤكد أن الحياة فيها ليست إلا عرضا سطوحيًا في تاريخ حركة الأرض .

وعلم التحليل المقارن يبرهن على أن الإنسان أكثر قربا لبعض فصائل القرود من هذه بالنسبة لفصائل أخرى من جنسها .

وعلم وظائف الأعضاء يثبت بوسائله القرب الوثيق بين الإنسان وفصيلة الشمبانزي كما يثبت الشروط والأوضاع التي ترتكز عليها عملية التفكير .

وعلم الأجنة يقرر أن النظام العضوي الإنساني يمر في تطوره بمراحل استعالية ، مقابلة للحالة النهائية في شكل الحيوانات الدنيا ويتأكد ذلك بدراسة الفلواهر العضوية الشادة والأجزاء الفضولية في الإنسان .

وبمحاول علم الحفريات في دراسة للأجسام العضوية المطمورة ، أن يجد المراحل الفاصلة بين الإنسان والحيوانات الأخرى .

وتتجمع هذه الدراسات في إطار واحد لتؤلف بحوثا متأخذة ترتكز عليها مذاهب التطور والارتقاء عند (داروين) و(لامارك) و(سبنسر) ، لتعلن بمضمونها الديناميكي

به نظرية (داروين) نفسه على ضوء الدراسات المقارنة للبحر في نشأته وحياته ومساحته السطحية ، وفي كشف مدى تأثير الانتخاب الطبيعي على التطور في هذا الإنسان والحيوانات الأخرى .

حتى لتجعله نتائج مجوهرته على القول بأن الإنسان هو وحده مظهر التكامل والاتقان في فعل الانتخاب المتتابع عرض آلاف السنين ، وحتى ليقرر بأنه لم يوجد ولا يمكن أن يوجد مخلوق أطوع من الإنسان لتطور بعيد الغايات ويعترف القائلون بالانتخاب بأن أروع ما استحال إليه في فضائه عبر القرون هو تولد النفس الإنسانية ، وبها وإمكاناتها المحدودة بدأ فصل جديد ومجيد من تاريخ العالم . وقد يكون من الإنصاف للدين وللعلم معا وكل في محرابه المقدس بنقد الحقيقة - أن يرى في هذا الانتخاب مظهر العناية الإلهية في إخضاع الإنسانية لناموس الترقى عن طريق تفاعلها بالمؤثرات التي خلقتها وحددتها لها هذه العناية ، وهذا ما يعتبه الفلاسفة بقولهم إن الكامل لا يصدر عنه إلا الكامل فهذه الإنسانية بما تمثل من كمال ودقة وإتقان وتنسيق لا يمكن أن تكون مدبرة بضرورة غيبية ولكن بعناية حافظة تفيض بالخير عن قصد وتنفي الكالات عن إرادة ، ولو أخذ علماء الطبيعة بذلك لتلاشى التناقض واختفى خطر النظريات ، ولآمن الناس جميعا .

وساندا في التصورات . كما وقفنا من قبل مع الدين أمام قضية معارضة مؤيدة بوحى منه وبشعور الإنسان بسموه وفوقاته .

نحن إذن أمام موقفين مختلفين لا يمدى بينهما الاختيار ، فهو أنى يكون ، انكار الحقيقة ، وإمداد لصواب . وإلى أين المصير .

والحق في ذلك أن الثورة العلمية في مختلف شعبها ووجوهها لم تفهم كما كان يجب أن تفهم في علاقتها برعاية الإنسان أو مركزيته ، حتى كان القلق منها عاطفة هوجاء وكان المنشأون بها من أفسار القديم جامدين أغبياء .

إنها في واقعها لم تكن ثورة على الإنسان ولا على القيم الإنسانية ، ولكن ثورة من الإنسان على الطبيعة في صحتها وتطوفا بمخزائها لكشفها ، وتخطيطها واعيا لتدهيم سلطانه عليها وبسط نفوذه فيها ، إنها كانت انتصارا للإنسان كانت تأكيذا لوطانة وتأيدا للعرش الذى أن أمكن أن يتزلزل من قبل فلا يمكن معها أن يهتز . فإنها قبل أن نكتشف الطبيعة اكتشفت الإنسان نفسه وعرفت عنه المواهب الفياضة والاستعدادات الحارقة والخصائص التى خلعتها عليه العناية واختصته بها .

وذلك ما كلفه العلم من طريق دراسته للإنسان في مقابلته لفصائل الحيوانية المختلفة القريبة منه والبعيدة عنه . وذلك ما نقول

في أرضها وسماها ليس أمراً واقعاً بحسب  
وليكها أيضاً تزايد كما وكيفا مع حركة  
الفكر وحركة العالم .

وإن ( كوبرنيك ) الذي كشف لانهاية  
العالم قد فاته أن يكشف لانهاية الطاقة الإنسانية  
ومقدرة العقل البشري .

وإن الله الذي خلق هذه اللانهاية في الكون  
شاء أن يظهر منها جلاله وتكشف بها عظمته ،  
تطلق الإنسان لذلك ، والله علم حكيم .

وكذلك انتهى إلى أن الإنسان الضعيف  
أمام الخالق ، هو السيد أمام المخلوق .  
وكنى الله المؤمنين للقتال ؟

و عفيفي عبد الفتاح

إن زعامة الإنسان ترجع لذاتيته المخلوقة  
بيده والمخلوقة بعنائه ، وليس في الكشف  
الطبيعية ما يشكل خطراً عليها كما عرفنا عند  
أخطر العلماء ( داروين ) ولا في الكشف  
الفلسفية ما يحقر من شأن الإنسان أو يقف  
في سبيل سموه وطموحه ، ذلك الطموح الذي  
يقربه اليوم بزيادة الكون واختراق سماواته  
ليكشف مجامعها وأسرارها ، وليسخر منها  
ما شاءت له الحكمة تسخيرها وهو من  
ذلك بالغ ما امتد به وجوده وسعته أقداره  
بفضل ما أوتي من قدرة مبتكرة ، يرفع بها  
طاقاته ويزود بها إمكاناته .

إن انتماءات الإنسان على الطبيعة

( بقية المنشور على صفحة ٥٣٦ )

أى أخذ حظاً منها ،  
والإمام النووي يرى أن من أحياءها  
لا يحرز فضلها بمجرد إحيائها ، بل بأن  
يطعمه الله عليها ، أى يربه بعض ملكوته ،  
فلو لم يشعر بها لم ينل فضلها ، وخالفه  
الأوزاعي والمتولي حيث قالوا إن فضلها  
يناله من قامها بإخلاص لله تعالى ، وفق الله  
جميع المسلمين لإحيائها وأنا لم من بركاتها ؟  
مصطفى محمد المحمدي الطبر

ولما كان مختلماً في أى ليالى عشر رمضان  
تكون ليلة القدر فلماذا يستحب قيام هذه  
العشر الأخيرة كما قاله المتولي حتى يحرز المسلم  
فضلها على اليقين . أقول ولعل النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يمتكف فيها لذلك .  
وإحياء هذه الليالى يكون بالصلاة والدعاء  
في وقت منها ، فلا يتسام القيل كله وروى  
مرفوعاً من طريق أبى هريرة أن من صلى  
العشاء الأخيرة في جماعة فقد أدرك ليلة القدر

# لفظ القرآن ومعناه

## للأستاذ علي الخفيف

( أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم ، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب إليه الحلاء وكان يحلو به أرقاء ، فيتحرك في البالي ذوات العدد ، قبل أن ينزع إلى أهله ، ويتزود لذلك ، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها ، حتى جاءه الحق ، وهو في غار حراء ، فجاءه الملك فقال : « اقرأ » قلت : ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطى حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني فقال : « اقرأ » قلت : ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطى الثانية ، حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني ، فقال : « اقرأ » قلت : ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطى الثالثة ، ثم أرسلني ، فقال : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم » (١) . فكانت هذه الآيات أول ما نزل من القرآن .

وكان بين العلماء اختلاف في تعيين آخر ما نزل من القرآن ، ومرد أقوالهم في ذلك إلى آثار غير مرفوعة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منها : أن آخر ما نزل قول الله

(١) سورة العلق ١ .

في ليلة مباركة من ليالي شهر رمضان من سنة أربعين من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو من عام الفيل هي ليلة القدر (٢) . نزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بغار حراء ، حيث كان يتحنن البالي ذوات العدد قائلا له : اقرأ ، فقال له : ما أنا بقارئ ، فأقرأ أول ما نزل عليه من القرآن ، وهو صدر سورة العلق ، قوله تعالى : « اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم » (٢) . وقال تعالى :

« شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان » سورة البقرة ١٨٥ ، وقال : « إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين » سورة المدثر ٣ . وقال : « إنا أنزلناه في ليلة القدر » سورة القدر ١ .

ودوى البخاري ومسلم واللفظ البخاري من عائشة أم المؤمنين أنها قالت :

(١) سورة ابن هشام ١٥١ مطبعة الجاهلية سنة ١٩١١ ، ٢٠ البخاري كتاب هذه الوحي .

(٢) سورة العلق ١ .

عن آخر سماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد يكون غيره قد سمع منه بعد ذلك ما لم يسمع . وقد نزل القرآن عليه صلى الله عليه وسلم يوم مبعثه ، واستمر نزوله إلى قبيل وفاته ، فكان نزوله عليه بمكة ، فيما بين بعثته وهجرته ، وقد اختلفت الروايات في تقديرها ما بين عشر سنوات أو ثلاث عشرة سنة أو خمس عشر سنة ، وكان نزوله عليه صلى الله عليه وسلم في المدينة مدة إقامته فيها ، وهي من وقت هجرته إلى وقت وفاته ، وهي من أول ربيع الأول سنة ١٢ من مولده صلى الله عليه وسلم إلى الثاني من ربيع الثاني سنة ٦٤ من مولده أو سنة ١١ من هجرته ومقدارها عشر سنوات تقريباً (١)

ما نزل به جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم :

كانت عناية القرآن الكريم ببيان مصدره وأنه تنزيل من رب العالمين على محمد صلى الله عليه وسلم عناية بالغة ، تجل مظهرها فيما جاء به من آيات عديدة منبئة فيه ، وموزعة على كثر من سور تارة في مفتحتها ، وتارة في ثناياها ، مما كان له في نفوس المتصفين من الناس ذلك الأثر الذي لا يخالفه أدنى شك ، وهو أن الكتاب إنما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وحياً من الله العلي الحكيم ليس له

(١) الإتيان ج ١ ص ٢٤ وما بعدها .

تعالى في سورة البقرة : « واتقوا يوماً ما ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون » ٢٨١ أخرجه النسائي عن ابن عباس .

وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمض بعد نزولها سوى تسع ليال ، وكانت وفاته ليلتين خلتا من ربيع الأول سنة ٦٤ من مولده ، أو من عام الفيل ، ومنها : أن آخر ما نزل قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقى من الربا إن كنتم مؤمنين ، البقرة ٢٧٨ ، أخرجه البخاري عن ابن عباس والبيهقي عن ابن عمر .

ومنها : أن آخر ما نزل آية المدافنة : « يا أيها الذين آمنوا ، البقرة ٢٨٢ ، أخرجه ابن جرير عن سعيد بن المسيب ، ومنها : أن آخر ما نزل قوله تعالى : « اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً » المائدة ٣ ، وقد نزلت يوم عرفة ، والرسول صلى الله عليه وسلم قائم يصلي بعرفات يدهور به ، وكان ذلك من السنة العاشرة بعد الهجرة ، وقد عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزولها إحدى وعشرين ليلة ، إذ توفى صلى الله عليه وسلم ليلتين خلتا من ربيع الأول من السنة الحادية عشرة من هجرته صلى الله عليه وسلم .

وكل منها يقوم على ما وصل إليه علم صاحبه

٦ - وقوله تعالى : « إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً ، سورة الإسراء ٢٣ .  
وتلك آيات لها في القرآن نظائر عديدة تدل بصريح الفاظها وعباراتها على أن القرآن الكريم إنما هو من عند الله العلي العظيم معنى ولفظاً ، لأن كلا من القرآن والكتاب اسم لما جاء به رسول الله من عند الله ، وهو عبارة عن اللفظ والمعنى .

كما يدل على ذلك قوله تعالى : « إنا لنقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليل ما تؤمنون ولا بقول كاهن قليل ما تذكرون تنزيل من رب العالمين ، إذ قد صرح فيه بأنه قول منزل من رب العالمين .

وكذلك ، قل نوله روح القدس من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين ولقد علم أنهم يقولون إنما يعطيه بشر لسان الذي يلحدون إليه أجمعي وهذا لسان عربي مبين ، النحل ١٠٢ ، ١٠٣ ، إذ وصف فيه بأنه لسان عربي مبين أنزله روح القدس من رب العالمين .

ومثل ذلك قوله تعالى : « وبالحق أنزلناه وبالحق نزل وما أرسلناك إلا مبشراً ونذيراً وقرأ بأفراء لتقرأ على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً ، الإسراء ١٠٥ ، ١٠٦ . فقد وصف فيه بأنه قرآن نزل مفزاً ليقراء رسول الله على الناس ، والقراءة لا يوصف بها إلا اللفظ .

فيه إنشاء ولا صياغة ولا تأليف ولا ترتيب ولا لفظ . وليس له فيه إلا أنه وعاء وحفظه ثم بلغه وبينه وطبقه ونفذه ، نزل به عليه رسول كريم ذو قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين ، تلقاه من لدن الحكيم العليم ثم نزل به بلسان عربي مبين على قلب محمد صلى الله عليه وسلم ، فوحاه وحفظه وبلغه ، كما أنزل عليه دون تغيير ولا تبديل ، وفي بيان ذلك نزلت الآيات ذوات العدد في كثير من سورة نذكر منها :

١ - قوله تعالى : « وإنا لننزل رب العالمين نزل به الروح الأمين على قلبك لتكفرن من المنفذين بلسان عربي مبين ، الشعراء ١٩٢ - ١٩٥ .

٢ - وقوله تعالى : « وإنك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم ، الفل ٦ .  
٣ - وقوله تعالى : « أولئك آيات الكتاب المبين إنا أنزلناه قرآناً عربياً لعلكم تعقلون ، يوسف ٢ ، ١ .

٤ - وقوله تعالى : « تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق ، الزمر ١ ، ٢ .

٥ - وقوله تعالى : « كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد ، سورة إبراهيم ١ .

قولا عربيا لانما هو من عوارض الالفاظ وصفاتها ، لا من عوارض المعاني وصفاتها فكانت هذه الآيات وأمثالها المنتشرة في الكتاب العزيز حججاً قاطعة على أن القرآن لفظه ومعناه من عنده تعالى ، وليس لمحمد صلى الله عليه وسلم إلا البلاغ والبيان<sup>(١)</sup> .

وإنك لتري هذا المعنى وقد أكدته القرآن الكريم بأساليب مختلفة في آيات عديدة ذكرنا لك بعضها ، ووثقه أى توثيق بدروب من البيان ، وبألوان من الحجج ، قد زاده توثيقا وإحكاما بما ربه من الجراء الأليم والمعقاب الصارم على الزيادة فيه أو التبديل أو التغير بقول من محمد صلى الله عليه وسلم وذلك إذ يقول تعالى : « ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين » الحاقة ٤٤ - ٤٧ .

### على التخصيص

(١) الإتيان به ١ ومقدمة تفسير المباني .

وقوله تعالى : « وأتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته » الكهف ٢٧ .

وقوله تعالى : « سنقرئك فلا تنسى » الأعلى ٦ .

وقوله تعالى : « لا تحرك به لسانك لتعجل به إن علينا جمعه وقرآنه فإذا قرأناه فاتبع قرآنه » سورة القيامة .

وقوله تعالى : « ودتل القرآن تزيلا » الزمل ٤ .

« ولقد هررنا الناس في هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون قرآناً عربياً غير ذى حوج لعلمهم يتقون » الزمر ٢٧ ، ٢٨ .

ففي هذه الآيات والتي قبلها وصف بأنه نزل بلسان عربي مبين وبأنه قرآن عربي ، وبأنه قول نوله رب العالمين ، ولسان عربي نوله روح القدس ، وبأنه قرآن نزل مفردا ليقرأه رسول الله على مكث ثم أمر فيها رسول الله بتلاوته وترتيبه وكل هذا لا توصف به إلا الانقساط ، لأن القراءة والإفراء والتلاوة والترتيل ، وتحريك اللسان وكونه

# ليلة القدر

للأستاذ مصطفى الطير

ما ليلة القدر ، فإنه مشير إلى أنها من الفخامة في درجة قافت دراية كل من يصلح الخطاب من المخلوقين ، وفي قوله : ليلة القدر خير من ألف شهر ، ولا شك أن عظمة هذه الليلة ليست ذاتية ، بل بسبب نزول القرآن فيها ، وحسبك في الدلالة على قدر القرآن الذي عظم به قدر هذه الليلة أن الله تعالى قال في شأنه : قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً ، وقد بقي هذا التحدى إلى يومنا هذا ولم يستطع معارضوه أن يأتوا بمثله ولا بأفصح سورة منه ، وسيبقى العجز أمامه إلى يوم القيامة ، وذلك خير دليل على أنه من عند الله وأنه حجة الله على صدق نبيه محمد في دعواه الرسالة منه تعالى .

والمراد بإزالة القرآن ليلة القدر إزالته كله فيها إلى الساء الدنيا في العام الأول للبعثة لكنه نزل بعد ذلك منجها حسب الوقائع في مدى ثلاث وعشرين سنة ، وقيل إنه لم ينزل دفعة واحدة ، بل ابتداء نزوله ليلة القدر ، وتتابع نزوله بعد ذلك طول مدة البعثة النبوية .

هي ليلة من ليالي الله تعالى . خصها بمزيد من القدر والشرف ، فأرسل فيها القرآن ، ورفعها بذلك فوق أقدار الزمان ، وجعلها موسماً للمبادات ، وميقاناً للبر والخيرات ينظرها الصائمون كل عام ، يعجودون فيها القرآن الذي شرفه بنزوله فيها ، ويستكثرون من الدعاء والطاعات في زلفها ، ويرجون من الله أن يتقبل منهم ، ويحملها خيراً وبركة عليهم .

وفيها يقول الله : إنا أنزلناه في ليلة القدر . وما أدراك ما ليلة القدر . ليلة القدر خير من ألف شهر .

فشرف هذه الليلة بأشرف من نزول القرآن العظيم فيها ، ولولاه لكانت مثل سائر الليالي فالزمان في ذاته عند الله سواء ، وكيف لا تشرف به ليلة القدر وهو أعلى كلام من أجل متكلم . نزل على أكرم رسول . ليبلغه خير أمة أخرجت للناس .

وقد غم الله القرآن بالإيمان إليه بقوله : أنزلناه . من غير سابق تصريح باسمه إذا ما بحضوره في الأذهان لجلال منزلته ، وزاده تخفياً بتعظيم ليلة إزالته فوقه ، وما أدراك



موعد ليلة القدر :

أكثر العلماء على أنها في أو ثلث العشر الأخير من رمضان ، وأكثر هؤلاء على أنها ليلة السابع والعشرين منه ، ودليلهم في ذلك ما رواه مسلم عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( من كان متحريها فليتحرمها ليلة سبع وعشرين ) .

ومن طرائف الاستنباط أن عدد كلمات السورة ثلاثون ، وأن كلمة ( هي ) الراجعة إلى ليلة القدر هي السابعة والعشرون ، وذلك يشير إلى أنها ليلة السابع والعشرين .

وقد كان صلى الله عليه وسلم يستند لها فيمتكب بالمسجد في العشر الأخير من رمضان ثالث عائشة : ( كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الأخير شد مئزره وأحيا ليله وأيقظ أهله ) والمئزر ما يسترد المورة ، وشده كناية عن الجسد في العمل وقد ورد في تحديد وقتها روايات مختلفة غير ما ذكر ، وأقواها في أو ثلث العشر الأخير من رمضان ، ولعل اختلاف الروايات ليتعدد طلب العبد لها بالعبادة في الليالي التي وردت فيها .

سبب تسميتها :

القدر الشرف ، فسميتها بليلة القدر لشرفها بإزالة القرآن العظيم فيها ، وقيل سميت بذلك لأن الله ينزل مقادير الأمور في الصام

المقبل ليلتها ، فينزل فيها آجال العباد وأرزاقهم ومقادير الرياح والأمطار والحروب والسحاب ورحلات الطيور والحيوانات والمواليد والوفيات وغير ذلك ، يقوم مديرات الأمور من الملائكة بتنفيذها في حينها .

وفي ذلك يقول الله : إنا أنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم ، وقيل للحسين بن الفضيل أليس الله قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض قال بلى ، قيل فامعنى ليلة القدر ، قال سوق المقادير إلى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر ، وقيل سميت بذلك لأن الطاعة فيها لها قدر عظيم وجزاء كبير .

ليلة القدر خير من ألف شهر :

عن ابن عباس أنه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من بني إسرائيل حمل السلاح في سبيل الله ألف شهر ، فعجب لذلك وقال يارب جعلت أمي أقصر الأمم أعماراً وأقلهم أهلاً ، فأعطاه الله ليلة القدر خيراً من ألف شهر إلى يوم القيامة .

وما ظن أن ذلك يصح عن ابن عباس ، فإن آجالنا ليست أقصر من آجال بني إسرائيل وليس مقبولا أن واحداً منهم يحمل السلاح ثلاثاً وعشرين سنة وثلاثاً لطول المدة من جهة ، ولأنهم هم الذين قاتلوا موسى في قتال الجبارين ، إذ ذهب أنت ووبك فقاتلنا إنا هاهنا

تنزل الملائكة والروح :

يقول الله تعالى : تنزل الملائكة والروح فيها بأذن ربهم من كل أمر ، والروح هو جبريل رئيس الملائكة وأمين الوحي ، ويدل لذلك قوله تعالى : نزل به الروح الأمين على قلبك . الآية ، وقيل إنه صنّف أعلى من الملائكة وهم حفظة عليهم ، كما أن الملائكة حفظة علينا ، ومعنى الآية تنزل الملائكة على دفعات بأمر ربهم من أجل كل أمر قضاء الله لينفذوه في حينه بعد أن تلقوه من ربهم سبحانه .

سلام هي حق مطلع الفجر :

يبنى أن هذه الليلة هي ليلة السلام ، فيها يسلم الملائكة على مؤمن أهل الأرض تحية لهم ، أو يسلم الله عليهم . والسلام من الله الرحمة وعن الملائكة استغفار أو دعاء بالسلامة ، ويجوز أن يكون المعنى أن الله يسلم في هذه الليلة عباده ويتجاوز عن عقوباتهم السابقة إذا أحيوها بالطاعة .

ويبين كل من تنزل الملائكة والسلام حتى مطلع الفجر .

من يحرز فضلها

يحرز فضلها من أحيائها بالقيام لقوله صلى الله عليه وسلم : من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، من حديث رواه البخاري ومسلم .

( البنية على صفحة ٥٢٩ )

قاصدون ، ولأنه لو كان قيام ليلاً يعني عن الجهاد ألف شهر تعرض للإسلام لخطر كبير ، ولهذا قال بعض العلماء إن كونها خيراً من ألف شهر لشكركم في ثواب عبادتها وليس للحصر العددي .

والذي أفهمه أن هذه الليلة وإن كان يعظم فيها قدر الأعمال لقوله صلى الله عليه وسلم : من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ، رواه البخاري ومسلم لكن كونها خيراً من ألف شهر جاءها من أن القرآن العظيم نزل فيها ، فهي خير من ألف شهر ، فإنك إذا قارنت بين هذه الليلة وبين العصر الجاهلي قبلها وجدت ذلك حقيقياً لا مبالغة فيه ، فقد كان الناس يعيشون في حروب متتابعة ووثنية مزيلة ، وانحراف في السلوك وإهدار للأعراض وجهالة ضافية الذبول فلما جاءت ليلة القدر المباركة نزل فيها القرآن الذي فتح أبواب الاستقرار والتعايش السلي على أساس من وحدة العقيدة وتبادل النفع والخير والمحبة والسلام ، إلى غير ذلك مما جاء به القرآن العظيم ، فكيف لا تفضل به ألف شهر ليست فيها وأمرها ما ذكرنا أفليس ليلة الشفاء خيراً من ألف شهر يقضيه الإنسان هليلاً مهدماً . لذلك كان العمل الصالح فيها خيراً منه في ألف شهر ليست فيها ليلة القدر .

# نقوى الله أفضل العدة

للدكتور على المصاوى

يجاهد لإعلاء كلمته سبحانه . وبهذه الثقة  
يهون عنده كل بذل ، بل هو يستعذب كل  
ما يلقي من مكاره .

ولقد كان أسلافنا الأوائل يحاربون  
بالإيمان وبالسلاح ، وكان لإيمانهم - دائماً -  
أقوى من أسلحتهم ، وأشد على أعدائهم من  
عدمهم وعدمهم . ولذلك انتصروا في كل معركة  
لبيب فيها لإيمانهم ، وانهمزوا في بعض المعارك  
التي تغلبت فيها التواضع النفسية الدينية .  
أو سادهم فيها الاغترار بقوام المادية .

انهمزوا - بآدى ذى بدء - في موقفين  
حين هزمتهم كثرتهم ، وقالوا لن نهزم اليوم  
من قلة ، وحكى عنهم القرآن ذلك : « و يوم  
حنسبن إذ اجبجتكم كثرتكم لم تغن عنكم  
شيتا وضائق عليكم الأرض بما رحبت ثم  
وليتم مدبرين » فلما عاودتهم الثقة بالله ،  
وازداد نور الإيمان إشراقاً في نفوسهم ،  
وكرروا على أعدائهم غير مابشرين بما يلقون منهم  
أعانهم الله ، ونصرهم على أعدائهم مع كثرتهم  
، ثم أنزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين  
وأنزل جهنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا  
وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد  
ذلك على من يشاء والله غفور رحيم .

وانهمزوا يوم أحد حين جذبت الفتناء أعين  
الرماة منهم ، فخرجوا على أمر رسول الله

لا حتى لآى محارب يريد النصر عن إعداد  
ما يستطيع من قوة مادية . تلك سنة كونية  
لا سبيل إلى إنكارها أو التشكيك فيها ،  
فن تجاهل هذه السنة ، واغتر بنفسه فقد حاد  
عن الجادة ، وحضل الطريق الموصل إلى النصر .  
ولو كان النصر يهبط على بعض الناس دون  
تحميل مشاق القتال والإعداد له لكان أحق  
بذلك رسل الله عليهم السلام ، أولئك الذين  
لم يحرزوا نصراً على أعدائهم إلا مع الاستعداد  
وبذل كل مرتخص وغال في سبيل إنجاح  
دعواتهم ، وهي دعوات الحق المؤيدة من  
عند الله سبحانه وتعالى .

هذا حق ، ولكن من الحق أيضاً أن كل  
القوى مهما بلغت لا غناء فيها ما لم تؤيدها  
قوى روحية ، هي - في الحقيقة - أقوى من  
كل عدة ، وأمضى من كل سلاح ، تلك هي  
قوى الإيمان .

فالجندي الذي يتسلح بالإيمان لا يبالى على  
أى جنبيه يصرح ، والمؤمن يقاتل دائماً وهو  
يشغل في نفسه قول الله تعالى : « قل هل  
تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين ونحن  
تربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده  
أو بأيدينا » فهو واثق من الظفر بما يرضى  
نفسه وإيمانه . إما النصر والفنيمة ، وإما  
الجنة التي وعده الله بها إن مات شهيداً وهو

الله فيقتلون ويقتلون وهذا عليه حقان التوراة والإنجيل والقرآن ومن أوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم) .

وقد يكون في الجيش الرجل الصالح يدهو الله فيقبل دعوته ، فينزل النصر على أوليائه . روى أن قتيبة بن مسلم الباهل قاتح السند حين قابل الترك هاله أمرهم ، فسأل عن رجل من صلحاء المسلمين وزعادهم هو العالم للعامل محمد بن واسع ، قاتلهم معه : ما يصنع ؟ قالوا : هو في أقصى الميمنة جانح على سية قوسه ينمنض بإصبعه نحو السماء ، فقال قتيبة : تلك الأصبع الفاردة أحب إلى من مائة ألفه سيفه شير ، فلما فتح الله عليهم قال لمحمد : ما كنت تصنع ؟ قال : كنت آخذ لك بمجامع الطريق .

فالقائد المظفر - وهو من أعظم قواد الإسلام - لمساهله الأمر ، لما رأى من كثرة هدره ، وقوة عتاده سأل عن رجل صالح يمتد أنه مجاب الدعوة ، فلما علم أنه بين صفوف الجيش يرفع أصبعه إلى السماء ، ويدهو الله بالنصر سره ذلك .

واسكن ينبغي أن تدرك حكمة هي من أجل حكم الله ، ذلك أن هذا الزاهد العابد لم يكن يدهو الله بالنصر ، وهو قابع في بيته ، أو في محرابه كما تفعل مجازي الفناء ، وإنما كان

صلى الله عليه وسلم ، وتركوا أما كنهم ، لجأهم المشركون من ورائهم وأعملوا فيهم السيوف والرماح .

وهكذا لو درسنا دراسة واعية كل معركة من معارك الإسلام لوجدنا النصر دائماً مقترناً بمدى إيمان الجيش المحارب ، ووجدنا ما حل من هزائم بسبب نزول درجة هذا الإيمان ، وربما كانت الأسلحة في المعارك التي انهزموا فيها أكثر وأقوى منها في تلك المعارك التي انتصروا فيها .

ففي حين كان المسلمون اثني عشر ألفاً ، وفي يدو كانوا زهاء الثلاثمائة .

ومما يروى عن سيدنا أبي الدرداء - رضى الله عنه - من وصاياه للسلطين المحاربين : ( أيها الناس . عمل صالح قبل الفز فإيها نفاتلون بأعمالكم )

وكان سيدنا عمر - رضى الله عنه - إذا بحث أمراء الجيوش أو صامم يتقوى الله العظيم ثم قال عند عقد الآلوية : بسم الله ، وعلى عون الله ، وامضوا بتأييد من الله ، وبلزوم الحق والصبر ، ونزهوا الجهاد عن عرض الدنيا ، وأبشروا بالرياح في البيع الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم ) .

وسيدنا عمر يشير بكلمة (الرياح في البيع) إلى قول الله تعالى : (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل

ونظلم ، وتأمر بما يستخط الله ، وننهي عما  
يرضى الله ، ونفسد في الأرض . قال صدقني .

ومن أجمع الرسائل التي ذهبت إلى ضرورة  
اعتصام الجيش بالإيمان ما كتبه سيدنا عمر  
ابن الخطاب إلى سيدنا سعد بن أبي وقاص : (أما  
بعد فإني آمرك ومن معك من الأجناد  
بتقوى الله على كل حال فإن تقوى الله أفضل  
للمدة على العدو ، وأقوى المكيدة في الحرب ،  
وآمرك ومن معك أن تكونوا أشد احتراسا  
من المعاصي عنكم من عدوكم ، فإن ذنوب  
الجيش أخوف عليهم من عدوهم ، وإنما ينصر  
المسلمون بمحبة عدوهم ، ولولا ذلك  
لم تكن لهم بهم قوة . لأن عدونا ليس كعدوم  
ولا عدتنا كعدنتهم ، فإذا استوينا في المحبة  
كان لهم الفضل علينا في القوة ، وإلا تنصر عليهم  
بفضلنا لم نغلبهم بقوتنا ) .

وهي وصية جامعة من سيدنا عمر أجابت  
عن كثير مما يجس في النفوس ، ومن أم  
مافيها أنه لا ينبغي للمحارب أن يشتموا أن  
الله أن يسلط عليهم من هم شر منهم ، وأن  
الجيشين إذا تساوا في البعد عن الله كان الفضل  
للقوة .

ومن أولى ثمرات الإيمان في الممارك أن  
كل جندي من هؤلاء المحاربين مادام لا يبنى  
بقتاله إلا ورضا الله وعبته فإنه يتكر ذاهم ،  
ويستوى عنده الموت والحياة ، بل وبما كان  
الاستشهاد أحب إليه

يدعو وهو في ساحة القتال معه سلاحه وهو  
منحني على طرف قوسه .

كما أن القائد كان حسن الظن بالله ، قوی  
الثقة في هونه ، عانص الإيمان بنفع الدماء  
من المؤمنين الصالحين حتى ليفضل دمه هذا  
الرجل الصالح على مائة ألف سيف .

وفي بعض مواقع الروم مع العرب انهزم  
جيش الروم ، فلما قدموا على ( هرقل ) دعا  
رجالا من عظماء قومه وسألهم : ويحكم ،  
أخبروني ما هؤلاء الذين قاتلونهم ؟ أليسوا  
بشرا مثلكم ؟ قالوا : بلى . يعني العرب . قال  
فأنتم أكثر أم هم ؟ قالوا : بل نحن أكثر منهم  
أضعافا في كل موطن . قال : ويلكم . فبالكم  
تهزمون كلها لقيتموهم ؟ فسكوا . فقال شيخ  
مهم : أنا أخبرك أيها الملك من أين تؤتون .  
قال : أخبرني . قال : إذا حملنا عليهم صبروا ،  
وإذا حملوا علينا صدقوا ، ونحمل عليهم  
فنتكذب ، ويحملون علينا فلا نصبر . قال :  
ويلكم . فبالكم كما نصفون ، وهم كاتزهمون  
قال الشيخ : ما أراك إلا وقد هلت من أين  
هذا ؟ قال : من أين هو ؟ قال : لأن القوم  
يصومون بالنيهار ، ويصومون بالليل ، ويوفون  
بالعهد ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن  
المنكر ، ولا يظلمون أحدا ، ويتناصفون  
بينهم ، ومن أجل أننا نشرب الخمر ونزني ،  
ونركب الحرام ، ونقتضض العهد ، ونغضب

اسمه في صحيفة إلى الخليفة، ولا تأمروا له بشئ، ولا تسألوه من هو. قال مسلمة: فذاك له قال: أنا هو، فكان مسلمة بعد ذلك لا يصلي صلاة إلا دعا الله، قائلا: اللهم اجعلني مع صاحب النقب.

بهذه الروح العالية، وبهذا التقافي في ذات الله حارب أسلافنا فانتصروا، على أعدائهم ولم تكن قوة العدد، ولا كثرة العدد لترهبهم فإن الشمار الأسى الذي كان يردده كل واحد منهم ما قاله الشاعر:

ولست أبالي حين أقتل مسلما

على أي جنب كان في الله مصرعي

والقرآن الكريم يؤكد، والمسلمون كلهم يؤمنون بهذا كل الإيمان: (وما النصر إلا من عند الله إن الله عزيز حكيم).

على العمري

والأمثلة في إنكار الذات لا تحصى بين جنود الإسلام الذين عاشوا المعارك ضد أعداء الله، ولعل من أروعها قصة (صاحب النقب)، ذلك أنه لما حاصر مسلمة ابن عبد الملك بعض الحصون المنيع في بلاد (أرمينية) نذب الناس إلى ينقبوا فيه نقبا ولكنهم تباطثوا. فتقدم رجل من عرض الجيش، وغامر بنفسه، وأحدث في الحصن نقبا فكتب الله النصر للمسلمين ثم إن مسلمة نادى في الجيش: أين صاحب النقب، فما جاءه أحد، فنادى: إني قد أمرت الآذن أن يدخله ساعة يأتي، فمررت عليه إلا جاء لواء رجل فقال للحاجب: إني أذن لي على الأمير، فقال له: أنت صاحب النقب؟ قال: أنا أخبركم عنه، فأني مسلمة فأخبره فأذن له. فقال الرجل للقائد: إن صاحب النقب يشترط عليكم ثلاثا: ألا تسودوا

## الاختبار لله وحده

ظهر إبليس العين لعيسى بن مريم عليه السلام. قال: ألسن تقول: إله إن يصيبك إلا ما كتبه الله عليك. قال نعم. قال: فارم بنفسك من ذروة هذا الجبل فإنه إن يقدر لك السلامة تسلم. فقال له: يا ملعون. إن لله أن يختبر عباده وليس للعبد أن يختبر ربه.

# غزوة بدر الكبرى

بين القوة المادية والقوة الروحية

للأستاذ عبد الغفار الباز

والرحمة ؛ ودعوة هذه طبيعتها ... لا بد لها  
أن تصمد أمام عالم يتحكم فيه طغيان المادة  
الظالمة :

٢ - ففي مكة بين معازل الشرك - التي  
تتناهى مع روح الدعوة الجديدة . يقف محمد  
ليرفض أن يساوم في طبيعة دعوته ويعلمنا  
صرخة مدوية تكون إبدانا لتحرير الإنسان  
من رتبة العبودية ، والله ياعم لو وضعوا  
الشمس في يميني والقمر في يساري على أن  
أترك هذا الأمر ما تركته حتى ينصره الله  
أو أهلك دونه . . ، وبهذا الإيمان لا سار  
حياة النبي وأصحابه في المدينة . تدفعهم قوة  
الروح إلى التغلب على كل مصاعب الحياة ،  
وأخذت دعوة النبي تسرى في قلوب الجميع  
لمكة وتنهذ أنباؤها إلى أقطار الأرض .

إدريس محمد صلى الله عليه وسلم بدعوته (١)  
كالأنبياء السابقين محصورة دعوتهم في قومهم  
أو كعشرين مضمين . أو كصالحين تعيق  
هابهم أسباب الحياة ولم تقب دعوتهم ليخلصوا  
نهارها الطيبة ، وإنما جاءت دعوته لتعيد

١ - كانت غزوة بدر في محيط العرب  
بداية فتح جديد .

وفي المحيط العالمي . أساساً لقاعدة رسا  
عليها بناء نهضة حديثة : أجمعت كل حضارات  
البشر . ولا تزال معجزة كل العصور . على  
اختلاف الأمم والشعوب .

يقول برنارد شو (٢) : لقد كان دين محمد  
هو الدين الوحيد الذي له ملكة المضم لأطوار  
الحياة المختلفة والذي يستطاع لذلك أن يجذب  
إليه كل جيل من الناس .

وإذا أردنا أن نحلل غزوة المسلمين في بدر  
لنضعها في كفتي ميزان بين المادية والروحية  
ينبغي لنا أن ننظر إليها في إطار يختلف  
تماماً عن إطار غيرها من غزوات الفتح  
التي شرعت لاستقلال الإنسان . ذلك ...

لأن طبيعة الدعوة الجديدة التي جاء بها محمد  
صلى الله عليه وسلم قادرة على هضم الحياة  
لتصوغها في طابع جديد . يتضمن حماية  
حقوق الإنسان . ويكفل للبشرية السلام  
فيما بينها . على أساس من العدل والمحبة

(٢) ومحمد رسول الحرية ، للأستاذ عبد الرحمن

الشرقاوي .

(١) ومحمد رسول الله في مرآة الفكر الاجتماعي .

د . عبد الفتاح شحاتة .

هي تلك الخطوة العملية التي تلت خطوة التجربة الروحية لتنتقلهم إلى جماع الأمر كله - إمتزاج القوة الروحية التي عليها مدار الإيمان - بالقوة المادية التي تصون الحق وتدعمه . فتحرص عليه ، وتقوم حارساً له من هوس المادية الطاغية

كان حتماً على المسلمين إذا أن يستعدوا لمعركة فاصلة ، تفرق بين الحق والباطل . وقد بين الله عز وجل أن القتال لكل دين ضرورة اجتماعية وسياسية . فذكر الله الخالب العزيز . أن جزاء النصر لإعلاء كلمته في الأرض لم يسجل في القرآن وحده ، بل بشرت به صحف الأنبياء من قبله ، وعدا عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن ، .

فاكتشف المسلمون بذلك ما برر لهم قتال قريش ، وكان من أهم هذه المبررات أسباب ثلاثة :

( أ ) تعويض المسلمين عما افتقدوه في مكة من مال وسلاح .

( ب ) كما كان المقصود أيضاً حرباً اقتصادية - أي - ضرب حصار اقتصادي على قريش ، وهذا ما استعملته أوروبا والغرب في العصور الحديثة ، وثمّت سبب ثالث .

( ج ) كان عجزاً لعود المسلمين وتجربة لهم في معارك الحرية ضد معاقل الشرك ومطامع المفسدين الطغاة . تأهبوا للدفاع عن الدعوة

فلكون شبابهم وتجديد الحياة آمالها في مبادئ تصون السلام والعدل . وتنتشر الإخاء والمساواة ؛ ولقد برهن المهاجرون بإيمانهم أن<sup>(١)</sup> سلطان المادة قوة مقهورة أمام سلطان الروح المشبعة بالإيمان الصادق ... حيث تركوا في مكة - المال - والولد - والمتاع ؛ وهمم أن يفروا بدينهم الجديد ؛ وكانت المدينة هي نقطة الانطلاق التي تمكن منها المهاجرون والأَنْصَار أن يواجهوا شرك الوثنية وغشم المادية المتحكمة . وجبروت القوى الطاغية ؛

ولقد كان هذا الحق الذي جاء به محمد وأبديته البراهين . وتامت عليه الأدلة لا يبدل من قوة الروح التي تستعذب في سبيله الموت وتستهين الصعب - ولا يبدل كذلك من القوة المادية<sup>(٢)</sup> التي تدفع العدو وتسترد منه الحق المسلوب في مكة ، وقد غلبهم عليه ضلال الشرك ومحجته الطاغية وهم عزل - إلا عن قوة الروح التي استأنفت بكل عسير .

٣ - كان على المسلمين إذا أن يقتتلوا إلى مرحلة عملية تقسم بالجد ، بعد أن تعلموا الصبر على المكارة ، وكانت غزوة بدر الكبرى

(١) وتفسيرات القرآن الكريم ، والسيرة ، للدكتور محمد أبو شهبة .

(٢) قال تعالى : «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ، الآية :



وراجل (١) :

وإذا كان أبو سفيان قد نجى بالغير - بعد -  
أن بعث إليه يهود المدينة (٢) فبال أبو جهل  
لم يرجع بجيشه إلى مكة ؟

إنها قوة المادية الفاشية يجهرونها المسبب  
حفزت عمرو بن هشام هذا الملقب بأبي جهل  
- أن يصيح قائلا . . والله لا نرجع حتى  
نرد ماء بدر فتقيم عليها ثلاثا ننحر الجزر  
ونطعم الطعام ، ونسقى الخمر وتغزف علينا  
القيان ، وتسمع بنا العرب وبمسيرة نا فلا يزالون  
يهايوننا أبدا فامضوا .

وهكذا سار جيش الضلال تحت قيادة قوة  
السلطة المادية الطاغية متجسمة في أبي جهل  
والذين معه - ليقابل جيش الحق مثلاً في شخصية  
الرسول والذين اتبعوه تحت قيادة السلطة  
الروحانية .

وكان الرسول قد سار بجيشه القليل العدد  
والعدة . . حتى بلغ وادياً يقال له « زفران »  
حيث علم الرسول بإفلات المعبر ومقسم قريش  
التي هتكت حرمة العدل ، واغتصبت حقوق  
الضعفاء ، فصادرت أملاكهم بمكة ، واعتدت  
على الحريات فأهانت أحرارها : -

ه - وفي وادي زفران هذا . . استشار  
النبي أصحابه في ملاقات العدو ، أيها الناس إن

(١) « السيرة » للدكتور محمد أبو شبة .  
(٢) « محمد رسول الحرية » للأستاذ عبد الرحمن  
الشرقاوى .

المحمدية ، وكانت معركة بدر الكبرى هي الفاصلة  
في تاريخ هذه الدعوة لأنها فرقت بين الحق  
والباطل !!

ولهذا سعى يوم بدر يوم الفرقان ، وهكذا  
كان لواما على النبي صلى الله عليه وسلم .  
أن يقتل بدعوه إلى مرحلة العمل الجدى .  
دفاعاً عن الدعوة . . على تنوع وسائل الدفاع  
واختلاف المبررات ...

فلم تكن إرادة المسلمين إذا في الاستيلاء  
على قافلة تجارية أو مناصبة قريش القتال لجرد  
قطع طريق . استيلاء على مال أو إغارة قبيلة  
على أخرى كما هو حال العرب في الجاهلية !!

وإنما كان وعداً من الله بنصر كلته  
- كضأن كل دين . وكان للمسلمين وعداً بإحدى  
الطائفتين . . المعبر أو النفير !! أما وقد  
أفلت المعبر ، وقد نجا بها أبو سفيان جانب  
البحر ، فلم يبق للمسلمين إلا النفير ، ليعق  
الحق ويبطل الباطل وليركزه المجرمون .

وكان بعض المسلمين قد حسب أن الخروج  
من المدينة طلباً للمعبر فقط . فليقدموا إذا حيث  
لاحرب ، وخرج الرسول من المدينة بعد  
أن استعرض جيشه ورد من لم يحتمل الحرب  
المحتملة الوقوع .

ع - كان أبو جهل قد بلغه تأهب المسلمين  
للمعبر فخرج في جيش من مكة قوامه « ما بين  
للتسائة والألف » مقاتل ما بين فارس

بالنصر قائلاً : سيروا وأبشروا فإن الله قد وعدني إحدى الطائفتين... والله لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم : في وادي زفران إذا بدأت معالم النصر — بعد تخرج ١١ — في مرتعين مشرفين :

١ — الأول يتجلى : حيث استشار النبي أصحابه ١١ وهو من القلوب بمكانة القائد العظيم المطاع . لأن دعوة الإيمان التي جاءهم بها قد ملكت عليهم القلوب وأحكمت في نفوسهم زمام القوة الروحية التي لا تقهر .  
٢ — والموقف الثاني : يتجلى في موقف

المسلمين المشرف مع أصحابهم العظيم وتصديقهم لما وعده الله به . وهو موقف تتجلى فيه عظمة الروح في قوة الإيمان الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ، حل النبي أصحابه من وادي زفران حتى أتى أدنى ماء من قوم الشرك في بدر فزول ثم غرر ما وراه الآبار وبني عليها حوضاً لامتثال الماء فشرب جيش المسلمين ولم يشرب جيش المختصين لحقوق الإنسان .

وهكذا تعلم المسلمون الأوائل — بضطة إيمانهم — فنون الحرب ، قبل أن تتحله جيوش العصور الحديثة في كلياتها العسكرية ، ومدارسها الفنية ، وهكذا عرف العرب خدعة الحروب ، فأجازها الإسلام في مواقف الحق فانتصر ١١

وهذا سبب من أسباب النصر اخترعه

الله وعدني إحدى الحسين ، إما العير وإما النفير ١١ .

لكن القوم قد خرجوا يطلبون العير فما بهم يطلبون بالقتال ؟ وقد بقي بالمدينة من أمرضوا عن طلب العير وهم لم يعلموا جميعاً أن الرسول سيواجه موقفاً أشد مما ظنوا فليطلب بعضهم الرجوع إذا لأنهم لم يستعدوا لقتال .. ١١

لكن الرسول أخبرهم بإحدى الطائفتين... وبرزت أصالة الإيمان تعبر عن وجودها في قول أحدهم :

يا رسول الله امض لما أراك الله فنحن معك ، والله ما نقول لك كما قال بنو إسرائيل لموسى - إذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن إذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون .

وقام متكلم الانصار مخاطباً النبي : لقد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق واعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة لك فامض لما أردت فنحن معك . فوالذي بعثك بالحق لو استعرضت بنا البحر غصته لخصناه معك ما تخلف بيننا رجل واحد وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً ، إنا لصبر في الحرب صدق عند اللقاء . لعل الله يريك ما تقر به عينك فسر على بركة الله .

عندئذ أشرق وجه النبي مسروراً وبشراً

مع منطق الحياة البشرية حيث أرادها الله في ظل السلام .

كان القتال إذاً ضرورة حتمية بين جيش القوة الروحية الذي ذهب يسترد بعض حقه المسلوب ليحفظ وسيلة لإقامة دعائم الحق وتشيته . وبين جيش المادة الطاغية الذي يتغلب من مادته وسيلة لاستعباد الإنسان وتشويه جمال الكون .

كان القتال هو الوعد الذي أعده الله لمحمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه حيث يكون لهم النصر فتتلو كلمة الله وتهبط كلمة الضلال ، وحيث يتعلم الناس في منطق حياتهم ، أن الحق لا يقهره طغيان المادة مهما طال بها الأمد وأن « ما أخذ بالقوة لا يدركه بالقوة » .

ولقد كان منطق الحياة في تاريخ الدعوة الجديدة حتى معركة بدر يوحى دائماً بانتصار صاحب هذه الدعوة ، وكانت تلك المعركة الحاسمة هي ميزان الفصل بين قسمين :

١ - قسم الرسول لعمه في مكة بين معاقل الشرك بأنه لا يترك أمر الدعوة حتى يظلمه الله .  
٢ - وقسم أبي جهل في قومه الغاشقة : « أن لا يرجع حتى يرد بدرا وينصر الجور ويشرب الخمر » ...

وهكذا فصلت معركة بدر بميزان الحق بين قوة الروح ، وقوة المادة الطاغية ٩

عبد القفار البائر محمد البائر

عقل القوة الروحية التي تلهم الصواب في ميدان القتال بين الحق والباطل وسبب ثنائيتنا في القرآن أيضاً فيقول العزيز الغالب : « إذ يريكم الله في منامك قليلاً ولو أراكم كثيراً لفشتم ولتنازعتم في الأمر ولكن الله علم إنه علم بذات الصدور » .

ويقول أيضاً : « إذ يريكم يوم إذ التقيتم في أممكم قليلاً وبغلكم في أممهم ليقض الله أمراً كان مفعولاً وإلى الله ترجع الأمور » ، وهكذا تتعلق إرادة الله بالأسباب ، فإذا كل شيء يتجه إلى الحق فيدفعه ليدفع الباطل فيزفه .

ولقد كانت معركة بدر هي الحد الفاصل في ميدان الصراع بين الحق والباطل ... بين هداية الإيمان وضلال الشرك ، وكان منطق هذه الغزوة تدعياً لعوامل ثلاثة :

١ - القضاء على الوثنية والمذاهب التي انحلت بالعقول إلى مداوك الحيوان الأجمع  
٢ - ومحاولة إيجاد حكومة تدير أمور العرب في وحدة منظمة في القرب والبعد تنبسط فيها نظام الحياة على غير قواعد الحمجية والطيش

٣ - والعامل الثالث : وضع أسس منظمة حادّة بين الناس جميعاً تنشئ مفاهيمها (١)

(١) السيرة النبوية .

## شهداؤنا في سبيل الحق والواجب

للكسور عباس حمدي اسماعيل

موسراً ويتصدق ، والشره طامعا ويمسك ،  
والقوى قادراً ويحجم .

انتهت معركة أحد في السنة الثالثة من الهجرة  
( ٦٢٤ م ) بانتهزام المسلمين حين خالفوا  
أوامر الرسول القائد ، ورأى الاعداء في هذا  
الانتهزام الوقتي فرصة للإيقاع بهم والقضاء  
على دهورهم ، وقام المنافقون بدور هام  
في توهين عزائم المسلمين ، وفي غمرة الحزن  
والأسى على شهداء المعركة ، جاء وعط  
من بعض القبائل يعرضون على الرسول  
إسلامهم ، ويطلبون إليه أن يبعث معهم  
نفرأ من أصحابه يفقهونهم في الدين ، فأرسل  
معه ستة من أعلام الصحابة البديين ، وكان  
من بين هؤلاء النخبة خبيب بن عدي .  
وفي الطريق غدر هذا الوفد المجرم بثلاثه  
من أصحابه المتفنين ، أما هو وصاحبه فخرجوا  
بهم إلى مكة ليبيعوه ، واشترى حمر بن أبي  
إهاب التيمي خبيداً ليقتله بأبيه . وقضى خبيب  
فترة قليلة حبساً في أحد بيوت مكة ، ظهرت  
على يديه كرامات مجيبة ا كان يرى بين يديه  
فواكه مثل العنب يقناؤها في غير أوانها ،  
فتعجب زوجة حمر من هذا ، وتخبّر زوجها  
فيدهش ..

حين قام المسلمون بنشرون دهوة الله  
جل وعلا ويحمونها ، لم يكن شأنهم في هذا  
شأن المحتصرين الطامعين ، فأولئك بعينهم  
القتال في سبيل إرضاء نزواتهم ، وسلب  
أقوات غيرهم ، وهم يتظاهرون بأنهم يبرون  
عن آمال الشعوب والآمال ، ويدودون  
عن حياض الأمم ، ويضربون على أيدي  
العابثين ، وينشدون مجتمعا سعيأ تقديميا  
بعنه العدل والرءاء ، وهم كما قال أبو العلاء :  
ظفروا الرعية واستحازوا كيدها

وعدوا مصالحها وهم أجراؤها  
أما المجاهدون المؤمنون فقد اهتموا بلشر  
الدهوة الإسلامية ، لقيادة النفس والنجتمع ،  
والتمييز بين الحق والباطل ، والحلال والحرام ،  
وإذا كانوا حملوا على الأمم ، فلأجل حماية  
الدهوة من الصادين لدين الله سبحانه ،  
لا طغيانا على الشعوب الآمنة ، وإذا كانوا  
حملوا الرماح ، فما ذلك بخلا بالنفوس  
على القنا ، ولكن صمم الشر بالشر أحزم .  
وحالفهم النصر لأن عقيدتهم : احرص  
على الموت توهب لك الحياة ، ونعاليمهم العفو  
عند المقدرة ، والإخلاص للدين ، والتعفف ،  
مما جعل الفقير ممدداً ويتعفف ، والفقير

إلى الإسلام، فقتله أحد عمال هرقل، فكان ذلك شديداً على رسول الله، وبعث بحملة من المسلمين عدتها ثلاثة آلاف مقاتل، ليؤدب الروم على قتل رسوله. وقد أمر على هذه الحملة زيد بن حارثة، فإن قتل جعفر بن أبي طالب، فإن قتل فهد الله ابن رواحة، فخرج جيش المسلمين بقيادة زيد ابن حارثة من المدينة، وسار حتى مؤتة ببلاد الشام. ولما علم الروم بقدم جيش المسلمين استعدوا للقائه بمائتي ألف مقاتل، والتقى الجيشان، وكان زيد بن حارثة يحمل راية الرسول، فاندفع بها نحو الأعداء، ودوام الجيش كله، وظل يقاتل حتى قتل.

فتناول جعفر بن أبي طالب الراية، وتصدر للقيادة وقاتل، حتى إذا أحاط به العدو من كل جانب، نزل عن جواده، وعقره حتى لا يفتنه العدو، ثم اندفع وسط جند الروم، يهوى بسيفه على رؤوسهم، ويقتل منهم، حتى قطعت يمينه، لحمل الراية بشاله وثبت حتى قطعت هي الأخرى، فاحتضن راية الرسول بمضديه وظل في الميدان حتى استشهد. فأخذ الراية من بعده هب الله ابن رواحة، وانبرى يقاتل حتى قتل، ولما استشهد القواد الثلاثة تلفت المسلمون حولهم يبحثون عن القائد الذي يجمع شملهم، وينجيهم من عدوهم، فلم يجدوا أصلم من

ثم جاء. دور خبيب لينضم إلى قافلة الشهداء، خيال أباسفيان أن يدهه يركع ركعتين قبل الموت، فيجيبه إلى ذلك، ويصطاف خبيب في صلاته ركعتين ويتمهما ويحسهما، ثم يقبل على القوم ويقول لهم: أما والله لولا أن تظنوا في أنما طولت جزوا من الموت، لاستكثرت من الصلاة. قلنا أوفقوه قال: اللهم إني سأفد بلفنا رسالة رسولك، فبلغه الفسادة ما يصنع بنا. ثم قال بعد أن تلقى ضربة سيف: اللهم أحصهم عددا واقتلهم بددا، ولا تضادر منهم أحدا. وفي هذه اللحظة هاجت ريح عاتية، فهرب حكيم بن حزام، وانهزم مطعم بن عبيد، خوفاً من أن نصيبه دعوة خبيب. وعانق خبيب الشهادة بعد أن أنشد:

إلى الله أشكو غربتي ثم كربتي

وما أرسده الأحزاب لي عنده مصرعي

وقد خيروني الكفر والموت دونه

وقد حملت عيناى من غير مجزهي

ولست أبال حين أقتل مسلدا

على أى جنب كان فى الله مصرعى

فلست بمجد للعدو تخشعا

ولا جزوا إني إلى الله مرجعى

ثم تجلت البطولة العربية الإسلامية في غزوة

مؤتة، وسبها أن الرسول صلى الله عليه وسلم

أنفذ إلى هرقل ملك الروم، يدهوه فيه

وبعد أن تعلم الفروسية وقويت ساعداءه ،  
اشترك في الفتوحات العربية الإسلامية ، على  
عهد عثمان بن عفان ، فتمكن من أن يفتح  
الجزء الباقي من شمال إفريقيا الممتد بين  
طرابلس وطنجة ، بعد أن قتل الملك البيزنطي  
جرميجورى ، المعروف لدى العرب باسم  
جرجير . وكان هذا الفتح خيرا وبركة على  
أهل شمال إفريقيا ، فقد رفع الإسلام عنهم  
المظالم الرومانية ، وأصبحوا بركة الله  
متحابين ، بعد أن عاشوا طبقات متنافرة .  
وشهد عبد الله بن الزبير الصراع بين علي  
ومعاوية ، ثم انتقال الحكم من الراشدين إلى  
الأمويين ، وعندئذ ساء استبداد بعض  
حكامهم . وكان ثجاءا في الحق ، لا يخشى فيه  
لومة لائم ، فطلب من معاوية أن يرده إلى  
المهاجرين والألصاف فيهم ، ويحفظ وصية  
رسول الله فيهم : تقبل من عمنهم ، وتتجاوز  
عن سيئتهم . وعندما رأى استبداد مروان  
والى المدينة ذهب إلى معاوية وقال : يا أمير  
المؤمنين ، لا تدن مروان يرى جماهير قريش  
بمخافه ، ويضرب صفاتهم بجموله ، أما الله  
لولا مكانك لكان أخف على رقابنا من قراشة  
وأقل في أنفسنا من خشاشه . . وقصد ابن  
الزبير أن يمنع معاوية وجهه مروان من أن  
يرى قريش بحذبة الرمح ، ويضرب صنوهم  
بفأسه ، فإنه لولا معاوية لكان أقل من حشرة  
من حشرات الأرض .

خالد بن الوليد ، فانفقوا على أن يتولى قيادة  
الجيش ، فأخذ خالد الراية ، وأظهر في هذا  
الوقت العصب من المهارة الحربية ، ما ظل  
مضطرب الأمثال . ولم تبق خالد أن يعانق  
الشهادة ، لكن لم يتحقق أمله ، وقال وهو  
يمجد بآخر أنفاسه : « لقد طلبت القتل  
في مظانه ، فلم يقدر لي إلا أن أموت على  
فرائي - ولقيت الزحف ، وما في جسدي  
شبر إلا وفيه خربة سيف ، أوردية بسهم ،  
أو طعنة برمح ، وما أما أموت على فرائي  
حتف أنفي ، كما يموت البعير ، فلا تأسأ أعين  
الجناء » .

وثمة شهيد آخر هو عبد الله بن الزبير ،  
الذى كان مولده بالمدينة المنورة فرح عظيم ،  
وذلك لأن اليهود كانوا قد أشاعوا ، أنهم  
صنموا سمرا للذين هاجروا مع الرسول ،  
حتى لا يولد لهم بالمدينة أولاد . أبوه الزبير  
بن العوام حواري الرسول ، وأمه ذات  
التطاقيين أسماء بنت الصديق . نشأ ابن الزبير  
بالمدينة ، في خلال الثورة الإسلامية المباركة  
التي تدعو إلى توحيد الله وإقامة العدل ورأى  
في صباه الأبطال راحمين غادين ، مهللين  
مكبرين باتصاواتهم ، وسمع من أبيه ما كان  
يحفظه من القرآن المجيد ، ومن حديث  
الرسول الكريم ، فتشبع بالمبادئ الإسلامية  
منذ نعومة أظفاره .

وأشاع العدالة بين الناس ، وورد الحقوق إلى أهلها ، وأعاد بناء الكعبة على الأوصاف التي كان سمعها من الرسول ثم بلغه ، قتل أخيه مصعب ، فغضب الناس وقال : ( الحمد لله ، ملك الدنيا والآخرة ، يؤتي الملك من يشاء ، وينزع الملك من يشاء ويعز من يشاء ، ويذل من يشاء ، بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير . ألا إنه لن يذل من كان الحق معه ، ولن يعز من كان أولياء الشيطان حربه . إنه أنا ما خسر من العراق أحرقتنا وأفرحنا : قتل مصعب . فأما الذي أحرقتنا من ذلك ، فإن لفراق الحميم لاذعة ، يجمدها حميمه عند المصاب ، ثم يعزى من بعد ذلك إلى كريم الصبر وجميل العزاء . وأما الذي أفرحنا ، فإن القتل له شهادة ، ويحصل الله له ولثنا في ذلك الخير .

وتجلى بطول ابن الزبير ، وشجاعة أمه أسماء ، في ذلك الحوار الذي دار بينهما ، عندما اشتد عليه الحصار بمكة بجند الحجاج وأيقن أنه لا عالة من المالكين . ذهب إلى أمه يتهدى بمشورتها في الموقف الضنك ، وقد تخلى عنه كثير من كانوا معه فقال : يا أمه ، خذني الناس . وخصوى بطونني ما أريد من الدنيا ، فأراك ؟ فقالت أنت والله يا بني أهل بنفسك ، إن كنت تعلم أنك على حق ، ولله تدعو ، فامض له ، فقد قتل عليه أصحابك

وصبر ابن الزبير ، ثم انتهز فرصة قتل الحسين حفيد الرسول ، فأنال القلوب إليه ، وجمع حوله كثيرا من الأنصار ، وأعلن خروجه عن طاعة يزيد العاوي ، وإعلان نفسه خليفة فبايعه أهل مكة لما عرفوه عن زهده ، وشجاعته وتدينه ، وكأوصفه ابن عباس حين سئل عنه قال : « كان قارئا لكتاب الله ، متبعا لسنة نبيه ، وأمه بنت الصديق ، وخاله عائشة حبيبة حبيب الله زوجة رسول الله ، فلا يجهل حقه إلا ما أعماه الله » . غير أن يزيد أقسم أن يحضره إلى مجلسه مكبلا باللاس ، لكن لما عرف أن ذلك مستحيل لمكانة ابن الزبير ، أراد أن يحتال عليه ، فأرسل حيلة من فضة ليربط ابن الزبير فيها ، ومعه ثوب من حرير يغطيها حتى لا يراه الناس مسللا ، وذلك ليبرقسه ، لكن ابن الزبير أتى ودارت المعارك بين أنصاره وأنصار بني أمية ، مات في أثنائها يزيد سنة ٦٤ هـ ( ٦٨٤ م ) ولم تلم خلافة ابنه معاوية الثاني إلا أوبعين يوما ، فاستتب الأمر لابن الزبير وبايعه أهل الحجاز والعراق ، وبقيت الشام خارجة عن طاعته ، ولا سيما بعد أن رحل إليها بقايا الأمويين ، وهمل رأسهم مروان ابن الحكم الذي بايعه أهل الشام خليفة عليهم ، دون ابن الزبير .

ظل عبدالله بن الزبير خليفة بالمدينة حوالي تسع سنوات ، التزم فيها بحسن السيرة ،

تقدمتلك ، ففي نفسى حرج حتى أنظر إلام  
يصور أمرك . قال : يا أمه ، لا تدعى الدعاء  
قبل وبعد ، فقالت : لا أدعه أبدا ، اللهم  
أرحم طول ذلك للقيام في الليل الطويل ،  
وذلك الحبيب والظلم في هواجر القدينة  
ومكة ، وبره بأبيه وبى ، اللهم قد سلته  
لأمرك فيه ، ورخصت بما فضيت ، فأثني  
في عبد الله ثواب الصابرين الشاكرين .

مضى عبد الله بعد ذلك الحوار ، وهو  
ما يشك في قتله ، لكنه جالده المعتدين حتى  
أحاطوا به ، وفي المعركة الأخيرة قال لأصحابه  
يا آل الزبير ، لا يرهكم وقع السيوف ، فإنى  
لم أحضر موثقا قط إلا ارتقت فيه من القتل  
وما أجد من ألم جراحها أشد مما أجد من ألم  
حرها ، صونوا سيوفكم كالصونون وجهكم .  
فإن الرجل إذا ذهب سلاحه فهو كالمرأة  
أعزل . ولا يلهيكم السؤال عني ، ألا من  
كان سائلا عني فإنى في الرجل الأول . أحلوا  
علي بركة الله . ثم أصابه سهم ، لحمل مقتولا  
سنة ٧٣ هـ (٦٩٢م) في سبيل الحق والواجب .

عباس بن علي بن سماعيل

ولا تمكن من رقتك يتلعب بها غلمان بني  
أمية ، وإن كنت إنما أردت الدنيا ، فبئس  
المبدأ أنت ، أهلكك نفسك ، وأهلكك من  
كان مملك ، وإن قلت كنت على حق فلا ومن  
أصحاب ضعفت ، فهذا ليس فعل الأحرار ،  
ولا أهل الدين . والله لضربة بالسيف في عرو  
أحب إلى من ضربة بسوط في ذل . قال :  
إننى أخاف إن قتلوني أن يمثلوا بي . فقالت  
يا بنى ، إن الحياة لا يتغيرها سلحتها بعد ذبحها .  
وهنا دعا من أمه وقبل رأسها وقال : هذا  
والله رأي ، والذي قت به داعيا إلى يوم هذا  
ما ركنت إلى دنيا ، ولا أحببت الحياة فيها ،  
وما دعاني إلى الخروج إلا الغضب لله ، أن  
تستحل حرمة ، ولكنتي أردت أن أعلم وأبلك ،  
فزدتني بصيرة إلى بصيرتي ، وانظري إلى  
مقتول من يوم هذا ، فلا يشتد حزنك ،  
وسلمى لأمرك الله ، فإن ابنك لم يعتمد بآتيان  
منكر ، ولا عملا بفاحشة ، ولم يجر في حكم الله  
ولم يغدر في أمان . ولم يعتمد ظلم مسلم  
ولا معاهد ، ولم يبلغني ظلم من عمالي فضيحت به  
بل أنكرته . فقالت : إنى لأرجو من الله  
أن يكون عزائى فيك حسنا . إن تقدمت وإن



# يفحات القرآن

تكليف الله لرسوله  
قد يكون تكميلاً وتعزيزاً  
لأن الله عز وجل اللطيف الخبير

(أ) « وأقم الصلاة طرفي النهار ، وزلفا من الليل ... »  
(ب) « إن الحسنات يذهبن السيئات . ذلك ذكرى للذاكرين »  
١١٤ - هود

إذ هو في دنياه معصوم عن المخالفة، وهو دائماً على الجادة الرشيدة؛ فلا تول قدمه إلى ضلالة ولا يحوم حول معصية.

وعلى هذا لا يعلق به حساب في الآخرة كما نحاسب نحن بل تقف أمته بين يدي الله موقف الشاهد على الأمم كلها. بما أخبرها به نبيها ويكون موقفه هو موقف الشاهد على أمته؛ فيما أطاعت، أو عانت، وفيما أجلبت على نفسها من مسئوليات. أو تمتعت عن المآثم؛ طوعاً لا مراً.

١ — حينما نقرأ آية من آيات الأمر، أو النهي - كإني معنا - يسبق إل بعض الأذهان: أن الرسول صلى الله عليه وسلم في مستوى الناس؛ كما ينافى به التكليف ينافى به الحساب، والجزاء ... كما هو الشأن بالنسبة لغيره.

والذي فعله في غير شغل: أن التكليف مقصود عام، يشذ عنه رسول، ولا غير رسول.

...

« وكذلك جعلناكم أمة وسطا، لتكونوا شهداء على الناس، ويكون الرسول عليكم شهيدا، آية - ١٤٣ بقره.

ولكن هناك ملحظاً لا يفوتنا - وهو: أن الرسول - مع كونه مأموراً بما أمرت به أمته - له وضع كريم فوق المستوى العام.

من أهوال الآخرة ، إن الذين سبقت لهم منا الحسنى : أولئك عنها - النار - مبعدون ، لا يسمعون حسيباً ، وهم فيها محتبئون أنفسهم عاكفون ، لا يحزنهم الفرح الأكبر ، وتتلقاهم الملائكة : هذا يومكم الذي كنتم توعدون ، آية ١٠١ - ١٠٣ سورة الأنبياء .

• • •

وإزاء هذه المكافآت الموعودة . والخطوات المقدورة . يكون تكليف النبي محمد بما يكلفه الله تباركاً له ، وتعميراً لمقامه ، ووسيلة شاء الله أن يجعلها مقدمة لما أعد الله له من أرفع الدرجات ؟

• • •

وقد أشبه على بعض الصحابة - يوماً - ما وأوه من ضراعة النبي إلى ربه وخشيته من العاقبة ، فقالوا له : كيف يخشى بارئول وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك ، وما تأخر ؟ يعني لو كانت لك ذنوب سابقة ، أو لاحقة فهي مغفورة لك كلها ؟ ؟

فقال صلى عليه وسلم : « أفلا أكون عبداً شكوراً ؟ » أو ما هو مرادف لذلك القول فهذا صريح في أن النبي كان مطمئناً إلى وعد الله له . ولكنه يؤدي واجب المبودية ، فهو يخشى الله تعظيماً لسلطانه ، وتقديراً

ومفهوم أن موقف الشاهد يسمو كثيراً من موقف المشهود .

فإذا كان لامة محمد فعل الشهادة على الأمم فنزله صلى الله عليه وسلم ، أعلى منازل الخلق جميعاً - ولا جرم .

بل له مقام آخر من هذا القليل - والمفضل عند الله درجات ، وهو مقام الشفاعة العظمى فيمن يفاء الله .

ذلك المقام الذي يهبه الأنبياء كثيراً ، ولا يقدم عليه أحد إلا في حدود دون شفاعته محمد . الخ .

٢ - والذي نهدف إليه من هذا الاستطراد : أن الرسول محمد صلى الله عليه وسلم ، لا يكون في الموقف الآخر كواحد من الخلق ، بل له عند الله درجة رفيعة وله المقام المقام المحمود الذي وعده الله به في قوله تعالى : « صي أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » آية - ٧٩ - سورة الاسراء .

• • •

ونضيف إلى ذلك : أن الرسل ، والأنبياء جميعاً بنجوة من المسؤولية الحسائية .

ولهم الخطوة الكاملة عند الله سبحانه - حتى لا يلاحقهم فرح ، ولا يساورهم شيء .

ونحن نحمد في القرآن آية أخرى تؤيد ما تقدم في المطالبة بإقامة الصلاة في أوقاتها .  
وهي قوله تعالى : أتم الصلاة لعلكم تفلحون  
إلى غسق الليل . . . وقرآن الفجر . آية ٧٨  
من سورة الإسراء : فالمنى : حافظوا على إقامة الصلاة من وقت . . . لعلكم تفلحون .  
وزوالها ظهرا . . . إلى شدة ظلام الليل .

وهذه فترة تقابل الظهر ، والعصر ،  
والغروب ، والعشاء . . . ثم ذكر صلاة الصبح  
بقوله تعالى : وقرآن الفجر . وحده عليها  
بصفة ترغب فيها كثيرا . . . لأنها تصادف  
وقت الاستغراق في النوم . . . فسيما قرآن  
الفجر ، وقال : إن قرآن الفجر كان مشهودا  
يعنى : تحضره الملائكة . . . ونشهد للمصل شهادة  
تقرؤها ملائكة الليل ، لأنها في آخره . . . وتشهد  
ملائكة النهار ، لأنها في أوله . . . فوقتها ملئقي  
الملائكة الموكلين بالأعمال .

١ — وخلاصة ما نستشفه من هذا الذكر  
الحكيم أن القرآن يفتى من الناس جميعا  
موقف الإلزام بإقامة الصلاة في أوقاتها المحددة  
وعلى أتم وجوبها . إن الصلاة كانت على  
المؤمنين كتابا موقوتا . . .

٢ — وبعد هذا ننتقل إلى بقية الآية .  
إن الحسنات يذهبن السيئات . وهذه الجنة  
تعقيب على ما سلف من المطالبة بإقامة الصلاة  
وهو تعقيب ينزل في القلب منزلة البشرية  
بأن الإنسان إذا كان كاسبا للحسنات

لربوبيته ، ويعبده : شكرا على أنصاته  
الكثيرة .

فإذا نظرنا إلى الآية التي بدأنا بها موضوعنا  
وما فيها من تكليف بأداء الصلوات في طرفي  
النهار . . . وفي زلف من الليل : وجدناها  
توجيها إلى ما يزيد من شأن النبي ، ويرفع من  
درجته وعن القدوة به .

وذلك هو المنهج الرباني الذي أشاد به  
النبي صلوات الله عليه في قوله — أديني وبني  
فأحسن تأديبي —

٣ — ثم : ما المراد من طرفي النهار ،  
وزلف الليل ؟

نحدث العلماء كثيرا في ذلك : فذكر  
بعضهم أن الصبح هو الطرف الأول للنهار .  
وأن الظهر والعصر هما الطرف الآخر .  
ورأى البعض أن العصر وحده هو الطرف  
الثاني الخ والذي اختاراه من الآراء المتقدمة  
أن الصبح والعصر هما الطرفان : وأما الزلف  
من الليل فهي وقت المغرب ، والعشاء . . .  
فأين صلاة الظهر ؟ أجابوا عن ذلك بأنها  
داخلة بين الطرفين : الصبح والعصر . . .

وعلى هذا تكون الآية شاملة للفرائض  
الجنس .

وأما بقية الصلوات : كالجمعة ، والعيد ،  
والتوافل المتنوعة فيعرف شأنها من أدلة  
أخرى في الكتاب ، والسنة على ما هو  
مذكور في كتب الفروع .

إن هذا الفيض الهى يغمر المسلم المطيع  
لدهوة ربه ليرغب الإنسان الواصفى فى المزيد  
من عمله الطيب ليسكون راجيا ، وطامعا  
فى المزيد من رحمة الله .

وإن الله تعالى يحدثنا أن رحمته وسعته كل  
شئ . وأنه سيجعل هذه السعة محرمة على  
الكافرين ، وأنه سيكتبها للؤمنين .

« ورحمتى وسعت كل شئ » ، فسطا كتبها  
للذين يتقون ، ويؤتون الزكاة ، والذين هم  
بآياتنا يؤمنون ، آية - ١٥٦ - أعراف  
إن الله تعالى فتح أمام عباده طريق الأمل  
فسبحا ، لإدراك هذه الغايات .

وفى هذا الترغيب كثرت أحاديث الرسول  
تكشف لنا ما خفى علينا . وتندد من طريقنا  
ظلمات اليأس ، وتقرب إلينا ما لم نلحقه ،  
أو نستعظمه على أنفسنا من الأمل فى الله  
« لا تقطعوا من رحمة الله » .

وبذلك يتقرر فى نفس المؤمن أنه على  
قرب ربه ، فكلماء دعاء أجابه ، وكلما أطاعه  
زاده هداية . « وإذا سألك عبادى عني فإني  
قريب » ، أجييب دهوة الداع إذا دنان ،  
فليستجيبوا لى ، وليؤمنوا بى لعلمهم برشدون  
١٨٦ - بكرة .

٦ - جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
وأخبره أنه حمل سبعة ثم ندم عليها ، فإذا يكون  
جزاؤه على سيئته بعد ذلك ؟

فانظر النبي فى جوابه حتى نزل عليه الوحى

بصلاته ، أو بغيرها من طاعته : فإن ثوابه  
لا يكون مجرد الأجر على ما قام به .

بل تكون حسناته ماحية لسيئاته التى اجترعها  
فهيأ كسب من ناحيتين .

إحداهما تطهيره من السيئات ، فلا عقاب عليه .  
والثانية - فوذه بالأجر ، وطفرة بمقعد  
فى الجنة كما لو لم يكر أساء فى شئ من عمله .  
فإن يكن عدل الله مقتضيا لمجازاة المحسن  
على إحسانه بقدر ما يستحق .

ومقتضيا لمجازاة المسىء على ما أساء بقدر  
ما يستحق ، فإن فضل الله على المؤمن يتسع  
حتى يتجاوز دائرة العدل إلى دائرة الإحسان ،  
والإحسان فوق العدل .

وكثيرا ما يقرر القرآن أن الله يجرى على  
الحسنة بعشر أمثالها . وأنه يجرى على السيئة  
بما يمد لها فقط ، من جاء بالحسنة فله عشر  
أمثالها ، ومن جاء بالسيئة فلا يجرى إلا مثله .

بل يؤكد القرآن أن الله قد يمنح عبده من  
الثواب إلى سبعائة ضعف . أو إلى أكثر  
من هذا دون تحديده والله يضاعف لمن يشاء ،  
والله واسع عليم ، آية - ٢٦١ - بكرة

والعبد حينما يظفر بشوابه على عمل صالح  
عمله يكون حظه ميمونا .

فكيف إذا كان ثوابه مضاعفا إلى عشرة  
أمثاله أو إلى أكثر من عشرة أمثاله ؟

نم كيف إذا كانت حسناته ماحية بجميع  
سيئاته ؟

فإنه يعاقب عليها لأنه مصر عليها، والإصرار يعطيها حكم الكبيرة .

وقد ورد في الحديث النبوي لا كبيرة مع الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار فاجتناب الكبائر لا ينفر إلا القليل .

٧ - ثم في التوجيه إلى مداومة الصلاة وتذكرنا بما فيها من خير كثير لإحياء لقلوب وإيقاظ المشاعر، واستمسك بهبل الله، واعتصام بحمائه، وقهر لأعدائه .

وحينما نجد الناس في انصراف عن هذه التوجهات، واستنهاة بالعواقب، والتخدار وراء التقاليد المردولة كما يشيع بيننا ذلك الإسفاف . فإن الجزء دائماً يكون من جنس العمل ولا يمكن أن يستقيم القال والعود أعرج . والأمر كله بحاجة إلى ضمير واستحضار خشية الله . ولو رويذا وويذا . فإن إصلاح النفس يكون بالتعود، والاستعانة بالله على الشيطان، والصبر على معالجة الآفات الخلقية والنزعات المنحرفة .

وفي ظلال ذلك التنذير تنهض الجماعة، وبتاح للرعامات، ولقادة الأمة أن يقوموا بالأعباء، ويؤدوا رسالتهم في نجاح .

وقد ختم الله - سبحانه - آية الصلاة التي معنا بما يتضمن ذلك التعليل فقال : « ذلك ذكرى للذاكرين . واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » .

عبد المظيع البكي

بأن توبة هذا الرجل كفرت ذنوبه فبشر بها صاحبه .

وعمل الحسنات تكفر جميع الذنوب، كما يستفاد من ظاهر الآية . إن الحسنات يذهبن السيئات . ٩

يرى بعض العلماء ذلك ولا حرج على فضل الله وأكثر المحققين منهم يحمل هذا الظاهر على الذنوب الصغيرة، كالنظرة إلى الأجنبية من غير مداومة عليها، وكثرة المزاح بلغو الحديث وتبعية سيرة الناس من غير إلحاش في القول . وأما كبائر الذنوب فلا يكفرها غير التوبة عنها، وبالدم على ما سلف منها . وعدم العودة إليها .

والكبائر هي كترك الصلاة . وأكل الربوا، وإحداث الفتن بين الناس بالإيقاع والنس، وترويج الإشاعات السيئة، وتثييط المجاهدين إلخ . وقصارى الحديث الذي توسع فيه المفسرون . أحسن الله إليهم : أن الطاعة تكفر الصفات وهذا إجماع . وأن الكبائر تكفرها التوبة الصادقة وهذا إجماع كذلك .

وهناك وجه ثالث : هل اجتناب الكبائر وحدها يكفر الصفات ؟

يرى بعضهم ذلك، لقوله تعالى : إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه : تكفر عنكم سيئاتكم، وتدخلكم مدخلا كريهاً، آية - ٣١ - فساد .

والبعض يقول إذا اجتنب المرء عمل الكبائر، ولم يقطع عن الصفات واستدام على فعلها

## رسالة المصحف العثماني في ضوء الدراية والبحث للكاتب عبد الله بن محمد

ثم كان من أسر يندر ، ولا مال له ، فقبل منه أن يعلم عشرة من غلمان الأنصار الكتابة ، ويغلى سبيله ، فيومئذ تعلم الكتابة زيد بن ثابت في جماعة من غلمان الأنصار . ثم قال المقرئ : « وكان أول المخطوط العربية الخط المسكي ، وبعده الخط المدني . ثم الخط البصري . ثم الخط الكوفي (١) » .

فإن الكتابة إذا كانت معروفة في الجاهلية ، ولما جاء الإسلام زاد انتشارها ، وبخاصة في المدينة بعد موقعة غزوة بدر حيث عرض على الأسرى الكاتبة إطلاق سراحهم إذا علم كل منهم عشرة من صبيان المسلمين القراءة والكتابة .

ويرى المرحوم الدكتور منصور فهمي ، أن المدينة تقدمت على مكة في الكتابة ، وأنها أسبق منها في هذا المجال ، يقول : أما المدينة فجاء في السير ما يفيد أن النبي عليه السلام حين دخلها مهاجراً وجد فيها يهودياً يعلم الصبيان ، وكان فيها جماعة من الرجال يكتبون منهم سعيد بن زادة ،

قبل أن يتحدث من رسم المصحف أحب أن أبين في إيجاز ، موضوع الكتابة العربية :

هل كان العرب في جاهليتهم وصدر الإسلام يجيدون الكتابة ؟ وإذا كانوا كذلك فهل كانت الكتابة أمراً شائعاً بينهم ؟ وهل وصلوا فيها إلى درجة الإتقان ؟ .

وللإجابة عن هذه الأسئلة أقرر أن الكتابة العربية كانت معروفة أيام الجاهلية بمكة . جاء في مجلة « المشرق » ما نصه : « من الفصول المفيدة التي أطلعنا عليها في أحد الكتب المخطوطة التي لقيناها في مدينة دستراسبورغ ، فصل نقلناه من الجزء الثاني من كتاب « الخبر عن البشر » تأليف الإمام المقرئ جمع فيه الكاتب فرائد عن حال الكتابة عند العرب في أول الإسلام وقد جاء فيه :

إن الكتابة كانت أيام الجاهلية بمكة ، فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة كان أول من علم بها الكتابة من المسلمين عبد الله بن سعيد بن أمية أمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعلم الكتابة بالمدينة ، وكان كاتباً محسناً ...

(١) مجلة المشرق - السنة العاشرة ص ٧٨ .

كان في حاجة إلى المال الذي يقوى الشوكه ويعوض المهاجرين الذين تركوا أموالهم وأرضهم في مكة .

أقول : إن الرسول عليه السلام رأى أن المدينة ستكون قاعدة الإسلام التي يرحف منها على أرجاء المعمورة ، فأراد أن يحصى هذا القرآن ويصونه ، لجعل نشر الكتابة أم فداء يخدم الفكرة الإسلامية التي تحيا بين دفتي القرآن الكريم .

ما المراد بالرسم ؟

يقصد بالرسم رسم الحروف الهجائية التي تدل على الكلام ، وتبين معناه .

ومن المعروف أن رسم الكتابة في القرآن الكريم كان غاية ما وصل إليه فن الرسم الإملائي في هذا العهد العثماني ، ويجعل القرآن الكريم بهذا الرسم ، وأطلق عليه الرسم العثماني . ولا زال هذا الرسم سنة متبعة في مصاحفنا لا تخضع للتغيير أو التبديل ، ومن ثم قال السيوطي :

« قال أشهب : مثل مالك : هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء ؟ فقال : لا ، إلا على الكتابة الأولى (١) » .

ومعنى ذلك أن رسم القرآن الكريم الذي كتب به زيد بن ثابت في عهد عثمان - رضي الله عنه - المصحف الإمام توفيقه فقد نسبوا

والمتنبرين هرو ، وأبي بن كعب ، وزيد ابن ثابت وغيرهم ، ومن هذا يبدو أن المدينة تقدمت على مكة في الكتابة (١) .

والذي أميل إليه أن مكة هي التي تقدمت على المدينة في الكتابة لأسباب أجعلها فيما يأتي : -

١ - مكة كانت حلقة اتصال بين أجزاء الجزيرة العربية وغيرها من البلاد المجاورة ، وبهذا الموقع كانت تفيض من معارف القادمين عليها .

٢ - أهل مكة كانت رحلاتهم المصيفية إلى الشام ، والشامية إلى اليمن لا تنقطع ، واليمن مهد الحضارة العربية في الجزيرة ، والشام موطن الفيلسوفين ، الذين حولوا الكتابة التي كانت تقوم على الأشكال والصور إلى حروف هجائية سميت بالخط الآرامي .

٣ - في مكة كانت تمام الأسواق التي يؤمها العرب من كل ناحية ، والتجارة في غالب أحوالها تقوم على الكتابة .

٤ - لو كانت المدينة تنتشر بها الكتابة حينما دخلها النبي عليه السلام لم تكن هناك حاجة إلى فداء الأمري السكانيين بتعليم كل فرد منهم عشرة من صبيان المسلمين القراءة والكتابة ، لأن الإسلام في هذا الوقت

(١) مجلة المجمع العلمي العربي بدمشق

عليه عثمان ، أو بمعنى آخر سار عليه الكتابة في المصحف العثماني اصطلاحاً يسير على قواعد الكتابة التي كانوا يكتبون بها .

ولما اتخذ المصحف هذا الرسم شعاراً له أصبح رقفاً عليه ، وسنة متبعة لا تخالف ولذلك حكمة ، فإن رسوم الهجاء تتغير جرياً على سنة التطور ، وتختلف في تغيرها من زمن إلى زمن ، بل من شعب إلى شعب ، فصيانه لكتاب الله من عبث العابثين ، وإغلائاً لباب التغير فيه ، وإحداث ما ليس منه أصبح هذا الرسم العثماني مقدساً لا يمس .

ولذلك قال الإمام أحمد : « يحرم مخالفة خط مصحف عثمان في واو أو ياء أو ألف أو غير ذلك » (١) ،

وقال البيهقي في شعب الإيمان : « من كتب مصحفاً فينبغي أن يحافظ على الهجاء الذي كتبوا به المصاحف ، ولا يخالطهم فيه ، ولا يغير ما كتبوا شيئاً ، فإنهم كانوا أكثر علماً منا وأصدق قلباً ولساناً ، وأعظم أمانة منا فلا ينبغي أن نلظن بأنفسنا استدواكنا عليهم » (٢) .

والتزام الرسم العثماني ومخالفته في كثير من الأحيان للرسم الإملائي المستحدث يبرز

(١) مفتاح السعادة بطاش كبرى زاده

٢٢٥ - ٢٢٥ .

(٢) نفس المرجع والصفحة .

إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما وية أحد كتبة الوحي : التي الهداة ، وحرف القلم ولا تعود الميم ، وحسن الله ، ومد الرحمن وجود الرحمن ، وضع قلبك على أذنك اليسرى فإنه أذكرك (١) .

والحق الذي يقال في هذا المجال : أن الاعتراف بأن رسم المصحف توقيفي اعتياداً على هذا النص أمر يحتاج إلى بحث .

وحق لو صح هذا الحديث ، فإنه لا يدل على أن الرسم توقيفي ، فإصلة بين الرسم وبين تحريف القلم ، أو مد الرحمن ، وتجويد الرحمن ؟

أغلب الظن أن النبي عليه السلام أراد من الكتاب التائي في الكتابة ليحسن رسمه وتجود حروفه ، وتحسين الرسم غير الرسم ومن ثم قال : لا تعود الميم ، وجود الرحمن إلخ ولا أدل على ذلك من أن عثمان رضي الله عنه - حينما كتب المصحف وضع للثلاثة القرشيين القاعدة العامة التي على أساسها يكتبون ، إذا اختلفتم أتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم (٢) .

من هذا يقين أن الرسم العثماني الذي سار

(١) مباحث في علوم القرآن للدكتور

صبحي الصالح - ١٠٥ .

(٢) الإيفان ج ١ ص ٥٩ .



صور من اختلاف الرسم العثماني عن الرسم الإملائي :

ذكر ابن قتيبة في كتابه ، تأويل مشكل القرآن ، أن الرسم العثماني اختلف عن الرسم الإملائي في عدة صور :

فألف التثنية تحذف في جهاء هذا المصحف في كل مكان مثل : « قال رجلان » في قال وجلان ، وكتب كتاب المصاحف : الصلوة ، والزكاة ، والحجوة بالواو ، ونحن لا نكتب الصلاة والقناة إلا بالالف ، ولا فرق بين تلك الحروف وبين هذه .

وكتبوا « الربو » بالواو . وكتبوا « أولا أذبحنه » بزيادة الف ، وكذلك « ولا أوضعوا خللكم » بزيادة الهمزة بعد لام الألف . ثم قال ابن قتيبة : وهذا أكثر في المصحف من أن نستقصيه (١) .

على أن الرسم العثماني لم يصر على قواعد مطردة فكثير من الكلمات القرآنية رسمت في موضع برسم خاص ، وفي موضع آخر برسم مخالف وذلك مثل كلمة « لها » فمن خلفه قال : سمعت الكسائي يقول « لها الباب » كتبت في يوسف بألف .

قال أبو عمرو : وافقت المصاحف على ذلك واختلفت في « لدى الحناجر » في سورة

(١) تأويل مشكل القرآن لابن قتيبة

ص ٤١ .

لنا مشكلة لحواها أن التزام الرسم العثماني بحول بين المتعلمين ، وبين حفظ القرآن الكريم لأن رسمه يخالف الرسم الذي تعودوا ، والقواعد الإملائية التي يكتبون بها في شتى مجالات المعرفة ولكن هذه المشكلة لم يقف أمامها علماء الإسلام مكتوفي الأيدي ، فقد ذللوا صعوبة الرسم العثماني بل جعلوه فناً يدرس ، وتؤلف فيه الكتب التي تبين مسالكه ، وتوضح طريقه .

فصاحب « مفتاح السعادة » يبين في كتابه حدود هذا العلم وموضوعه وغايته فيقول : « موضوعه : رسم خط المصحف من الحذف والزيادة ، والهمز ، والبدل ، والفصل والوصل ، وما فيه قراءتان فكاتب حل أحدهما .

وغايته : حفظ المصاحف الكريمة من غشافة المصحف الإمام (١) . »

ولم ينس أن يبين لنا الكتب التي صنف في هذا العلم فيقول : « صنف في هذا الفن أبو عمرو القاني « المقتع » وأبو العباس المراكشي « عنوان الدليل في رسوم خط التنزيل » والنصيدة الرائية المرسومة « بالعقيلة » للشيخ الشاطبي (٢) . »

(١) مفتاح السعادة بطاش كبرى زاده

٢٢٥ - ٢٢٥ .

(٢) نفس المرجع والصفحة .

(وقعت اللام في المصحف مفعولة من هذا) غلوحة من أوضاع الخط العربي، وخط المصحف سنة لا تغير (١) .

وقبل أن تنهى الحديث في هذا الموضوع أحب أن أشير إلى فتوى « لجنة الفتوى » بالأزهر الشريف بشأن اقتراح كتابة القرآن على قواعد الرسم المعتاد المتبع الآن فقد رفضت اللجنة كتابة المصحف بالرسم الإملائي المتبع الآن، وودت على أبي بكر الباقلائي بما فيه :

« أما ما يراه أبو بكر الباقلائي ، من أن الرسم العثماني لا يلزم أن يقبع في كتابة المصحف فهو رأى ضعيف لأن الأئمة في جميع العصور المختلفة - درجوا في التزامه في كتابة المصحف ولأن سد الدرائع أصل من أصول الشريعة الإسلامية التي تبنى الأحكام عليها ، وما كل موقف الأئمة من الرسم العثماني إلا بدافع هذا الأصل العظيم ، مبالغة في حفظ القرآن وصونه » (٢) .

وكنوز عبدالمعالء سالم على مكرم

« المؤمن » فرسحت في بعضها بالياء ، وفي بعضها بالالف ، وأكثرها على الياء (٣) .  
وحاول المفسرون وضع حل لهذا الإشكال فقالوا : معنى الذى في « يوسف » « عند » والذى في « غافر » « في » ، فلذلك فرق بينهما في الكتابة (٤) .

وأدل النحويون رأيهم في هذا الإشكال فقالوا : « المرسوم بالالف على القمط ، والرسوم بالياء لا تقلب الألف ياء مع الإضافة إلى المكسرة ، كإرم على » ، وإلى كذلك (٥) .

على أية حال كانت : إن الرسم العثماني له نهج الخاص ، وطريقته المنفردة ، وسواء أكان عاضداً لقواعد معينة ، أم خارجاً عنها في بعض المواضع فهو سنة متبعة ، وبذلك وضع الأمر في نصابه ، فأى محاولة تعديدية للخروج بهذا الرسم عن تقليده المعروف محاولة مردودة

وقد بين الزعخشري هذا المعنى إذ يقول في قوله تعالى ، وقالوا مال هذا الرسول ،

(١) المنقح للداني ص ٦١ .

(٢) المرجع نفسه والصفحة .

(٣) المرجع نفسه والصفحة .

(١) الكشاف للزعخشري ج ٣ ص ٢٠٩ .

(٢) مجلة الأزهر المجلد ٧ ص ٧٣١ .

## قضية الشَّجْع وَنَظْمِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

لِلْأَسَازِ الدُّكُورِ مُحَمَّدٍ مُحَمَّدٍ

— ٤ —

ما ذكر السيوطي في الإتيان من قوله «اعلم أن المناسبة أمر مطلوب في اللغة العربية يرتكبه لها أمور من عتاة الأصول ، وهو قول شنيع ما دام قد أريد به القرآن المجيد فكان المؤلف بتخفيفه أراد أن يسمل على القارئ . المسلم قبول ما أورد من مزاعم ابن الصائغ من غشيد أن ينقد شيئاً منها حتى ولا ورود اسم المفعول في القرآن بمعنى اسم الفاعل كما في (حجاباً مستورا) بمعنى (ساترا) لا شيء إلا مراعاة الفاصلة وقد أفسر كل مزاعم ابن الصائغ إذا أعقب ما نقل منها بقوله «إلى آخر هذه الأحكام التي تدل على مراعاة التزليل للوزن وحسن الرصف وجمال الإيقاع . والتزليل من حسن الرصف وجمال الإيقاع فوق ما وصف ، لكن لا يتوخى أوضاع خاصة مراعاة للتناسب كما قال ، ولا بمخالفة أصل من أصول العربية كما قال ابن الصائغ ولكن بما يستلزمه إيجاز القرآن من الجمع في كل آية من آياته بين الجلال والجلال في المعنى والتعبير من غير خروج على أصل في اللغة ، إذ القرآن هو الأصل وهو الحكم وهو المرجع .

تشابه على ابن الصائغ ما تشابه من فواصل آي القرآن الكريم فقال فيها ما قال مما بينا هو أكثر منه في مقال سبق (١) ولقد كدنا نكتفي بما تقدم لنا فيه لولا أن وجدنا عدداً من مزاعمه قد وجد سبيله إلى كتابين من كتب الأدب في العهد الحديث .

فأما كتاب «تطور الأساليب النثرية في الأدب العربي» (٢) ، فقد أراد صاحبه أن يدل على أن القرآن «يكثُر في تركيبه الإنشائي تقديم القيود على المفيدات والمعاني على الموصوفات ، مما يلائم انقذاً للشعور ووثبات الخيال» (٣) ، والتعجب من عندنا . فلم تسمح له إلا أقوال ابن الصائغ بنقل منها ثلاثة عشر زعمًا ، أو حكما كما يقول ابن الصائغ ظنًا . إلا أنه فيما يبدو لم يجد بداً من تخفيف العبارة التي قدم بها ابن الصائغ لمزاعمه ، فقال عنه : إنه أشار في كتابه «إلى تناسب العبارات القرآنية وإلى أنه قد توخى فيها أوضاع خاصة مراعاة لهذا التناسب ، بدلا من أن يذكر

(١) عدد صفر سنة ٨٨

(٢) لأنيس المقدسي دار العلم للبلايين بيروت

(٣) صفحة ٥٥

في الآية الكريمة على ظاهرها فليس لابن الصانع ولا لغيره أن يؤولها إلى عكس معناها ثم ذهب أهل جات كذلك لمراعاة القاصلة . وقد كان المنتظر من مثل الأستاذ على الجندي ، وقد نقل ذلك القول لابن الصانع ، ألا يمر به من غير نقده واستنكاره كما استنكر دعواه الاستفتاء في القرآن بالثنية عن الإفراء نحو (ولمن عاف مقام به جنتان) أراد جنة ، زعم ، فثنى من أجل القاصلة ، مستندا في ذلك إلى القراء ، فأنكر الأستاذ عليه ذلك وقال : إنه بما لا يصح وقوعه في القرآن وأكد إنكاره بذكر ما رواه صاحب الإنفان من إنكار ابن قتيبة وإغلاظه فيه ونزيده أن قد أخطأ ابن قتيبة في مثله إلى قبول الثنية بمعنى الجمع . فالثنية في العربية لها صيغتها ، والجمع له صيغته ، ولو أريد الجمع لجاء بصيغة الجمع وإنما هما جنتان ، من دونها جنتان ، (فمن خيرات حسان) <sup>(١)</sup> بضمير الجمع على الإشتراك بين الجفات الأربع بعد أن خص كل اثنتين منها بأوصاف لها في سورة الرحمن . وقد ذكر الأستاذ قول ابن الصانع في المناسبة وأنها يرتكب لها أمور من مخالفة الأصول وقال إنه تسلم على ذلك بإسهاب في الجزء الأول من كتابه صور البديع ، وزاد ، أن وراء ما ذكره ابن الصانع من مسوغات التقديم

وأما ثاني الكتابين - كتاب صور البديع في الإجماع <sup>(٢)</sup> ، فقد ورد فيه <sup>(٣)</sup> من مزاعم ابن الصانع اثنا عشر زعما ، منها عشرة تنابت من غير نقدها وفيها أيضا (مستورا) بمعنى (ساترا) ، وزاد (مأنيا) بمعنى آتيا في قوله تعالى (إنه كان وعده مأنيا) - وإثنان أفرادا بعد ذلك وخصا بالنقد .

ولم نكن تناولنا منها بالرخص في مقالنا السابق إلا زعم ابن الصانع في (مستورا) في آية الإسراء أنها بمعنى (ساترا) أما دعه في (مأنيا) أنها بمعنى (آتيا) فيكن الآن في رده قول الزمخشري في الكشف : والوجه أن الوعد هو الجنة وهم يأتونها ، أو هو من قولك : أتى إليه إحسانا ، أي كان وعده مفعولا منجزا . وفي الوجه الأول غنى عن القول الثاني لأن الآية الكريمة هي : (جنت عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب ، إنه كان وعده مأنيا) فالوعد هو جنت عدن وهي موجودة الآن ، فلا معنى لأن تكون آتية ، لكن الموعودين يأتونها حتما ، وقد ذكر أبو حيان في البحر ما يفيد أن ابن جرير سبق الزمخشري إلى الوجه الأول حين قال : وعده هنا موعوده وهو الجنة ، ومأنيا - يأتية أولياؤه وإذا كان ابن جرير في أقدميته قد فهم (مأنيا

(١) للأستاذ على الجندي دار الفكر العربي

(٢) صفحة ١٨٤

(١) الآية (٧٠)

نظر في الكلمة في سياقها في الآية الكريمة ، نظرة عميقة شاملة تناولاتها من فاحشيتها وإفادتها وحسن عرض ودقة برهنة ، وكذلك فعل الرافعي حقا في كتابه إنجاز القرآن والبلاغة النبوية (١) . ولعل ما قاله رحمه الله من الناحية المعنوية يتلخص في أن الكلمة بغرابتها وما أودع فيها من تهكم تمثل غرابة القسمة والسخرية منها . لكن العجب من ابن الأثير أن يقول ، فيما نقل الأستاذ عنه ، إن كلمة « جائرة » التي اقترحها ابن الصائغ أحسن من حيزي لولا خروج جائرة عن حرف السورة ومحى . ( حيزي عليه كأن المسألة مسألة بيع وكفى ، أظلم بنظر ابن الأثير إلى الخلل الذي يلحق المعنى لوقيل ، تلك أذن قسمة جائرة ، بحرف النظر عن النظم وجمعه الذي يبرر الكلمة وغرابتها عنده .

ابن ( جائرة ) التي يقترحها ابن الصائغ و ( وظالة ) التي يريدها ابن الأثير تجعل القسمة فيها شيء من الحق ، مع إنها لاحق فيها مطلقا ولا أصل لها . هي ( قسمة حيزي ) لا يمثلها إلا هذا اللفظ بما فيه . والكلمة في الواقع لا مرادف لها في العربية يمكن أن يحل محله من غير أن يلحق بالمعنى ذلك الخلل الذي يخرج الآية عن قرأتها . بل أي مرادف

والتأخير والحذف إلى آخره عللا بيانية بطلها بلفظ المفسرين كالزحشرى وغيره ، ، وكنا نود الاطلاع على الجزء الأول لكسا لم نستطع الحصول الا على الجزء الثاني . فن الأبحاث ، الذي هو موضوع حديثنا الآن فيما نقل عن الإتيان من أقوال ابن الصائغ حوما نقد منها . والذي هم هو تقرير الأستاذ أن وراء تلك الأقوال عللا بيانية ضرب لها مثلا توضيحيا كما سنرى . لكننا بحثنا في تلك الأقوال وقد ورواها صاحب الإتيان بنهايا . عما سماه الأستاذ مسوقات فلم نجد له مسوغا إلا مراعاة الفاصلة على ما زعم فيها من مخالفة الأصول في العربية : وهو زعم شنيع كما نرى يشهد على نفسه بالبطلان سواء استعملنا حل كل ما أشكل عليه أم لم نستطع .

والمثل التوضيحي للعلل البيانية وراء ما عدده ابن الصائغ هو كلمة ( حيزي ) في قوله تعالى من سورة النجم ، ألم الذكر وله الاتق ؟ تلك إذن قسمة حيزي ، اختارها الأستاذ من بين كلمات مثل بها ابن الصائغ لإيضاح القرآن . أغرب الفطنين مراعاة الفاصلة في السورة . كلمات سنعود لساترها فيما بعد ، وكان اعتراضه على ما قاله ابن الصائغ وما قاله ابن الأثير في المثل السائر ، أهمها نظرا إلى الناحية اللفظية ولم يعبأ بالناحية المعنوية للتناقض ولا اهتماما . أما الرافعي رحمه الله فقد

في سورة المدثر ، و ( لظى ) في الماعز ، و ( هادية ) في القارعة ، وكان يفضل بدلا منها جهنم أو النار ، وينسى أن المخاطب بها عند نزول الوحي كان العرب المشرك ، وهي كلها عنده سواء إذ لم يكن يعتقد في البعث ولا يعرف ما بعده ، بل إن ما استغربه ابن الصائغ له معنى معروف في اللغة يدل على صفة من صفات النار لا يدل عليها الاسم المجرد ، ويؤدد الإنسان تقديرها لها كلها إذ جاء عليها وقارنها بمثلها من صفات الشمس التي جعلها العلم الحديث ، فإن جهنم موجودة بين هذه النجوم

التي لا تعدد شمسنا إلا نجما متوسطا بها ،

واكنى أني لمثل ابن الصائغ أن يعرف هذا أو يتذكر أن القرآن مخاطب به عصور آتية قد تكون أوسع من عصره عما يفهم أهلها من أسرار تلك الكلمات ما لا يستطيع هو له فهمها .

لكن السر في كلمة ( سقر ) في سياقها في سورة المدثر أدبي تلويحي ، لا على وكان من الممكن لابن الصائغ أن يهتدى إليه لو لم تصرفه مزاعمه عن البحث عنه . هي علم لجهنم في القاموس وفي الكشف إذ يقول الزمخشري في تفسير ( ذوقوا من سقر ) من سورة القمر : وسقر علم لجهنم ، من سقرته النار وصقرته إذا لوىحته .

لكن هذا لا يمكن لإظهار المناسبة المعنوية

من نحو جائرة أو ظالمة أو فاقعة إذا حل عمل ( حيزي ) في الآية الكريمة ليس فقط يوم أن للقسمه فيها بعض الحق بل يكون فيه بذلك إقرار لطرف من الشرك الذي ما نزل القرآن أول ما نزل إلا لمحوه ، لأن القسمه متصلة بالاسم المذكورة في قوله تعالى : و أفرأيتم اللات والعزى . ومناء الثالثة الأخرى ؟ ألم المذكور له الأثر ؟ تلك إذن قسمه حيزي ، ومن هنا كان خبر ما قيل في تفسير الآية الأخيرة هي قول ابن كثير في تفسيره :

« فلما قسمتم أنتم ومخلوق مثلكم هذه القسمه

لكانت ( قسمه حيزي ) أي جورا باطلا ، فكيف تقاسمون وبكم هذه القسمه التي لو كانت بين مخلوقين كانت جورا وسفها . »

وعلى أي حال فشكل تفسيره بكلمة في سياقها يجب أن يتفق مع معنى الآية بعدما : إن هي إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان ، إن يقبعون إلا الظن وما تهورى الأنفس .

لكن ابن الصائغ ومن لم يفهمه في شغل بال السجع ومراعاة الفاصلة عن الحق الذي نزل به القرآن ، وعن مقتضيات الإعجاز في المعنى والأسلوب .

والكلمات التي جاء بها ابن الصائغ مع كلمة حيزي هي ( الحطمة ) في سورة الهزلة و ( سقر )

يستدرك على الآية بحذف الكاف ومثل ذلك يقال فيأذ كره ابن الصائغ ولم يذكره الكتابان من حذف متعلق أفضل التفضيل في نحو ( يعلم السر وأخفى )

أما إجراء غير العاقل بحرى العاقل في ( رأيتهم لى ساجدين ) وكل في ذلك يسبحون ، فالأولى حكاية عن يوسف يميز عن ذات نفسه فيأذ أى في - مناهه - ولعل العبرة لفة يوسف فتعنيه فيكون في الآية نوع من الإيجاز القوي التاريخي وأما الآية الثانية فتى مجرد الجمع انجاز على إذ يدل في آية ( ٣٣ ) من سورة الأبناء وآية ( ٤٠ ) من يس على أن أليس في الشمس والقمر للجنس ؛ ولم يكن تعدد الشمس والقمر في السماء معروفا قبل العصر الحديث . وفي ضمير العاقل دلالة على أن شمس السماء وأقارها إنما تطيع الله طوعا لا كرها فيما سن لها سبحانه من سنن ، كما في آية فعدلت ( قالتا أتينا طائعين ) ٢ -

وفي الجمع هنا معجزة عليية أخرى دل عليها ( فقصا من سبع سموات في يومين ) في الآية بعدها لا يتسع المقام لتبيانها ، وينبغي لجاهلها التهويض ،

وأما المدول عن صيغة الماضي في نحو ( فريما كذبتم وفريقا تقتلون ) فقد أجلب الزعشرى عن الاحتمالين ، وفي الجواب عن الحاضر كفاية . قال إنه على حكاية الحال

بين قوله تعالى ( سأصليه سقر ) وما حكاها في الآيتين قبلها من قول الوليد يريد القرآن الكريم : ( إن هذا إلا سحر يؤثر إن هذا إلا قول البشر ) .

ويرجع الباحث إلى القاموس مرة أخرى فإذا فيه السفار الكافر واللعان لمير المستحقين فتتضح المناسبة بين ( سقر ) النار ، والوليد السفار ثم يرجع إلى النهاية لابن الأثير فيجد تحت سقر وجاء ذكر السفارين في حديث آخر وجاء تفسيره في الحديث أنهم الكذابون قيل سموا به لخبث ما يتكلمون به ، فتزداد المناسبة وضوحا وظهورا بين قوله تعالى ( سأصليه سقر ) وخبث ما قاله الوليد كذبا على القرآن .

بين أن نمر على ما ذكره الكتابان وما قد يتسع له المجال من مزاعم ابن الصائغ التي لم نقابلها في مقالنا الماضي ، ولنبدأ بها اشتراكا فيه بعد كله ( ضيوي ) فمن ذلك .

حذف المفعول نحو ( فأما من أعطى واتقى ) ( ما ودعك ربك وما قلى ) وليس في هذا مخالفة لأصل ما . بل هو ما تقتضيه البلاغة ومعروف أن الحذف في ( أعطى ) للتعميم والإطلاق ؛ وفي ( واتقى ) إيجاز قصر لإشارة إلى ما ينبغي في العطاء من أن يكون طيبا عالما لله لامن فيه ولو قيل : وما قلاك بعد ( ما ودعك ربك ) لجاء مشرك أو ملحد

مع ترك ذلك في نحو ( هو القادر ) و ( عالم الغيب ) فهو لحكمة معنوية من غير شك ، فاستعمل فيه صيغة المبالغة أدل على القدرة الإلهية . وقد تأتي في غير فاصلة مثل ( إنه علم بذات الصدور ) في الآية ٤٣ من سورة الأنفال ، كما قد تأتي صيغة اسم الفاعل في الفاصلة نحو إنه على رجبه لقادر .

وليس في هذا كله شيء من مخالفة الأصول وما كنا لنعرج على مثله لولا أنه مما ذكر في ثاني الكتابين من أحكام ، ابن الصائغ

وأما ما ذكر فيه أيضا من إيقاع اسم الفاعل موقع اسم المفعول نحو ( عيشة راضية ) و ( ماء دافق ) فقد فهمهما الرعشري إما على الاستاد المجازي وإما على القسب كالندارج والنابل والثلاثين والثامر . ونريد أن في ( ماء دافق ) في سياقها في سورة الطارق معجزة عليّة إشارة إلى أن دفق الماء لا إرادى .

وأما ما ذكره أول الكتابين عن ابن الصائغ من الاستغناء عن التثنية بالأفراد في ( فلا يخرجنكما من الجنة فتشقى ) يدل فتشقى ، فهو صحيح ، والآية على ظاهرها لحكمة لطيفة إذ تشير إلى أن سنة الله في الحياة على الأرض أن الرجل هو الذى يشقى بالسعى على الأسرة . كذلك ما ذكر من إيراد أحد القسمين غير مطابق الآخر في ( فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن

الماضية استحضارا لتلك الحال الشنيعة للتعذيب منها كما في ( فريقا كذبوا وفريقا يقتلون ) . وعلى أى حال فهو هنا كما في الآية ( ٣٨ ) من هود : ويصنع الفلك ) الآية وأما دعمه تغيير بنية الكلمة لفاصلة نحو ( طور سينين ) والأصل سينتا ، فهذا من أعجب ما اجتراه الرجل به على كتاب الله . فظاهر كلامه أن كلمة سينين لم يكن العرب يعرفونها قبل نزول القرآن بها للغاية التى ذكر ، مع أنها مذكورة في القاموس وفى كتب التفسير لا أكثر من معنى . وأبو حيان فى البحر يقول : ومعنى سينين ذو الشعر ، وفتح السين فيها لغة بكر وتميم ونقل هذا الإمام للشيخ محمد عبده فى تفسير جزء هم وزاد ، ويقال إن سينين وإلياسين والفلسين وأمثال هذا الوزن من لغة أهل اليمن وعرب الجنوب ، فالكلمة معروفة للعرب قبل نزول القرآن وإن تعدد معناها فن الإقراء على الله أن يدعم زاعم أن الأصل سينتا تغيرت بفتحها من أجل الفاصلة أما بجى . أنسب كلتين مترادفتين فى اللغة وأليقهما بالأسلوب القرآنى فهذا من الله توجيه بل تشريع فى الأدب العربى . ومثل هذا يقال فيما سماه ابن الصائغ إشار بعض أوصاف المبالغة على بعض مثل ( عجائب ) فى آية سورة ص و ( عجيب ) فى آية سورة ق . أما الإتيان بصيغة المبالغة كتقدير وعظيم



والبالغ عن الإفراد نحو : « لا يبيع فيه ولا خلال » فقد جله العشرى في الأولى بأربعة أوجه مختار عنها قوله « أو أرادنا جعلنا إماما وأحد الاتحادناواتفاقا كلتنا فهو من جوامع الكلم والدعاء إذ هو دعاء بدوام جمع الكلمة على أعظم التقوى أسوة وقدوة للناس . وذلك كله في ثلاث كلمات وفسر العشرى ( ولا خلال ) بمعنى ولا مخالفة على المخالفة . وفي هذا ما في ( ولا خلعة ) وزيادة من غير أن يزيد هنا حرفا . والكلمة أيضا جمع خلعة لندل على التنوع فيها ، فهي تفيد المصنف جميعا على الجمع لا على التخيير لأنها من كلام الله لا من كلام البشر . أما جلال الإيقاع فهو في الكلم القرآني للحنى تبع . وتعالى الله معجز العرب والبشر بالقرآن .

وقد بقيت للرجل مزاعم شرها قوله : إن الأحسن كان الفصل بين المجرورات في قوله تعالى : « ثم لا تعبدوا لكم خليفتا به تبعنا » لولا مراعاة الفاصلة ! فعلم الله من الرجل وكفى الناس شرما أخطأ به في حق الكتاب العزيز ؟

محمد أحمد الغمراوي

الكاذبين ) ، ولم يقل الذين كذبوا ، فليس لما توهم ابن الصائغ ولكن الحكمة مصنوية . فاسم الفاعل يفيد ثبوت الصفة والفعل الماضي يبيح انقطاعها . ولا ندوى كيف خفي هذا عليه . ومثل هذا يقال فيما لم يورده الكتابان من هذا ابن الصائغ بحى الآية على غير وجه المطابقة في نحو ( ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ) ولم يقل وما آمنوا ، فالآية تفيد من استمرار نفي الإيمان عنهم ما لا يفيد الفعل في مطابقة ابن الصائغ .

أما ما عده من إيقاع الظاهر موقع الضمير في نحو والذين يسكون بالكتاب وأقاموا الصلاة إنا لا نضيع أجر المصلحين ، فليس للأصالة كما توهم إذ هو لتقرير سنة جامعة قد سبحانه في توفيقه المصلحين أجرهم : بمن ذكروا في صدر الآية ومن لم يذكروا . وفي هذا ما فيه من الخوض على الإصلاح على إطلاقه فشتان بين ضمير ابن الصائغ وظاهر القرآن ومثله يقال في آية السكهم : « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا » التي أشار إليها .

وأما ما زعمه من الاستثناء بالأفراد عن الجمع نحو واجعلنا للتقين إماما ، ولم يقل أئمة ،

## عَوْدُ إِلَى قَضِيَّةِ السَّبْحِ وَالْبَرَّانِ وَالْبَاقِلَانِ

للكثير عبد الرؤوف خاتون

وهكذا نحقق بهذه الكلمة دون غيرها وجها  
اللغة : الصورة والمضمون من غير ما استكراه  
أو تكلف ، ، ولو كان من عند غير الله  
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ، وقد در الذي  
يقول ، ما هذه الفواصل التي تنتهي بها آيات  
القرآن إلا صور تامة للأبعاد التي تنتهي بها  
جمل الموسيقى ، وهي متفقة مع آياتها في قراء  
الصوت اتفاقا عجيبا يلائم نوع الصوت والوجه  
الذي يساق عليه بالمعنى وراءه في العجب مذهب .

هذا ومسألة استخدام القليل والكثير قد  
أشار إليها العلماء ، فقال قائلهم ، والقرآن قد  
يأتي بما لا يقاس عليه فيشنع على ذلك ناس  
وهم أولى بالتشنيع ... لأن التحوين لما  
استقرأوا الكلام وجدوا كلام العرب على  
قسمين : قسم يسهل عليهم وجه القياس فيه  
ولم يعارضه معارض لشهرته في الاستعمال ،  
أو لكثرة الظاهر فيه فأعملوه بإطلاقه وقسم  
لم يظهر لهم وجه القياس فيه ، أو عارضه  
معارض لقلته وكثرة ما يخالفه فتي قالوا شاذ  
أو موقوف على السماع أو نحو ذلك فعناه أنا  
نتبع العرب فيما تكلمت به من ذلك ولا نقيس  
عليه غيره ، لأنه غير صحيح بل لأننا نعلم

أما أني ذكرت أن القرآن يعدل عن الأشهر  
إلى المشهور ، أو عن الكثير الاستعمال إلى  
القليل ، فليعلم الله كثرة الفاضل الأغبار  
في ذلك على استعمالات القرآن الكريم بل إن  
ذهابه هذا المذهب ، واختياره لفظة نادرة  
على ما سواها ما شاع وذاع لثاية يراها لدليل  
يقطع بأنما ينزله الذي وسع عليه كل شيء ،  
فعرف فرق ما بين لفظة وأخرى وما عسى  
أن تحده لفظة بموسيقاها من التأثير في العبارة ،  
إن اختيار اللفظة للوقوع الملائم مراعى  
في ذلك شئ الاعتبار الفنية وإن تكن نادرة  
الاستعمال في اللغة هو دليل الإجماع ، وقد  
استعمال كلمة ضيزى ، على ندرة استعمالها ،  
في قوله تعالى : تلك إذن قصة ضيزى ، إنما  
على ما هي عليه من الغرابة ومن ندرة  
الاستخدام في أساليب العرب ، شعرا أو نثرا  
- وقصصا - لا يقع غير ما فيه إلا كان دونها  
أما هي لجاذبة ومقاطع الآيات قبلها وبعدها  
على الألف المقصورة ملائمة لها متفقة معها  
في الجرس والموسيقى ، مع ما تدل عليه من  
معنى الجود فيما لبسه العرب إلى الله جل وعلا  
حين جعلوا لله الأثني ولا تضهم الذكور

وليست رعاية الجانب الصوتي في الأسلوب اللغوي بأقل شأنًا من الجانب المعنوي ، لا سيما إذا لم يتحيف ذلك الجانب صاحبه أو يخل به . وذلك ما عليه القرآن الكريم .

ويقال مثل ذلك في « جنات ونهر » فيها العدول عن أنهار إلى نهر كما قلت وقال العارفون بفن الكلمة ، وحتى على أن « نهر » بمعنى « سعة » ، كما يقول الدكتور نفلا عن الناموس ، وكما قال من قبله الزعشمي في كشفه ، فإن العدول عن لفظ « السعة » مع ما فيها من قرب المعنى ووضوحها ، واشتبارها فيه إلى كلمة « نهر » وهي قليلة الاستعمال والذبح في ذلك المعنى لا يكون إلا لقرض والتعقيق شيء آخر فوق المعنى ، وليس ذلك إلا لإجراء الفاصلة على قرار أخواتها ، وذلك هو التسجيع الذي تحدثت به العبارة ضربا من التأثير الفني يضاف على اللغة جمالا أي جمال .

وعلى هذا النحو يمكن أن نقول في « نخرة » و « ناخرة » وفي « لزاما وأجل مسمى » وما شاكلهما وهو كثير في القرآن ، وليس الخروج إلى مثل ذلك والعدول إليه مما ينبغي أن يكون القرآن كله « مرادًا لله بالبداية » وليس هناك قصد وعمد . كما يريد الدكتور أن يقال . على أننا حين نقول : « إنه يعمد » ويقصد ، لا يمكن أن يفهم منها التكلف الذي هو ضد البداية ، وإنما يقصد مجرد مجيء .

أنها لم تقصد بذلك القليل أن يقاس عليه . . هذا الذي يعنون حين يقولون : إن القرآن يأتي بما لا يقاس عليه ، لا أنهم يرمون الكلام بالتصنيف حاشا لله . .

وإذن فهي « القرآن بالقليل النادر لا ينال من إعجازه أو فنيته » بل إنه يؤكد فيه صفة العلم بألسب الكلمات للوطن وإن قل استعمال العرب لها ودورانها على الألسن .

وأما كلمة : « موسى وهرون أو هرون وموسى » وأن هرون فيها يذكر الدكتور كان أفضل من موسى لفصاحة والسق فاقنضى ذلك تقديمه على أخيه في الذكر في موطن ليدل على ذلك ، فإستريح لهذا التوجيه إذ هذه الأفضلية بالفصاحة ، وبالسق - تعتبر فيها أرى صفة لازمة ، فلو كانت تبرر تقديم ذكره على أخيه لكان يطرد ذلك في جميع المواضع أما الأمر ليس كذلك فينبغي أن يكون اعتبار الموسيقى الصوتية في القواصل هو المبرر لتقديم هرون مرة ، وموسى أخرى ، حين تبنى القصة على مقطع النون يأتي هرون ختام الآية ، وحين تبنى القصة على الألف المقصورة يأتي موسى مقطعا للصوت والفاصلة ، بل حين تبنى القصة على حرف الياء فإن الآية لا تنهى هرون ولا بموسى وإنما تأتي كلمة « أخى » صفة لهرون لتحقيق التوافق والتسجيع .

وكيفية مزجه لها ، وترتيبه إياها يقول ،  
— تهدي — إلى عالم يتمدد إليه صاحبه ،  
لجاء نقشه من أجل ذلك أعجب ، وصورة  
أغرب ، كذلك حال الكاتب والشاعر في  
توخيهما معاني النحو ووجوه التي علمت  
أنها محصول النظم . .

وهكذا يكون الأمر في الفنون جد مختلف  
عنه في العلوم ، وإنى للمتمسك باليد الدكتور  
واسع المنرف قد ناقش قضية فنية بعقلية عالم ،  
ناقش قضية السجع بعقلية من يرى أنه كلما  
كثرت الضوابط في الفن كان أرقى ، وأمل  
ذلك هو ما رآه الباقلائي قبله حين وضع  
السجع تعريفاً رأى فيه أن يكون المعنى تبعاً  
للفظ وذلك حين قال « إن السجع من الكلام  
يتبع المعنى فيه اللفظ . . وليس ذلك كله  
من الصواب في قضيتنا على قليل أو كثير .

إن صور السجع لا يمكن حصرها ولا يمكن  
إحصاؤها وقد قول رجل القرن الرابع  
معاصر الباقلائي : « والسجع على وجوه :  
فنها أن يكون الجزءان متوازيين متعادلين  
لا يزيد أحدهما على الآخر مع إتمام القوافل  
على حرف بعينه كقول الأعرابي : سنة  
جردت ، وحال جمدت ، وأيد جمدت .  
فرحم الله من رحم ، فأقرض من لا يظلم .  
ومنها أن تكون ألفاظ الجزءين  
المزدوجين مسجوعة فيكون الكلام بجما

الأسلوب على هذا النحو دون غيره مما يمكن  
أن يحمي عليه بصفة عامة .

وأما ما ذهب إليه الدكتور الفمراوي من  
أن « الفن كالعلم يكون أرق كلما كانت أدوات  
التحيز فيه أكثر ، فردود ، إذ في المسائل العلمية  
يمكن وضع التعاريف والحدود والقيود  
الجامعة المانعة ، فطريق ضوابط والاستغلال  
ضوابط ... ولكن الأمر جد مختلف في  
مسائل الفن ، ومن العسير ، إن لم يكن من  
المستحيل ، وضع ضابط جامع مانع للظاهرة  
الفنية لأنها ليست مسألة موضوعية ،  
وقصارى ما يمكن في ذلك إنما هو التضييق  
إذ مدار النظم إنما هو على معاني النحو ،  
وعلى الوجوه والفروق التي من شأنها أن  
تكون فيه ، وهي كثيرة ليست لها غاية  
يرغب عندها ، والكلمة الواحدة تحلو في  
موضع وترتفع به إلى أسمى درجات الفنية ،  
وهي متى تأتي في موضع آخر قد تكون سيئة  
مستثناة مردودة ، ولا ذلك إلا للعلاقات التي  
تستدعيها في موضع دون آخر . يقول عبد  
القاهر : « وسبيل هذه المعاني سبيل الأصباغ  
التي تعمل بها الصور ، والنقش ، فكما أنك  
تمرى الرجل قد تهدي في الأصباغ التي عمل  
منها الصور والنقش في ثوبه الذي نسج ،  
إلى ضرب من التعبير والتدبر في أقفس  
الأصباغ ، وفي مواضعها ، وفي مقاديرها ،

هذا ولم أقل - كما زعم الدكتور - :  
« إن القرآن يأتي بالسجع الصرف » وأن ذلك  
مما قلت (..). وهكذا يكون السجع في القرآن  
جاء وهو تصوير للأفكار والمواقف على  
اختلافها ، فاختلف بالطول والقصر ،  
وبالمساحة والمقطع ، ولم يلزم التساوي في  
شئ مما يتعلق بالألفاظ والأصوات ، لأنه  
ليس من الاهتمام بالصورة الخارجية للغة في  
قيل أو كثير ما لم يكن ذلك على صفة وثيقة  
وفرابة قريبة من المعنى و"مسكرة" التي يريد لها  
ويقصد إليها ) .

ولقد ضربت المثل لذلك وأن اللفظ فيه  
يتبع المعنى ، وليس المعنى هو الذي يتبع  
اللفظ بقوله تعالى في حالة التخويف والتهديد :  
« ذرني ومن خلقت وحيدا ... إلى قوله  
تعالى : لا تبق ولا تدور » ثم بحالة  
الاستقرار وعطابة العفل التي يعدل معها عن  
التسجيع إلى الترسيل في قوله تعالى :  
« وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة » .  
الآية .

فكيف يقال بعد ذلك كله أننا قلنا بالسجع  
الصرف في القرآن الكريم !!

وكيف يستطيع السيد الدكتور لنفسه  
أن يرى القائلين بالسجع بأنهم إنما يسترون  
جهلهم بالمعنى المفاد حين يقولون بالسجع  
في القرآن ؟ ولكن بفهم الله .

في سجع كقول البصير : « حتى جاد تعريضك  
تصريما ، وتعريضك تصحيحا » .

يقول أبو هلال : وهذا الجفن إذا سلم  
من الاستكراه فهو أحسن وجوه السجع .  
ومن الغريب الذي ينقض على البانلاني  
وعلى من يشايه فكرته عن السجع أنه يرفض  
أن يكون في القرآن سجع . ويقبل أن يكون فيه  
ترصيع فيقول : ونظير الترصيع في القرآن  
قوله : « ما أنت بنعمة ربك بمجنون ، وإن  
لك لأجرا غير ممنون ، وقوله : « والطور  
وكتاب مسطور » . وقوله : « والساجات  
سبحا والسابتات سبحا » .

ثم يعض أبو هلال يتحدث عن أنواع  
السجع فيذكر أن منها ما تكون الأجزاء  
فيه متعادلة ، وتكون الفواصل هي أحرف  
متقاربة الخارج إذا لم يمكن أن تكون من  
جنس واحد ...

وقد قدرت أن القرآن الكريم سجع في  
استعمال السجع ، فلا يتعدد فيه تشدد  
المستكفين ، ولكن يأتي منه بالعفو السجع  
الذي يقتضيه المعنى ومن ثم لا يلزم إتمام  
القائل في الصوت ، أو التوازي في المساحة ،  
أو التوافق في الجرس لتكون له من هذه  
السعة في الاستعمال جودة تحصل منه ذلك  
الأسلوب الذي لا يبل على كثرة الرد ولا يخلق  
على التكرار .

ولذلك أنكر الاعرابي حين شكا إلى عامل بقوله : حلات وكاني ، وشققت ثيابي . وضربت صحابي - فقال له العامل : وتسجع أيضا ؟ إذ قال الاعرابي فكيف أقول ؟ يقول عبد القاهر : وذلك أنه لم يعلم أصلح لها أراد من هذه الألفاظ ، ولم يره بالسجع غلا بمعنى أو محدثا في الكلام استكراها ، أو عارجا إلى تكلف أو استعمال لما ليس بمستند في طرحه .

نقول نحن : وعلى هذا لانكون أغربنا حين وددنا على الباقلاني مذهبه في القضية وأثبتنا السجع في القرآن ، وشكرا لاستاذنا الدكتور الضراوى فقد أتاح بما كتب فرصة تأييد القضية وتأكيدها ، وليطب نضاً ، وليطعن إلى أفا تنافر على السلف كفهرة ، وإن كان ذلك لا يمتنا من أن نختلف معهم في بعض ما ذهبوا إليه حين يقوم لدينا الدليل ، وتستقيم لنا الحجة والله يهتدى إلى سواء السبيل ؟

عبد الرؤف مخلوف

وهلا قرأ الدكتور ما قلنا وما كتبنا حين قررنا : ( أن القرآن الكريم كما يراعى ويستهدف الظاهرة الثانية من ظاهرتي اللغة . أعني ظاهرة المضمون والمحتوى ؛ فإنه لا يقصر في رعاية الظاهرة الأولى ظاهرة الصوت والنغم ، ما لم تزد إلى إخلال بأختها ) ... إلى أن قلنا : « وهكذا يتأكد أن القرآن بنأى بأسلوبه عن السجع حين تكون هناك مظنة تحييف الدلالة أو انتقاص المعاني » .

ألا إنه حين يستدعى المعنى السجع ويبين على تحفيظه لا يكون ثمة نعط من الأساليب أولى منه بالإيثار إذ في هذه الحالة يتحقق جانبنا اللغة : المضمون والمظهر في أحسن صورة وأبهج زينة ، وهه هو عبد القاهر المخرجاني فإنه بعد أن يذكر حديث النبي صلى الله عليه وسلم : افهوا السلام ... يقول : « فانت لا تجد في جميع ما ذكرت لفظا اجتلب من أجل السجع وترك له ما هو أحق بالمعنى منه ، وأبرجه ، وأهدى إلى مذهبه ... » يقول



## عنصر الفكرة في الحديث النبوي

للدكتور محمد رجب البيومي

- ١ -

أقرب طريق إلى التحليل الصادق والفسخ  
الواضح بحيث يعطى القارئ وصفاً دقيقاً  
لما يريد أن يقوله الناقد عن كل نص أدبي  
معروض ، إذ أنه في منهجه الصحيح يضع  
الحواظ المفاضة من التدقيق اللفظي لدى النقاد  
كما أنه في صميمه الخالص دعوة إلى المنطق  
الواضح المركز ، واصطلاح لبعض أساليب  
العلم في ديبا البيان ، ولا يغيب عن الذهن  
أن العاطفة ليست عنصراً رابعا من عناصر  
الأسلوب ، وإنما هي قائم مشترك بين الفكرة  
والصورة والعبارة جميعاً إذ أنها تقرب  
إلى الفكرة فتذهب من جفافها وتلقى عليها  
مزيداً من الضوء بطرد ما قد يحجب عليها  
من تمقيد ، كما أنها تأتي إلى الصورة فتجعلها  
بحكمة دقيقة ، وتبعد عنها كل تناقض في الذوق  
أو ثقل في اللون والظل مما يحول دون  
ارتسام الانطباع الوجداني في بهائه الشامل ،  
فإذا قربت العاطفة إلى العبارة تفرقت  
في ألقائها فصارت سلسلة مواتية وفي تراكيها  
فأصبحت متآخية متأسكة ، والذين ينكرون  
أثر العاطفة في الأفكار الفلسفية يخطئون

جاء محمد صلى الله عليه وسلم برسالة من عند  
الله واضحة الأغراض ساطعة المعاني ، تتطلب  
من البيان العربي ما يحمل أفكارها القوية  
في وضوح واتلاق ، وقد احتشدت عناصرها  
القوية في ذهنه الكريم وتمكنت من عقله  
تمكناً دفعه إلى التعبير عنها في غير ما يتصل  
بالوحى النصي بمختلف الانماط الأدبية  
الدائمة في عصره من خطبة إلى رسالة إلى قصة  
إلى حديث هادف يتلفه المصحب فرادى  
وجامعات . والدارس المتابع لما ورد  
عن الرسول صلى الله عليه وسلم في شتى مناحيه  
الأدبية لا يميزه أن يستشف خصائص  
الفكرة في بيانه الكريم وحين نخص الأفكار  
النبوية بموضوع خاص لسائر الاصطلاح  
المعاصر في النقد حين يقسم عناصر الأسلوب  
إلى أفكار وصور وتعبير ، وذلك لا يمنع  
في شيء أن تكون الصورة جزءاً من الفكرة  
بحيث يتمدد انفصالها على حد متبصر ، كما أن  
التعبير يلتصق بالفكرة التصاقاً تاماً بحيث  
لا تستطيع البروز إلا عن طريقه ، ولكن  
هذا التقسيم الاصطلاحي مع ذلك كله يعتبر

يسان محمد صلى الله عليه وسلم فإذا أنت  
واحد ؟ .

أما قوة أفكاره فما لا يرتاب فيه أحد خصوصه  
لأن الذي ينقل الناس من الجاهلية إلى الإسلام  
ويخرجهم من الظلمات إلى النور لا بد أن يكون  
ذات كبر قوى غلاب ، وإذا كان البيان أكبر  
وسائله في الإقناع والتأثير فلا بد أن تكون  
الأفكار التي يصورها هذا البيان من القوة  
بحيث ترج المقامات المتأصلة في النفوس وها  
عظيما بل تحطمها تحطيا لتبنى مكانها عقائد  
أخرى تكون على أتم ما يرجى لها من التأصل  
والرسوخ يعرف هذا كل عاقل حصيف .  
وإن كان أجنيا من العربية وعن أدبها ، فلي  
قلت لأي مفكر في شرق بلاد العالم إن رجلا  
قاد الملايين بالمنطوق المقنع من اعتقاد إلى اعتقاد  
مضاد فإنه سيقول لك دون حاجة إلى أمثلة  
وشواهد : إن هذا القائد النافذ مفكر  
دقيق .

أجل كان محمد صاحب فكر قوى متسع  
شامل في وقت كان فيه مقال المنايا بالجزيرة  
العربية لا يكادون يخرجون عن واقعهم القليل  
المحدود ، فكل خطيب يجمع الناس ليتبرمج  
عن مشاعرهم فيما يقع من مجريات الحوادث  
والأحوال ، وإذا ارتفع عن مستواهم قليلا  
فإنه ارتفاع الطائر في قصص مريع لا يتجاوز  
طوله ثلاثة أمتار فهما اشرب إلى السماء فهو

إذا يظنون العقل راصدا آليا يرنجهم الحقائق ،  
ويسجل النتائج ، وآية ذلك أن تقرأ لباحثين  
عقلين بما لجان موضوعا واحدا فتري لدى  
أحدهما من التصوع والإيضاح ما يبرز تأثير  
العاطفة في أسلوبه ، في حين تري لدى الآخر  
من الجفاف والنضوب ما ينأى بك عن موالاته  
حتى ما تستطيع موالاته دون جهد كبير .  
وإذا كان ذلك في أبحاث الفلسفة المنطقية ،  
فما ظنك بما ترفده المواظف جداول النقد  
الأدبي من عطاء فعال . لقد آن لنا أن ننأى  
بالتشريح التقدي عن الكلمات الفضفاضة التي  
طال تردادها في معرض الحكم البياني على الآثار  
الأدبية من مثل القول : بمائة السبك وشدة  
الأسر أو إشراق اللفظ وحلاوة الرصف  
دون تشخيص دقيق لكل عنصر من عناصر  
الأسلوب على حدة ، وإذا جاز ذلك فيما مضى  
من القرون السابقة فإن تقدم النقد المعاصر  
لا يسمح لنا أن نتورط فيما تورط فيه  
المقاسلون فلا بد من الدقة الحازمة ليطمئن  
القارئ المثقف إلى صحة الموازين . وسنكتفي  
في هذا المقال بالنظر إلى الأفكار وحدها  
كمصدر أصيل من عناصر البيان المحدث  
لندرك سماتها الكاشفة في ضوء التحليل .

نعم جيدا أن الأفكار البليغة تنقسم عادة  
بالقوة والجسدة والتحديد والتسلسل ،  
فإذا عرضت هذه الأوصاف الجيدة على



المحمدية العاقلة في هذا الكتاب وأمثاله يفي.  
عن تليف علماء الأخلاق والآداب على روائع  
الحكم الغالية عند عقلاء المفكرين لتكون  
موضع الاستدلال والتأييد

على أن روعة هذه الأفكار تزيد قوة وجلالة  
إذا نظر الناقد إلى سياقها وطريقها عرضها ،  
إذا أتينا نبحث فقرأنا من أدياء الفكرة يحاولون  
الاستعلاء في أسلوبهم ، فيضضون ويدقون ،  
ويرون أن من واجب القارئ أن يرتفع  
إليهم متدفعين بشعور من الكبرياء يومهم  
أنهم في مستوى أرفع ، وقد كافأهم القراء  
بالقطيعة والانصراف ، حتى اضطروا  
إلى التراجع عن قلق وحقيق ، أما الفكرة  
الدقيقة لدى محمد فتأتى في مساق واضح سهل ،  
وهي على دقتها النافذة لا تتعدى في كثير  
من أحوالها حديثاً سبق في مجلس على ملا  
من الناس فهمه الجميع ، ولنا أن نتظر  
في مجال التطبيق الأدبي إلى مثل قوله  
صل الله عليه وسلم عن النعمان بن بشير  
: إن الحلال بين وإن الحرام بين ، وبينهما  
مشبهات لا يعلمن كثير من الناس فمن اتقى  
الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع  
في الشبهات وقع في الحرام كالراعى يرعى  
حول الحمى يشك أن يقع فيه ، ألا إن لكل  
ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه ألا وإن  
في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله

حقيد بسفوف لا يلبث أن يهوى إلى الأرض  
حين يصدم به ، أما محمد صل الله عليه وسلم  
فلنذا تسنم مقبر الدعوة ، وهو يخلق بأمره  
في أفق لا انتهاء له ، وإن سامعيه لينظرون  
إليه مرتفعاً في أجوائه العالية ، وكلهم  
راغب أن يرتفع معه حيث يخلق ، وما كان  
هذا الارتفاع الشاق إلا هتافاً بالمثل  
الإسلامية التي أوصله الله بها فدعا إليها ،  
ليعيد إلى الإنسانية كرامتها ، وينأى بها  
عن حضيض الخرافة والفسق والوادة وعبادة  
الأوثان ١ .

اطالع الأفكار التشريعية التي بحث بها محمد  
وأهدافه الخلقية ، وأحاديثه الإنسانية وأخباره  
الغيبية فوجد ما لا يؤلف له حصره ولا يعهد  
في قومه ٢ وإذا كان للتشريع والآداب الخلقية  
والأحاديث الغيبية أمكنتها المسيحية في كتب  
العلماء والمحدثين فإن المحلل الأدبي ينظر إليها  
من الوجهة الفنية فيجد ما من ناحية للفكرة  
ذات قوة غالبة نفاذة تنفي عن عقلية دقيقة  
واعية ، ومن هنا كثرت الحكمة في البيان  
النبوي ، وتسابق البلغاء إلى اقتناصها ؛ لأن  
الحكمة لا تأتي إلا من تجربة شاملة وفكر  
دقيق ، وفي كتاب أدب الدنيا والدين - مثلاً -  
للإمام أبي هاشم من الأحاديث النبوية  
متفرقة في أكثر الفصول تصور الحكمة  
النبوية في سياقها الرصين ، وكثرة الحكم

كم من الصور الإنسانية أو ما إليها هذا الأمر الشريف ، عبد البشر يرضى إذا أعطى ويسخطه إذا منع ، والعبد المجاهد يأخذ بمنان فرسه مغيرة قدماء أشعث وأسه ، والعبد المتواضع في أعين الناس يستأذن ويشفع فلا يؤذن له ولا يشفع وهو عند الله قوى ممكن ١١ إن تجارب محمد مع البشر قد أسعته بهذه الصورة وأماها فهو يتمتع من تسع في نفسه لا بفيض ، على أنه يكتفى بالإيمان اللاخ لا الإسهاب الفاضح يدعو السامعين إلى التفكير ! وتلك إحدى مزايا الإيجاز وهذا الحديث الثالث :

« إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً يعزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً فسئلوا فأثبتوا بغير علم فضلوا وأضلوا » (١) .

أي فكرة صائبة بجرية إسجلها هذا القول الحكيم ! العلم لا ينزع انتزاعاً بل يفنى بموت العلماء ، ومن ذهبوا تصدرو الجاهل فأفنى فضل وأضل ! دع الزمن يمر واقرأ هذا القول على جميل بعد جميل ! فإنك واجد من يعد على يديك بالتأييد ، لأن الفكرة صائبة يعرفها السامع الذكي فيمن حوله من الناس ، وقد لمست مكن الداء لتهدى إلى الطريق القويم من قال ١ .

وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب (٢) .

أسطر قليلة تعرض عدة قضايا متنوعة يجمعها رابط دقيق ، فروض الحواجز بين الحلال والحرام لا يمنع وجود مشبهات توجب البقطة والحذر ، وتدفع إلى الاحتراز إذ أن من حام حول الحى يوشك أن يقع فيه ، وهذا تصوير محسوس لأمر عقلي يزيد به وضوحاً وجلالة ١١ أما الحى المظفور فحارم الله ، وأما القلب فهو مصدر الصلاح إذا بعد عن المحارم أو الفساد إذا وقع فيها ١١ لما رأى القارىء في قوة هذه الأفكار وصوابها ؟ أليست تحمل الطابع العام لبيان الرسول ، وهو الصدق الموجو دون تزويد أو لقول ١ .

وهذا الحديث الثانى ، نعى عبد البشر وعبد الدرهم وعبد الخيصة ، إن أعطى رضى وإن لم يعط سخط ، نعى واتكس ، وإذا شيك فلا انتقش ، طوبى لبد يأخذ بمنان فرسه ، أشعث وأسه مغيرة قدماء ، إن كان في الحراسة كان في الحراسة ، وإن كان في الساقة كان في الساقة ، إن استأذن لم يؤذن له ، وإن شفع لم يشفع (٣) .

(١) التاج ج ٢ ص ٢١٨ .

(٢) هداية البارى ج ١ ص ٢١٤ .

(٣) هداية البارى ج ١ ص ١٠٦ .

قد أبلغتك ، لا ألفين أحكم يحيى يوم القيامة  
على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى  
فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك (١) ، II .  
لنعرف أولاً أن قول أبي هريرة في مبدأ  
الحديث قام فينا رسول الله يدل على أنه كان  
يخطب ، والخطابة سمتها الواضحة من التكرار ،  
وطرب الأمثلة بما يبيح الانفعال وبذلك  
الإحساس I .

فليس المجال مجال إيجاز دقيق يكتب فيه  
باللمح بل مقام استعراض لأحوال عامة  
من مشاهد القلوب ، ولكل مشهد صورة  
تختلف عن سابقه ولا حقه هذا الاختلاف  
هو موضع الطرافة في الفكرة ، فلو أن الرسول  
قال إن القلوب حرام وإن الإنسان سيحاسب  
يوم القيامة مما غل ، ثم دعا إلى تقوى الله  
ومراقبته لفاتته الجمدة الطريفة في تعداد  
مشاهد تبحث التأثير الآخذ من منظر صاوخ  
لهيب من ذرى القلوب وقد جثم على رقبته  
بغير له وغاء أو فرس له حممة أو شاة لها  
نفاة أو عيد له صباح أو ذهب يتقل بوزنه !  
هذه الجمدة قد أكدت الفكرة وجسمتها تجسداً  
حق لتلس باليد وترى بالنظر وتلك بعض  
منافذ الإبداع في بيان محمد .

و . محمد رجب البيومي

أما جمدة الأفكار النبوية فهي أيضاً  
من المسلمات منطقياً إذ أن كل نبي يأتي بالجديد  
لا محالة ، وأذكر أننا قلنا في باب محمد الداعية  
إلى التجاء الداعية الأعظم إلى التكرار والترديد  
لترسخ مبادئه وتواصل تعاليمه كان يلزمه  
أن يحدد في الصورة والإطار حتى يظل الحديث  
ووقعه الخالب ، وقد ضربنا بعض الأمثلة  
من بيانه شواهد على التكرار المعنوي حين  
يتحد المصنف والفرض وينتويح اللفظ  
والتركيب ، فمحمد صلى الله عليه وسلم حين  
يتحدث عن القلوب مثلاً في الحديث التالي .

ينفق القول ويفرعه بما يحمل كل معنى  
من معانيه يحمل من الجمدة الطريفة ما يذكر  
في النفوس شعوراً حاراً يتقد ، وذلك حين قام  
ذات مرة - كما روى أبو هريرة - فذكر  
القلوب فسطم ثم قال ، لا ألفين أحكم يحيى  
يوم القيامة على رقبته بغير له رغاء يقول  
يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً ،  
قد أبلغتك ، لا ألفين أحكم يحيى يوم القيامة  
على رقبته فرس له حممة فيقول يا رسول الله  
أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك ،  
لا ألفين أحكم يحيى يوم القيامة على رقبته  
شاة لها نفاة يقول يا رسول الله أغثنى فأقول  
لا أملك لك شيئاً قد أبلغتك لا ألفين أحكم  
يحيى يوم القيامة على رقبته نفس لها صباح فيقول  
يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً

## زيادة السعر في بيع التقيسيط

للدكتور عبد الناصر توفيق الطار

والربا في اللغة يعني الزيادة الخالية عن العوض  
فدل لفظ الربا للعام هنا على تحريم كل زيادة  
إلا ما خصه دليل، وليس ثمة دليل على إجازة  
الزيادة هنا، فكانت حراماً. ثم إن الزيادة  
هنا إنما كانت في مقابل الأجل لا غير  
فدخلت بذلك في ربا النفسية لأن الملة فيه  
كون الزيادة لم يقابلها شيء من العوض  
إلا المدة، وقد روى أبو داود في سننه عن  
أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال: «من باع بيعته في بيعه، فله أو كسهما  
أو الربا». وقد فسر هذا الحديث بأنه بيع  
السلعة بشئ مؤجل أكثر من سعرها الفوري  
والبائع في بيع السلعة بشئ مؤجل هذا يجمع  
صفى النقد والنسيئة في صفقة واحدة فلا يكون  
له إلا أو كسهما أو الربا، أى لا يستحق  
إلا الثمن الأقل، فإن أخذ الزيادة فهو مربح  
فدل هذا على تحريم زيادة ثمن السلعة المؤجل  
عن سعرها اليومى.

٣ — غير أن جمهور الفقهاء يردون الحجج  
السابقة بصحج أخرى يستدلون بها على جواز  
زيادة الثمن المؤجل في بيع التقيسيط. وأهم

١ — يكثر التعامل بالنسيئة في البيوع  
فقد تحتاج إلى ثلاثة أو إلى جهاز تلفزيون،  
فيحدد لك البائع ثمين للسلعة أحدهما ثمن  
فوري والآخر ثمن مؤجل يزيد عن الثمن  
الأول، ولقد اختلف علماء المسلمين حول  
الزيادة التي يحصل عليها البائع في الثمن المؤجل  
وإن كان جمهورهم يبيها، والوقوف على  
الدليل الذي يحرم هذه الزيادة أو يبيها  
يظهر لنا وجه الحق في مسألة تكاد تعرض  
لكل مسلم في حياته.

٢ — أما الذين حرموا هذه الزيادة فقد  
نقل عنهم (١) أنهم يستدلون بصحج أهمها أن  
زيادة الثمن المؤجل عن الفوري في بيع  
التقيسيط إنما هو ربا، لأنها زيادة من ظهر  
عوض في عقد معاوضة يجب أن يتساوى  
فيه كلا البداهن، وقد كان الثمن الفوري  
مساوياً لقيمة السلعة وما زاد لا يقابله عوض  
فيكون ربا. والدليل على تحريم كل زيادة غير  
عوض هو عموم قوله تعالى: «وحرم الربا».

(١) انظر الروض النضير - ٣ ص ٢٦٩  
وتبيل الاوطار للشوكاني - ٥ ص ١٥٢

أن يجعله ابتداءً من السلعة الوحيد ؟ والبيع لا يخرج من زيادة الأسعار وتفاوتها ، كما أن الأسعار تختلف بحسب رغبات المشتري وذاوى حاجته ، ولو أن البائع باع بأقل من سعر السوق لجاز ، ولا يقال للمشتري إنه حصل على زيادة في السلعة لا يقابلها شيء ، فكذلك لا يقال للبائع ذلك في زيادة الثمن التي يحصل عليها . . . والقول بأن الزيادة إذا كانت في مقابل المدة فحرم قول على بن النضر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر بإخراج بني النضير جاءه ناس منهم فقالوا : يا نبي الله ، إنك أمرت بإخراجنا ولنا على الناس ديون لم تحل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( حموا وتمجلوا ) فدل هذا على جواز جعل المدة عوضاً عن المال ، لأن وضع جزء من الدين والإبراء من بعضه كان في مقابل عدم استيفاء الأجل . فكذلك زيادة الثمن عند تأجيله مثل ذلك سواء بسواء ولا بأس بها . أما حديث النبي عليه الصلاة والسلام عن البيهقي في بيعة فقد ورد في رواية أخرى قاصراً على أن الرسول صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك ، والرواية الأولى للسالف ذكره أدخل في روايتها محمد بن عمرو بن علقمة وقد تكلم فيه غير واحد فلا يبعد أن إيهما والرواية الأخرى عن النهي عن بيعتين في بيعة تحتمل تفسيراً آخر وهو النهي عن الجمع بين

حسبهم في ذلك أن الزيادة هنا ليست بربا ، لعدم توافر علة الربا فيها ، لأن آية الربا عندكم بجملة ، فلا يحتاج بها هنا ، وقد فسر الرسول صلى الله عليه وسلم الربا في هذه الآية بقوله : الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر ( أى القمح بالقمح ) والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمذبح بالمذبح مثلاً ، مثل ، سواء بسواء ، يدا بيد ، فإذا اختلفت هذه الأشياء فبيعوا كيف شئتم إذا كان يدا بيد ، وقد ذهب بعض الفقهاء كإظهاره إلى الاقتصاد على ما ورد به هذا النص في التحريم ، وعلى رأيهم نجد أن بيع السلعة بأكثر من سعر يومها لا يتصرف إليه هذا الحديث فلا تكون الزيادة ربا ، واختلف غيرهم من العلماء في علة الربا إلا أنهم يرون أن اختلاف الجنس بين البائعين في البيع مع القدرة أو الطعم أو القوت على تفصيل في ذلك يميز زيادة أحدهما على الآخر كما يميز تأجيل أدائه عنه .

ومسألة بيع الشيء بأكثر من سعر يومه يختلف فيها جنس المبيع عن جنس الثمن فتخرج من نطاق هذا الحديث ويجوز فيها التفاضل والنساء ، ولو أن زيدا باع لبكر ثلاثة عمامة جنه لجاز التفاضل بأن يكون الثمن أكثر من ذلك ، ولجاز النساء بأن يكون الثمن مؤجلاً ، فلم لا يجوز أن يزيد الثمن بالمؤجل عن السعر اليومي ، وقد كان البائع

يبتغيه يقصد بهما التحايل على الربا ، كن  
يشترى سلعة من آخر بثمان مؤجل قدره مائة  
دينار ، وقبل مضي الأجل يفتريها بأنفسها  
الأول بثمان حال قدره ثمانون دينارا ، فيؤجل  
الامر إلى أن يجمع هذا التصرف يصتني  
للسلعة مما في الحقيقة بعة واحدة الثمانين  
دينارا بثمان قدره مائة دينار تدفع عند حلول  
الأجل ، وقد كان بيع السلعة ستارا للتحايل  
على هذا الربا .

١ - وإذا ناقشنا أدلة الرايين السابقين ،  
نبين لنا أن الزيادة في بيع التقيط حرام .  
فقد أجمع العلماء على تفسير الربا في قوله  
تعالى : « وحرم الربا » على أنه الربا الذي  
كله مروفا في الجاهلية ، وهو ما كان يحصل عليه  
الدائن من زيادة لرأس ماله عند ما يعجز  
مدينه عن الوفاء بدينه عند حلول الأجل  
فيقول له : إما تقضى ديني وإما أنت تربي  
أى تزيدني في الدين نظير الأجل ، فدل هذا  
على أن كل زيادة في مقابل الأجل لحسب  
ربا ، والزيادة هنا لا مقابل لها في حقيقة  
الامر غير الأجل ، والأجل لا يعد مالا  
لعدم إمكان حيازته والاستئثار به وادعائه  
لوقت الحاجة ، فلم يكن جائزا أن يتنازع  
فيه بمال .

وكذلك حديث الرسول صلى الله عليه وسلم  
« الذهب بالذهب والفضة بالفضة ... إلى قوله  
عليه السلام : « فإذا اختلفت هذه الأشياء  
فيمعروا كيف شئتم إذا كان يدا بيد » فقد  
تناول هذا الحديث ربا الفضل ، وبؤخذ منه  
أن اختلاف الجفنين يبيح التفاضل بشرط  
« إذا كان البيع قد تم يدا بيد » وقد سكته  
الحديث من حكم البيع عند اختلاف الجفنين  
- إذا لم يكن قد تم يدا بيد بأن تأجل أحد  
العوضين فيه ، كما يحدث في زيادة ثمن السلعة

أما حديث الرسول صلى الله عليه وسلم  
( ضعوا وتمجلوا ) فليس فيه ما يشير إلى

لا يجعله حلالاً ، بفرض وجود الرضا الخاص عليه .

ومن الملاحظ أن زيادة الثمن في بيع التفسير تعتبر ربا من الناحية القانونية ، ولهذا لا يجوز أن تزيد عن الحد الأقصى المقرر قانوناً للفوائد الربوية ( ٧ ٪ سنوياً ) فإن زادت على ذلك أقصت إلى هذا الحد قانوناً . وإذا كان هذا نظر فقهاء القانون ، فأولى بفقهاء الشريعة الإسلامية تحريم هذه الزيادة للأدلة الشرعية السالف ذكرها .

هـ - وغنى عن البيان أن النظم الاقتصادية قد عرفت وسائل أخرى مشروعة يتم فيها تأجيل ثمن البيع دون زيادة ، كنظام الاستشارات الحكومية ، في بعض المؤسسات ، والتي يتم يقتضاها شراء بعض السلع بـسعرها اليومي مع تأجيل ثمنها ودفعه أقساطاً ، وإذا كان هذا النظام قاصراً على الموظفين ، فإن في إمكان غير الموظفين تطبيقه من طريق النقابات والجمعيات التعاونية ... الخ ، ولا شك أن هذا النظام لا غبار عليه في الإسلام .

٥٠٠ - ناصر توفيق العطار

المؤجل عن سعرها اليومي لتأجيل هذا الثمن ، ومن ثم لا حجة في هذا الحديث على تحريم هذه الزيادة أو حلها . ولا ينفي ذلك أن هناك في قواعد التشريع الإسلامي ما يحرم هذه الزيادة ، ومن ذلك آية الربا سالمة الذكر حيث ثبت بها تحريم كل زيادة إذا كانت في مقابل الأجل لحسب .

وليس الأمر هنا مجرد نجارة تمتع عن تواضع بين البائع والمشتري ، كما لا يقال كذلك إن البائع كان له أن يزيد ثمن السلعة منذ البداية وله أن يؤجل ثمنها فكان له زيادة الثمن المؤجل في بيع التفسير ، لأن هذه أمور لا مجال للاحتجاج بها في الحالة موضع البحث لأن بيع التفسير تتميز بأن للسلعة فيها ثمين أحدهما ثمن حال معروف ( نقدي ) والآخر ثمن مؤجل يزيد عنه ، وهو نفس الثمن الحال بعد أن زاد بسبب التأجيل ، وهنا لا يمكن القول بأن الأسعار تتفاوت وتزيد وتتنقص لأن السلعة تهدد لها سعر نقدي معين ولم يقصد البائع إلى زيادة الثمن المؤجل إلا بسبب الأجل ، ولا يقبل المشتري هذه الزيادة عن رضا خالص في معظم الظروف ، فضلاً عن أن التراضي على الربا

## رقالة... وشاعر... ومهندس للأستاذ أبو الوفاء المراكشي

النفوس ، وهناك سبب ديني لاشك أنه أم من ساقه ذلك هو الرغبة في أداء فريضة الحج والرحلة إلى الحج من أجل آمان المسلم يستعذب لها المذاب ويستبين فيها بالصحاب بل يسترخض من أجلها الرقاب - ولطالما كانه أحاديث الرحلات الحجازية مادة السحر في أندية المسلمين ومجتمعاتهم كما كانت مادة لكثير من مؤلفاتهم التاريخية ، وأشواق الحج والحزن إليه تتأجج ناره في قلب كل مسلم وبخاصة من ذاق حلالة القرب في وحاب الرب ، ونعم بالمثل في حضرة الرسول وإذا صح قصده كثرة رحلات المغاربة بما ذكر فإتوال كثرة الصوفية فيهم بحاجة إلى تفسير نرجو أن ينهض به دارسو تاريخ النصوص والمتصوفين .

ومن هؤلاء الرحالة المغاربة رحلة شذ عن تفسيرنا لرحلات المغربية ، فهو رحلة لم يرحل إلا إلى مصر وقد وحل إليها يبتنى بسطة العيش وثره المال لحسب كما حدث عن نفسه وكما حكى عنه مترجموه لأنه كان غنيا بطله ومواهبه عن التعلم والعلماء ، فقد كان أديبا وطيبا ومنجما وموسيقيًا كما كان رياضيا طالما بالخيول ، وقد بلغ في صناعة الطلب مبلغا

ظاهرا نال في حياة إخواننا المغاربة نستوفان النظر وتحتاجان إلى تفسير : [حدا صاحب الرحلة والتجول ، والثانية كثرة رجال الصوفية فيهم ، فالمتبع لأخبار الرحالة العرب يجد أكثرهم من المغاربة . فابن بطوطة وابن جبير والإدريسي وإبراهيم بن يعقوب الطرطوشي والعلامة ابن خلدون كلهم من المغرب ، وأعني بالمغرب هنا المغرب بمعناه القديم لا بمعناه السياسي الحديث ، وكذلك المتبع لتراجم الصوفية يجد كثيرا منهم من المغاربة فابن عربي وابن العربي وأبو الحسن الشاذلي والمرسي أبو العباس والسيد البدوي وغيرهم ممن تنثر اسماءهم وطرقهم في مصر وغيرها من البلدان الإسلامية مغاربة .

وقد يمكن تفسير كثرة الرحلات والرحالين من المغرب إلى المشرق . بأنها كانت ببواعث من طلب العلم ، والاستزادة منه أو استجلاء حصارته التي زخرت بها مصر وبغداد ومدن الشام وترامت أنباؤها إليهم فبعثت في قلوبهم الشوق إلى تلك الديار للاقتباس منها والمتعة بها ، ولقد كان لمصر خاصة وعلى امتداد التاريخ من الفتنة والسحر ما جعلها مهوى الأفتدة وقبة الأنظار ومطعم



إن تهيأ له جميع ما يحتاج إليه من الأدوات  
فعجب الوزير من أمره وسريته وأمر بإعداد  
جميع ما يحتاج إليه فوضع الرحلة ما أعد من  
آلات هندسية في مركب مواز للمركب للفريق  
وأدى منه حبالا وبعث بالمركب للفريق  
وأعمل الآلات الهندسية حتى رفع المركب  
الفريق إلى سطح الماء وكادت الفكرة تنجح  
لولا أن الحبال قد انقطعت فهورى إلى قاع  
البحر مرة أخرى وقد غضب الوزير لما  
ضاع من أموال في تجهيز الآلات ويقال أنه  
بمئة ثلاث سنوات عقابا له على ذلك وقد  
كان الوزير غططا في غضبه وقيا فلأن  
الفكرة كانت سيئة وصيحة لولا أمور  
غارجة عن إرادته . وهكذا برهن ذلك  
الرحلة على مقدرته الهندسية إلا أنها لم تصادف  
من يشجع عليها ويقع صدوره وصبره لما  
تحتاج إليه الابتكارات من تجارب ونفقات .  
وهنا نحن أولاء نشهد في عصرنا كم تستفد  
التجارب من نفقات وتضحيات بالأرواح  
والأموال حتى تنجح وتؤتى ثمارها .

تلك هي الناحية الهندسية من نواحي هذا  
الرحلة أما ناحيته الأدبية فقد كان أديبا  
بأوسع معاني هذه الكلمة ، كان شاعرا وكان  
ناثرا ، وبلغ في التناحيين أقصى ما يبلغه  
ناثر أو شاعر وكاد يصل بنثره ما انقطع

لم يصل إليه غيره من الأطباء وحصل من  
معرفة الأدب ما لم يدركه كثير من سائر  
الأدباء ، وكان أوجد العلم الرياضي متقنا علم  
الموسيقى وعمله جيدا للعب بالعود وكان لطيف  
البادرة فصيح اللسان جيد المعاني ولشعره  
رونق ، وعلم الحيل فيما ذكرنا له مفهوم  
في العصر الحديث ، فهو بمعماته القديم قد يتسع  
لعلم الفراسة ولشيء من مبادئ الكيمياء  
والطبيعة والهندسة هل أن مفهومه في العصر  
الحديث : الدجل والشعبذة وسلب عقول  
الناس لسلب أموالهم . وعلم الحيل الذي كان  
هذا الرحالة ذا براعة فيه هو موضوع القراءة  
والإعجاب في رحلته وحياته فقد كانت الحيلة  
التي ذكرها مترجموه للدلالة على حله بالحيل  
هو اختراعه آلة هندسية هي الرافعة والنش ،  
التي ربما ظنها كثير من الناس أنها اختراع  
أجنبي حديث ؛ ولكن فكرتها فكرة عربية  
مغربية نبتت في ذهن هذا الرحالة المغربي  
منذ أكثر من ثمانية قرون على ما يروي  
المؤرخون فقد حدثت وهو في مصر أن  
مركبا وصل إلى الإسكندرية وهو يحمل  
بالنحاس ففرق قريبا من شاطئها ولم يكن  
لأهل الإسكندرية حيلة في انتشاله ففكر ذلك  
الرحلة في هذا الأمر حتى يكون له فيه رأى  
واجتمع بوزير مصر إذ ذاك وهو الأفضل  
ابن أمير الجيوش وأهله أنه قادر على انتشاله

إذ لحقني مسودة ولما وجهي ووثق من  
ساعه الدهر بغفلة من ففلاته ، وتجناني له عن  
غفوة من غفواته . فماش آمن الحرب مائع  
الشرب ، لا يتفرغ من أدب يرود رياضه ،  
ويرد حياضه ، إلا إلى طرب يعصر ميدانه ،  
ويسحب ذبوله وأردانه . ثم تلون قلب لي  
ظهر بحنه وسفاني دودي دته فتدارك ما أغفله  
واسترد ما بذله واضطرت إلى مفارقة  
الوطن ، والخروج من العطن ، فلما سكنت  
إشفاقا من مفارقة أول أرض من جسد لي  
تواها . وشئت على التهانم بها ، وجلت أمور  
لا أطاق كبار ، فلما لم يمكن القرار ، ولم يبق  
إلا الفرار ، قلت ليس لي إلا أن أرى بنفسى  
كل مرى ، وأطرحها كل مطرح .

لأبلغ صذرا أو أمال رغبة

ومبلغ نفس عفرها مثل منجح

وسكنت إلى البيت المشهور :

تلقى بكل بلاد إن حلت بها

أهلا بأهل وأوطانا بأوطان

وليس لي غير مصر مقصد ولا وراما

مذهب ولا دونها لفق متطلب

وكم في الأرض من بلد ولكن

عليك لشقوتي وقع اختياري

ومن الرسالة يصف ما لقي بمصر من عنف

وجعود :

من سلة الكتاب الجاحظيين كما كاد يذكرنا  
شعره بزميله وسميه الشاعر القديم أمية بن أبي  
الصلت فقد كانت موعبه الشعرية من المواهب  
النادرة في الشعراء فأكثر الشعراء بحميد القول  
في فنون عاصة أما هو فقد كان عبدا في أكثرها  
وأعاد لنا جمراته لفظه وردة معانيه ودقة  
تشبيهاته صورة العصر المباني الزاهر ، عصر  
أبي نواس والبحتري وأبي تمام وابن الرومي  
 وغيرهم وأضاف إلى ذلك طابع الاندلسيين  
 في وصف الطبيعة وأخلاق الناس . وحسبنا  
 أن نقبس نماذج من ثره من رسالته المصرية  
 وهي الرسالة التي دون فيها رحلته إلى مصر  
 وأجل الباعث له عليها وهو رجاء الخير فيها  
 ثم خيبت فيها ابتغاه وسمى إليه كما وصف فيها  
 للبلدان المصرية وما احتوته من جمال وتحدث  
 عن عواصمها القديمة وما انبت فيها من آثار  
 كالأهرام ولم يفته أن يتحدث عن النيل  
 ويشهد لنفسه ويحكى عن غيره ما قبل فيه  
 من بديع التشبيه وغريب الوصف وقد  
 عرض فيها لفوائد المصريين وأخلاقهم وولعهم  
 بأحكام النجوم كما تحدث عن لقيمهم من الأدباء  
 والفرقا . والأطباء الذين لم يرش عن خبرتهم  
 وعلمهم .

قال في أول الرسالة :

كنت إبان عصر الشباب موق . وغصن

للصبا مودق .

ولم تطل مدة الحب حتى تبيئت بما شاهده  
أنى فيها مبخوس البضاعة موكرس الصناعة  
مخصوص بالإهانة والإضاعة ، وأن عيشها  
الرغد مقصور على الوغد ، وعقابها المر  
موقوف على الحر فلو تقدمت فقلت  
ذلك لحف عنها مركبي وصرفت إلى سواها  
وجه مطلي وكان فى الأرض مرعى شاسع ،  
ومتاب واسع ، بل تهللت حتى تورطت  
حتى عولت بما يعامل به ذو الجرائر  
والذوب وجرعت من المدلة بأوفى ذنوب  
هذا مع ما جرت من المدح التى اشتهرت شهرة  
الصباح وهبت عيوب الرياح ، ولهج . بها  
الحادى والملاح ، وهذا شعره فى النزل :

فتنرد بالحسن والطرف

بحسب لديه بالذى أخفى

قد عوقبت أجهاته بالضنى

لأنها أضنت وما تدنى

وبما قاله فى الرثاء :

قد كنت جارك والأيام ترمينى

ولست أذهب عزائه من أحمد

فتافستى الليالى فيك ظالمه

وما حببت الليالى من ذوى الحسد

وبما قاله فى وصف روضة حول بركة  
الحبش بالقاهرة :

فه يومى بركة الحبش

والصبح بين الضياء والحبش

والليل تحت الرياح مضطرب

كطائر فى يمين مرتعش

ونحن فى روضة عفوقة  
ديج بالنور حلقها ووشى  
قد نسجت يد الزبيح لنا  
فنحن من نسجها على فرشى  
وبما قاله فى الالهام والتندم :

حسبى فقد بدمت فى ألى أشواطى

وطال فى الهوى ابغالى وإذ راطى

انفقت فى الهوى همى غير متقظ

وجددت فيه بوفرى غير محتاط

فكيف أخلص من جسر الذنوب وقد

غرقت فيه على بعد من القاطى

يارب مالى ما أرجو رضاك

إلا اعترافى بأنى المذنب الخاطى

وبعد ، فذلك هو الرحالة الذى لمع برق

سعدته فى سماء مصر قليلا ثم خبا فأظلمت حياته

بما حيل له من النعاس فماد إلى أفقه بالمغرب

تجلاه غيوم الناح والامى وقد أجمل حاله

حين قدومه إلى مصر واجبا وحين هودته

منها محروما فقال ،

وكم تمنيت أن ألقى بها أحدا

يسلى من الهم أو يمدى على النوب

والرحالة هذا هو أبو الصلت أمية  
ابن عبد العزيز ابن أبى الصلت المولود بدانية

من بلاد الأندلس سنة ٤٧٠ هـ والمتوفى بها

٥٢٨ هـ

أبو الوفا المرغنى

(٥)

## إفطار الرسول ﷺ وسائر عليه

للأستاذ على الجندى

الله عليه وسلم - يقدم الرطب على التمر إذا أفطر في رمضان ، لأن الرطب أحدث عهدا بوجه ، كما قال ذلك حين اغتسل بماء المطر . وفي يوم عيد الفطر أيضا ، كان يطعم قبل أن يخرج إلى المصلى ، وكان يأكل تمرات . وليس المعنى : أن الفطر على التمر واجب في رمضان ، وإنما هو مستحب لو تركه لجأزه . ونحصل السنة بتمر واحدة ، والحديث يوصى إلى ثلاث :

حب الرسول للتمر :

وكان عليه الصلاة والسلام يحب المراجعين ولا يزال في يده منها . ومن قوله في التمر : ( نعم غذاء المؤمن الخفة من التمر ) . وكان كذلك يحب الوبد والتمر ، وهما من أنفس الغذاء عند العرب بعامه .

وعن أبي الصديق التاجي عن النبي صلى الله عليه وسلم : ( خير تمراتكم البرني <sup>(١)</sup> ) . يذهب بالداء ، ولا داء فيه .

(١) البرني - يفتح فكون فكم مع تشديد الباء - ضرب من التمر أصغر مدود ، وهو أجود التمر . وفي القاموس : البرني تمر معرب أى الخليل الجديد .

كان الرسول - عليه الصلاة والسلام - في غير رمضان ، يستحب - إذا أفطر - أن يكون على لبن . وفي رمضان كان لا يصلى المغرب حتى يفطر .

عن أنس : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يفطر على رطبات قبل أن يصلى ، فإن لم تكن رطبات فتمرات ، فإن لم تكن تمرات ، حساحوات <sup>(٢)</sup> من ماء .

رواه أحمد وأبو داود والترمذي ، وقال ( حديث حسن ) .

وفي الجامع الصغير : ( كان يحب أن يفطر على الرطب ما دام الرطب ، وعلى التمر إذا لم يكن رطب ، ويختم بهن ، ويجعلن وتراً : ثلاثاً ، أو خمساً ، أو سبعاً ) .

وفي الجامع أيضا : ( كان إذا كان الرطب لم يفطر إلا على الرطب ، وإذا لم يكن الرطب لم يفطر إلا على التمر ) . وكان أحب التمر إليه المعجوة ) .

حكمة تقديم الرطب :

ويقول الشيخ ابن عربي : إنما كان - صلى

(١) حسوات : جمع حسوة - يفتح الحاء والسين فيهما وهي المرة من الشرب .

## حكمة الإفطار على التمر :

قالوا : وإنما شرع الإفطار على التمر ، لأنه حلو ، وكل حلو يقوى البصر الذى يضعف بالصوم ، وهذا أحسن ما قيل فى المناسبة ، وبيان وجه الحكمة .

فالتمر لأهل الحجاز يكاد يكون بمنزلة الخنطة عند غيرهم ، وهو قوتهم ومادتهم وأدمهم والرطب منه فاكهتهم وتمر العالية (١) . من أجود أصناف تمرهم ، فإنه متين الجسم ، لذيق الطعم ، صادق الخلاوة .

والتمر عامة يدخل فى الأغذية والأدوية والفاكهة ، وهو يوافق أكثر الأبدان . مقو للحرارة الفريزية ، ولا يتولد عنه من الفضلات الرديئة ما يتولد عن غيره من الأغذية والفاكهة بل يمنع لمن اعتاده من تعفن الأخلاط وفسادها .

وكان أبو هريرة يقول : أكل التمر أمان من الفساج (٢) ، وشرب العسل على الريق أمان من الفالج ، وأكل السفرجل يحسن الولد وأكل الرمان يصانح الكبد ، والزبيب يهد العصب ويذهب بالوصب والنصب ، والكرفس يقوى المعدة ، ويطيب النكهة ، وأطيب اللحم الكتف .

(١) العالية : ما فوق نجد إلى أرض تهامة إلى ما وراء مكة . وقرى بظاهر المدينة تسمى العوالى ، وهى المراد .

(٢) ما يسمى بلفه العصر مرض المصران الخفيف

## تفضيل التمر على كل الاطعمة :

كانت العرب لا تقدم على التمر شيئا ومن ذلك أن عمر - وضى الله عنه - قال لرجل من أهل الطائف الحبلة (١) أهمل أم النخلة ؟

فقال الرجل : بل الحبلة أزيبها ، وأشمسها . استظل فى ظلها ، وأصلح برمتى منها (٢) . فقال عمر : تأبى ذلك الأنصار .

وفى ، التنبيه ، لو حضرك رجل من أهل يثرب لرد عليك .

وكان الرجل من أهل الطائف سوى معروفة بالعنب - لذلك فضل الكرم على التمر وقول عمر : تأبى ذلك الأنصار لأن الأنصار سكان المدينة ، وهى معروفة بالنخل :

وقوله هذا يحمل فى ثنائه تفضيل التمر على العنب .

وعن الأصمى : أمر رجل وجليلين فى الجاهلية ، فغيرهما بم يمشيما ؟ فاختار أحدهما اللحم ، واختار الآخر التمر ، وكان ذلك فى شتاء شديد ، فأصبح صاحب اللحم غامد ، وأصبح صاحب التمر تنوقد عيناه .

(١) الحبلة - بالضم ويحرك - شجرة العنب (٢) أزيبها أتخذ منها الزبيب ، والتشميش التجهيف فى الشمس . والبرمة : قدر من الحجارة ، قال البكري : يعنى الحبل الذى يتخذ من العنب ، يريد أضع من خبطها فى القدور ما يصلح الطعام .

(البقية على صفحة ٥٩٢)

# زكاة الفطر

للشيخ تاج الدين يوسف عبد الوارث السال

إذا تأملنا تكاليف الإسلام وجدنا

التناسق والانسجام بينها وبيننا واضحاً .

وأقرب الشواهد على ذلك ما بين زكاة الفطر

وفريضة الصوم في رمضان من تناسب

وتلاؤم فبعد مقاساة الحرمان المفروض على

المسلم طوال شهر كامل يتحتم على المستطيع

أن يؤدي زكاة الفطر لمستحقها الذين عيّنهم

الله سبحانه وتعالى في قرآنه المجيد .

والمشهور أن هذه الزكاة شرعت في السنة

الثانية من الهجرة وهو العام الذي فرض فيه

صوم رمضان (١) .

وأضيفت الزكاة إلى الصلوة لأنها تجب بسببه

أي بسبب الصلوة به . والانتفاء من صوم

رمضان ، ووقت وجوبها يبدأ من غروب

شمس ليلة عيد الفطر

قال ابن عينية في تفسيره عن عمرو بن دينار

عن عكرمة : يقدم الرجل زكاته يوم الفطر

بين يدي صلاته فإن الله يقول : قد أطلع من

تركه وذكر اسم ربه فصل ،

ولابن خزيمة من طريق كثير بن عبد الله

عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم سئل عن هذه الآية فقال : زلت

في زكاة الفطر (٢) .

وقد روى البخاري عن أبي سعيد الخدري

رضي الله عنه قال كنا نخرج في عهد رسول

الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر صاعاً من

طعام . وقال أبو سعيد : وكان طعامنا الشعير

والزبيب والأقط والتمر (٣) .

فيوم العيد إذا جال وجوب هذه الزكاة

فإن أخرت عن هذا اليوم لم تسقط ، بل تصير

ديناراً في الذمة يجب قضاؤه .

وما يؤكد هذا الوجوب ما روى من أن

صوم رمضان معلق بين السماء والأرض

لا يرفع إلا بتأدية هذه الزكاة ، وقد أوجها

الله إغناء الفقراء في يوم الله يد عن مد اليد والمسالة

حتى يشعروا في هذا اليوم بما يشعر به كل

واحد من بهجة ومسرّة يبدو معهما أفراد

المجتمع المسلم في مظهر الود المتبادل والسعادة

المشركة

وإذا كان يوم العيد مجال وجوب هذا النوع

من الزكاة فإن بعض الأنحة رضوان الله عليهم

أجمعين يرى أن شهر رمضان كله مجال لجواز

إخراجها فيه تيسيراً على المستحقين كيما تنبأ

(١) عمدة القاري ٣ - ٢٩٢ - ٢٩٣ .

(٢) المرجع السابق .

(٣) معنى المحتاج ١ - ٤٠١ .

لهم فرصة الاستعداد ليوم العيد ومتطلباته من ملابس ومطعم متميز .

ومن يرى هذا الرأي الإمام الشافعي رضي الله عنه .

وقد روى الإمام « الشوكاني » في « نيل الأوطار » للبخاري أنهم كانوا يطون قبل الفطر يوم أو يومين ، ثم قال . وفي ذلك دليل على جواز تسجيل الفطرة قبل يوم الفطر ، وقد جوزه الشافعي من أول ومضان (١) .

ويبدو أن هذا الرأي له من الوجاهة والإقناع ما يسوغ الفتوى به لأن المتأمل في هدف زكاة الفطر يراه مائلاً في إغناء الفقراء والمحتاجين في يوم العيد حتى يقضوه كما يقضيه غيرهم في غنى عن السؤال كما قال عليه السلام : أغنوم عن السؤال في هذا اليوم .

وأباما كان الأمر فإن وقت الإخراج يرجع إلى تقدير المخرج ، وللطروف والملايسات التي تعيق بكل من المخرج والمستحق أثر كبير في تكييف الموقف وملاحظة المصلحة .

وقد وردت فصوص الأحاديث بالتقدير الواجب على كل مسلم والصنف الذي يخرج . ومن بين هذه النصوح ما رواه الدارقطني عن ابن عينية عن بن عجلان عن عياض ابن عبد الله عن أبي سعيد قال :

« ما أخرجنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا صاعاً من دقيق أو صاعاً من تمر أو صاعاً من سلت أو صاعاً من زبيب أو صاعاً من شعير أو صاعاً من أقط » قال ابن المديني لسفيان : يا أبا محمد : إن أحداً لا يذكر في هذا الدقيق . فقال : بلى . هو فيه . رواه الدارقطني واحتج به أحد على إجماع الدقيق .

والسلت بضم السين وسكون اللام نوع من الشعير وهو كالحنطة في ملاسته وكالشعير في طبعه .

والأقط بفتح الهمزة وكسر القاف هو ابن يابس غير مزروع الزبد ، ولعله يشبه الجبن كامل الدسم في عصرنا .

والمعتبر القوت الغالب لجمهرة بلد الموكي . والصاع في السكيل المصري قدسان على رأي الشافعية وعلى ذلك تكون السكيلة زكاة أربعة أهـ اد . وفي تقدير الحنفية تكون السكيلة زكاة ستة أفراد باعتبار الصاع قدسا وثلاث قدح ، والموكي غير بين التقديرين فربما ذمته باتباع أحدهما بيد أن التوسعة على المستحقين ينبغي أن تكون موضع رعاية وباعت بذل .

وليس ثبت ما يمنع من إخراج القيمة نقداً يوجهه المستحق الوجهة التي يراها عاقبة لفرضه وسد حاجته .

وقد بين القرآن الكريم مصادف الزكاة

ينفيه . ولا يظن به فيصدق عليه ، ولا يقوم  
فيأل الناس . ...

مثل هذا خليق أن يتنبه المزكون إليه  
و يحاولون ما استطاعوا للبحث عن مثله ،  
وبخاصة أولئك الذين أخفى عليهم الدهر  
ونقلبت بهم الأيام . وبعضهم - على الحرمان  
والطوى - من السؤال عزة الإيمان والحياة  
الذي يعقد الألسنة ويغل الأيدي أحيانا  
كثيرة .

والمؤلفة قلوبهم هم الذين أسلوا حديثا  
وكانوا في حاجة إلى العون على تدبير معاشهم  
ونهيته شئونهم ، ومثل هؤلاء يكونون  
في حاجة إلى الرعاية والمساعدة لما قد يهين  
بهم من أهلهم وذوي قرباهم وأرباب دينهم  
السابق من محاولات مرهقة وتضييق ضيق  
يصل أحيانا إلى المحاربة في الرزق .

وأما الفارمون فهم أولئك الذين يتعاملون  
التزامات في ذمهم يؤدونها من أموالهم

وقد بين الرسول الكريم هؤلاء فيما رواه  
قيصة بن عمار الحلالي بقوله : تحملت حالة  
فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله  
فيها فقال : أقم حتى تأتينا الصدقة فنأمر لك  
بها ثم قال : يا قيصة . إن المسألة لا تحمل  
إلا لأحد ثلاثة :

رجل تحمل حالة فخلت له المسألة حتى يصيها  
ثم يمسك . ورجل أصابته جائحة اجتاحت

في قول الله تعالى : إنما الصدقات للفقراء  
والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم  
وفي الرقاب والفارمين وفي سبيل الله وابن  
السبيل ، التوبة : ٦٠

والفقير والمساكين مجتمعا الحاجة الداعية  
إلى بذل العون وإن اختلف مفهوم كل منهما .  
فالمشهور أن الفقير أسوأ حالا من المسكين  
إذ هو الذي لا يجد شيئا وأما المسكين فإنه  
يجد مالا يكفيه .

وقد استدلل الشافعي والجمهور على ذلك  
بقوله تعالى في سورة الكهف : وأما السفينة  
فكانت لمساكين يعملون في البحر ، حيث  
سماهم مساكين مع أن لهم سفينة يعملون  
فيها (١) .

على أن الرسول الكريم صلوات الله وسلامه  
عليه نبه المسلمين إلى طائفة ولفت إليها  
الأنظار بقوله من أبي هريرة - رضي الله عنه -  
ليس المسكين الذي تروى التمرة والتمرثان ،  
ولا اللقمة واللقمتان . إنما المسكين الذي  
يتعفف . اقرءوا إن شئتم ، لا يسألون  
الناس إلحافا .

وفي لفظ : ليس المسكين الذي يطوف  
على الناس تروى اللقمة واللقمتان ، والتمر  
والتمرثان . لكن المسكين الذي لا يجد غنى



خسة : لعامل عليها أو رجل اشتراها بماله أو غارم أو غاز في سبيل الله أو مسكين تصدق عليه بها فأمدى منها لغنى ، رواه أبو داود وابن ماجه .

وليس أولى في أيامنا هذه من منظمات المقاومة في فلسطين التي تحاول وتعمل جاهدة في أوضنا التي احتلها العدو فلوث باحتلاله وجه كرامتنا وطمعنا في عزتنا وديننا .

أولئك أولى بأن تمتد إليهم أيدي البذل في سماء صلي الله أن ينصر بهم وينفع .

وابن السبيل المستحق للصدقة هو كما قال الإمام الشافعي رضي الله عنه : من يريد السفر في غير معصية فيعجز عن بلوغ مقصده .

وزكاة الفطر هذه تجب على المسلم الذي يجد ما يؤديه فاضلا من قوته وقوت من يعوله يوم العيد وليت .

وتجب من نفسه وعن تلزمه نفقته كزوجته وأصوله وفروعها الذين تجب عليه نفقتهم ، وكذا الخادم الذي يتولى المزكى أمره ويقوم بالإتيان عليه .

وطبيعي أنه لا تدفع الزكاة إلى الآباء والأبناء لأنه يجب على المزكى أن يتفق على أصوله وفروعها إذا كانوا فقراء .

ويجوز دفعها إلى الأخوة والأخوات والأعمام والعمات والأخوال والحالات - وأولادهم وغيرهم من الأقارب إذا كانوا

ماله خلعت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش أو قال سدادا من عيش . ورجل أصابته قاقة حتى يقول ثلاثة من ذوى الحجا من قومه : لقد أصابت فلانا قافة خلعت له المسألة حتى يصيب قواما من عيش أو قال سدادا من عيش . فساواه من المسألة يا فييصة فسحت يأكلها صاحبها سمحا (١) .

والحالة بفتح الحاء والميم ما يتعمله الإنسان ويلتزمه ليدفعه في إصلاح ذات البين .

وإنما تحمل له المسألة ويعطى من الزكاة بشرط أن يلتزم لغیر معصية .

ولا شك أن هذه لمسة من لمسات الإسلام تبدو فيها مكارم الأخلاق وعمدة الدفع إلى المروءة والنجدة .

فقد تكون هناك خصومة أو فتنة لا يقضى عليها إلا مثل ذلك الذي يتقدم فيطغى نارها بالزام يلتزمه فينرم من ماله الخاص في الوقت الذي لا يعتبر فيه طرف نزاع ولا تربطه به أدنى صلة . فإذا قدر الإسلام موقفه وأوجب له ذلك الحظ من الزكاة حقا مقررأ له أن يأخذه كان ذلك دافعا له ومعتبرا . وفي مثل هذه المواقف خير كثير لا يقدره قدره إلا من عانى بحجرة منها وهاشبا .

وفي سبيل الله ، مقصود بها التنازى . وقد وضع ذلك النص النبوى ، لآتمل الصدقة إلا

(١) قيل الأوطار ج ٤ ص ١٦٨ .

مستحقين بل هم أولى لآلها لهم صدقة وصلة  
رحم فتراها أكبر وهي عند الله أحد .  
وطيحي أيضا أن تصرف زكاة كل بلد  
في مستحقها ولا ينقل إلى غيرها إلا الفاضل  
بعد استيعاب المستحقين . حيث روى الشيخان  
عن معاذ أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بعثه  
إلى اليمن قال له : خذها من أهنياتهم وضعها  
في فقراتهم ، وروى عن مالك والشافعي  
والثوري أنه لا يجوز صرفها في غير فقراء

البلد أي قبل استيعابهم وسد حاجتهم .  
وقد ختم صاحب « مفتي المحتاج » باب زكاة  
الفطر بقوله :

يسن للمستحق الدعاء للعطى عند الأخذ  
ترغيبا له في الخير وتطيبا لقلبه ، والاول  
أن يقول ما استجبه الإمام الشافعي رضي الله  
عنه : آجرك الله فيما أعطيت وجعله لك  
طهورا وبارك لك فيما أبقىيت ؟

يوסף محمد الرهاوي السال

( بقية المنشور على صفحة ٥٨٧ )

ورأى أعرابي دقيقا ونمرا ، فاشترى التمر  
وكان سعرهما واحدا - فقيل له : كيف وسعر  
الدقيق والتمر واحد ؟  
فقال : إن في التمر أدمة وحلاوة - أي  
لأنه يجمع بين الإدام والحلاوة ، فهو طعام  
كامل وفاكهة .  
وقال أعرابي - يفضل الرطب على اللين - :  
أنجعل علة في أخشاء اليفر<sup>(١)</sup> كعلة في جوف  
السماء ، لها محارس من جريد ، وذوائب  
من زمرد ؟  
شجرة مريم :

أخبروني : أن بأرضك شجرة كالرجل القائم  
تفلق عن مثل أذان الحمر ، ثم يصير مثل  
الثؤلؤ ، ثم يعود كالزمرد الأخضر ثم يصير  
كالياقوت الأحمر والأصفر ، ثم يرطب فيكون  
كأطيب فالوذ اتخذ ، ثم يجمع فيكون عصمة  
القيم ، وزادا للمسافر ، فإن كان رطب  
صدفوني ، فهي الشجرة التي تبتت على مريم  
بنت عمران .

فكتب إليه الخليفة : إن رسلك صدقوك  
وهي شجرة مريم ، فائق الله ولا تتخذ عيسى  
إلها من دون الله .

وعن الشعبي : كتب قيصر الروم إلى عمر  
ابن الخطاب - رضي الله عنه - : إن رسل  
(١) الآخاء : جمع خثي - كقرد - :  
ما يخرج من بطون الجيران .

وسبحان الخالق الحكيم الذي وهب لكل  
صنع ما يراقق أهله من الغذاء والدواء .

علي الجبوري

# ما يقال عن الإسلام

## عظمة الإسلام

للدكتور أحمد فؤاد الأهواني

هذا المنهج الذي يستمد أولاً وقبل كل شيء على النصوص القديمة نفسها ، ولا يكاد مؤلف الكتاب يتحدث بلغته أكثر من بضعة أسطر ريثما يقدم بين يدي النص ويعبده . هو لعمري طريقة أصبحت شائعة في الوقت الحاضر .

إن عظمة الإسلام المقصودة ليس هي عظمة الفن ، أو العقيدة ، أو الأحكام الاجتماعية ، وإنما هي العظمة التاريخية . الحق أن التاريخ يشمل كل شيء ، لأن المؤرخ مضطر حين يبرز الحوادث التاريخية عبر الزمان ، أن يصور ما كانت عليه الشعوب من حضارة تشمل الدين والفلسفة ، والفن ، والأخلاق ، والاقتصاد ، والحياة الاجتماعية والنزعات النفسية ، والطابع الجارية ، وما إلى ذلك . غير أن محور الارتكاز عند المؤرخ هو السرد التاريخي ، والتسلسل الزمني ، وأنظمة الحكم ، على حين أن المؤلف في العقائد وأصول الدين يضطر كذلك إلى التمرس للنواحي التاريخية ، والبيئة الاجتماعية ، والمظاهر الأدبية بعبارة أخرى . إن هذه

ليس جميع المستشرقين على حد سواء في التصغير من شأن الإسلام ، إذ منهم من ينظر نظراً فيه بعض الموضوعية والتجرد من كل هوى إلى الواقع التاريخي . فلا ينكرون على الإسلام عظمته في صفحة التاريخ . وهذا بالفعل عنوان كتاب كبير يبلغ زهاء ثلاثمائة صفحة وسبعين من القطع الكبير ، ألهمه الأستاذ جاستون فينت ، عضو الأكاديمية الفرنسية . Gaston Wiet Grandeur de L'Islam, 1961.

وقد اتبع المؤلف منهجاً يمكن أن نطلق عليه ( المنهج الداخلي ) في مقابل المنهج الخارجي . والمنهج الداخلي ينظر إلى الدين من خلال عيون أصحابه ، كما بروه ، ويستقدونه ، لا من وجهة نظر أصحاب الأديان الأخرى . ومن أجل ذلك اختفى وراء المؤلفين العرب ، فأعاقهم ، وجعلهم هم الذين يتحدثون إلينا . ولم يفكر هذه النصوص كما وردت عند أصحابها باللغة العربية بطبيعة الحال وإنما ذكر أمهات بترجمة بعض المؤلفات العربية ، كما أن معظم الكتب العربية الرئيسية الهامة منقولة بالفعل نقلاً جيداً إلى معظم اللغات الأجنبية .

كانت هذه الفترة التاريخية التي سادت فيها عظمة الإسلام ، تشكل فيها بالفخار في سجل الإنسانية .

كان من الطبيعي أن يبدأ الكتاب بالحدث من العرب قبل الإسلام وما كان لهم من أدب يتمثل في الشعر الجاهلي بوجه خاص ، وكان العرب في النصف الثاني من القرن السادس قد بلغوا قدرا من الحضارة والثروة يسرت للطبقة الاستقرائية في مكة ، بما حققت من مكسب من التجارة بين اليمن والقام ، أن تصبح ذات نفوذ قوى ، على الرغم من انحرافهم عن ديانة ابراهيم الذي أنشأ المدينة مثابة للناس في مكة ، واتجهوا إلى عبادة الأصنام

في هذه الظروف ولد محمد بن عبد الله سنة ٥٧٠ ميلادية . في عام الفيل ، ثم نزل عليه الوحي بالامر الإلهي أن اقرأ باسم ربك الذي خلق ، إن أوتيت مرجع لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، ولا يعتره شك ، وأصدق مصدق تاريخي ، هو القرآن نفسه ، الذي اعتمد عليه المؤلف في تدوين معظم سمرة النبي ، لذلك رتب الآيات التي تبين سلوكه ، وخلفه ، وأحواله الاجتماعية ، والتي وردت في القرآن ، وإذا وجع إلى السنة استأنس بتاريخ الطبري .

لن يفسح المجال لمرص كل ما جاء في ثنايا الكتاب اكتفاء بذكر المعالم الكبرى التي

المظاهر المختلفة أجواء من كل واحد وفروح من شخصية الأمة التي يحدتنا المؤرخ عنها .

كيف إذن تصور (جاستون فيت) مسيرة التاريخ الإسلامي خلال عشرة قرون من الزمان وكيف نظر لفكرة تاريخية متعالية أشرف بها من سماه الفسك على العالم كله شرقا وغربا ، مسيحيا أم إسلاميا . لينتهي من ذلك إلى هذه النتيجة التي خلص إليها بأن الإسلام كان عظيما .

كان الإسلام عظيما ، لأنه ثمرة الصراع بين قوى مختلفة تريد كل منها أن تغلب على الأخرى (١) وأن تغلب بوجهة نظرها ، ومثلها العليا . الحق أن المنهج الذي اتبعه المؤلف يبرز العلاقات المتشابكة ، والقوى المتصارعة فكانت الغلبة في نهاية الأمر هي الحق والخير والفضيلة والتقدم . وهذه هي الصفات التي جاء بها الإسلام ، نزلت على النبي عليه السلام في الكتاب ، وبشرت تعاليمه بين أبناء الشعوب المختلفة بها ، تطلعا إلى دنيا أكثر بهجة ورقيا فآمنوا به ، واعتنقوا مبادئه لا بالصف والقهر ، وإنما بالتأمل والإقناع ، ولذلك

(١) في الحق أن عظمة الإسلام عظمة ذاتية . وهي عظمة يضيفها الإسلام على أتباعه حينما يتمسكون به تمسكا صحيحا . ولذلك استلغوا أن يظهروا بين هذه القوى المتصارعة متغلبوا بمبادئ الإسلام وحدها ولا يصح أن يحكم على الإسلام بأتباعه سواء تقدموا أم تخلفوا .

هذه هي المعالم الكبرى التي مزج فيها بين قيام الدول وسقوطها وحضارات الأمم وما فيها من فكر وفق، ويجدر بنا أن نقف قليلا عند أبرز ما يسترعى الانتباه في هذا المؤلف، مكتفين بأربع مسائل، نعد لها ذج لنفهمها

(١) لقد درجت لفظة الخلافة والخليفة في اللغة الفارسية نفسها، وأصبحت جزءا من ذلك اللسان، ولكي يوضح لجمهور القراء الأجانب أصل هذا اللفظ، تحدث عن أبي بكر الذي سمي خليفة الرسول Galife والخلافة هي المصدر، وتسمى Califat ونحب أن توجه هذا الكلام لمن يتصدون للبحث السياسي والتاريخي، في الإسلام، فيمدون الإمامة والخلافة شيئا واحدا، كما بينا في مقال سابق (١).

(٢) لم يعتمد المؤلف على الكتب العربية فقط، بل على المؤرخين من الفرنجة والمؤرخ المنصف لا بد له أن يذكر وجهتي النظر، ويقابل بينهما، ثم يناقشهما، ثم يخرج منهما بنتيجة متكاملة وفكرة شاملة. هذا هو المنهج التاريخي السليم. ولكن العرب والفرنجة على حد سواء دونوا التاريخ كلا من وجهة نظره فقط، وبذلك خرجت الحقيقة ناقصة لأنها من جانب واحد.

وقف عندها، وقد مضى بعد ذكر موت النبي صلى الله عليه وسلم في بيان فتوح الشام وفارس، والتوغل شرقا وشمالا، على عهد الخلفاء الثلاثة ثم رجع إلى علي، وما دار في خلافته من فتن، والنزاع بينه وبين معاوية، وحرب صفين، وموقعة الجمل، وظهور الخوارج، مما انتهى إلى مقتله، وظهور الشيعة. وعاد بعد ذلك إلى فتح شمال إفريقيا والأندلس في عصر الأمويين، ثم انتقال الحكم إلى العباسيين، وإنفصال الأميراطورية الإسلامية إلى مشرق ومغرب، ووقف طويلا عند عصر المأمون الذهبي وعند مقتل المتوكل. وتحدث عن ثورة الرنخ والفرامطة واستقلال الولاة بالإمارات، وموقف الحمدانيين من البيزنطيين، ثم انتقل إلى الفاطميين ودولتهم في مصر وازدهارها ثم أفول نجمها. وبدأت الحروب الصليبية واستمرت طويلا وأخيرا أسدل عليها الستار. وفي القرن الرابع عشر برد الأتراك، وتساعدت قوتهم، واستولوا على القسطنطينية، وتوغلوا في أوروبا وآسيا وفي الوقت نفسه سقطت غرناطة وانهى حكم العسرب في أسبانيا، وجاء عصر النهضة واكتشف طريق الرجاء الصالح، وعند ذلك توقفت عظمة (٢) الإسلام ١١.

(١) لن نتوقف عظمة الإسلام أبدا فهي ذاتية فيه لكن المؤلف مهما حاول أن يكون متصفا فهو لا يزال يرى الإسلام نفسه بتصغير أتباعه

(١) مجلة الأزهري: ذو القعدة ١٣٨٧ هـ  
فبراير ١٩٦٨.

على المصادر التاريخية وحسن اختياره للوقائع ومعرفته دلالاتها وأمرها . فقد ذكر الحاكم بأمر الله الفاطمي وعجيب تصرفاته غير المعقولة ، ومعالاته في مذهب الإسماعيلية الذين يعتقدون أن العقل كلّي وأن النفس كلية وأنهما فائضان عن الله بطريق العقل الفعال ويمكن حلولهما في أي إنسان .

نكتفي بهذا القدر من الإشارات لبيان تطبيق هذا المنهج الداخلي ، ونختم مقالنا بحاشية المؤلف التي جاء فيها ماخوذه : عظمة الإسلام لقد اختير هذا العنوان حتى نبعد عن معاناة الظلم . الحق أن الفترة التي واجهتها الشعوب الإسلامية في التاريخ نبيلة وخصبة إن بقلعة العالم الإسلامي كفيلة بياطرة فرصة الأمل في مستقبل مشرق باسم .

أحمد فؤاد الأهواني

( ٣ ) لم يترك المؤلف مصرع الخليفة المتوكل على يد الجند الأتراك دون أن يذكر الأسباب العميقة الواقعة من وراء هذا المقتل . ذلك أن سلطان المعتزلة بدأ في عصر المأمون ، وازداد في خلافة المعتصم بالله ، وظلت محنة اضطهاد المعتزلة لأهل السنة مستمرة في ابتداء حكم المتوكل . غير أنه في أواخر حياته انحاز إلى جانب أهل السنة ضد المعتزلة ، ورفع المحنة عن أصحاب الحديث وعن ابن حنبل وأنبأه ، كما أوقف موجة الإلحاد ، وفي الوقت نفسه اضطهد الشيعة كذلك ، الذين اضطروا إلى الاختفاء والتبعية . وعلى الرغم من ترجمة المؤلف ماجاء من تفاصيل هذا المقتل عن الطبري في ترجمته ، إلا أنه يعمد مصرعه إلى تلك الأسباب التي ذكرناها . ( ٤ ) ومن قلعة المؤلف سعة اطلاعه

## الشمر درجات

قال رسول الله صلى الله عليه : ( ألا أنبئكم بشرار الناس؟ قالوا بلى يا رسول الله . قال من نزل وحده ، ومنع وقده ، وجحد عده ثم قال ألا أنبئكم بشر من ذلك؟ قالوا بلى يا رسول الله قال من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره . ثم قال أفلا أنبئكم بشر من ذلك؟ قالوا بلى يا رسول الله قال من يبخس الناس ويبعضونه ) .

## انبثاق وآراء

القانونية والإدارية لسنة ١٩٦٨ ، في صيغته النهائية في ٢٣ / ٨ / ١٩٦٨ بإقرار برلمانهم . ولشرته الجريدة الرسمية في العدد ٥٤٢ في ٢٣ / ٨ / ١٩٦٨ . ويحتوى على ثقتين وعشرين مادة .

● بدأت المنظمات الماسونية الصهيونية في الولايات المتحدة تخطيطاً تحاول به الاستيلاء على جزء من مسجد عمر وعاطبت في ذلك جهات إسرائيلية مستولة .

● من بحوث الفترة الثانية للؤتمر : جمع القرآن وتدوينه لفضيلة الشيخ علي الخفيف عضو المجمع ، ولشأه الفقه الاجتهادي وأطواره افضيلة الشيخ علي السابح .

ويقوم المجمع عادة بإعداد بحوث كل مؤتمر وطبعها في كتاب مستقل بدورة المؤتمر . وقد أصدر المجمع - حتى الآن - ثلاثة كتب عن مؤتمراته السابقة .

● الشرط في العقد : دراسة مقارنة بين الفقه الإسلامي والقانون ، عنوان الرسالة التي تقدم بها السيد : حسن أحمد عبد العال الشاذلي إلى كلية الشريعة والقانون بجامعة

● اختتم المؤتمر الرابع لجميع البحوث الإسلامية دورته الثانية في ٢ من شعبان سنة ١٣٨٨ هـ الموافق ٢٤ / ١٠ / ١٩٦٨ م وقد أصدر المؤتمر قراراته وتوصياته في هذه الدورة - وهي مشهورة بهذا الباب - وجدير بالذكر أن مضمون قرارات هذا المؤتمر تتفق مع قرارات مؤتمر المسلمين بالحجاز ، وأصبح معلوما لكل مسلم مكلف أن الجهاد فرض عين عليه لاسترداد الأرض المقدسة .

● اتخذت إسرائيل عدة قوانين تستهدف جميعاً : الاستيلاء على أموال العرب في الأراضي المحتلة ، وطرح الجندية الإسرائيلية قسراً على المواطنين بها عن طريق إلزام كل تاجر ، أو محام بوجوب إجراء هذه الإجراءات لدى السلطات الإسرائيلية حتى إذا حصل على توقيعاتها أذن له باستئناف عمله . ولم يقتصر الأمر على التجار والمحامين بل تعداه إلى كافة المواطنين مادام هناك عمل يستوجب نصريحاته كاستخراج رخصة بناء أو سيارة أو ما إلى ذلك .

صدر ما أسمته إسرائيل « قانون التنظيمات

ولانت شهر البين في كل البقا  
ع من القياقي والمدائن والقرى  
فاذا نظمت الدر فيك فأتما  
من فيض بحرك أستمدا الجوهرا  
فيك اصطفى الله العلى عمدا  
لناس طرا هاديا ومبشرا  
في لية القدر المجيدة أزل الله  
رآن غيثا للبرية طاهرا  
لواه ما عرف امرؤ سبل الهدى  
ولظل يخبط في المجال حائرا  
قرارات وتوصيات الفترة الثانية

من ١٧ رجب ١٣٨٨ هـ إلى ٢ شعبان ١٣٨٨ هـ  
٩ أكتوبر ١٩٦٨ م إلى ٢٤ أكتوبر ١٩٦٨ م  
تمهيد :

ركز المؤتمر بحوثه ، في الفترة الأولى ،  
في المشكلة الكبرى التي تواجه العالم الإسلامي  
والعربي اليوم ، وهي مشكلة الاعتداء الصهيوني  
الاستعماري على فلسطين والبلاد الإسلامية  
العربية ، وانتهاك حرمة بيت المقدس :  
وانتهى المؤتمر في تلك الفترة إلى القرارات  
والتوصيات التي في صدر هذا البيان .

ثم استأنف المؤتمر أعماله في فترته الثانية  
التي استمرت من ١٧ رجب حتى ٢ شعبان  
سنة ١٣٨٨ هـ ( ٩ أكتوبر حتى ٢٤ أكتوبر  
سنة ١٩٦٨ م ) ، والتي خصصها لدراسة  
البحوث المختصة بالقرآن الكريم ، والسنة

الأزهر لتيل درجة الدكتوراه ، وقد تولى  
مناقشتها الأستاذة : فضيلة الشيخ مصطفى  
بجاهد عبد الرحمن رئيس قسم الفقه المقارن  
بكلية الشريعة والقانون ، والدكتور محمد ستار  
القاضي رئيس قسم القانون بالكلية ،  
والدكتور الصوفي .

وقد نالت الرسالة درجة الدكتوراه مع  
مرتبة الشرف الثانية .  
يشغل الدكتور حسن أحمد عبد العال  
المشافلي وكالة إدارة البحوث بمجمع البحوث  
الإسلامية .

● نال الأستاذ متولى يوسف حسن شلبي  
بمجمع البحوث الإسلامية درجة الدكتوراه  
الفخرية ، بسبب جهوده للدعوة الإسلامية  
بالجامعة الإسلامية بسومطرة الجنوبية : كلية  
أصول الدين السلفية .

وقد منحت الجامعة المذكورة هذه الدرجة  
للأستاذ متولى تقوية لصلتها بالأزهر الشريف  
وتكريما لجهود أحد أبنائه التي شامعا للمجالين :  
التأليف والدعوة .

من قصيدة في تمجيد شهر رمضان للأستاذ  
صلاح عبده الحناري المدرس بمعهد الأزهر  
الثانوي في المنصورة .

إن كان حسن الرحمن راع عيوقنا  
فلانت يا رمضان أروع مظهرأ



ويعلم المؤتمر أنه لا يجوز لأحد أن ينصرف عنه أو يخالفه بأي وجه من الوجوه .

٢ - يقرر المؤتمر وجوب المحافظة على رسم مصحف سيدنا عثمان - رضي الله عنه - في طبع القرآن الكريم في مصحف كامل ، أو في طبع أجزاء منه ، ولا يجوز استعمال الرسم التعليمي إلا إذا كان ذلك لبعض الآيات ضمن كتب تعليمية ، أو لفرص اقتباس بعض الآيات أو الاستشهاد بها .

٣ - يوصي المؤتمر بعدم الجمع بين قراءات القرآن الكريم عنه تلاوته في المجلس الواحد ، في المحافل أو الإذاعة ، أو التليفزيون أو في تسجيله على أي من وسائط التسجيل الصوتي .

٤ - يوصي المؤتمر بأن يعنى المسئولون في الدول الإسلامية بإنشاء دور للقرآن الكريم تكون مهمتها العناية بشئونه المختلفة حفظاً ونجوداً ودراسة .

٥ - يوصي المؤتمر بأن تعنى الطباعات الجديدة لكتب التفسير المعروفة ، على تعليق على بأقلام المتخصصين الثقاة ، يبين ما قد يكون في هذه الكتب من أخبار إسرائيلية دخيلة على التراث الإسلامي الصحيح ليكشف عن وجه الحق في موضوعها .

٦ - يوصي المؤتمر بجمع البحوث الإسلامية بأن يعهد إلى جماعة من العلماء في وضع تفسير وسيط للقرآن الكريم ، في أسلوب ميسر يسهل لقارئ الوصول إلى معانيه .

النبوية مواصلة لأداء رسالة المجمع في نشر المبادئ الإسلامية الصحيحة ، وتوضيح أسباب الأخذ بها ، تثبيتاً للعارفين لها ، وهدياً للباحثين عن سبيل الهداية بها .

وقد اشترك في هذه الفترة أعضاء المجمع من الجمهورية العربية المتحدة والبلاد الإسلامية الأخرى ، فاستمعوا إلى عدد من البحوث وتدارسوها دراسة علمية وافية ، وانتهوا منها إلى القرارات والتوصيات الآتية ، التي يتقدم بها المؤتمر إلى العالم الإسلامي في جميع أرجاء الأرض ، علماً ومعلية ، واثقاً أن كل من تبلفه رسالة المؤتمر سيقوم بما يفرضه عليه إخلاصاً لدينه ، وحرصاً على تعاليمه من تنفيذها ، عملاً بها ودعوة إليها كل في نطاق حياته ، وبقدروا ما تقس له قدرته .

وتتمثل هذه القرارات والتوصيات بالأمور الآتية :

( أ ) القرآن الكريم والسنة النبوية .

( ب ) التفسير الإسلامي .

( ج ) الحضارة والمجتمع .

( ١ ) - في القرآن الكريم والسنة النبوية :

١ - يقرر المؤتمر تقريراً إجماعياً مؤكداً وموثقاً بأن ترتيب السور والآيات في القرآن الكريم هو ترتيب توقيني تلقاه الرسول عليه الصلاة والسلام بروحي إلهي ، وأن هذا الترتيب هو الذي جاء في المصحف الإمام عن سيدنا عثمان بن عفان رضي الله عنه .

الإسلامية الحديثة - في أجهزتها ووسائلها المختلفة - بتوعية الشباب المسلم في مختلف مراحل التعليم بما حققته الحضارة الإسلامية منذ ظهور الإسلام ، من تكميم الإنسان : وما لذلك من أثر في موقف الأمم الإسلامية المعاصرة من قضايا الحرية في العالم كله .

٢ - يوصى المؤتمر بإخراج كتاب مفصل ينشر بمختلف اللغات على نطاق واسع ، للتعريف بموقف الحضارة الإسلامية من حقوق الإنسان ، والموازنة بين هذا الموقف وموقف الحضارة الغربية .

٣ - يوصى المؤتمر بإعداد دراسة علمية تاريخية في بيان أثر الحضارة الإسلامية وتعاليمها في حركات الإصلاح السياسي والاجتماعي والديني في الغرب ، منذ عصر النهضة الأوروبية .

٤ - يدعو المؤتمر علماء الإسلام إلى عرض مبادئه في العقائد والأحكام والآداب في صور وأساليب يفتنح بها في كل بيت ومجتمع .

٥ - يوصى المؤتمر بأن يقوم الإصلاح الإجتماعي في المجتمعات الإسلامية على أساس من تكوين الشخصية الإسلامية في جوهرها على أن يأخذ المسلم نفسه بإسلام وجهه لله تعالى في كل ما يأتي وما يدع ، مستمينا في ذلك بالعلم والعبادة ، لتحقيق - ثمرة لذلك - إشاعة الرحمة في المجتمع ، وتحصين النفس بالكفاح ضد كل فساد أو انحراف شخصي أو اجتماعي أو قومي .

على الخطيب

٧ - يوصى المؤتمر بأن تعمل دور الإعلام والقرية ، في الدول الإسلامية ، على الدعوة بمختلف الأساليب إلى الأخذ بهدى الرسول صلى الله عليه وسلم ، في أقواله وأعماله وآدابه لينشأ الجيل الجديد من الشباب على الاقتداء بالرسول صلى الله عليه وسلم ، واتسلك بهديه .  
(ب) في التثريب الإسلامي :

١ - يوصى المؤتمر بمجمع البحوث الإسلامية بتأليف لجنة من رجال الفقه الإسلامي والقانون الوصفي ، لتضطلع بوضع الدراسات ومشروعات القوانين التي تبصر على المشولين في البلاد الإسلامية الأخذ بأحكام الشريعة الإسلامية في قوانين بلادها كقوانين العقوبات والقانون التجاري ، والقانون البحري وغيرها .

٢ - يدعو المؤتمر بمجمع البحوث الإسلامية إلى دراسة القاعدة الإسلامية التي تقر أنه : لا يبطل دم في الإسلام ، وأن من قتل ولم يعرف قاتله تدفع دينه من خزانة الدولة ( بيت المال )

٣ - يوصى المؤتمر بأن يعمل بمجمع البحوث الإسلامية على التعريف - في النطاق الدولي - بأحكام العقوبات الإسلامية ، والآسس التي قامت عليها ، والنتائج المترتبة على تطبيقها .  
(ج) في الحضارة والمجتمع :

١ - يوصى المؤتمر بأن تعنى التربية

When culture change is complicated by the presence of another groupe and a feeling of inferiority toward it, glorification of the old culture provides a convenient compensatory mechanism. "A society which can find nothing to plume itself on in the present can bolster its self-respect by contemplating the real or imaginary glories of its past"(1) The term cultural renewal, therefore, can refer to a deliberate attempt by some members of a society who have suffered stress to revive among themselves some selected cultural elements and some new habits different from those adopted by the dominant society.

Cultural renewal can be seen as a special kind of cultural change which occurs as an alternative response to oppression. It cannot be predicted, nor are two cultural renewal movements necessarily similar.

"... nativistic movements seem to require a special combination of circumstances — subjection to another group, economic hardship, and loss of hope of bettering conditions by practical means. Appar-

ently no one of these conditions is enough to produce such movements in the absence of the others nor does the whole series always produce them."(2)

In summary, cultural renewal is a sub-classification which falls under the general classification of revitalization movements. Cultural renewal is usually more rapid and more intense than the change produced by the ordinary cultural processes such as evolution and diffusion. It is an alternative, unpre-which dictated response to stress which Wallace defines as "a condition in some part, or the whole, of the social organism is threatened with more or less serious damage."(3)

## IDENTITY DEVELOPMENT

Historically, the scientific study of personality began when physicians developed careful observation of their patients who suffered from mental disorders in the nineteenth century. For example, Sigmund Freud studied the individual's personality in order to formulate some rules of behavior which could be employed in the treatment of personality aberration.

( to be Continued )

---

(1) Ralph Linton, "The Distinctive Aspects of Acculturation," *Acculturation in Seven American Indian Tribes*, ( ed. ), Appleton-Century-Crofts, Inc., 1940, p. 517.

---

(2) *Ibid.*, p. 518.

(3) Wallace, *op. cit.*, p. 265.

to contribute to the theory of cultural renewal and identity transformation and to the field of social science in general.

Now let us examine the theory of cultural renewal and identity development which underlies the educational system of the Nation of Islam in America.

### CULTURAL RENEWAL

In his book *Culture and Personality*,<sup>(1)</sup> Anthony F. Wallace gives two categories for the process of cultural change: (a) macro-temporal change which includes cultural evolution and diffusion, and (b) micro-temporal process which includes innovation, acculturation, and revitalization. The term revitalization has been used by Wallace in its generic sense to cover a wide range of sub-class terms such as cultural renewal reform movement, Utopian Community, and other rubrics used by writers in social-anthropological areas.

"Behavioral scientists have described many instances of attempted and sometimes successful innovation of whole cultural systems, or at least substantial portions of such

systems. Various rubrics are employed, the rubric depending on the discipline and the theoretical orientation of the researcher, and on salient local characteristics of the cases he has chosen for study.<sup>(2)</sup>

Accordingly, this researcher has considered cultural renewal as a sub-class of the general classification of revitalization movement.

According to Wallace, a revitalization movement is defined more clearly "as deliberate, organized, conscious effort by members of society to construct a more satisfying culture."<sup>(3)</sup> This deliberate conscious attempt to initiate cultural change might include revival, messianic movement, Utopian Community sect formation, mass movement, or cultural renewal.<sup>(4)</sup>

Ralph Linton on the other hand defines both the all-inclusive term revitalization movement and the more limited term nativistic movement as a glorification of the past or passing phases of culture with a conscious attempt to reestablish them.

---

(2) Anthony F. C. Wallace, "Revitalization Movements," *American Anthropologist*, Vol. 58, April, 1956, p. 264.

(3) *Ibid.*, p. 264.

(4) *Ibid.*, p. 264

---

(1) Anthony F. C. Wallace, *Culture and Personality*, Random House, New York, 1961, pp. 136 - 155.

This comment only touches on the role of the school in the Nation of Islam, and it was not included in the other two reports. Thus one of the main reasons for the recent study was a closer examination of the role of the Muslim school in cultural renewal and identity development, in order to determine to what degree the school affects these aspects of the Nation of Islam. Furthermore, it has been stated that most of the Nation of Islam's members come from the lower classes, but most of the school's principals have advanced degrees. Therefore, another important feature of the study was to determine whether or not this class of formally educated individuals received its initiative from inside the Nation of Islam.

The Brazziel and Gordon report points out another vital consideration of the present study. Writers about the Muslim schools insist that their programs show a high degree of success in implementing children's learning in life situations. It was the purpose of this research to understand the programs of such schools, and further to consider the possible application of such a program to the educational systems of the newly emerging nations of Africa. Such an application would be very much in keeping with the present study, since the African

nations can be seen to be currently undergoing a nativistic movement as a probable reaction to the recent period of European colonialism from which most of them have just emerged. As Brameld points out :

"But often the processes of culture generate tensions and even upheavals of a quite literal kind. One example very much before us in current years is the situation in Africa. Why has there been so much unrest on that great continent? Part of the reason, surely, is the boom-crang effect called nativism—a process resulting from the attempt of one culture to impose itself too rapidly upon another culture. Especially in South Africa, the nativist reaction to foreign culture is one of resistance, hostility, and violence".(1)

One unique aspect of this study was an examination of cultural renewal in an industrially developed society. Previous studies have always concerned themselves with the revitalization movement within the framework of primitive societies.

Finally, by investigation and analysis, this study was intended

---

(1) Theodore Brameld, *The Use of Exclusive Ideas in Education*, University of Pittsburg Press, Pittsburg, 1965, pp. 42 - 43.

# The Role of the Muslim School of the Nation of Islam in America

BY :

DR. IBRAHIM M. SHALABY

— 2 —

The Nation of Islam has attracted the attention of news reporters, investigators, and writers. In particular, it has attracted two students who have written their doctoral dissertations on the Nation of Islam. The first, *The Black Muslim in the United States*,<sup>(1)</sup> was written by C. E. Lincoln, who received his doctorate from Boston University, School of Theology, in 1960, and the second, *Black Nationalism*,<sup>(2)</sup> was written by E. U. Essien-Udom, a Nigerian who received his degree from the University of Chicago, School of Political Science, in 1961.

Lincoln's major concern was with the theological aspects of the Nation of Islam, while Udom concentrated on the political phases

of the Nation of Islam. However, the role of the school in cultural renewal and identity transformation in this group was not treated by either study. William F. Brazziel and Margaret Gordon, in their evaluation of one of the schools of the Nation of Islam, report that the Muslim school in Chicago was the best schools in the United States in matching its program to the needs of its culturally deprived children. Brazziel and Gordon stated that some of its reading materials, for instance, are written to reflect the life situation of the Muslim children.

"There is only one school in the country which makes use of such materials, and this, oddly enough (but with a large measure of success) is the Muslim school in Chicago which wrote and published its own elementary school books"<sup>(3)</sup>

---

(1) Charles Eric Lincoln, *The Black Muslims in the United States*, Boston University, 1960.

(2) E. U. Essien-Udom, *Black Nationalism, A Search for an Identity in America*. The University of Chicago, 1961.

---

(3) William F. Brazziel and Margaret Gordon.

of his life. Another aspect of the moral development of man is that he is thus taught to conquer his physical desires. This teaches him the higher lesson that instead of being the slave of his appetites, he should be their master, being able to change the course of his life if he so wills it. The man who is able to rule his desires, is the man who has attained to true moral greatness.

In addition to that, fasting has its physical advantages. It not only prepares man to bear hunger and thirst and thus to accustom him to a life of hardship but also it exercises a very good effect upon health in general. We learn to deny our physical needs, we cultivate the rare qualities of patience and character and a strong will power to resist physical urges and temptations. For example, it will be found that if a person faithfully abstains from food and drink and drink and sexual impulses for a long time, it is a simple matter to resist temptation to bribery, corruption and adultery.

The rest given to the digestive organs for a whole month, only gives them additional strength, like fallow ground which, by rest, becomes more productive, as all organs of the body are so made that rest

only increases their capacity for work, and the better the capacity of the digestive organs, the healthier is the physical growth of man.

But fasting has yet another important physical value. It accustoms man to face the hardships of life and increases his powers of resistance.

Also a purely medical benefit is derived from fasting. Medical authorities accept that abstaining from food at times not only greatly assists curing certain diseases, but can even prevent their occurrence. To lessen the intake of food and to suppress the desire for excessive sexual indulgence can prolong life.

In addition to its spiritual, moral and physical values, fasting has also a social value. It teaches us that all Muslims are equal in spite of individual financial circumstances. The appearance of the moon of Ramādhān is a signal for a mass movement towards equality that affects the whole Muslim world. The rich and the poor may stand shoulder in one row in the mosque, but in their homes they live in different environments.

Therefore, fasting fortifies us spiritually, morally, physically and socially.

وَقَالَ ابْشَرُوا مَنْ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ  
لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ  
الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ  
اتَّمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ.

It means : "Now therefore go unto them and seek what Allah has ordained for you, and eat and drink until the white thread of dawn becomes distinct from the black thread, then observe the fast till nightfall".

Every Muslim may, during the night satisfy his needs with regard to food, drink and women. When dawn comes, he must abstain till sunset.

The Holy Prophet said, "Five things spoil a Muslim's fast : lying, slander, calumny, false oath and lustful look. The Ramadhan fast is spoiled if a person deliberately eats, drinks or indulges in sexual intercourse. Fasting is also spoiled if a person deliberately vomits.

Those who are exempted from the fast are persons in sick bed or on a journey and woman in child-birth bleeding or that gives suck or in menstruation. They ought to fast a like number of other days. Concerning those who can not keep the fasts, on account of constant or long illness or who are too old or weak, the practise is to give away the measure of one man's food to

a poor man everyday during the whole month.

### VALUES OF FASTING

Fasting Ramadhan has many advantages and merits. It is primarily a spiritual discipline. No temptation is greater than the temptation of satisfying one's thirst and hunger when drink and food are in one's possession, yet this temptation is overcome, not once or twice, but day after day regularly for a whole month, with a set purpose of growing closer and closer to the Divine Being. A man can avail himself of the best diet, yet he prefers to remain hungry; he has the cool drink in his possession, yet he is praching with thirst; he touches neither food nor drink, simply because he thinks that it is the commandment of God that he should not do so, and there is an inner voice that God is with him and sees him.

There is also moral elevation aimed at in fasting, for it is the training ground where man stood the greatest moral lesson of his life, the lesson that he should be prepared for suffering the greatest privation. That lesson is repeated from day to day for a whole month. Just as physical exercise strengthens man physically, exercise through fasting strengthens the moral side



under obligation to fast, should be trained on fasting in order to prepare them for carrying out their adult obligations in this respect.

« شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان  
 فمن شهد منكم الشهر فليصمه ، ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ، يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ولتكنوا العدة ولتذكروا الله على ما هداكم وأعلمكم تشكرون . ( البقرة ١٨٥ )

It means : "The month of Ramadhan is that in which the Qur'an was revealed, a guidance to men and clear proofs of the guidance and the distinction ; therefore whoever of you beholds this month he shall fast therein ; and whoever is sick or upon a journey, then ( he shall fast ) an equal number of other days ; - Allah desires ease for you, and He does not desire for you difficulty, and (He desires) that you should complete the number and that you should exalt the greatness of Allah for His having guided you and that you may give thanks. ( Chapter 2, Verse 185 )

Fasting Ramadhan is one of the five pillars on which Islam is built. The other four pillars are :-

1 — Profession of faith to bear witness that there is none worthy

of worship but Allah and that Muhammad is His Prophet.

2 — Prayer, the worship of Allah through the medium of prayer five times daily.

3 — Zakat, alms-task or poor rate.

4 — Hajj, pilgrimage to the Kaaba, if one has means of doing so.

The beginning of Ramadhan becomes official when the new moon is seen. Its end is officially fixed when the new moon of the next month "Shawwal" is seen. Once the new moon of Ramadhan is seen, fasting becomes obligatory for all those who are required to fast it. When the new moon of Shawwal is seen, the fast comes to an end, and everybody should break the fast.

For the fast of Ramadhan to be varied, one has to make up his mind, or formulate the intention during the night of the day he will fast. The intention is an act of the heart ; it is not necessary to utter it ; it is enough to harbour it. The Prophet said, "Acts are judged by the intentions prompting them".

The person who fasts should abstain from food, drink and sexual intercourse, from dawn till sunset, in accordance with the verse of the Qur'an :

# FASTING IN ISLAM

BY : M. ABDEL MONEIM YOUNIS

*Director of the Cultural Centre for Diplomats  
Ministry of Culture, U. A. R*

---

Fasting is an ancient form of worship recognized by previous nations ever since the time of Adam. It constituted an essential part of every religion. It was known to the Ancient Egyptians, from whom it passed on, to the Ancient Greeks, who used to enforce it, principally upon their women. The Romans also observed the fast and pagans in India and elsewhere practise fasting to this day. Fasting meant the suffering of some privation in times of mourning and sorrow. Fasting was generally resorted to, in times of mourning and sorrow, as a form of suffering of privation.

By the advent of Islam, a new meaning of fasting has been introduced. It becomes an institution for the improvement of the moral and spiritual character of man. This is plainly stated in the concluding words of this verse : « **لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** » "So that you may guard against evil things". Hence, fasting in Islam does not simply imply abstaining from food but also from every kind of evil.

The Qur'an teaches that fasting was enjoined on all nations by the Prophets who passed before the Holy Prophet Muhammad. In the bible, it is stated that fasting has, in all ages and among all nations, been an exercise much in use, in times of mourning and affliction. Fasting has also been invoked among the Hindus. Even Christians, who assume that they have no need of any religious exercise, on account of Jesus atonement, were commanded by that Holy Prophet to keep the fasts. It is known also that Moses had fasted for forty days and this proved that fasting was considered a form of worship.

The institution of fasting in Islam came after the institution of prayer. Fasting Ramadhan was made obligatory in the second year of El-Hijra in Medina on the second Monday of the month of Shaban. Fasting is obligatory for every Muslim provided that he or she is adult and in full possession of his or her faculties. It is preferable that children, though they are not

after fort Qamus. Then the Muslims turned to fort Saab Ibn Muaz which had all the provision. There after they encountered fort Zubair. The Muslims made a serious investigation of the water resources in fort Zubair and after finding them they had them completely cut off from the enemy.

One by one the forts were conquered and eventually the fort of Wateeh and Sulalim fell. The Jews then agreed to surrender and submit. The Prophet offered them the opportunity to continue tilling their lands and taking half of its harvest.

The news of the fall Khaibar quickly spread throughout the country and influenced the Jews of Fadak so much that they also accepted the same conditions. Their example was followed by Wadi Al-Qura and Taimaa.

In this way the Prophet was able to crush the strongholds of the Jews and their military power from the Arab Peninsula after the decisive battles of Khaibar.

The author concluded his paper saying : "Although the Prophet offered them the opportunity to rejuvenate and rehabilitate themselves in the northern oases, the conspiracies of the Jews continued after his demise.

This continued till the era of the Second Khalifa ( Caliph ) Omar who was then forced to complete their evacuation from the Arab peninsula to the Borders of Syria.

But did their evacuation bring the episode to an end ?

Never ! It continued appearing in one form or another — To day, Zionism has adopted and followed the same evil — imperialism creates in Palestine a state of conspiracies to disunite and crush the unity of the Arab and Islamic world and divide it into two parts : African and Asian.

Imperialism can utilise this state as a bridgehead for its aggression. We are now undergoing the same experience of conspiracy, enmity, hostility and through which the powers of the Up — to — date Imperialism will break into our land.

There is no other way open to us but to work and struggle.

We should work at a non stop pace until such a time that we can clear our land and its sacred places from Zionists and return them to their lawful owners as it was done by the Prophet in Medina, the base of Islam. He crushed the foreign evil.

against Quraish. Their role was like that of a guerilla band working on their own and getting their food with their own weapons.

Their only activity was to plunder the commercial caravans of the Quraish. Their own stipulations and conditions were backfiring against them and they were terribly cornered by their own political deceit. They approached the Prophet to be kind to drop that condition.

The Jews in the northern front were left alone. The Prophet in turn attacked their allies by surprise. They suddenly recoiled to themselves and started to defend their own homes.

The Jews were alone. Neither did they get the Quraish on their side nor the Arab tribes of Najd. Then there dawned upon the Muslims a day when they found themselves triumphantly settled in front of the forts of Khaibar. This was not an easy task.

Speaking about 'Khaibar' and its importance he says :

Khaibar is situated on a stony spot and its hills are volcanic and very fertile, full of date palms and edible grains.

It was the strongest Jewish point in the north and their inhabitants were the best military fighters

among the Jews and they were well acquainted with the skills of conspiracy and defiance.

Its defensive posts constituted three groups of forts.

1 — Natab Area : In the valley of Sareer wherein there existed the forts of Natab, Naim, the forts of Saab Ibn Muaz and Zubair.

2 — Al - Shaq Area : This was situated on the mountain of Shemran which overlooked the valley of Sareer, wherein existed the fort of Abi wad, and it was built on the peak of the mountain.

3 — Al - Kateeba Area : Here two forts of Wateeh and Sulalim existed, which were the most formidable forts of Khaibar, and the fort of Qamus.

The Jews gathered their people and their wealth in the forts of Wateeh and Sulalim, and all the provisions were treasured in the fort Na'im, and the Attacking retinues were stationed at fort Natab.

The battles were waged in the open fields and there after the Jews retreated to their forts. The Muslims concentrated their attack on fort Na'im which was the most formidable fort, and the other forts were to be kept engaged.

Eventually, after a bloody battle, fort Na'im was conquered and there

In the sixth year A. H. the Prophet with a great retinue moved to mecca to perform his pilgrimage. The Arabs saw his strength. He invited all Arabs to join him on a peaceful trip to visit the sacred House of God to pay homage to it; A trip that had nothing to do with war and battles. Now what could Quraish do?

Could they stop him from visiting the sacred mosque or unsheath their swords during a season universally accepted by the Arabs to be a No War period?

Quraish found themselves in a tight corner. It did not take long when a treaty was signed at Hudaibiya between the Prophet and Quraish.

Among the conditions that concerned our subject was the fact that it was a ten year treaty between the Prophet and Quraish. Those who loved Muhammed could join his side and those who loved Quraish could join them and that any Quraishian who would join Muhammed after embracing Islam without getting permission from his master must be returned to Quraish, while this term was not stipulated against Quraish.

The treaty acknowledged equality between the Muslims and Quraish

and inaugurated a new era in making alliances with the neighbouring Arab tribes. The Prophet kept the far sighted objectives of the treaty concealed even from his closest associates.

But the results became obviously clear very soon.

It was an exceptional capacity of self - control on the part of the companions of the Prophet to accept the condition to return to Medina without paying homage to the sacred mosque and they should postpone their visit to the following year.

Then Quraish directed its attention towards its commerce to build up its economy. Once the economy was strong Quraish would be able to do what they liked. Unfortunately for them the were surmounted by difficulties from whence they came Quraish did not know. Those who had embraced Islam without permission and went to the Muslim camp the Prophet returned them to Quraish, but they did not comply with this. They refused to return to their people and the Prophet refused to accept them into his society according to the terms of the treaty. These groups could over power their guards on the way to Mecca from Medina and were able to form a secret power

## THE ROLE OF JEWS IN AGGRESSION ON THE BASE OF ISLAM IN MEDINAH — II

By : Dr. ABDUL AZIZ KAMEL

Minister of Wakfs, And Al-Azhar Affairs, U. A. R.

( Continued from Previous Issue )

The battle of the Trench took place in the fifth year A. H. The Muslim army constituted three thousand men centred in Medina behind a trench they dug on the lower part of the city in the north.

As for the highlands where lay the agricultural fields, the forts and homes of Banu Quraiza, they were left to a mobile unit of guard.

The Quraish army constituted ten thousand men drawn from the neighbouring tribes of Quraish, Banu Saleem, Asad, Fazarah, Ashga, and Ghatafaan, besides the Jews of Banu Quraiza themselves who were to emerge from the forts at a later stage when the occasion was appropriate. . . .

These Jews that vacated Medina did collect together. They travelled to the north and some settled in Khaibar, Wadi Qura, Fadak-Tayma while some continued their journey towards Syria and its borders. The

battle of Ahzaab (or the battle of the Trench ) was fierce and penetrating. Although it was a complete success it drew the dimensions of future battles.

There was the southern front with its centre in Mecca and a northern front where the Jews were mobilising.

As for all of them the battle of Ahzaab was only the first round to be followed by many to come. The northern front made a move by provoking the tribes of Ghatafaan and by creating fresh cooperation with them to attack Medina.

They tried to deceive a delegation sent by the Prophet to Khaibar; It was expected; if the Jews were successful in wedding the various Arab tribes of Najd together, that Quraish would make a fresh attack with all their might. It was therefore necessary for the Prophet to think of dividing these powers.

It runs westward to the River yarmouk, and, still westward, to the Dead sea".

"The southern frontier runs from the extremity of the Dead Sea to Wadi Arab (North Latitude  $30^{\circ}30'$ ), from where it runs eastward to Wadi al-Arish, which it skirts as far as the Sea". This analysis gives a clear picture of the Zionist point of view with regard the frontiers and areas of Israel.

In fact the expansionist acts of Zionists began before the date of the official founding of the Israel. Previous to that Zionist military and Para-military forces had invaded and occupied a certain number of localities such as Jaffa and Akks, which had been allocated to the Arab State in the partition plan recognised by the U. N. O. They also occupied certain parts of the city of Jerusalem. Further more the Zionist forces took maximum possible areas of Arab property during cease-fire periods.

During the period between June 1949 and October 1956 Israel took steps to occupy demilitarised Zones

declaring them as parts of Israeli territory, and assumed sovereign authority over them. The Arab residence were expelled from their homes, and forts and military installations were built in their home lands. During this same period Israel also organised innumerable raids into neighbouring Arab territories. In fact, the major attack launched by Israel in 1956 with the overt complicity of Britain and France was a total war aimed at occupying the Gaza strip and Sinai to retain them as integral parts of the extended Israel.

An objective study of the dynamic character of Zionism and the expansionist character of the Zionist State of Israel is enough to convince any impartial observer of the threat inherent in the Zionist movement. This treat aimed not only at the neighbouring Arab states but the entire Arab world. The danger represented by the existence of Israel in the Middle East is originated fundamentally in the ideological factor, and its military and economic necessities.



aims and geographical extent of the Israel and its frontiers. In a letter which the Zionist Leader Herzl addressed to the famous Jewish financier Lord Rothschild, dated 12 July, 1902, he outlined the Zionist plan for the settlement of poor Jews at al-Arish and in the Sinai Peninsula and also in Cyprus. In this letter he termed the Arish and Sinai as Egyptian Palestine.

It is recalled that the first Jewish religious Leader to join the Zionist movement set up by Herzl, Aaron Marcus, had discovered, by a close study of the 'Talmud' that Cyprus was part of Palestine. The Zionist writer Oscar gave, in his book 'The Jewish Project', the proofs of the Zionist plan to obtain the Island of Cyprus also as part of Promised Land of the Jews in the holy Books. In his reply, this book added, to Aaron Marcus, Herzl said: "If you say that (Cyprus was part of Palestine) speaking as a man of religion I do not oppose it. I also find that it constitutes an important gain".

The mouthpiece Journal of a British Zionist organization 'Palestine Magazine' published a series of articles on the Palestinian frontiers, as well as some studies of the relatively little-known regions. This magazine published on 15 February,

1917 an article entitled 'The frontiers of Palestine, It says: "Every writer who takes an interest in Palestinian affairs has his own conception as to the frontiers of this country...his own deductions, which are in conformity with the nature of the objective at which he is aiming in the domains of religion, of science, or of politics. Consequently, these deductions vary according to the definition referred to since such definition is based on Biblical or historical, or geographical writings. The frontiers we wish to discuss are those of the future Palestine, the territory must of necessity include the land inherited from the Twelve Tribes of Israel mentioned in the old Testament".

"To this should be added the territories indispensable for safeguarding the unity and integrity of the country. The western frontier is the one formed by the Mediterranean sea. The eastern frontier is constituted boundaries of the territory which formerly belonged to the Tribes of Israel. It runs along a straight line from the Mediterranean coast to the north of Salda, and as far as the point at which the river al-Awaj runs into Lake al-Haid Jannab to the south east of Damascus. This frontier extends eastward to a point at North Latitude 32°30' from where



In this brief study we must examine the Zionist geographical definition of Jewish National Home. Theodor Herzl was the first to give a general definition of the nature and geographical extent of Isreal and the neighbouring territories. The founder of Zionist movement says in his famous "Memoirs" Part I :

"The slogan we must shout should be the Palestine of David and Solomn ! We must have access to the sea because of the future of our external trade. We must also have extensive areas of land where we can interduce our modrn agriculture on a large scale". In another passage of his Memoirs, Herzl defines the general idea about the geographical boundaries of the Isreal : "... From the river of Egypt to the Euphrates. A transitory period, during which there will be a British governor is indispensable for the consolidation of our institutions. As soon as the proportion of the Jewish population has reached two-thirds of the total population, the Jewish administration will automatically take over command as the political authority."

The founder of Zionism, Theodor Herzl, outlined the Zionist plans with regard to the geographical extensions of the so-called promised

land (Isreal) in the following points:

1— The Zionist state must be sufficiently extensive in area in order to receive all the children of the Jewish nation, as it is the expression and the incarnation of the Jewish Nationalism, preached by Zionist movement.

2— As Palestine is the promised land of the Jews, it should therefore, include all those territories over which Jews have travelled and all the regions in which, centuries ago, there were settlements of Jewish tribes.

3— The state of Isreal must possess all the basic foundations of a state capable of attaining an autonomous economy and acquiring military Supremacy.

5— The state of Isreal must be able to render service to any Imperialist state which will protect it and assure its existence, in return for the efforts undertaken to allow the Zionists to create their state.

6— The future Zionist state must be strong, of imperial and glorious character in order the better to manifest the superiority of the Chosen People over other people, especially those of Asia and Africa.

These are the master-ideas dominated the thought of Zionist movement with regard to the nature,

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER :

*ABDUL RAHIM FUDA*

RAMADAN  
1388

ENGLISH SECTION

EDITED BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

NOVEMBER  
1968

## A Study of the Aims and Plans of Zionist Movement

By : A. M. MOHIADDIN ALWAYE

The Zionist movement started as an organization from the first Zionist congress, held at Basle in 1897, and presided over by the founder of Zionism, Theodore Herzl. He fixed the main ideas, aims and plans of the Zionist movement at this congress. The congress proclaimed that the Jews constituted an ethno-religious unity, that they were a single people, and that, in consequence, this people had the right to exist as a nation established on autonomous territory. This territory was to be Palestine. At this first congress were definitely enunciated the main ideas of Zionism, so much so that there emerged a national ideology, with its fixed aims and its strategic plans.

The main aim of Zionism is to establish in Palestine a national Jewish home. This objective to be achieved by the following tactical plans : (1) To reinforce and maintain the Jewish national conscience and sentiment among the Jews throughout the world. (2) To adopt necessary measures to the realisation of Zionist thought and Jewish nationalism. (3) To reorganise world Jews with the help of local and international organisations. (4) To re-group the Jewish people in conformity with the laws in force in each country. (5) To carry out the plans of the colonisation of Palestine with the help of agricultural workers and Jewish industrialists, with adequate and well-defined plans.



# الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢٢٩	هذا الفهرس الضخم	٢٦١	قصية الحج وتظم القرآن الكريم - ٤ -
٢٢٤	مركز الإنسان في الوجود بين الدين والعلم	٢٦٤	للأستاذ الدكتور محمد أحمد النبراوى
٢٣٠	لفظ القرآن ومناه	٢٦٨	مورد إلى قضية الحج والقرآن والبالاى
٢٣٤	إله القدر	٢٧٣	للأستاذ الدكتور محمد الرؤف غلوف
٢٣٧	قوى الله أفضل المنة	٢٧٨	عنصر الفكرة في الحديث النبوى
٢٤١	غزوة بدر الكبرى	٢٨٧	للأستاذ محمد رجب الببوى
٢٤٦	شهادة في سبيل الحق والواجب	٢٨٨	زيادة السر في يوع التقبسط
٢٥١	قصات القرآن :	٢٩٣	للأستاذ عبد الناصر توبى الطار
٢٥٦	تكملة لرسوله قد يكون مكرما وممزيراً	٢٩٧	رحالة . . وشاعر . . ومهندس
	للأستاذ عبد العفيف السبكى	٣٠١	للأستاذ أبو الوفا المرائى
	رسم المصطب الثانى في ضوء الدراسة والبحث	٣٠٦	إطار الرسول صلوات الله وسلامه عليه
	للأستاذ عبد القادى سالم مكرم	٣١١	للأستاذ على الجندى
		٣١٦	زكاة القطر
		٣٢١	ما يقال عن الإسلام :
		٣٢٦	عظمة الإسلام
		٣٣١	للأستاذ أحمد فؤاد الأهوانى
		٣٣٦	أبناء وآراء
		٣٤١	للأستاذ على الخطيب

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — A Study of the Aims and plans of Zionist Movement . . . . .	A. M. Mohtaddin Always	1
2 — The Role of Jews in Aggression on the Base of Islam in Medinah-II	Dr. Abdul Aziz Kamel	5
3 — Fasting in Islam . . . . .	M. Abdul Monem Younis	9
4 — The Role of the Muslim School of the Nation of Islam in America-II	Dr. Ibrahim M. Shalaby	13

# مَجَلَّةُ الْإِسْلَامِ

## مجلة شهرية جامعة

«العنوان»  
إدارة تحت مع الزهر  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فوده  
«بذل الاستاذ»  
٥٠ في المائة من ثمرته  
مؤيد : المرحوم  
والدكتور : الطلاب بخصيص

بصحة عن شيخنا الأستاذ (أول كل شهر يحرر)

الجزء الثامن - السنة الأربعون - شوال سنة ١٣٨٨ هـ - ديسمبر سنة ١٩٦٨ م

لِسَمَاءِ الْهَارِ

## الجَدِيدُ فِي هَذَا الْعَيْدِ...!

### للأستاذ عبد الرحيم فوده

والضراء، ولهذا يواجه النوازل بقوة لا تعرف  
الضعف، وروح لا تقبل اليأس، ويقين بأن  
رحمة الله كما يقول سبحانه: إن رحمة الله قريب  
من المحسنين، وبأنه كما يقول جل شأنه:  
«إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون».  
وهذا المنهج السوي التقوى لحياة المؤمن  
في هذه الحياة هو الذي وصفه النبي صلى الله  
عليه وسلم حين قال: المؤمن القوى خير  
وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي  
كل خير، أحرص على ما ينفعك، واستعن  
بالله، ولا تنجز، وإن أصابك شيء، فلا تقل

تشرق الشمس في هذا اليوم على ربوع  
الإسلام وجووح المسلمين، وهي تعجج بالتكبير،  
وتعجج بالتهليل، وتعلن ابتهاجها على الرغم  
بما أصابها - بفرحة هذا العيد الجديد، ذلك  
لأن الإسلام بطبيعته قوة تتمد في نفس المسلم  
الآمل، وتعجب إليه الجهاد، وتقريه بالعمل،  
وتعد هيبته إلى حياة أعظم وأكرم من هذه  
الحياة، فإذا حل به كرب أو ألم به خطب،  
أو اضطلمت عليه الأحداث، وجد في إيمانه  
بربه، ووقته بعبده، وأمله في فضله، ما يفرج  
كربه، ويخفف خطبه، ويكشف عنه السوء

كان الأمل في نصر الله حقيقة بكل مسلم ، وكان الإيمان بوعده الذي لا يتخلف هو الوسيلة الجلية التي تحفز إلى العمل . وتقربه من الغاية ، وتضعه حيث يقول الله : ولينصرفن الله من نصره إن الله لقوى عزيز ، وحيث يقول : وإن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون . نحن أولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولكم فيها ما تدعون .

والجديد في هذا العيد أنه يقبل علينا وقد تأهبنا للصمود أمام أعدائنا وأعداء ديننا ، وانشغلنا من مرحلة الصمود إلى مرحلة الردع والقمع ، وانطلقت كتابات الفدائيين شهيد في ربوع إسرائيل الفلق والأرق ، ونحول الرأي العام العالمي إلى الوقوف معنا بعد أن تمزق القناع عن الوجه الحقيقي لمطامع الصهيونية والاستعمار ، وقرب الوقت الذي تفسر فيه الأحداث قول الله لئبي إسرائيل ، فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم وليدخلوا المسجد كما دخلوه أول مرة وليتبرأ ما علوا تبيرا .

فليحتل المسلمون بهذا العيد على هذا الأمل وليرفعوا أصواتهم بهذا الهتاف الذي رفعه أقدارهم عند الله والناس ، الله أكبر الله أكبر .

لو أني فعلت كل كذا ، وكذا ، ولكن قل : يد الله . وما شاء فعل ، فإن لو تفتح عمل الشيطان ، فالحرص على ما ينفع ، والعمل له ، والاستعانة بالله عليه ، وعدم الشعور بالعجز عنه مهما يكن شأنه ووزنه ، هو السبيل إلى القوة التي يكبر بها قدره ، وإلى الحياة التي يكثر فيها خيره ، فإذا أصابه مع ذلك - الإخفاق أو الفشل - فعليه أن يرد ذلك إلى قدر الله ، لينقذ نفسه من وطأة الإحساس بالنقص واللام ، ويستأنف نشاطه وعمله بأمل جديد ، وثقة بأن الله كما يقول : « إنا لا نضيع أجر من أحسن عملا » . وكما يقول : « من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » .

وذلك المنهج بعض ما يروجه العيد أو يلقيه من دروس وعظات . فإن الاستمتاع به يهيئ بعد شهر كله جهاد وإعداد للجهاد ، وصبر على الجوع والظما ، وكفاح لليول والشهوات ورياضة على احتمال المتاعب والصعاب ، وقد ون الله اليسر بالعسر ، والفرج بالضييق ، والرخاء بالشدة ، فقال جل شأنه : « فإن مع العسر يسرا » إن مع العسر يسرا ، وأكد - بما لا يدع مجالاً للشك - أنه ( لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون ) ومن ثم

لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وهزم الأحزاب وحده ، وسيكون ذلك هتافهم عند الوجد وعنده لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه ، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون ...

عبد الرحيم فوده

### مصير الشهداء

• ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله • ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، يستبشرون بنعمة من الله وفضل • وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ، الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح فذين أحسنوا منهم وانتقوا أجر عظيم ، الذين قال لهم الناس إن الناس إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم إيمانا وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، . ( قرآن كريم )

### بيان

نشرت بعض الصحف أن الأزهري قد وافق على ظهور الحسين بن علي — على المسرح في المسرحية التي كتبها الشاعر عبد الرحمن الشراقي .

ومكتب فضيلة الإمام الأكبر شيخ الأزهر إذ بنى ذلك نقيا بانما يؤكد أن الأزهري لم يوافق على ظهور شخصية الحسين بن علي وغيره من آل البيت الأطهار والصحابية الأجلاء في مسرحية الشاعر عبد الرحمن الشراقي ولا غيره لا على المسرح ولا على شاشة « السينما أو التلفزيون » أو غيرها — وبنيه إلى أن لجنة الفتوى بالأزهري قد أصدرت فتويين بتحريم ظهور مثل هذه الشخصيات الإسلامية الجليلة .

# أفضل العلم

## للدكتور على العماري

على الإنسان إنسانيته ، ويمسك على الكريم كرامته .

• • •

وكل واحدة من هذه ثلاث جديرة بأن نقف ضدها طويلا ، ونتم النظر فيما يمكن أن نهدينا إليه من صكرائم في السلوك وفي الأخلاق ، وما يكون لها من آثار رائدة في تكوين مجتمع فاضل يتوأم أفرادها بالحق والخير ، ويتصاحبون على مكارم من الصدق والبر .

وكثيراً ما أستعيد في نفسي حكم قيس هذه ، وإن إحداهما تلح على نفسي كلما رأيت متطفلاً يمالج من قضايا العلم ما لا يحسن ، ويدخل نفسه في مداخل لم يأخذ لها أميتها ، وما أهد نفسه لها .

هل أنها تلح على نفسي أكثر ما تلح في هذه الأيام ، فإني من الجليل أن تحتل أجيرة الإعلام في الدولة وإحياء الشعائر الدينية ، وبالحديث فيما يهم المسلمين معرفته من أمور دينهم ، ولكن ليس حسنا ولا جيلا أن يتقدم للفتيا كل من هبات له الظروف أن يتقدم ، وأن يتجرأ على القول في دين الله كل من دعى إلى ذلك .

سئل قيس بن صاعدة ، وهو أحد خطباء العرب ، وحكاتها ، وواحد من أصحاب الرأي والمقل فيها : ما أفضل المعرفة ؟ قال معرفة الرجل نفسه . قيل له : فما أفضل العلم ؟ قال : وقوف المرء عند علمه . قيل له : فما أفضل المعرفة ؟ قال : استبقاء الرجل ماء وجهه .

كلمات ثلاث لا تصدر إلا عن حكيم ، ولا يصحها ، ويعرف قدرها إلا بصير بما يعرف العقلاء ، وما ينكرون ، ولو تدبرها الناس حتى تدبرها ، وقدروها حتى قدرها لظفروا منها بكنوز ثمينة ثرى العقل ، وتغنى النفس ، وتهذب السلوك .

معرفة الإنسان نفسه هي الطلبة العزيرة التي تفتقها الإنسانية منذ وجد الإنسان ، وهي الأمل المذهب الذي ظل الفلاسفة من قديم يروون به علما أنفسهم وعقولهم إلى الحق والخير والعدل .

وقد عرف المرء عند علمه ، هو ضالة العلماء المخلصين ، وخلق الحكماء العارفين ، ودعوة الصفوة من الأنبياء والمرسلين .

واستبقاء الرجل ماء وجهه ، هو أفضل ما في السلوك الإنساني ، وأقوى خلق يحفظ



يقول في دين الله برأيه حتى يحصل من العلم ما لا تسعه الأعمار في جيلنا .

فن هؤلاء المفتين ، المجتهدين على القول في دين الله من فقه القرآن حق فقه ، وحفظ السنة حق حفظها ، وعرف اللغة التي أنزل بها القرآن حق معرفتها ؟

وليت هؤلاء إذا فاتهم فقه الشريعة تخرجوا من القول إلا إذا أسندوه ، ودرسوه ، وأطالوا درسه ، ولكنني سمعت أحدهم يجلس مجلس الفتوى ، فإذا سئل عن أي مسألة أجاب ولو كان يجهل الأساس الذي بنى عليه هذا الحكم ، وهي جراءة ما رأيت لها شيئا في أي علم من العلوم الأخرى .

هلمان يهرق عليهما كثير من الناس . هلم الشريعة ، وعلم الطب فكل من درس شيئا من الفقه ، بل ، وبعض من لم يدرسوا يسرع إلى الفتوى حين يطرح سؤال من مستفهم كأنه يمز عليه أن يمرض حواله ولا يكون عنده جوابه ، وكل من سمع شكاة مريض لا يتلبث حتى يصف له دواء ، وربما شخص له الدواء أيضا ، وكما أن جهل هذا وربما يودي بحياة المريض إذا استمع إليه ، وهلم بما يقول ، فإن ذاك يوقع من يثق بفتواه في خسران وحلال ، ويوقد دينه .

ولكن إذا جاز ذلك في مجالس العامة ، وبعبدا عن رقابة رجال العلم ، ورجال الشرع ،

والذي يرجع إلى تاريخ أسلافنا من العلماء المتورعين يقرأ كيف كان الواحد منهم يتخرج من الفتوى ، ولعله من أعرف الناس بها ، ولكنهم كانوا يخافون الزلة ، ويخشون أن يضعوا في الباطل .

وماذا على المرء الذي لا يحسن الفتوى أن يربأ بنفسه أن يضمها في موضع لا تحسن القيام فيه ، وعبه لا يبالي القول في دين الله بغير علم ، أما كان من حق نفسه عليه أن يصونها عن لمر اللامزين ، وعيب العائين ؟ وما يروى عن مالك بن أنس - رضي الله عنه - : إذا ترك العالم قول لا أدري أصيبه مقاتله .

ونحن في عصر نقصص - لا ريب في ذلك والعلماء أنفسهم يتهيبون الفتوى في بعض الأحيان ، حتى ترى الواحد منهم يحاول أن يخرج من هبة الفتوى فيروى عن فلان أو فلان من أصحاب المذاهب الفقهية المعروفة وقل ما سمعت عالما دارسا حاول أن يتبجح بالاعتداد على رأيه ، أو بادعاء أن هذا الرأي هو المستخرج والمستنبط ، في حين رأيت من لم يهدك من علم الشريعة إلا قليلا يبن بقول : هذا رأي ، وهذا فيما أرى ، وأمثال العبارات التي يحاول بها أن يوه الناس أنه صاحب رأي في استخراج الأحكام من أصولها .

وقد علم إن كان يعلم أنه لا يحق لمسلم أن

العلماء أخطأ في فتوى ، فلما وجع إلى كتبه وجد الحق على خلاف ما أفتى ، فأمر مناديا ينادى في مصر والقاهرة ، يقول : من أفتى له ابن عبد السلام بكذا فلا يعمل به ، فإنه أخطأ في الفتوى .

وماذا يضر الإنسان لو وقف عند علمه ؟ إن الله منح كثيراً من الناس منايها وقضائها ، وعلمهم أنوارها من العلوم فيها فضل وجاه إن أرادوا الفضل والجاه ، أملا يكل فضلهم حق يتصدروا القول في دين الله ، فيصيبون ويخطئون .

ونحن - بحمد الله - أغنياء بعلماء الدين ، وفهم الكفاية ، فلماذا لا نسل أمر الفتوى إليهم ؟ ونرجع في كل شئون ديننا إلى عليهم وفضلهم ؟

ينبغي ألا تكون الفتوى في الدين مصدر ربح يطمع من يفاء له المعارف والأصدقاء أرى يطمع ، وينبغي أن يتحرى كل من مكنته وظيفته أن يطلب الفتيا أن يتحرى من يحسن القول في الشريعة ، دون اعتبار لأي أمر آخر .

ولعل القارىء ينتظر من أن أضرب له أمثلة من فتاوى سمعتها ، أو قرأت عنها ليعرف الدوافع التي دفعتني إلى كتابة هذه الكلمة ، وأحب أن أقول له إنني أتمرجح أن أعين إنساناً أخطأ في فتوى ، فإني إلى ذلك

فأينبغي أن يكون ذلك في حضرة الأخطاء والعلماء ، وعلى مسمع وشرأي من العارفين بالطب وبالشرح .

ولا يقولون قائل إن ذلك تحججه واسع ، وإن لكل مسلم أن ينظر في الكتب ، وأن يتقدم للمتموى ، لا يقولن هذا ؟ فإن ديننا ليس بأهون علينا من أجسامنا ، فسكا أننا لضرب على أيدي من يدعى الطب حتى لا يهلك الأبدان ، كذلك يجب أن لضرب على يد من يدعى المعرفة بأحكام الشريعة حتى لا يهلك الأديان .

وليس ذلك منا تعصبا لعلماء الدين ، ولا حسرا ، ولا دهوة لكهنوت كما يحلو لبعض الناس أن يتشكروا به ، فإننا نعرف أن العالم الذي أطال النظر في كتب الدين يهتم نفسه في كثير من الأحيان ، ولا يقول بالفتوى حتى تنفذ في نفسه أدلتها ، فهو يقول عن دراسة وعلم ، وعن تحرر ، وإيمان فطر ، ولا عليه إن أخطأ بمس ذلك فإنه خطأ من اجتهد ، ووازن وقارن ، وقرأ ودروس وفقه وهو بمس ذلك سريع العودة من الرأي الذي يقين له خطأه فيه ، فهو يعرف أنه مشغول أمام الله مشغولة جسيمة عن كل كلفة قالها ، إذ هو قدوة تتبع .

ولقد أفتى العز بن عبد السلام وكان عالم مصر ومفتيها في وقته ، وكان يسمى سلطان

فقد تصدى لهذا الأمر بعض من لا يحسنونه ،  
وربما وقع في وهم وهم أنه بسكنى أن ينظر  
الإلسان في كتاب التفسير حتى يتسنى له أن  
يحدث الناس بذلك .

والحق أن القول في كتاب الله بغير علم  
خطأ كبير ، وخطر عظيم ، ولقد كان بعض  
هذائنا السابقين على ما كانوا عليه من فقه للفقه  
ومعرفة بالسنة يخرج من تفسير القرآن ،  
فما لنا نرى هذا الأمر الخطير يمكن منه غير  
أهله أيضا .

إن الإلسان ليجب كيف تصدى لتفسير  
القرآن كل من درس حياية من كتب التفسير  
وإن المرء ليتخرج أحيانا من تفسير يبيح  
من الشعر قد يخفى عليه ما يريد الشاعر منه .  
وماذا على الذين يشرفون على تفسير  
كتاب الله في ( التلخيصيون ) أن يقصروا هذا  
الأمر على كبار العلماء حتى لا تسمع هذا  
الخلط الذي لسمعه أحيانا من بعض من  
يمرض آى القرآن في أساليب إنشائية لاحظ  
لها من الدقة التي ينبغي أن تراعى في تفسير  
كتاب الله ؟ والله يدعو إلى الحق ، وهو  
يهدي السبيل .

فصحت ، وإنما أردت بكلمتي هذه أن أتبه  
إلى بعض ما يقع فيه أناس قد يهرم حب  
المظهر ، فيعرضون على الناس عليهم ، وهم  
لا يملكون .

وأحب أن يقرأ هؤلاء هذه الكلمة التي  
كتبها العلامة ابن خلدون إذ يقول : ( ثم إن  
الصحابة كلهم لم يكونوا أهل فتيا ، ولا كان  
الدين يؤخذ عن جميعهم ، وإنما كان ذلك  
مقتصرا بالخاصة للقرآن ، العارفين بتأويله  
ومناوئته ، ومتشابهة ومحكمه ، وسائر  
دلالاته مما تلقوه من النبي ، أو ممن سمعه منهم  
من علمهم ) .

ولا حاجة في أن أؤكد أن بعض أولئك  
الذين نشاهدهم يفتون ، ويعرضون للقول  
في الدين ، لا يحفظ القرآن بل وبما كان  
لا يحفظ منه إلا ما نصح به صلاته ، ولا يكاد  
يحفظ حديثا كاملا من الأحاديث النبوية ،  
ومن حفظ منهم لم تهين له ظروف دراسته  
أن يقف على دقائق المسائل ، وهل أصول  
التشريع كما ينبغي . أفلا يكون من الخير لهم ،  
وللسلمين أن يقفوا عند علمهم ، كما لا حاجة  
في أن أصبح كل مسلم يحرص على دينه  
ألا يأخذ فتواه إلا من عالم درس في الأزهر  
وأطال الدرس فإن الشيء لا يؤخذ إلا من  
مصادره .

وبسبيل من الفتوى تفسير كتاب الله تعالى ،

# فحات القرآن

من سورة الأحزاب (١)

## منازع من القرآن في مناجاته ونوحياته للرسول والمؤمنين للإمام عبد اللطيف السبكي

النبوة سبع عشرة مرة ، ويذكره بوصف  
الرسالة ثلاث عشرة مرة .

وربما كانت هذه التداءات بوصف النبوة  
والرسالة قرابة المتيقن مرة في مجموع السور  
مع أنه لم يذكر باسمه الصريح في القرآن كله  
سوى أربع مرات .. وحكمة ذلك واضحة  
كما ذكرنا .

وهي تأكيد شأن النبي فيما يدهبه ..  
وتسكين الأعداء لإنكارهم ما ثبت لديهم  
بالحجرات ..

٢ — وقد بلغ من رعاية الله لتوكيد محمد  
بهذين الوصفين — النبوة ، والرسالة —  
أن أوجب على المسلمين أن يخاطبوا رسوله  
بأحد الوصفين — لا باسمه الصريح ولا تعجلوا  
دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً  
بمعنى لا تقولوا له : يا محمد .. كما تقولون :  
يا فلان ، لغيره من الناس .. وكما شنع الله على  
من كانوا ينادونه باسمه ، إن الذين ينادونك  
من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون ، .

يا أيها النبي اتق الله .. ولا تطع  
الكافرين ، والمنافقين إن الله كان  
عليك حكيماً .

١ — هذه سورة الأحزاب .. وهي  
أحدى السور المدنية .. وقد سميت بسورة  
الأحزاب — لاستئصالها على قصص رهيب ،  
وعجيب : عن أولئك الكفار ، الذين تجمعوا  
من المشركين واليهود ، وتحزبوا للأعداء على  
مدينة الرسول ، والإيقاع بالمسلمين .

فكانت رعاية الله للمسلمين .. وكانت الدائرة  
على الأحزاب ، وكفى الله المؤمنين القتال .  
بدأها الله تعالى بتداء النبي صلى الله عليه  
وسلم ، لتعظيمه بهذا الوصف ، وإثبات نبوته  
في مواجهة المكذبين بها .. كما ناداه كذلك  
في عشرات من الآيات ، وكما ناداه بوصف  
الرسالة في جملة أخرى : من مقامات القرآن .  
وفي سورة الأحزاب يذكره الله بوصف

(١) بعد إيجاز التفحات عن سورة هود  
تعلقت الرغبة بالانتقال إلى سورة الأحزاب .

« يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ... » فهذه مواصلة له في شأنه ، وثبتت له على مواصلة دعوته ، وتخفيف من ألمه ، وأسفه على من كان يتخلف عن الإسلام ، أو ينقض عهده بعد أن دخل فيه . ومن خلال هذه النداءات والتوجيهات نستشف تكريم الله لرسوله في خطابه له على مسمع من الحاقدين عليه . بل على مسمع من الدنيا ، وأهلها إلى أن تأفل شمس الحياة فيها .

٣ — وفي تقديم النداء بوصف النبوة أو الرسالة إشعار للناس أن أي نداء من هذه النداءات لا يحمل أي معنى من معاني الشدة أو الحساس بقيمة النبي أو بشخصه ، أو برسالته . بل هذا لتلطف كريم ، يبعد عن الذهن أن الله يؤاخذ رسوله ، أو يعنف عليه الخطاب . . . حتى في الأحوال التي تكون لريبة النبي ، وتعليقه . وبيان الصواب فيما كان اجتهدا منه . في تلك الأحوال لا يكون الخطاب إلا رفاً وتعطفاً ، ورعاية بالحلب ، والتكريم .

وانظر — مثلاً — قول الله تعالى لرسوله « عفا الله عنك ، لم أذنك لهم حتى يقين لك الذين صدقوا ، وتعلم الكاذبين » فقد كان النبي أذن لبعض الناس أن يتخلفوا عن الخروج معه لإحدى الغزوات — غزوة تبوك — لعاتبه الله على قبول عذرتهم ، وأعله أنه لو

وتمن نجد نداء الرسول في كل مقام : مقرونا بشجيه جديد في الأغلب .

ومن ذلك « يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ، ونذيراً ، فذلك تأكيد لرسالته ، وتبويته . » يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال ، فهذه دعوة إلى جهاد العدو ، واعتراف للنبي بأنه صاحب هذه الدعوة ، وقائداً ، من جانب الله تعالى :

« يا أيها النبي قل لأزواجك ، وبناتك ، ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن » « يا أيها النبي ، إنا أحلنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن — الآية ، فهذا امتنان من الله على رسوله بإباحته له زواجه الكثيرات ، وهذا كبت للخصوم الذين يغمرونه بكثرة الزوجات .

« يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك ... الآية ، فهذا تعليم له ، وتشريع بيينه الله على لسان نبيه ، ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم . » يا أيها النبي إذا طلقتم النساء : فطلقوهن لعدتهن . الآية ، وكذلك هذا بيان وتشريع على لسان الرسول في شأن تطليق الزوجات ، وما يتعلق به من العدة ، ونفقاتها . « يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك ، وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ... »

فهذا تأكيد عليه بتبليغ ما أرسل به من عند الله .

معهم ، ولا يتأثر بالخاحم ، بل هو يرداد كل يوم صلابة في الحق ، وهو في كل محاولة منهم يواجههم بما يضعف أملهم فيه فيدركون من هذه المناعة أنه في صيانة من خبيثهم ، وفي حماية لا يستطيعون اقتحامها ولذلك جاء الأسلوب في الآية قويا ، مؤكدا بالإيجاب ، والسلب . فالأول : أمره بالتقوى - وهي : البقاء على ما هو عليه من العمل الطيب ، والاعتصام بإيمانه الكامل .

والثاني - هو النهي عن طاعة الكافرين ، والمنافقين .. ومفهوم ذلك : هو الثبات على حاله :

هـ - ثم يتداركه الله بما يشاء من نعمته ، فيبين له أن هذا التوجيه إلى ما ذكر مبني أولا على علم الله بما يعلمه من الحق في شأن المؤمنين .. ومن الباطل في شأن الكافرين والمنافقين .

ومبنى - ثانيا - على أن حكمة الله في صنعه وفي ملكه اقتضت أن يكون النبي والمسلمون في جانب ، وغيرهم في جانب واقتضت أن يبين لكل من الفريقين حاله ، وأن يكشف له عن عاقبة أمره ..

ومع هذا فقد استجاب من استجاب وأعرض من أعرض .

٦ - ثم تفسر الآيات بعد ذلك في هذا الاتجاه ، فيقول الله لرسوله ، واتبع ما يوحى

تربيت معهم لظهور له كذبهم فيما أخبروه من أهدار ، وظهر له نفاقهم في دعواهم الإسلام . وقبل أن يهاتبه الله تعالى ليحمله بدأ كلامه بقوله - عفا الله عنك - وبذلك العفو - وهو تكريم - وليس عفو عن ذنب - يظهر لنا أن الله لا يخرج نبيه ، ولا يلومه وإنما يهاتبه كتاب المحب الذي ينشد لحبيبه الكمال ، وينصحه بالحليطة . وهذه تربية الله لرسوله .

٥ - وفي المقام الذي نحن فيه من سورة الأحزاب : خاطب الله نبيه بهذا الوصف .. ثم قال له ، اتق الله .. ولا تطع الكافرين والمنافقين . إن الله كان عليا حكيما .

فهل كان النبي على نقص في تقواه : لجاء الأمر من جديد بالتقوى ؟ معاذ الله ، فإنه في ذروة الإيمان ، والعمل الصالح ..

بل كان الكفار يحاولون أن يستدرجوه إلى الاعتراف بأصنامهم ، أو إلى ترك سبها ، ليبيان بطلانها ، أو إلى الاقتصاد في دعوه إلى الإسلام ، فلا يكثر المسلمون .

ومع أن النبي كان في عصمة الله من التأثر بهذه المحاولات ... فإن الله تعالى لا يقطع إمداده بالوحي ، وبالتنذير مما يحاولونه ، ويورثن عزيمته ، ويجدد عصبته ، ليظل دائما في حرز من وقاية الله .

وليشعر الكفار أنهم يجهدون أنفسهم معه ، ويبتلون له وسائل الإغراء ، وهو لا يلين

إليك من ربك ، « إن الله كان بما تعملون خبيراً ، فهنا أمر بالاتباع للوحى - والوحى من عند الله لا غير - ومتابعة الوحى هي بعينها التقوى ، وما يليها من عدم طاعة الكاذبين ، والمتنافقين ولا شيء أن الله يعلم كل ما يكون من عباده ... ومقتضى العلم أنه سبحانه عليهم بما هو جزاء عدل ثم يبرز الله ذلك التكليف بتوجيه يجمع بين هذه التوصيات كلها .

يقول (رسوله) « وتوكل على الله .. وكفى بالله وكيلاً ، فالتوكل على الله هو التوكل إلى العمل في حرص على الطاعة .

ولا يستطيع المرء أن يضمن لنفسه وقاه بعد الله . ولا صيانة من الزلل . ولا استيفاء لحظه من أعمال الخير إلا إذا كان في كفالة

الله ، ومعتصماً بحبله ، ولاجئاً إليه في سره وذلك ميسور لمن فرض نفسه عاجزاً ... ولاجئاً ، و متمسكاً بما سمع من جانب الله وهذا هو معنى التوكل . وقد أمر الله نبيه بالتوكل ... مكانه بعد العلم بما ينبغي له يحتاج إلى الإرشاد والاخبار بما يضمن له ذلك المسلك ... وقد علم به أن المسلك هو حسن التوكل عليه ، والاستعانة به سبحانه .

وأما من غير علم ... ومن غير دكون إلى معونة الله : فالمرء في مهب الريح وباليقنا نكون عندما هدانا الله إليه ... ولكننا لنفعل ... فلا نهتدى ... ولعل الله يعمل لنا من أمرنا يسراً .

عبد اللطيف البكي

## « مع الصوفية »

زارت رابعة الصديقه أصحابها يوماً فذكروا الدنيا ، وأقبلوا على ذمها فقالت رابعة : اسكتوا عن ذكرها ، فلو لا موقعها من قلوبكم ما أكثرتم من ذكرها ، لأن من أحب شيئاً أكثر من ذكره .

## من تأثير القرآن في الحياة الإنسانية

للاستاذ محمد رباح محمد أبو النور

### لمحة تاريخية :

لو قدر لأمريء منا أن يرتاد شبه الجزيرة العربية قبل أربعة عشر قرناً من الزمان فيبصر القبائل المتناثرة فوق وصال الصحراء ، أو المشائر المتهادية بين الحاضرة والبيداء ، فما كان ليتوقع مطلقاً تلك العفورة الهائلة التي حدثت في حياتهم منذ أن نزل جبريل الأمين هل محمد صلى الله عليه وسلم بأول ما نزل من القرآن الكريم .

« اقرأ باسم ربك الذي خلق ، خلق الإنسان من علق ، اقرأ وربك الأكرم ، الذي علم بالقلم ، علم الإنسان ما لم يعلم . »

نزل القرآن فأحدث تغييراً بعيد المدى ، وعميق الجذور ، في النواحي السياحية والاقتصادية والاجتماعية ، فضلاً عما أحدثه في سلوك الفرد من تقويم . وهداية إلى السنن الأحب والطريق المستقيم .

كانوا قبائل متفرقة ، متعادية ، فأصبحوا دولة واحدة ، مترابطة .

كان الكثير من أطراف الجزيرة يتنازع استغلاله الفرس في الشرق والروم في الغرب ، فإذا بهم يقوضون ملك كسرى ، ويفضون على دولة قيصر .

كانوا يشورون لأنفسه الأسباب ويتفخرون

بالاحساب والانساب ، وتسرى في عروقهم دماء العصبية القبلية ، والحمة الجاهلية ، لا قانون يحكمهم ، ولا تشريع يردعهم ، ولا دين يهذب طباعهم وسلوكهم ، ولا قيم تؤلف بين قلوبهم ونفوسهم ، فإذا هم سرى في أوصالهم روح من أسراقه يفيضون إلى شريعة العدل ، وحقيقة الحق ، ومنهج الخير ، ومسلك الفضيلة .

وإذا هم أشداه على الكفار رحاء بينهم يقاتلون لا في سبيل عرض الدنيا ، ولا إجابة لداعي العصبية والحمة ، ولا إغارة على الضعفاء استرقاقاً لهم ، واحتشايًا لاموالهم ، ولحكمهم يجاهدون لإعلاء كلمة الله ، وإرساء قيم الحرية والأخوة والعدالة والمساواة . فأسبغ الله عليهم نعمة ظاهرة وباطنة ، ومكن لهم في الأرض ، وخلق عليهم محبته ورضوانه : « إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص . »

ماذا حدث في حياتهم ؟

الشيء الوحيد الذي طرأ في حياتهم ما حدث هذا التغيير الهائل هو نزول القرآن الكريم الذي كان للامة العربية ، بل للبشرية عامة بمنزلة الروح من الجسد ، أحياء موات القلوب وهدى العقول وبصر النفوس كما قال تعالى :



لديهم وصيد ضخم في القيم الخلقية ، والاحياء الإنسانية من الشجاعة والبطولة ، والنجدة والمروءة ، والصدق والوفاء ، والصبر والإباء . الأمر الذي يفسر لنا كيف كانوا بذلك بيئة خصبة ذات استعداد لظري لتلقي الرسالة السماوية وحسن التأثر بها ؛ وكذا لا نعجب لما تبدي في الأمة العربية من تحول سريع على إثر نزول القرآن الكريم .

ولقد كان من حكمة الله أن يصطفى محمدا صلى الله عليه وسلم ليلقى القرآن من لده ، ولقد استأهل ذلك بصفات ومزايا لم تكن لدى غيره من البشر .

كما كان من حكمة سبحانه أن يرسل رسوله بالهدى ودين الحق بين قوم ذوى استعداد خاص لاستقبال أشعة هذا الهدى والتأثر به ، وللإيمان بذلك الدين والصره ، والعبوض بقبسات نوره ؛ وذلك معنى قوله تعالى : ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) .

وفي هذا يقول عبد الله بن مسعود :

« إن الله نظر في قلوب العباد فأصطفى محمدا لنفسه فبعثه برسالته ، ثم نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد صلى الله عليه وسلم فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد ؛ فجعلهم وزراء نبيه ، يقاتلون على دينه . »

ولقد جعل الشعر العربي ما كانوا يتنازرون به من عمامد الصفات ، ومحاسن الشيم ، الأمر

« وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا . وجاء تمييزاً بين الخير والشر ، وفرقاً بين الحق والباطل ، كما قال سبحانه : « تبارك الذى نزل الفرقان » على عبده ليكون للعالمين نذيراً . »

وتبيناً لكل شئ . « وبصرة وذكرى لكل عبد منيب . »

المنهج الذى جاء به القرآن :

ولقد جاء القرآن بمنهج متكامل لتكوين الفرد السوى ، والمجتمع الفاضل ، ولتنظيم العلاقة بين الإنسان وربه ، وبينه وبين مجتمعه ولربط دنياه بآخريه ، والخالق أعلم بما يصلح شأن المخلوق ، وينظم أمره ، ويقوم فكره ؛ « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ، ١٩ » وكان هداية سماوية شاملة ، تحتوى أصول الرسائل السابقة ، ونسى لتحقيق أهدافها وتوضيف من التشريعات والفروع ما يساوق تقدم الفكر وتطوره ، ويصلح لهداية البشرية إلى التنى هى أقوم ، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ٢١ »

وهل أساس هذه الهداية القرآنية المثل اوتقع بناء الإحلام ، وخلق لواء الحضارة ، وتمثل معيار السلوك ، وتحول سير الحياة ، وتغير مجرى التاريخ ٢٢ .

وصيد العرب في الخلق :

ولا نغنى بما أسلفنا أن العرب كانوا مقفرين من ينابيع الخير والفضيلة ؟ كلا . بل كان

الذى مثل البيئة الخصبة لتقبل الوحي ، وأزدهار الإسلام .

فمن الشجاعة والإقدام يقول قائلهم :

تأخرت أستبقى الحياة فلم أجد

نفسى حياة مثل أن أتقدما

وعن فلسفة البذل وروح الإيثار يصدر

عروة بن الورد حين يقول :

أتهزأ مني أن سمعت وأن ترى

بجسمى من الجروح والجروح جاهد ١٩

لأن امرؤ عاف : إنأى شركة

وأنت امرؤ عاف : إنأوك واحد ١٩

أقسم جسمى فى جسوم كثيرة

وأحسو قراح الماء ، والماء بارد ١٩

وعن منع الظالم من الجار والحليف يقولون :

إننا لمعرك لا أيضا م حلفنا أبدا لدينا

وما جاز يفتى بالذليل فترجمي

علامته يوما ولا المتهم

وعن التضامن والمشاركة إلى نصر قذوهم :

لا يسألون أحام حين يتدبهم

فى النائبات على ما قال برهانا

وعن إباء الضيم وابتغاء العزة يتمثلون

بقول القائل :

فللوت خير من حياة يرى لها

على الحر بالأغلال وسم هو ان ٢١

وعن قيمة المال يقول حاتم الطائي :

أماذى إن المال غاد ورايح

ويبقى من المال الأحاديث والذكر

ويقول :

إذا كان بعض المال ربا لأمه

فأنى بمحمد الله مالى معبد ١٩

أماذى إن المال غاد ورايح

ويبقى من المال الأحاديث والذكر

ويقول :

إذا كان بعض المال ربا لأمه

فأنى بمحمد الله مالى معبد ١٩

يفك به العاني ، ويؤكل طيبا

ويعطى إذا من البخيل المصرد ١٩

كان لدى العرب - إذا - منافع الخير . ومنابت

للفضيلة ، واتجاه مثالى فى الخلق والسلوك ،

يبد أن هذا الاتجاه أخطأ الهدف ، وتجاوز

الغصد ، وحل السبيل الأقوم ، فأسرف

فى بذل المال بدعوى الكرم ، وتغالى

فى الخوف من العار حتى وأد البنف ، وانفجع

فى نصرة الأخ والحليف ولو كان ظالما ،

وخشى بالنفس والنفيس ولو فى سبيل المرأة

واعته بالحسب والنسب والثراء كنفومات

أساسية للشخص فى المجتمع . ٢١

ومن هنا مست الحاجة إلى النهج الذى يبين

الرشد من الغى ، ويمكن لتلك الطاقات الخيرة

أن تحقق أهدافها لا عن طريق الكبت

أو التجديد ، بل عن طريق التوجيه السديد ،

بالإبدال أو التصعيد كما يقول علماء النفس .

ولقد جاء القرآن بسوره وآياته ، وبها

أوحى منه من السنة المبينة له ، ووحا من أمر

الله ، عمر القلب بالإيمان ، وغمر العقل بالهدى

وأمر الناس بالعدل ، وكان قوله الفصل ،

فما يبنى من عقيدة ومن سلوك . ٢١

« قل إن كلن آباءكم وأبناؤكم وإخوانكم  
وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترنتموها  
وتجارة تخفون كسادها ومساكن ترضونها  
أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله  
فمن بصرنا حتى يأتي الله بأمره » حتى لقد قتل  
أبو عبيدة أباه .. ومصعب بن عمير أمه ..  
وعمر قريبا له . وذلك يوم بدر . ثم قال  
عمر لرسول صلى الله عليه وسلم حين استشاره  
في أمارة المشركين : لا أرى ما أرى الصديق  
يا رسول الله ! هل تمكنني من فلان - قريش  
لعمر - فأقتله ؟ وتمكن هليان عقيل - أخيه  
وتمكن فلانا من فلان ليعلم الله أنه ليصنع  
في قلوبنا مادة للمشركين ١١٤

واعندل مقياس النصر للآخ أو الخليف  
فأصبح نصره ظالما يعني رده عن ظلم  
الآخرين . وتعليفا لهذا قال أبو بكر رضي  
الله عنه عقب توليته الخلافة : أيها الناس !  
الضعيف فيكم أقوى حتى آخذ الحق له ،  
والقوى فيكم ضعيف حتى آخذ الحق منه !  
وأصبح الكرم بذلا منتظما بالاتفاق في  
سبيل الله ، وبالإسهام في خير المجتمع ، وبأداء  
الزكاة وتوزيعها بالعدل في مصارفها المحددة .  
ولقد قال عز وجل : ( وفي أموالهم حتى  
معلوم . للسائل والمحروم ) .

كما قال سبحانه : ( إنما الصدقات للفقراء  
والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم  
وفي الرقاب والغامدين وفي سبيل الله وابن

وكان لتلك الظاهرة العامة في أخلاق العرب  
وتفكيرهم آثار بعيدة المدى في حسن تقبلهم  
لدين الجديد ، وعنى تأثرهم بالمبادئ التي  
صادفت هوى من نفوسهم ، وصدى في قلوبهم .  
أجل . أو أصبحت التضحية بالنفس والمال  
جهادا في سبيل الله لإحقاق الحق ، وإزهاق  
الباطل ! وغدت الجنة غاية ما يسعى المؤمن  
للحصول عليه من وراء جهاده : جنة الدنيا  
بالحرية والعزة ... وجنة الآخرة بالنعيم المقيم  
في مقعد صدق عند مليك مقتدر ، وذلك تأثرا  
بمثل قوله تعالى : ( إن الله اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون  
في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ، وعدا عليه  
حقا في التوراة والإنجيل والقرآن ، ومن  
أوفى بعهده من الله . فاستبشروا ببيعكم الذي  
بأبتم به وذلك هو الفوز العظيم ) .

وتسمى الحب لله ورسوله - ويتمثل  
في اتباع الكتاب والسنة - عن أن يداني  
أو يشابه بحب ما يشتهى من النساء والبنين  
والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل  
المسومة والأناجم والحراث .. فم . فذلك  
متاع الحياة والله عند حسن الحساب .

ولقد تأثروا في ذلك بمثل قوله تعالى :  
« لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر  
يؤادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم  
أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ... »  
وقوله تعالى :

وغداً مقياس التفاضل بين الناس هو  
الإيمان والعمل الصالح الذي يقس في إطاره  
خير الفرد بخير المجموع ، وترتبط في مجاه  
الدنيا بالدار الآخرة دون أثره أو استعلاء .  
فقد قال عن وجل :

( إن أكرمكم عند الله أتقاكم )  
وقال سبحانه :

( وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس  
لصيك من الدنيا وأحسن كما أحسن الله  
إليك ولا تبغ الفساد في الأرض إن الله  
لا يحب المفسدين ) .  
وبعد

فذلك طرف من تأثير القرآن في الحياة  
الإسلامية ، وهدايته إلى التي هي أقوم .  
ولا يزال غرض الإحباب صالحاً للهداية  
والتأثير في كل جيل وفي كل مكان ، رغم  
مرور أربعة عشر قرناً من الزمان على نزوله .  
وهذا أحد أضرار إجمازه ، وهي أن نحسن  
التقبل له ، والتأثر به ، فهو حجة لمن اتبع  
هده . كما أنه حجة على من أعرض عنه  
واتبع هواه وصدق الله حيث يقول .

إن هذا القرآن يهدي إلى أقوم ويبشر  
المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً  
كبيراً وأن الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا  
لهم عذاباً أليماً ..

والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ؟

محمد بن محمد بن أبي النور

الصيقل فريضة من الله والله عليم حكيم ) .  
وأصبح التضامن .. مساندة للحق .. على  
الباطل ، وذلك وصف القرآن للمؤمنين  
( محمد رسول الله والذين معه أشداء على  
الكفار رحماء بينهم ) .

( ألفة على المؤمنين ، ألفة على الكافرين  
يماهدون في سبيل الله ولا يخافون  
لومة لائم ) .

\*\*\*

واتسع مفهوم العبادة فعمل السعي في  
طلب الرزق ، واستدوار الخير ، وما لم يبر  
عنه الآن بالعمل ( رفع كفاية الإنتاج ،  
وذلك بنحو قوله تعالى :

( هو الذي جعل لكم الأرض ذللاً فامشوا  
في مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور ) .  
وأصبح الصراع من أجل القبيلة جهاداً  
دائماً ، وعملاً دائماً لتحرير البشرية كلها  
من المظلمة والاستغلال والخصوع لغير الله ،  
وإفراق العدالة والإعلاء والمساواة دون تمييز  
لجنس على جنس ، ولا لون على لون .  
وذلك بمثل قوله تعالى :

( يا هادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة  
فياي فاعبدون ) .  
وقوله تعالى :

( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم  
الكتاب والميزان ليقيم الناس بالعدل ) .

\*\*\*

## من ملاحم اليُسْرِ في الشريعة الإسلامية

للأستاذ محمد محمد الشراوى

المتعلق مع تليجها . مدى ما تتمتع به الشريعة الفراء كما وكيفا من مراعاة الحاجات الملحة ، والظروف المحرجة وأنها تبعاً لذلك خضعت لموامل النفوذ والتطوير أو كما يقول العلماء : لسنة التدريج في التشريع .

وأمانا جدول الرخص الشرعية الحافل بألوان من تلبية الحاجات الاضطرابية ، والمتلائم مع أطوار الحياة الإنسانية بكل ما فيها من مطالب الجسد ، أو مرافق الروح سواء في ذلك العبادات والعادات والمعاملات والجنبايات .

وإذا أخذنا مثلاً لذلك ، الصلاة . وهي أقدس الأركان الإسلامية عملياً بدنياً للناس ، وأوثقها اتصالاً بحياتهم اليومية المتجددة . رأينا في مرآة الرخص الشرعية . جوهر الصلاة النفيس . وقد غلغلت غلالات وقيقة من التسهيلات والمنح الإلهية التي تصدق الله تعالى بها على عباده ... تفضلاً منه عليهم ، ورحمة بهم . حينئذ حلت الصلاة في حلة قسيية من تلك الرخص . لم تفقد قيمتها ولا نفاسها واستحق صاحبها نفس الثواب المقدر لها في أكمل أحوالها ، وأتم أوضاعها . فهي

[٢]

الناظر من قضا عيف القرآن الكريم إلى ملاح السياسة التشريعية في نطاق الفقه الإسلامى يجد أن خطوطاً عريضة تمسدد معالم تلك السياسة ، وتوضح ملاح اليسر والتلطف في سن النظام العملى للأمة الإسلامية ، بحيث تشكل تلك الخطوط في مجموعها إطاراً يحدد الأبعاد متميز الطابع لتلك السياسة القرآنية الهادفة إذ أن تلك الخطوط العريضة تلتقي في النهاية في بؤرة معينة تنعكس في معنى الآية الكريمة : وما جعل عليكم في الدين من حرج .

وإذا ما لاحظنا من خلال الرخص الشرعية العديدة ... ما تنطوي عليه من مرونة ويسر وإسماح ... وجدنا أن إرادة التخفيف هي نبضها الخفيا ، وتيارها المولد لحركتها المجدد لحيويتها . وما يلفت النظر في هذا العدد انحصار أطراف الشريعة انحصاراً يسهل الإسلام به في زمن وجيز أو بمجهود ركيز . قد تمسح عنه خطية جامعة أو محاضرة موضوعية محددة ، أو كتيب مشوعب ، وإذا تتبعنا الخطوات التشريعية من زوايتها التاريخية اتضح لنا من إجمالها المتبوع بتفصيلها ، ونسخها السابق لتقريرها وتصريحها

جهة توجهت إليها مطيته.. ولا عليه في ذلك.  
وفي هذا إناحة فرس متكاثرة لملء فراغ  
المسافر أو الراكب بالهداية التي تقر به من الله  
زلفي ، ويستغل بها الزمان والمكان الذي قد  
يطول .. أو يقصر .. في النافع المفيد .

وقد سبق بذلك العمل من لدن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ، ومن به للأمة القدوة  
الحسنة .. والرخصة المتبعة : روى جابر بن  
عبد الله الأنصاري رضي الله عنها فيما أخرجه  
البخاري : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يصل على راحلته حيث توجهت به ،  
فإذا أراد فريضة نزل .. فاستقبل القبلة  
ويؤيده ما رواه عبد الله بن عمر رضي الله  
عنها فيما أخرجه مسلم وأبو داود واللساني :  
قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يصل على حمار وهو متوجه إلى خيبر ،  
 والمعروف أن خيبر في اتجاه مضاد للقبلة .

على أن الفريضة ذاتها تخضع لهذا اللون  
القبلي في حال الخوف الشديد حيث يهبط  
شرط استقبال القبلة عند الشافعي رضي الله  
عنه .. ونحت ناحية جديدة بالانتماء في  
حديث الرخصة والتيسير في الصلاة .. نظراً  
لما تقدمه للمسافرين من توسعة ورفق بهم ،  
 وإناحة الاستغلال لوقتهم المحدد .. في إيمان  
الاغتراب والوحشة .. مع غرض النظر عما  
يصاحب المسافر من أمن وراحة . واعتبار

في حال المرض تأخذ عدة اتجاهات تشريعية  
وأوضاع صلاتية تختلف شكلاً وتنفق موضوعاً  
وتتحد جزاءً .

وفي كتاب الاختيار في فقه أبي حنيفة  
أن من عجز عن الصلاة الواجبة من قيام ...  
صلاها من تعود بركع ويسجد ، ومن عجز  
عنها فاعداً صلاها مستلقياً على ظهره أو مضطجماً  
على جنبه يوىء برأسه إيماءً ومن عجز عن  
الاتجاه بالرأس سقطت عنه الصلاة إلى غير  
بدل ولا قضاء ، وقالوا في تمليها نقلاً عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم .

، إن الله تعالى أحق أن يقبل عذره ،

ويسوقنا حديث التخفيف في قطاع الصلاة  
شكلاً وموضوعاً .. إلى حكاية لون منها ..  
يستقط فيه عن المصل شرط استقبال القبلة ..  
الذي ثبت اشتراطه بالقرآن وفول وجهك  
بشطر المسجد الحرام .. وبالسنة .. وذلك  
في حديث أخرجه البخاري مرفوعاً إلى  
الرسول صلى الله عليه وسلم : « من صلى  
صلاتاً ، واستقبل قبلتنا ، وأكل ذبيحتنا ..  
فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله ،  
فلا تخفروا الله في ذمته .. وذلك اللون  
هو صلاة الثالثة على النجاسة .. ومثلها بطبيعة  
القياس . كل وسيلة من وسائل المواصلات  
الحديثة .. برأ أو بحراً .. أو جواً .. حيث  
يسوغ لمن يريد التطوع بالصلاة بقدر يزيد  
عن الفريضة .. أن يتوجه في نافلته إلى أي

الشرعية ، وقبولها قبول الهدية بمن يديها ..  
وفي الحديث الشريف : « إن الله يحب أن  
تؤتي رخصه .. كما يحب أن تؤتي عزائمه » .

وليس حديث قصر الصلاة هذا خاتمة  
المطاف في تسهيلات السفر للمسافرين ..  
بل هناك الجمع بين الصلاتين في وقت إحداها ..  
إما تقديماً في وقت الأولى .. وإما تأخيراً  
في وقت الثانية ، وبالإضافة إلى اختصار  
الصلاة الرباعية في ركعتين نجد أن المسافر  
قد تمتع باليسر كما وكيفا ، وانقضى أمامه  
وقته إلى مدى يستفرغ فيه كل حبة اليوم ،  
في سبيل بلوغ أهدافه ومصلحه .. إذ  
يستطيع أن يصلي الظهر والعصر جمع تقديم  
كلا منهما ركعتين في أول وقت الظهر .. ثم  
يغلو وقته من الصلاة الواجبة إلى آخر وقت  
المساء حيث يؤدي المغرب والمساء قبيل  
نهاية وقت العشاء جمع تأخير .. أو يؤخر  
الظهر إلى قرب نهاية وقت العصر فيصل كل  
واحدة منهما ركعتين منفصلتين بتسليمتين  
جمع تأخير .. ثم يصلي المغرب ثلاثاً كما هي  
مع العشاء ركعتين في أول وقت المغرب  
جمع تقديم ..

روى الحاكم بإسناد صحيح عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه قال : « كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إذا ارتحل قبل أن توضع الشمس  
آخر الظهر إلى وقت العصر .. ثم نزل لجمع

حال السفر من حيث هو سفره .. ظرفاً حرجياً  
وغير عادي يستلزم المواءمة في التشريع ،  
والقصاص في الأداء .

فالسفر الذي يمتد إلى مسافة تسعة وثمانين  
كيلو متراً وأربعين متراً .. وهو مثل المسافة  
من القاهرة إلى مكة مرحوم .. حسب أدق  
تفديرات السفر المبيح للرخصة .. يعطى  
المسافر إمكانية قصر الصلاة .. أي اختصار  
الرباعية منها .. وهي الظهر والعصر والمساء  
بحيث تؤدي ثلثين ثلثين ، وقد سئل رسول  
الله عما إذا كان من الممكن استمرار هذه  
الرخصة بعد زوال الخوف الذي اشتراطته  
الآية الكريمة : « وإذا ضربتم في الأرض  
فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة  
إن خفتم .. الآية ... »

ففر الرسول عليه الصلاة والسلام  
احتشراً فاعلية هذا القصر في حال الخوف  
والأمن في نطاق السفر .. بقوله : « إنها  
صدقة تصدق الله بها عليكم فأنبلوا صدقته »  
وسواء أكان القصر الرباعية في السفر عزيمة  
وواجباً كما هو رأى أبي حنيفة رضي الله عنه  
أم كان رخصة وجزاء .. كما هو مذهب غيره  
من الأئمة الأربعة فيها لاشك فيه أنه تيسير  
يصاحب كل مسافر في رحلاته ، وعنوان  
على السباحة ودفع المشقة في الشريعة الإسلامية ،  
والرسول يدعو إلى الاستمتاع بتلك الطوائف

فبلى ، وذكر منها : وجعلتلى الأرض مسجداً  
وطهوراً ، فأما رجل من أمى أدركته  
الصلاة فليصل .

ولو ذهبنا نلتصع مواطن التيسير والترخص  
فى المجالات الشرعية المتنوعة لصاق بنا المقال  
ولفاض بنا المقام .

وحسبنا أن نمكثى بضرب الأمثال عن  
استيعاب الأحوال .

ففى قطاع المعادى يرخص للضطر أن  
يتناول المأكلى والمغلوب المحرمة بالفقر  
الضرووى بعد ، لإباحة الطيبات من الرزق  
مأكلا ومشربا وملبأ ، واستعمالا وتعتما ،  
من غير سرف ولا مغبلة ، والنهى عن الخبائى  
والمحرماه التى تضر بالإنسان حيا أو عقليا  
أو جسمانيا .

وفى قطاع المعاملات تضمنت الشريعة لإباحة  
القرض المالى مع ما فيه من حلة الربا وهى  
النساء ، ورخص للناس فى السلم : وهو بيع  
الآجل بالمأجل ، بمعنى أن من حق الناس  
أن يشتروا المحاصيل الزراعية قبل ظهورها  
مع أن فيه بيع المعدم ،

وفى الجنايات قررت الشريعة نفس الأسباب  
الدائرة للحدود والقصاص وإسقاط القصاص  
عن وجوب عليه بعبو أو لياء الدم كلاً أو بعضا  
وإشراك عاقلة القاتل فى تحمل قصيها من  
دية المقتول .

بينها ، فإذا زاغت الشمس قبل أن يرتحل  
صلى الظهر والمصر ثم ركب . . . ومع أن  
أبا حنيفة قد خص وخصة الجمع بين الصلاتين  
ببوم عرفة فى الحج بالنسبة إلى الظهر والمصر  
حيث يصلان جمع تقديم فى وقت الأولى مع  
الإمام . وبالنسبة إلى المغرب والعشاء بالمودلفة  
حيث يؤدىان جمع تأخير . فإن الأئمة الثلاثة  
يروون عدم تقييد هذه الرخصة بموسم الحج  
ويرونها صالحة لكل زمان ومكان حال  
الأسفار .

ومما يتصل بالصلاة فى إطار الرخصة  
والتيسير . . الطهارة لها . . وهى شرط أساسى  
من شرائطها التى لا تصح إلا بها فعند إرادة  
التطهر للصلاة يتمتع المرء بتسهيلات شرعية  
أخرى تهون عليه مقصده ، وتفرج عنه  
ما يعبده من ضيق ، فإنه إذا اقتد المساء إلى  
بعد ميل على الأقل ، أو هجر عن استعمال  
الماء لمرض أو حاجة إليه ، أو ارتفع سعره  
فى مكان تشع فيه المياه إل أكثر من المعتاد  
فإنه يستطيع أن يستعاض عن الماء بالأرض  
بما رجت من صعيد طيب فيضرب الصعيد  
بأطرافه ضربتين : واحدة لمسح الوجه ،  
والأخرى لمسح اليدين إلى المرفقين وهو ما  
يسمى « بالتيمم » وهو طهارة للأحداث كلها  
قال عليه الصلاة والسلام فيما أخرجه البخارى  
عن جابر : « أعطيت خمسا لم يعطهن أحد



في الحج والعمرة . ومن ارتكب إحدى المخالفات الموجبة للواخذه .. وجد في الذبائح أو الصيام أو الصدقات كفارات لمخالفاته ، وتكبيلا لحجه ..

وقد أجل الفقهاء تلك الرخص الشرعية تبعاً لاستقراء مواضعها ، وتبجع موادها فيما يأتي :

أولاً : إسقاط العبادة .. كسقوط الحج عن غير المستطيع .

ثانياً : إبدالها بغيرها .. كالتييم بدلا عن الماء .. ومسح الخفين بدلا عن غسل الرجلين .

ثالثاً : التقديم والتأخير .. كالجمع بين الصلاتين في وقت إحداهما .

رابعاً : التغير .. كنظام صلاة الخوف المخالف لصلاة الأمن شكلاً .

خامساً : الإباحة . كشرب الخمر لمن به غصة وهو بلا ماء .

وفي تخطيط القرآن الكريم لإطار الشريعة الغراء .. نجد ملاح هذا اليسر بأوزة المهالم .. كما تتعاقب ظلال هذا الإطار وأضواؤه

على معنى التلطاف بالناس . ومداومة الحرج عنهم ، وتعميد الطريق أمام مديرتهم الدينية الصاعدة .. والقضاء على كل العوائق المشبعة لهم .. أو الصارفة لمرائهم .. وقد وصف الله تعالى رسوله في القرآن الكريم بقوله :

كما شرعت الكفارات على اختلاف أنواعها وتفاوت أقدارها ، ورفع آثار الذنوب ، ومحو معالم الخطيئة .

فهناك كمارة اليقين عند الخوف فيه ... وكفارة الإططار عمداً في نهار رمضان ، وكفارة القتل غير العمد ، وكفارة الظهار .. وكلها آيات وحة بالمذنبين ، وسبيل خلاص للسريرين .. الذين أحاطت بهم خطيئاتهم من كل جانب ، وتوردوا في أحوال الآثام .. فتجبر ما وقع من نقص ، وتزجر من تحذره نفسه بالمخالفة والتقصير

وفي الصيام تجعل إرادة التثخيف عن الصائمين وأخمة جليلة . بإسقاط الصوم عن الشيخ والشيخة إذا شق عليهما الصوم مشقة بالغة .. على أن يخرجاً قدية طعام مسكين عن كل يوم أفطرا فيه .. كما يؤجل الصوم عن المسافر - إذا شاء - وعن المريض والعاجز - مجزأً موقتاً .. وعن الحائض والنفساء ، والمرضع إذا احتاجت للقطر .. وذلك إلى أن توانتهم محتم وإمكانياتهم من معاودته في أيام آخر .

وفي الحج نجد بصمات اليسر والترخيص بالنسبة إلى من أعوزته النفقة أو الوسيلة الانتقالية . أو توقع الخوف حيث لا يجب عليه حج في هذه الأحوال .. ومن افتقد من نفسه القدرة بصفة دائمة أناب عنه غيره

« ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم » كما تفضل سبحانه وتعالى بتجديد دائرة التكليف كلها من أمر أو نهى ، ومن فعل أو ترك بدائرة الوسع الشعمى ، والطاقة الذاتية . .

وما خرج عن تلك الدائرة القطرية . . فهو إما ساقط أو مؤخر قال تعالى : « لا يكلف الله نفساً إلا وسعها » . . « لا يكلف الله نفساً

إلا ما آتاه » . . « وما جعل عليكم في الدين من حرج » . . « ولو شاء الله لاعتكم » . . « يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » . . « يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً » . .

وأخيراً . . وليس آخرأ . . نجد أن الانبجاعات العامة في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم كلها . . سواء منها ما يتصل بحياته الخاصة . . أو بسيرة العامة . . تستوحى مبدأ التيسير فيما تأخذ وما تدع . . وتؤثر أسلوب التخفيف والتلطيف في أموره كلها . . وفي ذلك تقول عائشة رضي الله عنها :

« ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن إثماً . . فإن كان إثماً كان أبعد الناس منه » . .

محمد بن عبد الله الشافعي

## « العقل تزيد الطاعة »

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا عويمر ازدد عقلاً تزدد من ربك قرباً . قلت بآبي وأمي ومن لي بالعقل قال : اجتنب محارم الله ، وأد فرائض الله تكثر عاقلاً ، ثم تنفل بمصالحات الأعمال تزدد في الدنيا عقلاً وتزدد من ربك قرباً وبه عزأ » . .

## صيانة الأعراض في الإسلام

للأستاذ مصطفى الطيبر

- ١ -

### الزواج والبغاء قبل الإسلام :

نصير :

قال ابن شهاب الزمري أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النكاح في الجاهلية كان على أربعة أنحاء ، فنكاح منها نكاح الناس اليوم ، يختطب الرجل إلى الرجل وليته أو ابنته فيصدقها ثم ينكحها ، ونكاح آخر كان الرجل يقول لامرأته إذا طهرت من طمئنا (١) أرسل إلى فلان فاستبضي منه (٢) فإذا تبين حملها أصابها زوجها إذا أحب ، وإلما يفضل ذلك رغبة في نجابة الولد ، فكان هذا النكاح نكاح الاستبضاع ، ونكاح آخر ، يجتمع الرهط مادون العشرة فيدخلون على المرأة ، كلهم يصيبها فإذا حملت ووضع ومرت ليال بعد أن تضع حملها أرسلت إليهم فلم يستطع رجل منهم أن يمتنع حتى يجتمعوا عندها ، ويقول لهم قد عرفتم الذي كان من أمركم ، وقد ولدت

بمسئلة الله نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل ، وقد فشا في الناس ألوان من الأخلاق المنحرفة والعادات الذميمة إلى جانب ما هم عليه من عقائد فاسدة وشرائع مبدلة ، فلذا جاءت الدعوة المحمدية لإصلاح ما قصد من أمور الناس ، حتى يسيروا في شئون معاشهم ومعادهم على سبيل راشدة . ومن أم ما عني به الإسلام بعد توحيد الله تعالى صيانة الأعراض من الدنس ، وحفظ الأنساب من الدخيل ، فقد كان بعض ألوان الزواج سفاحاً ، وبعضها يؤدي إلى السفاح كما كان البغاء منتشراً سرا وعلناً ، فلذا جاء الإسلام بعدة تشريعات على سبيل التدرج لعلاج هذه الانحرافات ، وكان بعض هذه التشريعات وقائياً ، وبعضها عقابياً يعتم على إعطائه الوقاية من العودة إلى مثل الجريمة التي كان العقاب من أجلها ، ووردح الغير وإبعاده عن ممارسة ما فعله المعاقب وقبل أن تتحدث عن هذه التشريعات نبين فيما يلي ما كان عليه الناس في أمورهم الجنسية .

(١) العامت الحيض .

(٢) أي اطلبي منه أن يجماعك يحملها بذلك على الزنى .

أب نجيب استعقب أولادا لا نجابة فيهم لأن الله تعالى لم يخلقهم على استعداد لها ، أو لما صادفهم من عقبات حالت دون تجماعتهم ، كالمرض وصحبة المتخلفين عقليا ، وكمن أب غير نجيب استعقب أولادا هم شعبة في الذكاء ولأن الله تعالى منحههم أسبابه وميأ لم فرصة .

كما عرفنا من النوعين الثالث والرابع استتار الحرائر بأعراضهن إلى هذا النوع من الاستعلان والعمومية وأن ولد السفاح كان يلحق بالرجل بمشيئة المسالفة أو يقول القائف وقد لا يكون منه .

وبما قاله القرطبي عرفنا أن الحرائر والإماء كن يمارسن البغاء جهارا . ويرفعن الرايات على بيوتهم ليقتصدن أهل الإثم والفجور .

ولقد كانت الإمام يمارسن البغاء بأمر سادتهن ، فقد كانوا يتجرون بأعراضهن . ومن سفاحين كانوا يرتزقون ، وفيهم يقول الله تعالى : ولا تكثرهوا فتياتكم على البغاء إن أردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ، ولشيوع البغاء اشتعلت قريش حين أرادت إعادة بناء الكعبة قبيل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يساهم أحد في بنائها بأجر امرأة أو أمة بنى ، إعظاما للكعبة ونزجها لها عن أن تبنى بمال دنس وكعب قدز مهين .

فهذا ابنك يافلان ، تسمى من أحببت باسمه فيلحق به ولدها لا يستطيع أن يمتنع به الرجل ونكاح الرابع ، يجتمع الناس الكثير فيدخلون على المرأة لا تمتنع من جهادها . ومن البغايا ، كن ينصبن على أبوابهن رايات تكون علما ، فن أرادهن دخل عليهن ، فإذا حلت إحداهن ووضعت حملها جمعوا لها ودعوا لم القافة (١) ثم ألحقوا ولدها بالذي يرون فالنات به (٢) ودعى ابنه لا يمتنع من ذلك ، فلما بنت محمد صلى الله عليه وسلم بالحق مدم نكاح الجاهلية كلها إلا نكاح الناس اليوم .

وقال القرطبي . كان في ذلك الزمان ذى النساء فاشيا ، وكان لإماء العرب وبغايا الوقت رايات ، وكن مجاهرات بذلك (٣) .

فن النوع الثاني لأواج الجاهلية المروى عن عائشة عرفنا أن الأزواج لم يتورعوا عن السفاح لأوجانهم بالزنى وضبة في نجابة الولد ، فبنست الوسيلة لغاية تتحقق عن غير طريقها ، فإن نجابة الولد تأتي عن طريق القرية الحسنة والبيئة التي يتربى فيها ، إلى جانب التكوين العقلي الذي شاده الله له ، فكم من

(١) هم الذين يلحقون الأبناء بالآباء وبعلامات يعرفونها .

(٢) أى التصق به وتبعه في النسب .

(٣) ص ١٦٠ هـ

خليلات يستمتع بهن لأن زوجته لا تسكنه  
أو لأنها غير جميلة الذات أو الطباع والمعادن .

والطلاق عند هؤلاء ممنوع حتى يثبت الزنى  
على الزوجية ، وهيات الزوج أن يستطيع  
إثباته وحيلته يستمر في عشرة زوجته العائرة  
على كره منه ، أو يبعث بها إلى أهلها وفي كلتا  
الحالتين بنفسه عن نفسه بالانحراف إلى الزنى ،  
لأنه لا يستطيع أن يتزوج سواها بعد مجره  
عن تطليقها ، وقد تكون الزوجة عاقرا  
والزوج متجبا وهو يريد الذرية ، ولكنه  
مقبور هل البقاء مع زوجته ولا يستطيع أن  
يتزوج معها أخرى ، فيعيش مكبوتا ، ويجرد  
نفسه مدفوعة إلى الانحراف تنفيسا وعروجا  
ولا يزال هذا الوضع ملازما لهذه الطائفة  
من أهل الكتاب ، بل زاد حدة في هذا  
المصر ، ففي هذا العام أحصى بعض الجهات  
المنية بالإحصاء بعض الدول الغربية عدد  
المواليد - فاحا فوجد أنه واحد في كل ستة  
مواليد .

وهذا الإحصاء لا يمثل نسبة الزنى على الحقيقة  
فإنه يعتمد في نسبة الولد غير الشرعى أن أمه  
التي ولدته فتاة لم يسبق لها زواج ، أو امرأة  
مطلقة ، من زوجها طلاقا مدنيا أو بسبب زناها  
أو امرأة توفى عنها زوجها ، وأغفل من حسابه  
المرأة المازوجة المتعرفة التي تحمل وهي

وكل من الرجل من العرب قبل الإسلام يتزوج  
من حرائر النساء المدد الذي يشاؤه ، وقد  
أسلم بعضهم وعنده حرائر كفيلا بن أمية  
التقي ، وأسلم بعضهم وعنده ثمان كحارث  
ابن قيس الأحمدي .

ولا ريب في أن الرجل الواحد لا يستطيع  
أن يقوم بإعفاف هذا العدد الكثير ، فكان  
بعضهم ينصرف خصوصا المهجورات منهم ،  
كما كانت بناتهن اللاتي يدهن هذا العدد من  
النساء لا يجهن أسباب الصيانة فكان ينهن  
هذا المنهج الوضع ، ولا غرابة في ذلك فقد  
كان العرب يرتزغون من دعى الأغنام في مراعي  
بعيدة عن مساكنهم وينهبون من بيوتهم  
وقتا طويلا . كما كانوا يسافرون للتجارة إلى  
أقطار بعيدة . فلهذا كان شياطين الإنس من دعاة  
الأغنام والأعراب والجيران يمدون السبيل  
ميسرة إلى تحقيق أغراضهم الجنسية في غيبة  
أولئك الأزواج .

ولقد كان بعض الأزواج يتقى الفضايح  
في عرضه بواد بناته وقتلن صغيرات قبل أن  
يلبسن المحيض حظرا من العار الذي ينتظرهن  
مستقبلا ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « وإذا  
الموءودة سئلت بأي ذنب قتلت » .

كما كان بعض أهل الكتاب لا يتزوجون  
سوى امرأة واحدة فيما لشرعهم التي تمنع  
تعدد الزوجات ، وكثير منهم كان يتخذ له

الزواج في الإسلام ووقايته للأهراض :  
 قدما لك أحوال الزواج قبل الإسلام وما كان يؤدي إليه من الانحرافات بسبب كثرة الزوجات أو الافتقار على الزوجة الواحدة ، وذكرنا لك انحراف الجاهل إلى السفاح سرأ وهناً ، والآن ننبأ لك ما جاء به الإسلام من التشريعات الواقية من الانحرافات والتشريعات الرادعة عنها ، ونبدأ بالأولى فنقول وبالله التوفيق

أنزل الله تعالى في سورة النساء قوله :  
 « فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع ، وهذه الآية تحيي الزوج أن يتزوج من واحدة إلى أربع لا يزيد عليهن ، وأن يجمع بينهن في عصمته ، وإنما سمح له بذلك لأنه يقدر على إعفافهن ، ولأن كل واحدة من الأربع تستطيع الصبر على بعد زوجها عنها ثلاثة أيام بلياليها عندما يكون عند طراتها ، وسنبين حكته بعد .

ومن أطرف القضايا التي عرضت على عمر ابن الخطاب قضية تدل على إمكان صبر المرأة عن زوجها هذه المدة ، وهي أن امرأة أخته فقالت يا أمير المؤمنين إن زوجي يصوم النهار ويقوم الليل ، فقال لها ألم الزوج زوجك ، فجلست تكرر عليه القول ويكرر عليها الجواب فقال له كعب بن سور الأسدي يا أمير المؤمنين هذه الزوجة تفكر زوجها في مباحته إباحا

في عصمة زوجها من غيره وتلد وتفسد ولدها هذا إلى زوجها مع أنه من سفاح .

كما أن بعض الفتيات والنساء غير المتزوجات يستعملن الحبوب المانعة من الحمل ، وما أكثر السفاح الذي لم يظهر له أثر إنجابي بسبب استعمال هذا العقار ، فالجبهة التي قامت بالإحصاء أغفلت هاتين الحالتين ، ولم تجعلهما في حسابها ولو استطاعت لظهرت لها نسبة الزنى بشكل مروع .

وكل ذلك ناجم عن إيجاب الاقتصاد على الزوجة الواحدة ، مع قلة الرجال بسبب فناء بعضهم في الحروب ، فهم لا يكفون النساء ، كما أنه ناجم عن الأسباب التي قدماها .

وإنك لتجد في هذه الطائفة من يعيشون رهبانا ورهابيات في الأديرة ، فلا الرجال منهم يتزوجون ولا النساء ، وكثيراً ما يحدث بين الجلفين الاختلاط غير المشروع وينتهي إلى ولادة غير مشروعة ، ومن أجل ذلك لم يرض الإسلام بحالة التزهيد ، قال صلى الله عليه وسلم « لا رهبانية في الإسلام » فإن طبيعة الجلفين التي فطرها الله عليها توجب الاتصال الجنسي فلذا يجب الزواج حذراً من ارتكاب خطيئة الزنى والاستيلاء غير المشروع .

أمرهما أم من حركك بينهما ، اذهب فقد وليتك قضاء البصرة .

وقيمة هذا القبريع في الوفاة من الوفاة واضحة في كل من الرجل المرأة ، وفي تكثير عدد المسلمين ذلك أن الرجل قد يجد أن المرأة الواحدة لا تكفيه ، أو يجد نفسه تتطلع إلى أفضل من الزوجة التي تزوجها فصح له أن يتزوج هذا العدد لا يتعداه حتى لا يحيف على أكثر منه بالتزك والإهمال كما أن السماح به منه من أن تحبب نفسه بالانحراف إذا ما يجد فيه ما يغنيه عن التزويج في الرذيلة كما أن النساء يجدن من يتزوجن خصوصا بعد الحروب التي يفتن فيها الكثير من الرجال ، وفي ذلك إعفاف لمن ، كما أنه يساعد على أن يتجنب الرجل الواحد من هذا العدد أكثر من إيجابه من زوجة واحدة ، وبذلك يسكن عدد المسلمين حتى يستطيعوا الدفاع عن أنفسهم وقد بدأ المسلمون قبله فكان هذا التشريع سببا في كثرتهم وصمودهم عبر الأجيال أمام أعدائهم من أهل الأديان المختلفة .

ولما نزلت هذه الآية الكريمة أمر النبي صلى الله عليه وسلم من عنده أكثر من أربع نساء أن يختار منهن أربعا ويفارق غيرهن . وقد اشترط الإحلام لجواز الجمع بينهما أن يكون الزوج صادق العزم على العدل بينهما وإلا حرم عليه ، قال تعالى : « فإن خفيتم

عن فراشه ، فقال له عمر كما فهمت كلامها فاقض بينهما ، فأحضر زوجها وقال له : إن امرأتك هذه تشكوك ، قال أفى طعام أم في شراب ، قال لا ، قالت المرأة : يا أيها القاضي الحكيم رشده

ألمى خليلي عن فراشي مسجده زهده في مضجعي تعبده فاقض القضا كعب ولا تودده نهاره وليله ما يرقده هلست في أمر النساء أحده فقال زوجها :

زهدني في فرشها وفي المجل (١)  
أني امرؤ أذهلتني ما قد نزل  
في سورة النحل وفي السبع الطول  
وفي كتاب الله تخويف جلال  
فقال كعب :

إن لها حقا عليك يا رجل  
لميتها في أربع إن عقل  
فأعطها ذاك ودع عنك الملل

ثم قال : إن الله عز وجل قد أحل لك من النساء مثنى وثلاث ورباع ، فلك ثلاثة أيام بلياليها تعبد فيها ربك ، فقال عمر : والله ما أدري من أي أمر بك أعجب ، أمن فهمك

(١) جمع الحجة ، وهي بيت يزين العروس بالثياب والستور .

النساء ، وقل للمؤمنات يفضن من أبصارهن  
ويحفظن فروجهن ولا يبدن زينتهن إلا  
ما ظهر منها ، ويعضرن بحضرن علي جيوهن  
ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن ،  
ولقد كانت فتحات الصدور واسعة تبدي من  
النساء صدورهن ، وكن يسدن الخمر من  
ورائهن فتبقى صدورهن مكشوفة ، فأمرن  
بأن يسدلهن من قدامهن حتى تغطها ، والخمر  
جمع الخمار وهو غطاء الرأس للمرأة ويسمى  
الطرحة في العرف المصري ، ولولا ضيق  
المقام لشرحت هذه الآيات الخاصة بوجوب  
الستر وكف النظر .

#### عقوبة الزنى وتدرجها :

أول عقوبة في الإسلام في حق الزناة جاءت  
في قوله تعالى : **وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ  
مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ ،  
فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّاهُنَّ  
الْمَوْتَ أَوْ يُجْعَلَ لَهُنَّ سَبِيلٌ .**

فإذا شهد أربعة شهود عدول على واقعة  
الزنى تفصيلا أمسكت المرأة في البيت حتى  
تموت عقوبة لها حيث طلبت المتعة من غير  
وجهها ، طهرت منها إلى أن تموت أو ينزل الله  
في حقها حكما آخر ناسخا لهذا الحكم .

وهذه الآية لم تتضمن حكم الزناة من الرجال  
فلهذا أنزل الله تعالى بعدهما ، والذان يأتيانها

أن لا تعدلوا فواحده ، فمن خاف الجور  
وجب عليه أن يقتصر على زوجة  
واحدة .

وبهذا البيان علم على أن هذا التشريع وقائي  
معد الانحراف والفساد في كل من الرجل  
والمرأة بخلاف ما كان عليه أهل الجاهلية ،  
وما عليه بعض أهل الأديان .

ومن التشريعات الوقائية لإيجاب احتشام  
المرأة في لباسها ، وعدم إظهار زينتها إلا على  
زوجها ومحارمها ومن في حكمهم ، وأن  
لا تبدي من جسمها إلا وجهها وكفيها في غير  
زينة وأصباغ .

وأن يفض كل من الرجل والمرأة بصره  
عن الآخر ، فإن النظر سفير بين القلوب قال  
تعالى : **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ  
وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ  
ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ ، وَدَخَلَتْ  
أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهَا ثِيَابٌ رَقَاقٌ فَأَعْرَضَ عَنْهَا  
وَقَالَ يَا أَسْمَاءُ إِنَّ الْمَرْأَةَ إِذَا بَلَغَتْ الْحَيْضَ  
لَمْ يَصْلَحْ أَنْ يَرَى مِنْهَا إِلَّا هَذَا وَهَذَا ، وَأَشَارَ  
إِلَى وَجْهِهِ وَكَفِّهِ .**

ويقول الله تعالى في حق الرجال : **قُلْ  
لِّلْمُؤْمِنِينَ يَظُنُّوْا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا  
فُرُوجَهُمْ ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ .** الآية ، وفي حق



وهذه الآية هي السبيل التي وعد الله أن يجعلها لعقاب المسالحة ، وبها نسخ الحبس والإيذاء في الآيتين السابقتين ، وقد دلت على أن كلا من الزانية والزاني يجلد مائة جلدة وأن لا ترأف بهما مهما كان مركزهما الاجتماعي فإنه لا فرق في حدود الله بين رفيع وضعف كما قال صلى الله عليه وسلم : « والله لو سرقه فاطمة بنت محمد لقطعت يدها » ، كما أوجبت أن يشهد هذا الجلد طائفة من المؤمنين زيادة في التشكيل بالزانيين ، وودعا لغيرهما من اقراف مثل ما اقرقا .

وقد كانت عقوبة الجلد المذكورة عامة لمن تزوج ومن لم يتزوج ، ثم تدرج الحد فخص الجلد بمن لم يتزوج ، وجعل الرجم بالحجارة حتى الموت لمن سبق له الزواج ، فإن جنائيه أعظم لسبق إصغافه بالزواج .

وقد أخذ دليل الرجم من السنة ، فقد أمر للنبي صلى الله عليه وسلم برجم ماهر والتامدية بسبق زواجهما ، كما أخذت من قوله صلى الله عليه وسلم لا نيس ، اغد يا أييس إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها .

وقد اختلف في الجمع بين التعريب طاماً وبين الجلد لغير المحسن ، وفي الجمع بين الجلد والرجم للمحسن ، فمن العلماء من قال بالجمع ومنهم من منعه ، والقام لا يسمح بمناقشة أدلة الطرفين .

منكم فأذوهما ، فإن تابا وأسلحا فأعرضوا عنهم ، الآية ، وهنا علم حكم الرجال وهو الإيذاء ويكون بالنيل باللسان والضرب بالتمال كما قاله ابن عباس .

قال مجاهد وغيره ، الآية الأولى في النساء عامة محصنات وغير محصنات ، والثانية في الرجال خاصة ، والمراد من الثانية الصنفان من الرجال ، من أحسن بالزواج ومن لم يحسن به . فعقوبة النساء الحبس وعقوبة الرجال الأذى ، واختار هذا الرأي النحاس ورواه عن ابن عباس .

وقبل كان الإمساك في البيوت للمرأة الزانية دون الرجل . ثم نزلت الثانية فأشركت الرجل معها في الإيذاء . قال قتادة كانت المرأة تحبس ويؤذيان جميعا وهذا لأن الرجل محتاج إلى السعى والاكتساب .

وقيل إن الثانية نزلت قبل الأولى وإن كانت بعدها في المصحف . وإن العقوبة كانت الإيذاء لها وزادت المرأة الحبس بعد ذلك ، والأول أرجح وأولى لاتفاقه مع ترتيب المصحف .

والعقوبة الثانية للزناة جلد الزاني ذكر أو أنثى مائة جلدة لقوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » ، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين .

الاعفاء من الرجال بإجماع الأمة، وإنما جلد النسي عاصا بالنساء لأن قذفهن أشد لإبلاها وأشنع، وحكى الهمراوي أن المعتز والذين يرمون الأنفس المحصنات، فهي على هذا التأويل تشمل الرجال والنساء نساء.

وقد تضمنت الآية ثلاثة أحكام (الأول) أن يجلد القاذف ثمانين جلدة (والثاني) أن لا تقبل شهادته أمام القضاء طول حياته، (والثالث) أنه فاسق أى عارج عن طاعة الله ثم قال تعالى: «إلا الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم».

والعلماء في هذا الاستثناء آراء، فالعبي يرى أن القاذف إذا تاب وقص عنه هذه العقوبات فلا يجلد ولا ترد شهادته، ويفتق عنه الفسق، وأيد كلامه بقوله تعالى: «وإني لغفار لمن تاب، الآية»، ومأقوله الشعبي بالنسبة للجلد مخالف لإجماع العلماء، فإن التوبة عندهم لا تمنع الجلد ولكنهم اختلفوا. هل يبقى مردود الشهادة بعد توبته أم تقبل شهادته.

فالمجهور على قبولها لأنها إنما ردت لفسقه. وقد زال بالتوبة، وعلى هذا يكون الاستثناء راجعاً إلى رد الشهادة والفسق، وقال جماعة آخرون إنه راجع إلى الفسق، فإذا تلبس بالفسق، ولكنه يجلد وترد شهادته طول حياته.

على وسلك أيها المتحرف:

قد علمت أيها المتحرف عن سواء السبيل

ولا يقام الحد جلداً أو رجلاً إلا بعد ثبوت الزنى بإقرار الزاني أو بشهادة أربعة شهود عدول على واقعة الزنى تفصيلاً، ويبنى للقاضي أن يتحقق أن الزاني يريد من إقراره حقيقة الزنى، فقد يظن الملامسة أو المداعبة زنى، فإن القاعدة لما قالت الرسول زنيته فظهرني قال لها ما معناه: لعل أحداً قبلك أو لامسك فظننت أن ذلك زنى، فقالت لقد زنيته وأنا حبل، فلم يبق أن يقيم عليها الحد حتى تضع حملها لكي لا تقتل معها نفس بريئة، بل قال لها: «أما الآن فاذهبي حتى تضعي»، فلما وضعت جاءت بالصبي في خرقة فقالت هذا قد ولدته فقال: «اذهي فأرضعيه حتى تنطليه»، فلما فطمت أمته به وفي يده كسرة خبز، فلم يبق بد من إقامة الحد عليها فرجمت، وقال صلى الله عليه وسلم: «لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له»، ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت.

عقوبة قذف العفيفات بالزنى:

أحاط الإسلام أعراس العفيفات بالحماية فشرع حداً لمن يقذفهن بالزنى، قال تعالى: «والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون»، والمراد من رمين قذفهن بالزنى.

وهذه العقوبة تكون أيضاً لمن يقذف

القلب ثم عجلتها بعد أن يقضين من أصحابها لياتنهن .

زوج أيها الشاب العاشر واعصم بالزواج بصرك وشهوتك عن الحرام ، فإن كنت متزوجاً فمش مع زوجتك راضياً بهلاكك ، والصرف عن غيرك مبكراً قبل أن تحمل بك نعمة الله ، قال صلى الله عليه وسلم : يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليزوج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء .

وقال : لا يرنى الزاني حين يرنى وهو مؤمن ، وقال : لا يحمل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا بإحدى ثلاث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة ، وعن ابن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي الذنب أعظم . قال : أن تجعل لله نداً ، قلت : إن ذلك لعظيم ، ثم أي قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يعلم منك . قلت : ثم أي . قال : أن تزنى بهيمة جارك . رواه الشيخان .

مصطفى محمد المحمدي الأبر

كرامة الأعراس عند الله تعالى ، وما أحاطها به من الصيانة وما أنزه من عقاب لمن غوى وضل عن سواء السبيل ، فكيف تحدثك نفسك بعد ذلك بالاعتداء على حليلة جارك أو ابنته أو أخته أو أمة امرأة أو فتاة مسلمة أو غير مسلمة ، أنحب أنت غورك يصنع بزواجك أو قريبتك مثل ما صنعت بهينات الناس ، فإذا كرهت ذلك الإثم في حق نفسك فلماذا تفرقه في حقوق الناس ، أمأنت آمن أن ينقم الله منك في عرضك فيفضحك كما فضحت سواك ، وإنه لفاعل ، فكأن يزدان .

هل قدرت ماذا سيكون بعد إثمك ، إنه جنين يتحرك بين أحشاء الفاسدة التي استجاب لك وسوف ينسب زورا إلى زوجها إن كان لها زوج ، أو تتخلص منه خليلتك إن لم يكن لها زوج ، فتكون أنت سببا في قتل نفس حرم الله قتلها هل يدأمة العائرة .

أفلا يفيق ضميرك فتعلم أن الزواج هو أسمى صلة بين الجنسين ، وأنه هو الوسيلة الشرعية لبقاء الجنس البشري ، وأن الزوجة هي الوحيدة التي يسكن إليها القواد ، أما بنات الهوى فمن بائعات الفرام وصائدات

## عنصر الفكرة في الحديث النبوي

للككتور محمد رجب البيومي

- ٢ -

ضمن أفكارا هامة في الشفيع من الاحتمال على السرة ، وتمذيب الحيوان الضعيف ، ومن تحقيق وجود الجنة والنار على وجه يقطع الشك ، وهذا كله لا يترك صداه البعيد في النفس إذا سبق مجردا من طرافته الجديدة إذ سبق في مشهد يصور صلاة الرسول وقد تأخر قليلا حين لم يرفع النار وشاهد بعض المعذبين ثم تقدم حين رأى الجنة وهم أن يتناول من ثمرها فبدأ له ألا يفعل ! وشاهدان آخران لهذه الطرافة الجديدة في مرض الفكرة بترأ يان في قوله صلى الله عليه وسلم .

عن حذيفة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تلقت الملائكة روح رجل من كل قبيلكم فقالوا أعلمت من الخير شيئا قال لا ، قالوا تذكر ، قال كنت أدين الناس فأمر فتياي أن ينظروا المسروقين ويجوزوا عن المومر فقال الله تعالى تهودوا عنه (١) .

وفي قوله عليه السلام :

عن أبي موسى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا مات ولد العبد قال الله

لقد كسفت الشمس ذات يوم فوقف رسول الله صلى صلاة الكسوف متجها إلى ربه فبصر به أصحابه يتباعدا قليلا في الصلاة من مكانه ثم يعود إليه ثانية قبل أن يختم صلاته فسئل عن ذلك فقال فيها وواه مسلم ( ما من شيء توعده الله إلا لقد رأيته في صلاتي هذه ، لقد جرى بالنار وذلكم حين رأيتهم تأخرت مخافة أن يصيبني من لغتها وحي رأيت فيها صاحب المحجن يجر قصبه في النار كان يسرق الحاج بمحجنه فإن فطن له قال إنما نعلق بمحجنى ، وإن غفل عنه ذهب به وحي رأيت صاحبة الحرة التي ربطتها فلم تطعمها ولم تدعها تأكل من خشاش الأرض ، حتى ماتت جوعا ثم جرى بالجنة وذلكم حين رأيتهم تقدمت حين كنت في مقامى ، ولقد مددت يدي وأنا أريد أن أتناول من ثمرها لتنظروا إليه ثم بدا لي ألا أفعل ، فامر شيء توعده الله إلا رأيته في صلاتي هذه ) (٢) .

لك أن تبعد هذا الأثر مرة ثانية ترى كيف

(١) التاج ج ٢ ص ٢٢٤ .

(٢) التاج ج ١ ص ٢٢٧ .

متقاربة ! فانت حين تصنع مثاقول الرسول صلى الله عليه وسلم .

الخيل ثلاثة هي رجل وزر ، وهي لرجل ستر ، وهي لرجل أجر ، أما التي هي له وزر فرجل ربطها وياه ونظرا ونواء على أهل الإسلام فهي له وزر ، وأما التي هي له ستر فرجل ربطها في سبيل الله ثم لم ينس حق الله في ظهورها ولا رعاها فهي له ستر ، وأما التي هي له أجر فرجل ربطها في سبيل الله لأهل الإسلام في مرج أو روضة فأكلت من ذلك المرج أو الروضة من شيء إلا كتب له عدد ما أكلت حسنات وكتب له أبوالها وأرواؤها حسنات ، ولا تقطع طولها فطقت شرقا أو شرفين إلا كتب له عدد آثارها وأرواؤها حسنات ، ولا مر بها صاحبها على نهر فشربت ولا يريد أن يسقيها إلا كتب له عدد ما شربت حسنات (١) .

فحمد صلى الله عليه وسلم بهذا التحديد الدقيق لأنواع الخيل قد استعرض في تأمل صامت أحوال ذوى الخيول ممن يناوئون بها الحق ومن يعملون بها لأنفسهم ومن يعملون بها لله ثم أفاض في مزايا النوع الآخر لأنه الغدق الأول من مساق الحديث إذ هو في سياقه النبوي دعوة صريحة إلى إعداد

لملائكته قبضتم ولد عبدي فيقولون نعم ، فيقول قبضتم ثمرة فزاده فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع ، فيقول الله ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد (٢) .

الشاهد الأول : يشير إلى روح التعامل المساعية بين الناس في البيوع والمعاملات . والشاهد الثاني : يدعو إلى الصبر عند فقد الأبناء ولكن سياقا الأدبي كان من العرافة بحيث جعل فكرتي الحديشين تتخلطان في النفس المؤمنة إلى أبعد مدى استطاع !!

ولعلنا فكنتي بما تقدم من الأمثلة الخاصة بطرافة الفكرة نستدل على تحديد المعاني ونسلسلها في الآثار النبوية ببعض الآثار .

إن تحديد المعاني من سمات المفكر المحدث الذي يجيل النظر طويلا في الأشياء والخواطر ، ليقرن النظائر إلى النظير ، وليجمع بين الأمور المتقاربة في أحكام تتشابه على قدر ما بينها من الاتفاق ، وصاحب هذا التحديد الدقيق فوق إدراكه القوى ونظرة المحيط ذو خبرة حاذقة بدقائق النفوس ، فهو في تحديده الضابط يختصر مسافات بعيدة من التفحص اليفظ والتتبع الدائب ليقيم خلاصتها الموجزة مركزة في عدة نقاط

حتى يصيب قواما من هيش فإسوان  
 من المسألة يا قبيصة بأكلها صاحبها صتا (١).  
 لا يدرك قيمة هذا التحديد الدقيق في هذا  
 الأثر الكريم إلا من يعلم أن المال مهور  
 كل طامع ، وأن النفوس قد جبلت على حبه  
 والاستزادة منه حتى لتشتط فترتكب ما نبى  
 الله عنه في سبيله ، وكما من أكاذيب منكرة  
 اخترعت اختراعا لا يتزاه من الكرماء فضلا  
 عن الأنفس الشح ، والرسول في مكان الزعامة  
 من المسلمين فلا ينفك يأتيه الطارقون صباح  
 مساء سائلين راغبين ، منهم الصادق ومنهم  
 الكاذب ، ولا بد أن يرسم قانونا دقيقا للمسألة  
 متى تحمل ومتى تحرم ، ولا بد أن يستعرض  
 أحوال عصره من أحوال المخارم لدى الرؤساء  
 واختراع الخيل لدى الطامعين ، والركون  
 إلى الكسل دون العمل عند من يمشقون  
 الفراغ ثم يقسولون ، لا بد أن يستعرض  
 جميع ما سر عليه من أمور الناس وما يحتمل  
 أن يمر عليه من صنوف السائلين ، ثم يحدد  
 المسألة المشروعة في ثلاثة أحوال عند تحمل  
 الحالات وعند نزول الجوائح وعند الفقر  
 المصر ، ولكن بعض الناس يتهمزون الفرص  
 ليستولوا على المال من غير طريقه فلا بد  
 من تحديد آخر لحواله ، فصاحب الحالة  
 تحمل له المسألة حتى يصيبها ويمسك ، لا أن  
 يطوف بالناس فيجمع ويجمع بحجة أنه تحمل

القوة العارضة في الإسلام وقد كانت الخيل  
 من أعظم مظاهرها وأقواما تأثيرا في عصر  
 الدعوة الإسلامية ، واعتقد أن سامعي  
 الحديث من الصحابة قد استعرضوا أنفسهم  
 استعراضا دقيقا في ضوء ما ذكر الرسول ،  
 وقد فعلوا في بصيرة مؤمنة إلى من ينطبق  
 عليهم الوصف الأول من مجاورتهم من المنافقين  
 أو المشركين وإلى من توسط فاكنتي بالستر  
 عن الأجر ثم طمعت نفوسهم أن يكونوا  
 بين من ربطوا خيولهم في سبيل الله لأهل  
 الإسلام ، وقد راعهم بعد ذلك هذه الفراسة  
 البصيرة في استغفاف النفوس ، وهذه القدرة  
 النافذة على التحديد والتشخيص ، وقريب  
 من هذا الأثر الجامع المحيط قول النبي  
 صلى الله عليه وسلم في أثر آخر .

عن قبيصة بن عمار قال - رضي الله عنه -  
 قال : تحملت حمالة فأتيك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أسأله فيها ، فقال أقم حتى تأتينا  
 الصدقة فنأمر لك بها ، ثم قال يا قبيصة  
 إن المسألة لا تحمل إلا لأحد ثلاثة ، رجل تحمل  
 حمالة خلعت له المسألة حتى يصيبها ثم يمسك ،  
 ورجل أصابته جائحة اجتاحت ماله خلعت له  
 المسألة حتى يصيب قواما من عيش ورجل  
 أصابته فاقة حتى يقول ثلاثة من ذوي الحجا  
 في قومه لقد أصابت فلانا فاقة خلعت له المسألة

الأمور الثلاثة المنصوص عليها في نقطة وحرص ، عاخرًا أن يكون على شيء منها وكان هذه الثلاثة قد عليه الألق ، فإذا وجد منها انقلبتا فقد استراح ، وإذا وقف أمام بعض أبوابها فإنه ليجتهد أن يدفعه عن وجهه !

وهذا هو التأثير الجاذب لسلوة العدد يلقي في مفتتح الحديث ! فهو لا محالة نوع من التحديد التقني أما تسلسل الفكرة فأشد وضوحه في البيان النبوي ، والفكر المكنن هو الذي تقسرق أفكاره متتابعة وكأنيها ماء يطرد في نهر مستقيم القاع ! أما من يستصحب عليه التسلسل المطرد فهو لافط مفرد يجمع شاردة من هنا وواردة من هناك ليلأ بها الوقت إن تحدث ويسود بها الورق إن كتب ولن يجد من السامع أو القارئ سوى الضيق فهو يقسمال فافرا من هذه المعاني يرحم بعضها بعضا دون ترتيب ! وإذا راققت النفس فكرة ثم وليتها فكرة أخرى فغير متجانسة ، فإن الثانية قمصف بمحاسن الأولى وتغنى عليها دون انتظار ! ولن تحتاج في مجال الحديث عن تسلسل البيان النبوي إلى غير الاستشهاد بقوله دون تعليق لأن النفس النبوي في أطراده المتسلسل وتلاحقه المتتابع لا يهوج إلى تنقيب فهو من وضوحه الساطع بحيث تقصره أشعة الشمس بأعواج الضياء .

بعض الحالات وقد أرقى ما جمعه على ما أعطاه ! وصاحب الجائحة تحمل له المسألة حتى يصيب قواما من عيش لا أن يقهرها فرصة للاستجداء المتواصل ! وصاحب التفافة لا بد أن يشهد ثلاثة من ذوى الجفا على فاقته حتى تحمل له المسألة منعا للدعاء المتكرر والإلحاف المبهين في غير حاجة ! وذلك بعض ما خطه هذا الأثر الحكيم !

ومن التحديد الملفت ما يتقدم به الحديث النبوي من ذكر العدد كأن يقول رسول الله ثلاثة من كن فيه كان منافقا خالصا ، أو اتقوا السبع الموبقات ، أو لا حسد إلا في اثنتين ، أو سبعة يظلهم الله في عرشه يوم لا ظل إلا ظله ، ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم إلى ما ينحو هذا النحو وهو كثير في الحديث الشريف ، وقد ألف الأصوليون أن يقولوا في كتبهم أن العدد لا مفهوم له ، وهو قول له دلالة التشريعية دون نزاع .

ونحن هنا لا نبحث عن الدلالة التشريعية ، ولكننا نبحث عن الدلالة التأثيرية ، وهي المقصودة من الأسلوب الأدبي في عالم البيان لأن السامع حين يسمع لأول وهلة قول الرسول آية المنافق ثلاث لا ينصرف ذهنه إلى أن للنافق أكثر من عشرين صفة يمكن إحصائها بسهولة ، ولكنه يتبع

وإليك بعض التاذج من المأثورات :

١ — عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من سلك طريقاً يتقى فيه علماً سلك الله له طريقاً إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضاء لطالب العلم وأن العالم ليستغفر له من في السموات والأرض حتى الحيتان في الماء ، وفضل العالم على الجاهل كفضل القمر على سائر الكواكب إن العلماء ورثة الأنبياء وإن الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه به أخذ بحظ وافر » (١) .

٢ — عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنه ، ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكر » (٢) .

٣ — عن أبي ذر رضي الله عنه عن النبي

صلى الله عليه وسلم فيما روى عن الله تبارك وتعالى أنه قال : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ، يا عبادي كلكم حلال إلا من استهين فاستهينوا ، أهلكم يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموا أطعمكم ، يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوا أكسكم ، يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لكم يا عبادي إنكم لن تبلغوا شئاً فتنفروني ولن تبلغوا شئاً فتنفموني ، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً ، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك في ملكي شيئاً ، يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص الخيط إذا أدخل البحر ، يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصتها لكم ثم أوفيتكم إياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » (١) .

٤ — عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من تقى

(١) التاج ج ١ ص ٥٧ .

(٢) التاج ج ١ ص ٢٩٨ .

(١) التاج ج ٥ ص ١٥٦ .



في مقالة له تحت عنوان البلاغة بين الإيجاز والإطناب قال فيه .

«وملاك الإيجاز غزارة المعاني ووضوحها في الذهن وطسوعية الألفاظ ومرتبتها في اللسان ، وإنما يكون المعنى والثروة ومضغ الكلام من جذب الفريضة أو قلة العلم أرسقم الذوق وقديما قالوا ، من ضاق عقله اتسع لسانه . لذلك كان الإسهاب أول ما يصاب به ناشئة الكتاب لأن جهل القليل يضيق عن شرح الفكرة فيدورون حولها بمحسنين بالكلم القوارخ ، والجمل الجوف إلى أن قال ، والإيجاز في البليغ قوة ودوية وجهد لأن الإيجاز ضربه ونحل وتصفية وتنقية وتصعيد وتركيز وذلك لا يتبياً إلا بدوام النظر وطول التمدد وإن للكلمة الموجهة سحراً يأخذ بالقلوب وشعرا يجرى في الشعور وقد قال فيها سيد البلغاء محمد بن عبد الله ( إن من البيان لسحراً ) وقال في مقام السحر والفكر أو تيسر جوامع الكلم واختصر في الكلام اختصاراً (١) .

د . محمد رجب البيومي

من مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على مصسر يسر الله عليه ، ومن ستر صلنا ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه .

هذه بعض النماذج نقدمها لتحليل الفكرة وترتيبها ، في حديث الرسول ، ولنا بعد هذا التطواف أن نوجز ما شرحناه من خصائص الأفكار النبوية في القوة والطلاقة والتحديد والتسلسل مع الميل إلى الإيجاز المحكم ، وما كان من تكرار يناق الإيجاز في بعض الآثار النبوية فقد أوحى به الموقف الخطابي وحده ، وهو قليل غير الخطابة حتى ليؤكد بعد هذا ، ومن هنا اشتهر محمد صلى الله عليه وسلم بجوامع الكلم إذ أن المقصود بهذه الجوامع كل جملة قصيرة تضم معنى كبيراً مثل إنمّا الأعمال بالنيات ، الدين النصيحة المضعف أدير الركب ، إن من البيان لسحراً خير الأمور أوسطها ، المرء مع من أحب ، وما ينحو فهو ذلك من كل قول قصير يرمز إلى معان تتسع لها النفس بما توحى وتشير ولا يعلم دوية الإيجاز في موضعه هير من يعلم معابة الإطناب في غير موضعه ، وإلى ذلك يشير المرحوم الأستاذ أحمد حسن الزيات

(١) افتتاحية مجلة الأزهر صفر سنة ١٣٨٤هـ

# الضمان الاجتماعي

## بين الشريعة الإسلامية والنظم الوضعية

لدكتور محمد السوفى

— ١ —

التعاون الاقتصادي الوثيق بين الأمم ؛  
الذى يتحقق للجميع خير الظروف والشروط  
للعمل والتقدم الاقتصادي والضمان الاجتماعي .  
والواقع أن أوروبا وأمريكا بوجه عام  
قد واجهتا منذ بداية هذا القرن ظروفًا  
اقتصادية متقلبة ، وكانت الرأسمالية بأوزانها  
قد خلفت في المجتمع طبقات متصارعة ،  
كما أن الحروب بأزماتها الاقتصادية والاجتماعية  
قد أسهمت في مضاعفة القلق النفسى والتوجس  
من المستقبل ووجوب الاستعداد له ؛ لذلك  
كله نبئت فكرة تأمين العيش للناس وضمان  
مستقبلهم بصورة رحيمة عامة دولية (١) .

وتحت ضغط الظروف القاهرة التى مرت بها  
الشعوب ، وقامت منها صنوف متباينة من  
الصراع الدموى والطبقى ، أخذت الدول تنهج  
إلى وضع القوانين والنظم الخاصة بمشكلات  
البطالة والعجز والعلاج ، وقد اهتمت كل  
دولة بما تراه أولى من غيره ، ولايس هذا  
الاهتمام في كثير من الأحيان الدوافع

الضمان الاجتماعى نظام يقصد به ضمان  
دخل معين للفرد كحد أدنى أو تقديم مساعدة له  
في حالة العجز عن الكسب لبطالة أو مرض  
أو شيخوخة ، أو غير ذلك من الأسباب  
التي تحول بين الفرد وحياء كريمة مطمئنة ،  
على أن « الضمان الاجتماعى » تعبير لم يعرف  
إلا في العصر الحديث - وإن كان مدلوله  
قد تحقق منذ زمن قديم في صور مختلفة  
وعلى درجات متفاوتة - فقد ظهر لأول مرة  
في عالم التشريع سنة ١٩٣٥ حين أصدرت  
الولايات المتحدة الأمريكية قانون الضمان  
الاجتماعى لمعالجة كثير من المشكلات  
الاجتماعية ، وتأمين حياة العاجزين  
عن الكسب .

وعندما قامت الحرب العالمية الثانية واشتد  
أوارها رأت بريطانيا والولايات المتحدة  
ضرورة كسب ولاء الشعوب وبخاصة طبقاتها  
الفقرية المساقة إلى ميادين القتال بشئ ملهم  
ذى أثر فعال ، لذلك أعلننا ميثاق الأطلسي  
الذى يبين مبادئه الخمسة وغيتها في تحقيق

(١) انظر مقدمة كتاب الضمان الاجتماعى

للدكتور مهدي السعيد .

الإسلامية في مجال الضمان الاجتماعى مبادئها العامة السكاملة التى تضمن لكل فرد فى المجتمع الإسلامى - صغيراً أو كبيراً مسلماً أو غير مسلم - مستوى كريماً من العيش ، ورعاية طبية إذ ما ألت به نازلة .

والخطوة الأولى نحو الضمان الاجتماعى فى الشريعة الإسلامية تنطلق من مبدأ الأخوة والمساواة ، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمة إخواناً ، وذلك لأن المجتمع القائم على الأخوة والمساواة مجتمع متكافل متناصر ، تشيع فيه خلال الخير والبر ونمقتى كل صور الأمانة والانتهازية ، فالكل كالجسد الواحد ، أو كالبنان المرصوص يشد بعضه بعضاً .

وإذا كانت الشريعة الإسلامية شريعة مساواة وأخوة وتكافل فإنها كذلك شريعة عمل وكسب وبرور ، فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله ، والعمل دائماً سبيل العزة والقوة وطريق التخلص من الحاجة والمترتبة ، والأم العامة هى الأم القوية المتقدمة والأم الحاملة هى الأم الضعيفة المختلفة ، والشريعة تدعو إلى السعى الدائب والعمل المستمر ليصدق على المسلمين أنهم خير أمة أخرجت للناس

السياسية والرغبات الذاتية ، وتخلق الطوائف التى يخشى ثورتها وعصيانها ، وبخاصة طوائف العمال .

وبعد انتهاء الحرب العالمية الثانية قطعت البشرية إلى حياة جديدة يسودها الأمن والسلام ، ويتمتع فيها الناس بالرفاهية والاستقرار وتبلورت هذه الآمال فى إعلان حقوق الإنسان عام ١٩٤٨ وقد جاءت المادة الثانية والعشرون منه قاضية بأن لكل إنسان - بصفته عضواً فى الجماعة الإنسانية - الحق فى الضمان الاجتماعى ، وقد وضعت المادة الخامسة والعشرون معنى الضمان الاجتماعى ، فنصت على أن لكل شخص الحق فى مستوى لائق كاف من المعيشة لتأمين صحته وسعادته وعائلته خاصة من حيث الغذاء والكساء والمأوى والخدمات الطبية والاجتماعية الضرورية ، وله الحق فى الضمان فى حالات البطالة والمرض والعجز والتمل والشيخوخة وفقد وسائل العيش الأخرى نتيجة الظروف الخارجة عن إرادته ، كما أنه للأمة والطمولة الحق فى الإعانة والمساعدة اللازمة ، وأن جميع الأطفال يتمتعون بنفس الحماية الاجتماعية سواء ولدوا من زواج أو سفاح .

- ٢ -

ومع تقدير كل عمل يحفظ للإنسان إنسانيته ويحقق له كرامته ورفاهته . فإن الشريعة

الذين يخلون بأموالهم ولا ينفقونها في سبيل الله بالعذاب الأليم ، والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فشرهم بعذاب أليم ، يوم يحصى عليهم فيها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ، هذا ما كنتم لا تفسم فذوقوا ما كنتم تكذبون ، ولهذا يكون أداء هذه الفرائض قابلاً من ضمير المسلم إلى جانب أن ولي الأمر مستول عن مراعاة أدائها ، وله أن يحارب من يمتنعون عن القيام بها ...

— ٣ —

وتلك الإشارات السكّية إلى أسس الضمان الاجتماعي في النظم الوضعية والشريعة الإسلامية يمكن أن ترشد إلى الحقائق التالية: أولاً : لم تلجأ بعض الدول أخيراً إلى الأخذ بفكرة الضمان الاجتماعي إلا بدافع سياسي ، فقد اتهم بعض المسئولين في الولايات المتحدة الأمريكية الرئيس روزفلت بأنه نادى بمشروع الضمان الاجتماعي لكسب أصوات الناخبين في المعركة الانتخابية<sup>(١)</sup> ، أما الشريعة فبأدائها إنسانية عامة دعت إلى الضمان الاجتماعي منذ أربعة عشر قرناً على أسس وطيدة من المحبة والإعلاء والتكافل في السراء والضراء .

ثانياً : النظم الوضعية على تنوعها لم تعالج مشكلات المجتمع علاجاً شاملاً وأحياناً

وأنهم القادة والدعاة إلى الحضارة الإنسانية الفاضلة

وقد تكرر ذكر العمل في القرآن الكريم في آيات كثيرة ، وليس معناه تحسب العبادات المفروضة ، ولكن العمل في الشريعة الإسلامية له مدلول واسع فهو يشمل كل ما يعود على الفرد والمجتمع بالخير والنفع ، ومن فضل الله علينا أنه يثيب على كل عمل — وإن بدا في نظر فاعله دنيوياً محضاً — ما دامت النية فيه متجهة إلى امتثال أمر الله والمحافظة على حدوده ومراعاة حرمانه ؛ فالؤمن في عبادة مستمرة حتى في أوقات طعامه وشرابه ونومه ولحوه المباح ؛ لأنه بكل ذلك يتقوى على السعي والعمل والجهاد. هذا من جهة ، ومن جهة أخرى فرضت الشريعة على الأغنياء أنواعاً مختلفة من الصدقات والزكوات ، وبينت أنها حق للفقراء ومن في حكمهم في مال الأثرياء ، ولكي يقبل الأغنياء على أداء ما كتبتهم الشريعة عليهم بقلوب مؤمنة ونفوس راضية بين القرآن - دستور الشريعة الخالد - أن المال مال الله وأن يد العبد يد أمانة ، أضعفوا عما جعلكم مستخلفين فيه وأن الله يضاعف الحسنات ، مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ، كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء والله واسع عليم ، كما نوه القرآن

(١) أنظر والأمرام ٣ مارس سنة ١٩٤٣

- لفرض خاص - تهتم بطائفة دون طائفة ، ولكن الشريعة بتعاليمها الشاملة الكاملة قد عالجت أمراض المجتمع علاجاً يقوم على تكريم الإنسان واحترام آدميته ، فالجميع سواسية كأسنان المشط يتفاضلون بالتقوى والعمل الصالح ، غير أن الرعاية الاجتماعية حق للجميع لا مفاضلة فيه ولا تمييز ، فكل فرد في ظل الإسلام وشريعته السمحة له حق الحياة الكريمة دون نظير إلى عقيدته أو جنسيته ، والشواهد التاريخية أشهر من أن تذكر .

وبعد فإن الشريعة الإسلامية كل لا يتجزأ وهي هداية للبشرية كافة ، وليس هناك قانون أو نظام كرم الإنسان واحترام آدميته وأمن حياته مثلاً ولا غرو في ذلك ، فهي شريعة الله الذي جعل الإنسان خليفة له في أرضه ، وأسبغ عليه نعمه ظاهرة وباطنة ، صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون .

ثالثاً : النظم الوضعية مواد مينة لا روح فيها ولا صلة بينها وبين ضمير الفرد . وإذا فقد القانون هذه الصلة أصبح سلطانه ضعيفاً

محمد المرسوقي

## دعاء

اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ، ونفس لا تشبع ، وقلب لا يخشع ، وعين لا تدمع ، هل يتوقع أحدكم إلا غنى مطلقاً ، أو فقراً مطلقاً ، أو مرضاً مفسداً ، أو حرماً مقبداً ، أو الديال . فهو شر غائب ينتظر ، أو الساعة ، والساعة أدهى وأمر .

# العلم والدين

للأستاذ أحمد عبد الرحيم السايح

في نظر الماديين والعلميين : أنهما نقيضان  
وعدان لا يلتقيان . لهذا أنكروا الدين ،  
وبعدوا عن تعاليمه .

والحقيقة التي لا يسوغ إنكارها : أن العلم  
والدين يلتقيان على إسعاد البشرية ، ورفاهية  
المجتمع وخدمة الإنسانية .

ومن غاية الدين : إسعاد الإنسانية كلها  
في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا شك أن  
السعادة من أهم الحقائق التي جاء بها الدين .

وغاية العلم : الكشف عن الحقيقة وخدمة  
الإنسان في الحياة .

فالدين : أداة لمعرفة الحقيقة ، والعلم أداة  
لمعرفة الحقيقة ، إذن العلم والدين يواجهان  
الحقيقة من طرق مختلفة

يقول الدكتور ( ميلر بروز ) الأستاذ  
بجامعة ييل : « الدين والعلم يعالجان حقيقة  
واحدة غير أنهما يمثلان نواحي مختلفة ،  
فهما لا يتفقان بالضرورة في رؤية الحقيقة  
لأنهما يواجهانها من طرق مختلفة » .

والعلم يخضع للتجارب في المعامل ويرى  
فيها جوهر الحياة وعناصر القوة ، قال العالم

الدين والعلم : كلتان من أشيع النظائر  
في دنيا العالم قديما وحديثا ، ولكل كلمة  
مدلولها ومفهومها .

الدين : هو القوانين الاعتقادية والعملية  
التي جاءت من طريق الوحي الإلهي ، وجاء  
في دائرة معارف القرن العشرين حرق  
« دال » أن الدين هو : الطاعة والالتقاد  
واسم لجميع ما يعبد به الله .

والعلم هو : مجموع المعارف الإنسانية  
المؤيدة بالهلال الخسبية ، والعلم لا يعترف  
بمسألة إلا إذا قبلها العقل ، وأيدتها الحس ،  
وقبلت الخضوع لأسلوبه من التجربة والاختبار  
والتمحيص والتكرار والعمق .

ويطلق العلم أيضا على ما يضاد الجهل على  
الإطلاق وقد يقصد بالعلم تلك المعرفة  
الرياضية والطبيعية التي قامت على تجارب  
دقيقة ، والتي وصل عن طريقها الإنسان إلى  
كشف : قوة البخار والكهرباء والذرة .

وإذا كانت هذه التعاريف تعطى الحد التام  
لمعنى : كلتي الدين والعلم ، فهل يجتمعان  
أو لا يجتمعان ؟

وكلمة العلم في قاموس الإسلام أطلقت ولم تخصص بلون معين من مواد العلم . وما يلفت النظر أن مادة العلم وما يدفع إلى العلم جاءت في القرآن بصورة تحفزهم ، وتشد المزامم ، وتبعث الهمة . فمادة العلم وحدها تكررت ٨٦٠ مرة . ومادة البيان ٥٣٣ مرة . ومادة الكتابة ٣٢٠ مرة . ومادة القراءة ٨٨ مرة . ومادة الرأي ٣٣١ مرة . ومادة السمع ١٨٥ مرة . ومادة البصر ١٤٨ مرة . ومادة النظر ١٣٠ مرة . ومادة العقل ٤٩ مرة . ومادة الفؤاد والقلب ١٩٤ مرة .

وإن لفظ القرآن نفسه مشتق من « القراءة » وهي أدنى مفاتيح العلم للإنسان ، وإن أول كلمة نزلت على محمد - عليه الصلاة والسلام - هي « اقرأ » وإن أول قسم في القرآن كله أقسم به رب العزة في ثاني آية نزلت بعد الأمر بالقراءة صدو بحرف من حروف الهجاء وكان بالقلم وما يسطر العالمون . . . وما يسطرون . . .

ولهذا كله بلغت حضارة الإسلام العلمية أوج عظمتها وشرفت وغربت حتى تملقت قال الأستاذ ( كويلر بونج ) : « حين تولى وجوها نحو العلم والفلسفة نجد ما ورثه الإسلام لثافتنا الغريبة أكثر أصالة وإيجابية ففي خلال النصف الأول من العصور الوسطى كانت جهود الإسلام العلمية من الطراز

( أينشتاين ) : « الله لم يخترنا بما هو كائن ولكن الرحي وحده هو الذي يخبرنا بما ينبغي أن يكون » وهذه التفرقة التي ذكرها ( أينشتاين ) مهمة وحقيقة واقعة لا جدال فيها ، فالعلم يصف والمدن يأمر ، وقد يستطيع العلم أن يفيدنا ما هو الإنسان ؟ وكيف أصبح على ما هو عليه ؛ ولكن الدين يخبرنا لم يعيش الإنسان ؟ « الحسبتم أنما خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون » .

وإلى أي غاية يجب أن توجه حياته . والعلم يخبرنا عن الطبيعة وما فيها من عجائب وكيف استخدمها ونستغلها ؟ .

قال : وليام جيمس ، الفيلسوف الأمريكي « إن موضوع العلم وطرق البحث وأساليب المعرفة فيه تختلف عما في الدين ولهذا لا يناقض أحدهما الآخر » .

والفيلسوف البرجمازي ( وليام جيمس ) يتحدث عن دين تنحصر وظيفته في التوضيح بروح الإنسان لحسب . والإسلام غير هذا لأنه ينظم الحياة من جميع وجوها .

فالعلم لا يتعارض مع الإسلام البتة مادام ذلك في « مصلحة الإنسانية وإن المتخلف يجد أن الإسلام قدس العلم الطبيعي والعقلي والنظري وجعل متابعة التجارب العلمية والتزود بالمعرفة واجبا يؤثر عليه المسلم .

وإليه يرجع الفضل في ازدهار العلوم بكافة نواحيها في العالم الإسلامي ، فالإسلام الخفيف يدعو إلى العلم وكشف ما في الكون من حقائق وكلما وصل الإنسان إلى درجة من كشف حقائق الكون كلما اقترب من حقيقة النكبة وكلما ازداد إيماناً بها ، ازداد إيماناً بالله خالق الكون ، سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يبين لهم أنه الحق .. .

فالإسلام يدعو إلى العلم والعلم يؤيد الإسلام ، إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المستخر بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون ، ففاق القرآن العلم بهذه المظاهر الطبيعية ليرشد إلى الإيمان بالله خالق الكون وكلما دق علم الإنسان بالطبيعة ومظاهرها كلما قوى إيمانه بالله .

فيجب أن يستنم العلم في الطريق السليم المنقذ للبشرية من أدواتها المعالج لأمرأها وهذا هو العلم الذي يلتقي مع الإسلام في انتقال الإنسانية من هذه الضياع والهلاك والله ولي التوفيق .

أحمد عبد الرحيم الصالح

الأول ولا سيما في ميادين الطب والفلك والرياضيات .

وفي ميدان العلوم الطبيعية ظهرت جهود الإسلام في الطبيعة والكيمياء وطرق التحسين في عمليات البحر والترشيح والتصعيد والتدريب والتقطير ترتبط كلها باسم جابر كذلك ينسب إليه أنه وصف عمليتي التكليس والتحويل وصفاً علمياً وفي ميادين الطبيعة والميكانيكا ظهر أعلام ثلاثة : السكتندي وابن الهيثم والبهروني وفي ميدان الطب كان للإسلام فضل كبير وإلى ابن النفيس المتوفى ١٢٨٨ م والذي كان رئيساً للمستشفى الناصري بالقاهرة ينسب فضل الكشف الأول لدورة الدموية في الرئتين وعلى العموم كان تأثير الإسلام أوضح وأعظم ما يكون في ميادين التشخيص الكلينيكي والملاج وخواص الأدوية .

قال الفيلسوف الفرنسي «السكس لوازون» : «خلاف محمد للعالم كتاباً هو آية البلاء ، وجهل للأخلاق وكتاب مقدس وليس بين المسائل العلمية المكتشفة حديثاً أو المكتشفات حديثاً ، مسألة تتعارض مع الأسس الإسلامية فاللسمام تام بين تعاليم القرآن والقوانين الطبيعية .»

وقال العلامة (هerschfeld) : «وليس للقرآن مثل في قوة إقناعه وبلاغته وتركيبه .



# انتشار الإسلام في جيلان

للدكتور محمد غنيم أبو سعيد

- ٤ -

في المحاولات السابقة . وما لا شك فيه أن هذا الانجاء كان مغامرة لا يتوقع لها أكثر من أحد احتمالين : إما أن ينجح أعداء الإصلاح ، دفاعا عن امتيازاتهم المتوارثة ، في القضاء عليها وهي ما تزال في المهد ، وإما أن يكون التوفيق حليف الناصر فيتحقق للإسلام بالنال أكبر انتصار له في المنطقة . وقبلا على سنرف ما الذي أسفرت عنه هذه التجربة مستعينين في ذلك بالكتابات التاريخية التي يعتمد عليها .

وقع الاختيار على مؤرخين أربعة ، كل منهم كتب بشيء من التفصيل عن الفترة التي قضاها الناصر بين جماهير الديلم والجيل داهيا إلى الدين الإسلامي . ونستطيع اعتمادا على ما كتبوه أن تقدم تصورا عاما ، وأميننا في نفس الوقت ، لطبيعة الجهود التي بذلها هذا الزعيم العلوي ومدى الاستجابة التي قوبلت بها ، هؤلاء المؤرخون هم المسعودي

أضع لنا من المقال السابق أن الزعماء العلويين الذين مارسوا نشاطهم الدعائي بين الديلم قبل الناصر كانوا يحكمون بطروف خاصة ، وقد ألجأتهم هذه الظروف إلى عدم القدرة على إنرازالخصائص الذاتية الإنسانية والاجتماعية التي يمتاز بها الدين الإسلامي وكانت النتيجة المحتمة لهذا الأسلوب هي التقليل من فاعلية الجهود التي قام بها هؤلاء الدعاة . كذلك أضع لنا أيضا أن الناصر في أول عهده قد اتجه نفس الأسلوب الذي اتجهه سابقوه بيد أنه أدرك أن هذا الأسلوب كان هــ والعامل الأول وراء القصور الذي أصاب جهود سابقيه ، ومن ثم قادته التجربة إلى خطة جديدة في الدعوة ، وهي خطة ترمي إلى إبراز الخصائص الذاتية للإسلام والإصلاحات الاجتماعية والسياسية التي ينادي بها والتي من شأنها أنها تخدم قضية الجماهير .

ومعنى هذا أن الناصر قد اختار في دعوته جانب الطبقات الكادحة التي تجمعت

الوقوف في صدام مباشر مع جستان على الأقل في الفترة الأولى لتجربته ، وذلك حتى لا يتخذ الأخير أى موقف مصادف قد يكون من أثره أن يصيب لغط الزعم العلوي بالقليل ، وهذا تصرف طبيعي ينتظر حدوثه من أى إنسان عاش تجربة الناصر ، فقد كان موقفه حرجاً للغاية ، فمن ناحية هو يريد أن يحمل الديالة على اعتناق الدين الإسلامى مبيتاً لم الخصائص الدائمة للإسلام وبالإصلاحات الاجتماعية التى تتضمنها تعاليم هذا الدين ، ومن ناحية أخرى فإن هذه الإصلاحات تعنى بالضرورة القضاء على الامتيازات التى تمتعت بها الأسرة الجستانية طويلاً على حساب جماهير الديلم الكادحة ، وبما لا شك فيه أنه لو انكشفت معالم الخطة التى سيدير على أساسها الناصر قبل اقتناع الديالة بالعقيدة الإسلامية وتقبلهم لها النجحت الأسرة الجستانية وأعوانها فى إخماد دعوة الناصر قبل بلوغها الهدف المأمول .

أما كيف تقلب الناصر على هذه الصعوبة ؟ فهذا ما يبرزه لنا الصابى فى قوله عن الزعيم العلوى ( ص ٥ ) : « وأظهر لجستان أنه لا يرغب فى التدبير والأمر والنهى ( أى أنه لا يتطلع إلى الرئاسة ) وأنه إنما يقيم نفسه مقام المعلم والمرشد إلى الدين والقضايا إلى

وابراهيم بن هلال الصابى وابن الأثير والمجلى حسام الدين .

ويمتاز الأول بمعاصرته للنظريات موضوع الحديث ( توفى المسمودى فى سنة ٣٤٥ ) هذا بجانب شهرته و التلطف بالبلدان الإسلامية وغيرهما ، ولذا فهو شاهد عيان للكثير مما رواه فى مؤلفاته . أما الصابى فإنه بجانب قرب عهده من الفترة الزمنية التى نعالجها ( توفى هذا المؤرخ فى سنة ٣٨٤ ) قد خصص مؤلفه « التاج فى أخبار الدولة الدبيلية » لتدوين تاريخ دولة بنى بويه الديالة ، وقد أبرز فى كتابته أخطر نقطة تحول فى تاريخ الشعب الدبلى وهى اعتناقه للدين الإسلامى على يد الناصر العلوى . أما ابن الأثير فإن مكاتبة الربيعة فى الكتابات التاريخية ليست فى حاجة إلى تأكيد ، وبالنسبة للمجلى صاحب « الحقائق الوردية فى مناقب أئمة الزيدية » فإنه كما هو واضح من عنوان كتابه قد أدرج لوجه المذهب الزيدى والناصر واحد منهم

ولذا فقد أمدنا هــ و الآخر بالكثير من الحقائق الهامة التى يتأزرها مع المعلومات الموجودة فى كتابات المؤرخين السابقين نستطيع أن نقدم صورة صادقة لانتشار الإسلام فى هذا الجزء من منطقة بحر قزوين .

وضع الناصر خطه على أساس تجنب

وسيل الخلاص من الخذل الذي توارثوه جيلا بعد جيل ، والتحرر من الاستعباد الذي قدروا عليه أن يتجرعوا كأسه المرة بموجب الأوضاع الطبقيّة الظالمة والاستبداد السياسي .

أخذ الناصر ينتقل من قرية إلى أخرى في المنطقة الجبلية التي هي موطن الديالة ، وفي كل مكان ذهب إليه وجد استجابة كبيرة من الجماهير ، استجابة تفوق كل توقعات النجاح حتى من وجهة نظر أكثر المراقبين تفاؤلا ، ويكفي أن نعرف أن عدد من أسلوا بفعل جهود الناصر قد قدر بألف ألف نسمة ، وأن حصيلة يوم واحد من أيام نشاطه الدعاوي قد ارتفعت إلى أربع عشرة ألف نسمة في رواية بعض المؤرخين . مهما يكن من أمر فليست هذه هي القضية ، فإنها حقيقة بعيدة عن احتمالات الشك أن الناصر قد نجح نجاحا كبيرا في جذب الديالة إلى الإسلام ، ولكن المشكلة التي لا تزال في حاجة إلى تأكيد مدعاه الحقائق التاريخية هي ماهية السر وراء هذا النجاح ، ونعني به العامل الاجتماعي وصدى فاعليته في حل جماهير الديلم على اعتناق الدين الإسلامي .

بالنسبة لهذه النقطة فن الممكن القول — وهذه حقيقة أسفرت عنها الدراسة — بأن أغلب المؤرخين الذين تناولوا طرح الناصر أو كتبوا عن انتشار الإسلام بين الديالة

القائم من أهل البيت ، وقد أحدث هذا القول صدها الطيب في نفس جستان ، ولم لا ؛ فما هو ذا الزعم العلوي ؟ أوضح الملك الديلمي بما لا يدع مجالا للشك أنه سيتعد كلية من التدخل في شؤون الحكم ، وأن نشاطه سيبدو في نطاق الإرشاد الديني البحت . ومعنى هذا أن خطة الناصر الرامية إلى إدارة جستان ومهادنته قد قدر لها النجاح ، وليس أدل على ذلك مما ذكره المؤرخ نفسه تعقبا على القول السابق : « قد سكن الملك حيث قد إليه وزاده تعظيا وتكرمة » .

مواصل السير في خطته ، انطلق الزعيم العلوي يدعو جماهير الديلم إلى الإسلام ، معتصدا في دعوته على أسلوب جديد ، يختلف كل الاختلاف عن أسلوب أسلافه ، وذلك بأن ركز على المميزات الهدائية للإسلام والجوانب الاجتماعية له مبينا المقوم ما يستطيع الإسلام أن يقدمه لمعتقيه من تكافل اجتماعي ومساواة في الحقوق والواجبات . وقد وجد الديالة في دعوة الناصر نفعة جديدة لم يألفوها من قبل ، نفعة جذبت اهتمامهم واستحوذت على حقه ولهم وقلوبهم لارتباطها الوثيق بصميم المشاكل التي يشنون تحت وطأتها ، ولأنها تلبى تطلعاتهم إلى حياة جديدة ، ومن ثم كانت استجابتهم لهذا الداعية لأنهم وجدوا في الإسلام الذي يدعو إليه التوافق مع الفطرة

وهذا النص رغم قصره يصل بنا إلى عدة حقائق عامة ، منها أن الديالة كانوا يدافعون لسلطات الحاكمة ضرائب باهظة كما يتضح ذلك من نصير ، ويقتصر منهم على الشر .  
والحقيقة الثانية هي أن الديالة كانوا يقاسون من سيطرة ملكهم وتجزيره ، وهذه الحقيقة واضحة كل الوضوح من قول ابن الأثير :  
« ويدافع عنهم ابن جستان ملكهم » .

أما الحقيقة الثالثة فهي أن الناصر كان يبرز في نشاطه الديني بين دعوة الديالة إلى اعتناق الدين الإسلامي والوقوف بجانبهم ضد المظالم الاقتصادية والسياسية ، المظالم التي قدر على جهايز ذلك الشعب أن تعاني منها طويلا ، وهذه الحقيقة يمكنها بكل أبعادها قوله : « وأقام بينهم ... يدعوهم إلى الإسلام ويقتصر منهم على الشر ويدافع عنهم ابن جستان ملكهم » .  
ورابعة الحقائق هي أن إسلام جماهير الديلم كان مرتبطا بالأسلوب الذي انتهجه الناصر في دعوته ، ولعلنا به المزج بين الدعوة إلى اعتناق الدين الإسلامي والوقوف بجانب الجماهير الذين وجهت إليهم الدعوة في قضاياهم الاجتماعية والسياسية ، وهذه الحقيقة يطليها لنا قوله تعقيباً ونتيجة للحقيقة الثالثة : « فأسلم منهم خلق كثير » .  
والحقيقة الخامسة والأخيرة التي يمكن استخلاصها من النص هي أن الديالة

لم يسيروا إلى أهمية العوامل الاجتماعية وتأثيرها في دفع الديالة إلى اعتناق الدين الإسلامي .

ولكن الحقيقة لم تفقد كلية من يعمل على وضعها في دائرة الضوء ، ففي الجانب الآخر نجد بعض المؤرخين قد التفتوا إلى الدوافع الاجتماعية وراء حركة اعتناق الديالة الدين الإسلامي ، وإن كانوا في الغالب قد لمسوها لمساً خفيفاً دون بسط أو تحليل . بيد أن هذا اللبس الخفيف — رغم قصوره الكمي — هو الذي وضع في متناول يد الدارس المعاصر الأساس التاريخي لإبراز هذه الحقيقة وتحديد أبعادها ، وخاصة أن قصور المادة ليس عذراً إلى الحد الذي يصرف الدارس عن محاولة البحث والاستقصاء .

وفي هذه المناسبة نحث علينا الحقيقة أن تنوه بأن الأثير والصافي والمحل لأن كلا منهم قد أشار إلى الأوضاع الاجتماعية وأثرها في تقبل الديالة الدين الإسلامي ، فقد أمدنا المؤرخ الأول بنص له أهمية البالغة بخصوص هذه القضية ، وذلك حيث قال عن الناصر وجهوده في نشر الإسلام بين الديالة :

« وقام بينهم نحو ثلاث عشرة سنة يدعوهم إلى الإسلام ويقتصر منهم على الشر ويدافع عنهم ابن جستان ملكهم » : فأسلم منهم خلق كثير واجتمعوا عليه .

فانتال الناس إليه والتحقوا عليه لأنهم كانوا في شدة من بنى سلكه ملوكهم .

ويكنى في هذا النص أن تعرف أن كلمة انتال تفيد توافد الناس عليه وتقبلهم لدعوته دون كبير عناء ، ولا أدل على ذلك من أن الجليليين كانوا يتوافدون عليه حيث هو مقيم مظهرين إسلامهم ومعلنين في نفس الوقت ولائهم له ، فإذا ربطنا بين هذه الصورة وبين السبب الذي ذكره المؤرخ نفسه كاهو واضح كل الوضوح في قوله : « لأنهم كانوا في شدة من بنى سلكه ملوكهم » لنوصلنا بذلك إلى مدى قوة فاعلية الاوضاع الجائرة والمتمثلة فيما كان يمارسه بنو سلكه من البطش برعاياهم الجليليين ، في إقبال جماهير هذا الشعب على اعتناق الدين الإسلامي .

وبأق الآن دور النص الذي أوردته المحل بخصوص القضية نفسها ، فقد قال هذا المؤرخ عن الناصر ( ١٠ ص ٢٤ ) : « فأقام على هذه الجملة بالجيل والديلم يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر والرسوم الجائرة التي وضعها آل وهوذان ( أي الأسرة الجستانية المالكة ) على الديلم واستقدم بها كانوا فيه من الضيم في الأفس والأولاد والأموال » . والنص في جملة واضح غاية الوضوح ولا يحتاج من القارئ أن يكسح ذهنيا لكي يستخرج مدلول الكلمات ، فهو يبرز بصورة

لم ينظروا إلى الناصر بصفته داعية إلى الإسلام حسب ، بل لأنهم اعتبروه أيضاً مصلحاً اجتماعياً وزعياً سياسياً ، وبسوقنا إلى القول بهذه الحقيقة رد الفعل الطبيعي الذي ينتظر حدوثه من الديالة نتيجة لما لمسوه في الناصر ، ولعل هذا الفهم يجد ما يؤيده في ختام النص ... « واجتمعوا عليه » .

وهكذا فإن النص رغم قصره قد وضع أيدينا على كثير من الحقائق التي لها أهميتها لمن أراد الكتابة عن الناصر ومنهج في نشر الإسلام بين الديالة ، وإذا كانت هذه الحقائق الخمس قد أمكن استخلاصها من النص السابق بصفة مباشرة فإننا نستطيع بالتالي أن نستنتج — بصفة غير مباشرة — أن الدعاة السابقين لم تح لهم الفرصة للالتفات إلى الأوضاع الاجتماعية التي كانت تحكم العلاقات بين طبقات المجتمع الديلي ، ومن ثم لم يسد نجاحهم متوأمًا مع حجم الجهود التي بذلوها ، وكان أن تأخر اعتناق الديالة للدين الإسلامي عشرات السنين .

وقريب من هذا الذي استخلصناه من النص السابق من الممكن أن نجد في نص ذكره السابق في سياق الحديث عن الجليل ومدى استجابتهم لدعوة الإسلام التي حمل لواءها الناصر ، فقد قال هذا المؤرخ في الورقة الخامسة : « وأقام ( أي الناصر ) بمن معه

يستطيع الإسلام أن يقدمها لهم ، وقد ضرب بنفسه المثل للعمل على صدق وأمانة العقيدة التي يدعو إليها ، ومن ثم وجد الديانة في دعوته عنصرا جديدا يميزها على المحاولات السابقة ، الأمر الذي ترتب عليه أن استجابوا لجهوده التي قدمت لقلوبهم دينا جديدا ، وهيات لهم مناخا طيبا يستطيعون في فطائمه أن يقدسوا روح الحرية التي ترد عليهم إنسانيتهم فينتقلون إلى المستقبل بمحذوم الآمل ، ويدفعهم الرجاء .

وإلى اللقاء في المقال التالي حيث نلقى مزيدا من الضوء على المسرح الجغرافي الذي تأثر بهود الناصر ، مع تفصيلنا لبقية المحاولات التي أدت إلى سيادة الإسلام في جيلان ؟  
 و . عامر عظيم أبو سعيد

لنا العلاقة بين أفراد الأسرة الجسدية المالكه من ناحية وجماعير الديلم من ناحية أخرى ، وهي علاقة كانت تقوم على استبداد الأولين بأقدار ومصائر الآخرين ، وبجانب هذا التصوير فإن النص يحدد لنا الجانب الذي اختاره الناصر لنفسه في هذه العلاقة ، وهو جانب الجماعير .

انفتح لنا إذن من خلال النصوص السابقة أن الأوضاع القائمة التي كانت سائدة بين جماعير الديلم ، وكذلك جماعير الجليل ، كانت في نفس الوقت من العوامل الرئيسية التي دفعت هذه الجماعير إلى اعتناق الدين الإسلامي ، وذلك على أمل الخلاص في ظله من الأوضاع الجائرة التي قدر على أجيالهم أن يروحوا تمص وطأتها طويلا ، وقد أصبح أمرا مسلما به أن الناصر هو الذي أثار انتباه هذه الجماعير إلى إمكانيات الإصلاح التي

## وقت الصدقة

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح ضحيع تأمل العيش ، وتمنشى الفقر ، لا حتى إذا بلغت هذه . وأشار إلى الدرافق قلت لفلان كذا ولفلان كذا . لقد كان ذلك وإن لم تقل .

## قيس بن سعد

للأستاذ محمد محمود زيتون

- ٣ -

ولمن أحببت من أهل بيتك سلطان الحجاز ،  
مادام لي سلطان ، وسلني غير هذا ما تحب ،  
فإنك لأنساني شيئاً إلا أوتينه ، واكتب  
إليّ برأيك فيما كتبت إليك ، والسلام .  
وكتب قيس مقنناً ماورد يكتب معاوية  
من تهم ، ولم يشأ في بادئ الأمر أن يدافع  
أو يكشف له عن مكثون سره ، أو يتعجل  
قتاله ، إن كان لا مناص منه ، فرد عليه  
يقول :

و أما بعد : فقد بلغني كتابك ، وذهمت  
ما ذكرت فيه من قتل عثمان ، وذلك أمر  
لم أأعرفه ، ولم أظف به ، وذكرت أن صاحبي  
هو أغرى الناس بعثمان ، ودمهم إليه  
حتى قتلوه ، وهذا ما لم أطلع عليه ، وذكرت  
أن عظم عشيرتي لم تسل من دم عثمان ، فأول  
الناس كان قياما عشيرتي ، وأما ما سألتني  
من متابعتك ، وعرجت علي من الجزاء فقد  
قبهته ، وهذا أمر لي فيه نظر وفكرة ، وليس  
هذا مما يسرع إلي ، وأنا كاف عنك ، ولن  
يأتيك من قبلي شيء تكرهه ، حتى ترى  
وزري إن شاء الله ، والمستجار الله عز وجل  
والسلام .

عبد معاوية بن أبي سفيان إلى دواعي  
الحيلة ، وقد ركب في طبعه ، فلا مقر له  
من الاستجابة ، وأخذ يقتل قيس بن سعد  
في الخدوة والغارب ، لم يتوقف ، ولم يياس ،  
ومد له الفسكن من الشام في جبال المكابدة .  
ولما كان على بالكوفة ، بعيداً عن مسرح  
الحوادث الجارية ، فقد كتب أول ما كتب  
إلى قيس بن سعد أمير مصر ، يقول :

و أما بعد : فإنكم كنتم تقيم على عثمان  
في أثرة وأيتموها ، أو ضربة بسوط ضربها ،  
أو شقبة رجل ، أو في تسيده آخر ،  
أو في استماله قتي . فإنكم قد علمتم أن دمه  
لم يكن يجل لكم ، فقد ركبتم عظيماً من الأمر ،  
وجتم شيئاً إذا ، قتب إلى الله يا قيس بن سعد ،  
فإنك كنت في المجلبين على عثمان بن عفان  
- رضي الله عنه - إن كانت التوبة من قتل  
المؤمن تفي شيئاً ، فأما صاحبك ( علي ) ،  
فإننا استيقنا أنه الذي أغرى به الناس ، وحملهم  
على قتله ، حتى قتلوه ، وأنه لم يسلم من دمه  
عظم قومك . فإن استطعت يا قيس أن تكون  
من يطلب بدم عثمان فافعل ، تابعنا على أمرنا ،  
ولك سلطان المرافين . إذا ظهرت ما بقيت .

الخروج من طاعة أولى الناس بالإمرة ، وأقولم الحق ، وأهداهم سبيلا ، وأقربهم من رسول الله وسيلة . وتأمرني بالدخول في طاعتك طاعة أبعد الناس من هذا الأمر ، وأقولم الزور ، وأضلهم سبيلا ، وأبعدهم من الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وصيعة ، ولد ضالين مضلين ، طاغوت من طواغيت إبليس ، وأما قولك إني مالى عليك مصرخيلا ووجلا فوالله إن لم أشغلك بنفسك حتى تكون نفسك أم إليك ، إنك لنو جد والسلام .

وهنا بلغ بأس معاوية من قيس كل مبلغ وثقل عليه في الحق مكانه ، وعجز هو وعمره عن غزو مصر مادام بها لا خوفا من جيوشه المعبأة ولكن خوفا من كتاب دعاته ومكره عند ذاك لوى العنان الماسكر نحو الخليفة لا الوالى ، وصوب مهامه هذه المرة نحو الكوفة لا الفسطاط .

جمع معاوية أهل الشام ، وأبدى لهم رضاه عن قيس — مواربة ومخادعة — وأمر ألا يسبوه ، وألا يدعوا الناس إلى غزوه ، لأنه معهم لا عليهم ، وإنما يقتضيه الأمر اللزوم أن يدارى ويوارى ، وقد تأيينا كتبه ونصيحته سرا ، ألا ترون ما يفعل بإخوانكم ( العثمانية ) الذين عنده من أهل خربتنا : يجرى عليهم أعطياتهم وأرزاقهم

صديق هو أم عدو ؟ . مقارب أم مباعد ؟ معه أم عليه ؟ . يمثل هذا استنقض معاوية كتاب قيس ، فلم يظفر بالجواب الذى يشق وينفع ، ووقف حائرا في أمر هذا النهاية فليس هو دائيا فيعنه سلبا ، ولا متباعدا فيعده حربا ، وينفلس الزمام من يد معاوية ، فلا يستطيع كبح جماح نفسه . وهو الذى قال عمر بن الخطاب فيه : « تذكرون كسرى وقيصر ، وعندكم معاوية ! » (١) .

ويعلى معاوية على كتابه في الرد على قيس ، وقد فرغ صبره ، فيقول له في ختام كتابه إليه : « أنت فيا هنا كعنك الجوزور ، وليس مثلى يصانع الخادع . ولا يتزعج للسكايد ، ومعه عند الرجال ، ويده أعنة الخيل » .

لغمة جديدة بخلاف سابقتها ، وعيد بعد وعد ، وإغراء ثم تهديد ، وأطمأن قيس إلى أن الأرض التى تحمى قدميه لن تميد أبدا إلا بإذن الله وحده ، وعرف أن معاوية ليس من تنفع معه المدفعة والمباظة فضى ، يخذ السهم إلى هدفه مباشرة من أقرب طريق ، فقد قصر جبل المكابدة في يده . فكتب إليه قيس يقول :

« أما بعد : فإن السحب من اغترارك بي وطعمك في ، واستسقاطك وأبي ، أنسمنى

(١) الفخري : ابن طباطبا .



وأثار معاوية الشكوك والربح حول قيس في صدر علي ، وزهرة ثقته فيه وفي ولائه لبني هاشم . وفي الوقت نفسه هل علي تهديد مركز قيس من داخل مصر ، وتأليب العناصر الموالية لمعاوية على الهاشمية ، أما هذه فقد سد قيس عليها كل سبيل ، إذ أطلع في دعم الجبهة الداخلية بكل ما أوتي من توازن الخير ومواهب الحكم ، وأما الأخرى فقد كانت الشغل الشاغل لمعاوية ليلا ونهارا ، وقد رأينا كيف تظاهر أمام أهل الشام بالرضى عن قيس ، فذاع الخبر وشاع ، لماذا ؟ هذا ما سنكشف عنه بعد قليل ، ولكن حسنا هنا أن نسجل ما كان يقوله معاوية ، غير قادر على كبت ما في صدره إزاء خصمه اللدود : « والله لقيس بن سعد منه علي . أبغض إلى من مائة ألف مقاتل بذله عنده » (١) ويقول أيضا : « ما ابتدعت مكابدة قط كانت أعجب عندي من مكابدة كنت بها قيسا من قبل علي وهو بالعراق . حين امتنع من قيس » (٢) ، بينما كان قيس يرد عليه عبر الأنهر فيقول للتاريخ : « والله لا أكتب لمكرت معاوية مكرأ يدخل عليه بيته ، ولولا أني سمعت رسول الله يقول ، المكر والحديفة في النار ، لكنت من أمكر الناس »

« إن كنت إنما أمرني بهذا لتختبرني

ويحسن إليهم ، وكتب إلى العراق والمدينة برضاه من قيس ، وأمر بكتان ذلك كيلا يمزله على إذا علم . وصدق أهل الشام ، وانصاعوا لأمره .. وعلى لا يعلم ، وقيس لا يدوي .

أما قيس فقد كبح مكره ، وكظم دهامه ، ولم يطلق لنفسه زمام الهوى ، فقد كان يقول لمن حوله : « لولا أن المكر لجور ، لمكرت مكرأ تضرب منه أهل الشام بينهم » (١) وقارة أخرى يقول : « لولا الإسلام لمكرت مكرأ لا تعلقه العرب » (٢) لقد سالم أهل (خربتا) ورادعهم ، فسلموه ورادعوه ، ولم يقاتلهم فرفضوا عنه ، وأحسن إلي راكبهم ، وأمن عاقبتهم ، وأجرى عليهم أوزاقهم ففسكروا له ، فقام له : أليس النجاح يغري بالنجاح والنصر يهدي إلى النصر ، فإذا عليه لو أرحى الحبال لمعاوية ، ولو طال المدى ..

أخذت المكاتبات تتوالى بين الجانبين : يأتي الكتاب من معاوية في لين فيريد عايبه قيس في غلظة ، يتبعه كتاب في غلظة ، فيكون الجواب في لين . إذن لم تعد تمت قدرة لدى معارية على مكر قيس ، فليتحول منه إلى من هو فوق وليتجه بضربات معروفة إلى علي ، حتى إذا ضرب الرأس ، تمزقت الاعضاء وتفككت الولاة ، ولو كان قيس على رأسهم .

(١) البداية والنهاية : ابن كثير

(٢) تاريخ الأمم والملوك : الطبري .

(١) سيرة أعلام النبلاء : الذهبي

(٢) الإصابة في تمييز الصحابة : ابن حجر

عدوه ، وقيس يستألف قلوبهم ، ويستخرج منها الفتنة فإن هو قاتلهم ساعدوا العدو عليه .  
 جلا قيس للخليفة حقيقة الأمر في كتاب بعث به إليه ، وأبان فيه عن رأيه بتركهم لهذه الأسباب التي يراها عين الحقيقة والصواب ووصف لهم العنائية في خربنا بأنهم « رجوه أهل مصر وأشرافهم وأهل الحفاظ ، وقد رضوا مني بأن أؤذن سرهم ، وأجرى عليهم أعطياتهم وأرزاقهم ، وقد علمت أن موام مع مصرية . فليست مكابدم بأمر أهون من الذي أفعل بهم ، وهم أسود العرب » . وهذا بلغ قيس بن سعد ذروة النجاح بسياسة الحياد الإيجابي ، وصون السلام في شجاعة لامواربة فيها . وإخلاص القيم العليا عن غير ضعف . وحقق الفتنة جذورها ويذا رويذا ، وتلاقى تيمار معاوية عبر الجواسيس الفادمين بالنبا من الشام ، مع إرشادات ذرى المطامع الذين يشيرون بأراى هل على بالكوفة فيكتب إلى عامله يستدعيه ويقول : « إنى قد احتججت إلى قربك . فاستخلف على عمك وأقسم » (١) ولم يكن قيس عن يفجعه هذا الاستدعاء ، فهو الذى سعى إليه قبل أن يأمره به الخليفة ، فلما ألح عليه في قتال أهل خربنا رد عليه حازما حاسما يقول : له بقية

محمد محمود زنبوتو

(١) ولاية مصر : الكندى .

لأنك اتهمتنى فأبعث على عمك بمصر غيرى . ترى ما هى تلك المكابدة التي كادها معاوية لقيس ، فلات عليه أقطار نفسه زهوا وعجبا لقد افتعل معاوية كتابا بعث به قيس إليه ، بالدخول معه في المطالبة بدم عثمان ، قرأه على أهل الشام ليصدقوا أن قيسا معهم لا عليهم مسلم لا عارب ، وتعمد معاوية - بحيلة ودهائه - أن يقرأ هذا الكتاب على الملاء وعلى مرأى ومسمع من جواسيس على . وهو يعلم أنهم ناقروه إليه بمخادفة ، وأن عليا عندما سيبلغه ذلك سيتفكر على قيس ، فيقلب عليه ثم هو لا بد حازله عن مصر ، فتخلو من هذا الداهية المكابدة ، فينفض عليها ويلتهمها سائفة بلا حرب ، وهذا ما حدث ، إذ آلت مصر إلى عمرو مرة ثانية بعد مصرع محمد بن أبى بكر ، وبعد أن انقلبت الدولة بعد اغتيال على أموية ، زمامها بيد معاوية .

نقل عيون على بالشام إليه كل ما جرى فلم يصدق ، وما زال به محمد بن أبى بكر وأخوه لأمه محمد بن جعفر بن أبى طالب يفرياه بهزله حسبا لكل نزاع . وقطعا لكل صراع ، فأشارا عليه أولا بقتال العنائية الذين لم يبايعوا عليا من أهل خربنا ، وكشب على ذلك لقيس يحمله على قتالهم . وتوالت الكتب بهذا الشأن بين على وقيس ، ودهش قيس لهذا التحول المفاجئ في سياسة على كيف بأسرة بقتال قوم كفوا عنه ، وأفرغوه لقتال

## أثر الإسلام في الأدب العربي

لدكتور محمد رفيد الشرباشي

قال حسان بن ثابت ساخراً من تفاخر  
سادة قريش بملائهم الفاخرة ، وتشبههم  
في ذلك بالروم والفرس ، والآيات موجهة  
إلى ضرار بن الخطاب .

أنفخر بالكتمان لما أبته ؟

وقد تلبس الألباط ريطاً مفصراً  
فلا تك كالوسنان يحلم أنه

بقريّة كسرى أو بقريّة قبصرا

وقال عبدة بن الربعة يفاخر بمجلاذ  
قومه في يوم أحد :

أبلغنا حارب عن آية

فقريض الشعر يشق ذاك الغلل  
كم قتلنا من كريم سيد

ماجد الجدين مقدم بطل

فأجابه حسان بقصيدة يذكر فيها فضل  
الإيمان على المسلمين :

ولقد نلتم وظلنا منكم

وكذاك الحرب أحيانا دول

وعلونا يوم بدر بالتقى

طاعة الله وتصديق الرسل

وتركنا في قريش غورة

يوم بدر وأحاديث المثل

ما بدأت الدعوة إلى الإسلام تخطو خطواتها  
الأولى في طريق الانتشار والانتصار حتى  
اشتد التنزال بين مؤيديها ومعارضها ، ولم  
ينحصر هذا التنزال في ميادين القتال ولكن  
تعداها إلى ميادين الفكر والأدب ، فراح  
المسلمون يبشرون بديهم الخفيف ، ويشيدون  
بتعاليم النبيلة ، ويفسرون أهدافه السامية ،  
ويقارنون بين هدايته وضلالة الشرك ،  
ونصدي لم المشركون ، المستمسكون بالقديم ،  
يفأخرون بمجاهم وغنام ، ويفسحون الدعوة  
الجديدة متجنين مضلين ... واشترك شعراء  
المرقطين في هذا المعمان ، وثارشقوا بقصائد  
دهوها فيما مضى الممارضات - وتدعى اليوم  
التفائض - وتسلح كل طرف منهم بأفانين  
يزيدها معتقداته ، ويضد معتقدات خصومه .  
ووقف إلى جانب الرسول شعراء لحول آمنوا  
بدين الحق منهم حسان بن ثابت ، والاعمش  
القبلي ، ومعيد الخزاعي ، وظل إلى جانب  
المشركين واليهود أمية ابن أبي الصلت النقي ،  
وكعب الأشرف ، وعبدة بن الربعة  
وغيرهم .

ويكنى أن تذكر النماذج القليلة الآتية للدلالة  
على نوع الشعر ، وتبيان جانب من مضامينه .

حتى إذا وردوا المدينة وارتجروا  
قتل الرسول ومنهم الأسلاب  
وغدوا علينا قاترين بأيدهم ..  
ردوا بنيتهم على الأعقاب

ولعل التفانض التي ذكرهاها تعكس لنا  
صورة واضحة الخطوة المحدودة التي خطاها  
الشعر الإسلامي في الأيام الأولى للدعوة ،  
ونحن إذا قلنا بين أسلوبها ومضامينها من  
ناحية وأسلوب الشعر الجاهلي ومضامينه  
من ناحية أخرى ، لاحظنا تخففا من  
خشونة الجاهلية ، وتنويعها بالصفات  
الإنسانية الكريمة بعدد التفاخر بالبطل  
وسفك الدماء . أما الحرب فهي عندها  
ضرورة لفناء على الشرك والظلم ، ولتوطيد  
دعائم العدل والخير واجتثاث الشر من  
جذوره ، وليست لمجرد القهر والسلب والنهب  
والانتقام ، والتنفيذ عن الأحقاد .

ولم يكن في الإمكان أن يتخلص الشعراء  
المسلمون دفعة واحدة ، في حقبة الانتقال  
إلى العهد الجديد ، من شق روااسب الماضي ،  
ويقطعوا كل صلة بين شعرهم وشعر أجدادهم  
فكل لاحق يتولد من سابقه ، ويحتاج إلى  
متدوحة من الوقت ليكتسب الشخصية  
المستقلة ، ويتميز بالطابع الخاص ، وتستقر  
له الصورة الجديدة ... ولهذا لم يخل الشعر  
الإسلامي ، وهو في إبان ، من وصف

وقال عمرو بن العاص أيضا — قبل  
إسلامه — قصيدة في يوم أحد تفاخر فيها  
بتنكيل الكفار بالمسلمين ، فأجابه كعب  
ابن مالك بأبيات يذكر فيها اتصاف المؤمنين  
بالصبر ، ويمتدح الرسول صلى الله عليه وسلم :

صبرنا لهم والصبر مننا بهيمة  
إذا طارت الأوغاد لسمو وترقق

على حادة تلسم جريتنا بصبرنا  
وقدما لدى الفياث نجرى ولسبق  
لنا حومة لا نستطاع بقودها

نبي آفي بالحق عفو وصديق  
ومن شعر ذلك العهد قصيدة ، قيل إنها  
لعل بن أبي طالب — تشيد بالدين الجديد ،  
وتنذر الكافرين ، وفيها يلي بعض أبياتها :

عرفت ومن يمتدل يعرف  
وأيقنت حقاً ولم أصدف  
عن الكلام المحكم اللامن

لدى الله ذى الرأفة الأراف  
رسائل تدوس في المؤمنين

بين اصطفى أحمد المصطفى  
ورقع ابن الزمري في جبال أواس  
اليهود ، ونظام قصيدة يتحمر فيها على عهد من  
صفه حسان بن ثابت بمعارضة جاء فيها :  
فدع الديار وذكر كل خريدة

بعض آتية الحديث كعاب  
واشك الأمور إلى الإله وما ترى

من معشر ظلوا الرسول غضاب

وكثير هزة ، ونصيب بن وباح ، وقيس  
ابن ذريح ، وتوبة بن الحير وغيرهم ...  
وشعر أولئك الشعراء معروف كذلك شائع  
ولذلك نكتفي بإيراد مقتطفات قليلة منه  
لإيضاح ما نقول ...

قال جميل بن معمر :

وإني لأدخى من بثينة بالذي

لو أبصره الراشي لقرت بلايله

بلا ، وبألا أستطيع ، وبألمني

وبالآمل المرجو قد غاب أمه

وبالنظرة العجلى وبالحول ينقضى

أواخره لا نلتقي وأوالله

وقال قيس بن الملوح ( مجنون ليل ) :

وأحبس عنك النفس والنفس حية

بذكراك والممشى إليك قريب

عنافة أن يسمى الوشاة بظنة

وأحرسكم أن يستريب صريب

وهو لا يحبا لجمال جسدى ، ولكن حبه

لها خالص بلا وطر :

وشب بنو ليل وشب بنو ابنها

وأعلاق ليلي في فؤادي كما هيا

وما بي من شرك ولكن حبا

كعود الشجا أعياء الطيب المداويا

وقال كثير :

ويخفى لكم حبا شديدا ورغبة

ولناس أشغال وحبك شاغله

المعارك الحربية ، والتفاخر بالانتصارات  
التي حققها المسلمون ، والإشادة بطولاتهم ،  
وهجو خصومهم . أما مضامينه المستجدة فهي  
الدعوة إلى الدين الحنيف ، والتعصب  
الشريف له ، والمناداة بالجهاد في سبيل الله  
والحق ، والإشادة بالمثل القويمة التي جاء بها  
التنزيل ... فوضعت الشعر القديم والجديد  
تكاد تكون واحدة ، في حين تختلف مضامينها .

ومن أم ما حققته الدعوة الإسلامية ،  
إلى جانب تنظيم شئون المجتمع - أنها هذبت  
النفوس ، وظهرت القلوب ، وأسفارت أنبل  
المشاعر ، وحببت إلى الناس مكارم الأخلاق  
واصطلت من نفوسهم الغنائم والاحقاد ،  
واجتشت الزورات والزغبات ، ودعتهم إلى  
التسامح والفران ، وبهرتهم بالحق ،  
واسقمهم من الدفاع عنه ، والاعتداسك بأهدابه  
والمعكس ذلك على الشعر فيما انعكس عليه ،  
فظهر الشعراء الأظهر في قبيلة بني عذرة ،  
وفي بعض القبائل الأخرى ، أولئك الشعراء  
الذين تغنوا بالحب الطاهر ، وبجلوا حبيباتهم  
وارتفعوا من إلى مرتبة التقديس ، وتزهوا  
بحبهم من الرغبات الدنيا ، منصرفين إلى الرغبات  
الروحية منقشين بها . وليس هناك قارىء لم  
يشق من الأدب العربي لا يعرف من أولئك  
الشعراء جميل بن معمر ، وعروة بن خزام ،  
وهما من بني عذرة . وقيس بن الملوح العامري

ذلك إلى الإعراض عن الدنيا ، والزهد  
في مباحيها ومفرياتها .

ونقول هنا ، على سبيل الاستطراد ،  
إن ما نظمته الشعراء العرب من قصائد الغزل  
الطاهر ، ومن الشعر الصوفي لعب أخطر  
دور في تذيب الأوربيين وترقية مشاعرهم  
حينما انتقل إليهم ابتداء من القرن الحادى عشر  
(راجع كتاب رحلة الأدب العربى إلى أوروبا  
بقلم كاتب هذا المقال ) .

واشتدت حركة الزهد في أواخر عهد  
بنى أمية ، وكان من أم الهذاة لها الحسن  
البصرى ، وإبراهيم بن أدهم ، ورواية العدوية  
ومن أشهر شعرائها أبو العتاهية الذى ظهر  
في أوائل الحكم العباسى .

نشأ هذا الشاعر فى أسرة تصنع الجراو ،  
واشتغل فى مطلع حياته بمهنة أهله ، وهى  
مهنة كانت قمدو ضيقة لمآلت دون ظفره باحترام  
الناس حتى بعد أن نظم روائعه الشعرية ،  
وفتحت فى وجهه أبواب الخليفة والامراء ،  
وهذا نراه يقول :

دعنى من ذكر أب وجد  
ونسب يطيك سوو المجد  
ما الفخر إلا فى التقي والزهد

وطاعة تعطى جنان الخلد  
وهذه الحركة ترجع فى عمومها إلى ازدياد  
حنى الأغنياء ، وفاقه الفقراء فى تلك الحقبة

ويسعى إلى المعروف فى طلب العلا

لتحمد يوما عند عز شمائله

وقال ابن ذريح :

فإن تمنعوا أو يحل دون وصلها

مقالة واش أو عهد أمير

فلن تمنعوا عني من دائم البكا

ولن تمنعوا ما قد أجن ضيرى

وقال توبة بن الخير :

وأغبط من ليل بما أناله

الا كل عاقرت به المين صالح

وقال ابن الطرية :

أجبا على حب وأنت بخيلة ؟

وقد زعموا أن لا يجب بخيل

أليس قليلا فطرة إن فطرتها

إلى ، وكلا ليس منك قليل

وقال ابن الدمينه :

ولإى لاستعصيك حتى كأنما

على بظهر الغيب منك رقيب

ولا شك أن هذه المعانى الجميلة ، والمشاعر

النبيلة التى هى من وحي الإسلام تعدى أوأنا  
جديدة فريدة لم يعرف لها عالم الأدب فى مختلف  
الامم القديمة نظيراً .

ولم تلبث عقيدة الحب الطاهر أن تحولت

إلى فلسفة صوفية لا تقبض قلوب أصحابها

إلا بالحب لذات الله ، والتفانى فيها ، وانتهى

وأرى المراضع فيه من  
أولادها متجافيه  
وأرى اليتامى والأرامل  
مل في البيوت الخالية  
من بين واج لم يزل  
يسمو إليك وراجيه  
ألقى أخبارا إلي  
لك من الرعية شافيه

ولكن تلك الحال التي تسيطر فيها طبقة  
جشعة ذات مال وسلطان لا تنفع فيها مثل  
تلك النصائح ، وأكبر الظن أن أبا العتاهية  
يئس من أي إصلاح ، فألقى سلاح النضال  
واستسلم للواقع ، وكان ذلك من أهم  
أسباب زده .

وإذا لاذ بعض الناس بفلسفة الزهد هروبا  
من مكاره الحياة ، وبأسا من التورع بمجتمعها  
فهناك فئة أخرى منهم اعتنقت الفلسفة  
المذكورة بحسبانها من تعاليم الإسلام ،  
وخطأ هذا الحسبان واضح ، فالإسلام ، كما  
قلنا ، دعوة دينية دنيوية ، تبشر بالتنفوس  
والورع ، وتبصر بالطريق القويم ، وتدعو  
في الوقت نفسه إلى السعي في مناجاة الأرض  
والتنعم بغيراتها وشكرها على آلائه وليس  
استقصاء شأن الوجود ، والإعراض عنه ،  
إلا إنكارا لفضل الله على الناس .

التي تمزجت بازدهار الحالة الاقتصادية واقتفر  
فيها الصراع بين الفقيرين إلى تكافؤ الفرص  
واختل ميزان العدالة الاجتماعية ، وأفسدت  
النسبة بعض المتعصبين وأتلف الفقر المعوزين  
وأصبح الإنسان لا يتحرر عند عامة الناس  
إلا بمقدار ما يكتسب من مال ، أما الفقير فكان  
يعيش على هامش الحياة مفتقرا حتى إلى  
الشعور بإنسانيته .

وبما يدل على تلبه أبي العتاهية إلى تلك  
الحال ، وضيقه بها قوله :

يعظمون أعا الدنيا فإن وثبت  
عليه يوما بما لا يشتهى وثبوا  
وقد حال أبا العتاهية ما تمناه الرعية من  
فقر ومذلة وهم ، وحاول أن يقوم تلك الحال  
فلم ير وسيلة للنضال في سبيل إصاف المظالمين  
إلا أن يتجه إلى الخليفة ، ويستنهضه لرفع  
الظلم وإحقاق الحق ، وفي نظم ذلك أبياته  
المشهورة التالية .

من مبلغ عن الإمام  
م نصائح متواليه  
إني أرى الأسرار أسـ

مار الرعية عاليه  
وأرى المساكين نوده

وأرى الضرورة فاشيه  
وأرى غيوم الدهر وا

تحة تمر وغاديه

أملأ في حلول يوم الخلاص بما هو فيه .  
وهذا القصص الذي يستهدف توطيد مكانة  
ذوى السلطان بعضهم فوق مستوى البشر  
ومحيطهم بهالة قدسية من الجلال والوقار ،  
ويصورهم أهل حكمة وفطنة لا تتوفران لغيرهم  
من الناس ، وينزههم عن ارتكاب أي خطأ ،  
أو التورط في أي إثم ، ويسبغ عليهم أسمى  
الصفات التي دعا الإسلام إلى التحلي بها ، فهو  
بذلك يضل الناس من غازی أولئك الحكام  
ومثالهم وينهه من بوادر تمردهم عليهم .

يبد أن أثر الإسلام يبدو أشد وضوحا  
في قصص الحب الطاهر ، وأغلب أبطالها من  
الشعراء المجازيين من أمثال جميل وكثير  
وقيس بن الملوح وقيس بن ذريح .

تنزه الحب في تلك القصص عن شهوات  
الجمد ، واستعذب أبطالها ألم الحرمان  
واستحاضوا بمحنة الطهر عن المتع الأرضية  
والواصل الروحي عن الوصال الجسدي ،  
ووجدوا في الوفاء المتبادل بينهم وبين  
حبيباتهم أنبل غايات عاطفتهم السامية .

وظهر أثر التذويب الإيماني في مختلف  
ألوان الأدب العربي منذ انتشار الدين  
الحنيف ، وازداد هذا الأثر عمقا على مرور  
الزمن ، وتخلصت الآثار الأدبية شيئا فشيئا  
من أرضية الوثنية الجاهلية ومن خشونتها ،  
وإذا ظل بعض تلك الآثار يعبّر عن المشاعر

وقد نما فن القصة في العصر الأموي إلى  
جانب فن الشعر ، وكانت للقصص ، كما كانت  
للشعر ، أهداف سياسية وتربوية بالإضافة  
إلى التمييز عن المشاعر الإنسانية . والمضامين  
الاجتماعية التي استحدثتها الإسلام .

ولاشك أن قصص القرآن غرس في قلوب  
المسلمين ميلا شديدا إلى هذا اللون الأدبي  
وهيأهم للإقبال على مختلف فنونه . وقد روى  
عن ابن شهاب أن نعيما الهذلي كان أول من  
قص في مسجده الرسول . . ثم توسع في ذلك  
خلال خلافة عثمان .

وقال أحمد أمين في كتابه لجر الإسلام :  
« يظهر أن كلا من علي ومعاوية اتخذ من  
القصص أداة سياسية يستعين بها على ترويح  
حزبه ، والدعوة له . ثم ارتفع شأن القصص  
حتى رأينا عملا رسمياً يمتلئ به موظفون  
عموميون يتقاضون عليه أجراً . . . »

وأغلب القصص التي واجت في ذلك العهد  
كانت تتناول أخبار ملوك أحقوا الحق  
وحكموا بالعدل ، ولم يترددا في الانتصاف  
للمعتز المظلومين من الأغنياء الظالمين ،  
وفي هذه القصص إيماء بأن الخليفة يتبع هذا  
النهج ، وأن رحمته تتصل يوما ما إلى كل  
مغلوب على أمره . والصبر مفتاح الفرج ،  
ولا يلبث المستمع المسكين أن يجد فيما يسمع  
متفصلاً عن همومه ، ويخفف عنه ما يعانيه



الحسية ويسف في شرحها ، فهو ، مع ذلك ، يقارن بما يقابل من الشعر الجاهلي ، فتفسد

اكتسب من الحياة الحضارية الجديدة ، وتقاليدها المهنبة ، وقه ونطقا لم يكن للأدب هبه بمثابة من قبل ، وتحول مجتذعاته الفنية من سجل فح لواقع إلى عمل فني رفيع .

وإذا كان شعراء الزهد قد أعضوا هبونهم وأغلقوا قلوبهم عن محاسن الدنيا ومباهجها ، فهناك شعراء آخرون بهرت عيونهم بتلك المحاسن والمباهج ، ورفض قلوبهم لما فعبروا في شعرهم عن انفعالهم بها . وكان القرآن أثر كبير في ذلك إذ نوه في كثير من آياته الكريمة بمفاتيح الطبيعة الساحرة ، فلفت إليها الأنظار والافتدة ، ولا عجب أن يكون الشعراء أشد تأثرا بها ، وهم أروع الناس حسا ، وأسماء ذوقا ، وأن يرصعوا شعرهم بأوصافها ، فيفتنوا في عالم الأدب فتنا حديثا صار له ،

فما بعد ، أثر بعيد القور في الأدب الأوربي .  
وبمراجعة تطور الأدب العربي نجد أن الشعراء العرب القديم عبروا عن آراء يخطر مثلها ببال الإنسان المعاصر ، وعن مشاعر يجيش نظيرها في صدره ، في حين لم يفكر شعراء الإغريق بعقلية العصر الحاضر ، ولم يفعلوا بانفعالاته ، ولو نظرنا إلى الأدب الإسلامي وجدنا أن ما عبر عنه أشد قربا إلى فكرنا ووجداننا .

وليس بعد ذلك شاهد أول على ما سبق أن قررناه ، وهو أن الأدب العربي قطع في سبيل التقدم أشواطا لم يقطعها الأدب الإغريقي ، أو غيره من آداب العصر القديم .

محمد صفي الشرباشي

## الوعد الحق ،

« لن تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود ، فيختبئ كل منهم وراء حجر ، فينطق الحجر ويقول : يا هيد الله هذا يهودي ورأى قاتله » .

( حديث نبوي )

## مع شاعر من أبطال المقاومة للأستاذ محمد أحمد الغزبي

الفهم للتعبير عن قضيته على مستوى قوس  
وشعري لحسب ، ولكن قيمته تظهر كذلك  
في نوعية المخاطرة الشعرية التي حل رايها  
وبرائها . فهو واحد من استجابوا في بواكير  
الحركة إلى صيحة التمديد الشعري في إطارها  
الشكلي والمضموني . واستطاع بهاشمية  
مضنية وثيرة أن يضيف إلى الحركة وأن ينهض  
بدوره فيها ، ومن هنا تبدو قيمته كشاعر  
جسور لم يله الجرح النازف في أعماق شعره  
عن روح المخاطرة وجسارة الابتكار .  
وفي هذا تكون قيمة الإضافة الباهرة التي  
أعطاهها يوسف الخطيب للتعبير عن كارثة  
الضياع ولجعة النكبة . فالأذن العربية القاية  
أكثر ميلا لمخاطر التجديد ورؤيته مهما  
اختلفت في ذلك الآراء وتعددت المذاهب ؛  
تسائل عن حل وعن م ترحالى

وما زاد أسفارى ومرساة آمالي  
ترحلت لا أرضى الرضا عند لدة  
ولى م موتور ، وهمة جبار  
ومذقلت في رعد الملوك نبوءتى

تغربت في أهلى وشردت في دارى  
إن الشاعر هنا يرفض منذ البدء طراوة

عبر الاسماء الكثيرة التي لمعت شعرياً  
تحت راية النضال في فلسطين السليبة تبدو  
قائمة يوسف الخطيب ، الشعرية من بين  
الكثيرين فارعة وعملقة . ليس لاه أكثرهم  
استيعاباً لأبعاد الفجعة وملاح النكبة .  
فكلهم يحمل في أعماقه روح الكارثة وبشاعتها .  
ولكن لاه يحمل على جبينه جرح البشارة  
لما يمكن أن يكون بحق شعر مقاومة .  
لا يفلق دائرة التعبير على التفاظ أهونها  
وأقربها مثالا وهو ذلك الصباح  
الموتور الذى يحمل في تضاعيفه ألم الجرح  
وضراوة الاغتراب ، ولست أعنى أن شعر  
يوسف الخطيب لا يصرخ ولا يثور . ولكنى  
أعنى على التحديد أن صراخه مبطن بفهم  
موضوعى عميق لأبعاد نكبته . وفيهم  
موضوعى عميق كذلك لأبعاد التجربة  
الشعرية كيف يمكن أن تكون ... ومن هنا  
كان وصى هذا الشاعر بملاح التعبير الحقيقى  
من كارثة النفى ، وطارد الاغتراب ، أقرب  
إلى روح الفهم وأدنى إلى أصالة التعبير

ولست قيمة يوسف الخطيب من بين  
شعراء المقاومة في أنه كان أقربهم إلى روح

تحيمة أمل تبدد اليأس ، وتلمم أشعار  
شاعرها الأصيل .

ويدرك الشاعر هنا أن القضية ليست بقية  
اليوم ولا حصاة الساعة ، وإنما هي حلقة من  
سلسلة طويلة موصولة الحلقات ، فهذه الأمة  
التي يفتنى الشاعر إليها كم من طواغيت  
صارعت ، وكم على أطوار زمانها الموبوء  
نمردت ... ثم هو يدرك إدراكاً حقيقياً أنه  
كفرد شاعر يحمل قضية شعب وأمة ليس  
في إطار تمبيره عن هذه القضية غصناً ميتوت  
الجدور ، وإنما هو متمم أساساً إلى شعب  
هريق تارك وراءه أصداء فتوحات لم تزل  
حديث التاريخ :

وحسبي جبين ضيقات جراحه  
ضياء وذاذ النجم في الفلك العالي  
جبين نبي فرهي لمجد أمية  
وأوفل بي عراً لعقبانه ذي قار  
نمرد من قبل الطواغيت يومنا  
على الفشمس في الزمان وإعصار

والشاعر يؤمن في قرارة أعماقه أنه ليس  
سوى بشارة بالذي يأتي وأن جملة جميل  
تمهيد وتعبيد ، ويوم يفتح الأفق البعيد  
عن ظلم الحلم ، وبطل الملحمة ، مستنار كل  
الحياتل النخرة التي شادها الطغيان وسيوى  
تحت ضرباته المؤمنة كل القياصر والفرادين ،  
وستخر كل الاستنام على وجهها كايصة

الرضا وسذاجة القناعة ، فبه ليس م عاشق  
سالم في ظلم معقول . ولكن همه الضاغطة  
على قلبه م متور مشرد عن أرضه في عالم  
كل ما فيه يتأمر عليه ، وعلى قضية شعبه  
الواقف تحت سماء ماطرة بالرصاص . والهم  
وألوان الحياة الشكراء .

أقول وبني قصد الغريب وكبره  
ل الراحة المزلاء والهدف العالي  
ل السكيات الحمر تنفس من دى  
وما كان إلا من دى زاد أسفارى  
وبوروك آلام الجروح تحيمة  
توردق أعصابي وتلمم أشعاري

إنه الغريب ، في شعر يوسف الخطيب  
ليس هو ذلك التائه العظيم الذي تبعثر  
خطواته سدى على طريق الضياع ، ولكنه  
الغريب ، الواقع المستيقظ الذي يعرف  
جيداً من أين ؟ وإلى أين ؟ والذي لم يفقد  
عبر مسيرته الطويلة كبره ولا ملاح ذاته ،  
ولئن كانت جوازب الظلام من حوله تشد  
خطواته إلى الوراء قليلاً . فإن هوانف الأمل  
المنشود ، والهدف العالي ، تحرق في داخله  
كل نوازع المبطو لتقفه دائماً أمام يومه  
ومصيره قائماً أحداقه جيداً على طريقه  
الطويل الذي يجلجل كلماته في زواياه المعتمة  
شاربة حياتها من دمه وأصحابه . وعلى طريقه  
الطويلة الممتدة تتزاحم جموع شعبه الراضح

ويا أيها الجلال .. أوتقت مصمى  
فن أين يا جلال توثق لإصرارى  
وحين يشارف الشاعر نهاية الخلق في عمله  
الشعرى يطلق من أحماقه صيحة النفار والبعث  
حاشداً فيها كل طاقات التوتر والامل  
والإصرار .

حرام على جفنى الرقاد .. وأنى  
شئت . وآفاقى تنائر أطلالى  
رؤاى اكتناز الليل غيا وأنجها  
وأشرعة كالثلج يبحرن فى قار  
غد الزمان الرحب يولد من غد  
ونار لوهج البعث تخلص من نار  
لابتدون الصبح قبل اشتعاله

وأورث فى عمق السكينة زلزالى  
هذه واحدة من قصائد الشاعر الواهب  
« يوسف الخطيب » الذى عمقت النكبة  
فى شعره وروح المقاومة فلم يهتف كغيره  
من شعراء الأرض المحتلة هتافاً مجرد هتاف ،  
وإنما استوهب فى داخله أبعاد القضية  
قومياً وشعرياً ، وعرف كيف يخاطب  
الوجدان الإنسانى مترقياً من وصف بهاء  
الكارثة .. إلى احتوائها ألماً وأملًا ..  
إلى وقفها فى مستوى الرؤية أمام كل البشر  
عاراً يدمع لسان المصر ، وبركاناً يوشك

لتفسح الطريق لما يمكن أنه يكون موثماً  
لروح الصداقة وطبيعة التطور ... إن الشاعر  
البشارة . أو الشاعر الرمز .. أو الشاعر  
التحميد .. لا يستعمل كلماته فى شعره المقاوم  
لتحدث « صدى » قريباً أو بعيداً ، وإنما  
هو يشهر أحرفه فى هشيم المرحلة لكي  
تستحيل تاراً وسط هذا الموت :

وحسبى تهيج النار فى الموت أحرقى  
وتنحى تيجان القياصر أذيالى  
سيأتى الذى بعدى . تهد حروفه  
هياكل كهان . وأصنام كفار  
وما أنا إلا كى أشق طريقه  
يبذل أقدار الحياة بأفئاد

ويبلغ الشاعر ذروة الانفعال والثورة  
فينتحدى بكل إصراره أن شعبه يباح ، وأن  
موطنه يستباح ، وهو فى تحديه يدرك تماماً  
ضراوة الرحلة وقساوة المخاطرة ، ولكنه  
بمصب جرحه يديه ويمضى إلى غايته فى رجولة  
وإصرار ، كافرأ بالشوك - هازماً بالصخر -  
رافعاً يد التحدى فى وجه جلاده وجلاد  
شعبه :

تحدثت أن شبي يباح . وموطنى  
يباح . وأن أهل الحصى قوت أطفالى  
صواب دورى . فى الموات اجتبيتها  
وفى الشوك والجلود . والاقن العاوى

أن يتفجر ، ثم إلى إشهارها قضية جيل يرفض راعنا ما في القصيدة من جهامة قابضة ،  
 أن تموت قصيدته قبل أن يموت . ومن يباس وهيب ، ومن تساؤلات لا تنتظر  
 فإذا انتقلنا إلى قصيدة أخرى من قصائد الجواب لأنها هي نفسها تفجر الجواب  
 هذا الشاعر الموفق بعنوان : الطريق إلى يافا ، المؤس في كل القلوب .

يوم غاب الضوء عن يافا انتجعنا الشرق واجتزنا لمان الشريرة  
 ضرعنا جف . ولا زرع . وأرقى القمط في أرواحنا المعنى الوجيعه  
 والدروب اختفت موتى . وكنا البائعين الأرض . والأرض المبيعه  
 كيف ضيعنا زمان الوصل ضيعناه . غشنا على الإنم اللدريمه  
 أمة جاحدة . . أم بليس الشديان من يافا على ثغر الرضيعه  
 لست تدري . ثم فصلنا قناش الليل في الأرض أخيشاً وضيعه  
 ورددنا لصق هواتنا من الكمف . . وأغفت بيننا حتى الفجيحه  
 أرضنا آلتنا الحدياء . . ومثانا على الأرض الحدييه

ثم تروعننا في مقاطع ثالية من القصيدة تفلت من أحماقنا أو هو يكاد ، حتى لم يبق  
 رجعة الشاعر على تاريخنا كله ، ماضيه وحاضره لنا منه سوى ملاح الراعي وملاح القطيع ،  
 ومستقبله ، وهي رجعة موفقة وقاسية في آن ظل الخيمة وغباوة السلطان وشم على الجبين  
 فالماضي الذي كان عملاقا استحال في أيدينا وتجر بدوى في الجراب ... ونحن يصن  
 إلى حاضر هش ، والمستقبل الذي يمكن أن يولد التاريخ كله لتبقى لنا منه هذه الرواسب  
 من هذا الحاضر لن يكون إلا على مستوى المكاييه ، ويضيع من بين أصابعنا كل المساء  
 المشاشه ، إن ماضينا العظام عوارضه الضخمة القراع . . يصرخ شاعر يوسف الخطيب :

آه يا أبها الاصلاح من يافا . أقام الليل أزماناً . وأرى  
 العيون ارتسمت وحلا من الرعى إلى أدنى وأشواكا وعشبا  
 تبت الرعيان ملء الأرض . تب الكلاء المسموم تب الوشم تب  
 أترعى يا أنهر الضوء روايدنا وهوى باطن التربة شعبا  
 ألحمينا مرة كيف فقد الرأس . . تنفك من المدود . . نأبي

ولست أريد هنا أن أمضى مع هذه القصيدة كانت واحدة من أروع قصائد الشعر العربي  
 الرائعة إلى نهايتها فهي طويلة وحافلة ، وربما المعاصر رغم كل ما فيها من جهامة ويباس .

لم يستطع أن يتغلب على دوره الزائد، وتكافى  
التعقل في موقف يبيح حتى الحليم، إن هذه  
القصيدة الأخيرة برغم كل ما فيها من اقتدار  
الشاعر وبراء عاطفته وخياله لا يمكن أن  
تكون إلا دليلاً على إحساسه الكبير بالتزامه  
نحو قضية المقاومة، التي تفرض عليه أن  
يخفي دموعه وراء ستار من اللامبالاة بما  
حدث، أو المبالاة به كخافز دافع إلى جولة  
أخرى ليهما أن أصابها الدوار في الجولة  
الأولى فوقست على الأرض.

إن يوسف الخطيب شاعر من ألمع شعراء  
المقاومة في الوطن العربي، وربما كان من ألمع  
شعرائنا على الإطلاق، وإن ديوانه «واحة  
الجميم» ليؤكد قيمته الفنية والنحالية على  
السواء، بكل ما فيه من عطاء شعري لا يمكن  
أن يكون إلا لشاعر واعد وأصيل، ولعل  
ما في «واحة الجميم» من اقتحامات تجديدية  
بارزة يستحق أن يدرس وأن يقسم،  
فلقد يبدو أن الشاعر في تجديده  
واقترامه بفهم ماقد أقدم عليه، بل أوشك  
أن أقول إنه مصر على المضي فيه حتى لا يستحيل  
الإطار الشعري في يده إلى خلق جديد، له  
إيقاعه الخاص، وموسيقاه الفريدة، وهذا  
وحده يستحق وقفة أخرى، قسطن الضوء  
على قبعة المخاطرة في هذا المجال.

محمد محمود العزب

فإذا انتقلنا مع الشاعر إلى قصيدة أخرى  
كتبها بعد النكسة، وبعد هزيمة زلزال إيمان  
كل القوى العربية على امتداد الأرض والافق  
رأينا ملاح الإصرار والمقاومة تعاش كل  
حرف من حروف قصيدته الجديدة.

هنا أمة فرحها في السماء  
وفي كبد الأرض منها قدم  
ونعميل لا تهمل الفاتحين  
ونهدأ كي تستجن الحزم

هنا أمة من ليلان الزمان  
غلت لها من ثدى الألم  
أسارى على أرضها الفاتحون  
ومنهم دونها من هزم  
وما ثلاث أول من حطمت  
ولا ثلاث آخر بعل جهنم  
لتشهد مكة في كل يوم  
حراء - إذا كل يوم صنم

وفي الحق - أن ما في قصيدة الشاعر الأخيرة  
التي كتبها بعد هزيمة يونيو الرهيبة من مباهاة  
بالمخاض مرة ولجوء إلى التشايب المألوف في الشعر  
العربي مرة أخرى، ومحاولة التعقل والإدلاء  
بالحكم مرة ثالثة... إن كل ذلك يدل على  
شيء واحد - هو إحساس الشاعر العميق  
بالتأجعة، وبأن ما كان لم يكن ينبغي أن  
يكون ولكنه كضاعر يحمل رسالة المقاومة

# تصحیحات لكتاب لسان العرب فقط طبعته

دلائل من محمد عبد الوارث عيسى

وقد أصبحت مسائل النحو التي في المخصص  
فشلت مجلدا كبيرا يقرب من ألف صفحة ؛  
كما جاء ما تضمنه من الشعر في مثل ذلك أيضا .

• • •

وكتاب لسان العرب لابن منظور المصري  
قمة كتب اللغة ، جمع ما لم يجمعه كتاب قبله  
ولا بعده . انفرد بالشمول والإحاطة في كل  
ناحية . لو جمع ما حواه من ألوان العلوم  
على أفراد لجاء كتبا ضخمة في الحديث  
والتفسير والنحو ، والصرف والفقه والأدب .

أما ما نشره في تصاعيفه من دواوين الشعراء  
الجاهليين والإسلاميين فهو كثير جدا .  
هو الكتاب الذي يتكلم عليه كل من حقق  
كتابا في علوم العربية أو الشريعة ، لا يستغنى  
عنه عقق أو باحث ، ولا يمدل غيره به .

ولما كان بهذه الميزة كان تصحيحه  
ما يحتاج إلى بذل جهد ضخم ومصصحين  
لم دراية عميقة بعلوم العربية . يحتاج إلى  
جهد المحدث ، والمفسر ، والفقيه ، واللغوي  
والنحوي ، والرواية ، والأديب ، لهذا كان  
تصحيحه أمارة في عقق هؤلاء جميعا .

معاونا اللغوية الكبيرة لم تنف عند شرح  
الكلمات اللغوية حسب ، وإنما عرضت  
ألوان شتى من علوم العربية .

لو ألفينا نظرة على المخصص لابن سيده  
لألفينا أفاض كثيرا في مسائل النحو  
والصرف ، وشرح كثيرا من الشعر . وغذ  
مثلا عنايته بكتاب سيبويه : كان لا يكتفي  
بالنقل عن نسخة واحدة من كتاب سيبويه ،  
ولمّا يرجع إلى نسخ متعددة ( ١٤٣٠  
ص ١٤٥ ) ؛ كما كان يصحح نسخ كتاب  
سيبويه بالرجوع إلى السهرافي ( ١٤٣٠  
ص ١١٥ ، ص ١٢١ ) ويشرح ما خفى من  
أسلوب سيبويه ( ١٤٣٠ ص ١٧٦ ) ، وينقل  
من نقد المبرر لكتاب سيبويه ( ١٧٣٠  
ص ١٤٢ ) .

ويقول : كل فقد لسيبويه ، وكل تحليل  
فلان بكر بن السري وأبي علي وأبي سعيد  
( ١٤٣٠ ص ٢٢٠ ) ويقول : أذكر ما لم  
يذكره سيبويه ( ١٤٣٠ ص ٢١٢ ص ٢٢٦ )  
أما ما نقله عن كتب أبي علي : الإيضاح ،  
والإغفال ، والحجة فهو كثير ( ١٦٣٠  
ص ٩٠ ، ص ٩٢ ) .

يدور حديثه عن أن تنتظر حارها الرخى  
ليرد بها الماء .

الضاحي من الأرض : الظاهر البارز .  
الغذاء : بالعين والذال المعجمة :

الأرض الطيبة التربة السكرية الثبت .  
الضامن : الساكن .

( أمره ) مفعول به المصدر قضاءه .  
وإذا علق الجار والمجرور (ضاحي) بوقوفه  
أو بالفعل (يقتطرن) كان فيه فصل بين العامل  
ومعموله بالأجنبي وهذا الذي رآه ابن الشجري  
(الأمالى ج ١ ص ١٩٩) .

أما ابن هشام فقد علق الجار والمجرور  
بنفس المصدر (قضاءه) حتى لا يفصل بين  
العامل ومعموله بالأجنبي (المخفى ج ٢  
ص ١٢٥) .

وهذا البيت أصابه تحريفات كثيرة  
في كتب اللغة والنحو :

صحفت (غذاء) وهي بالعين المهملة والذال  
المعجمة إلى غداة . بالعين والذال المهملة  
في طبقات اللسان . ط بولاق ج ٧ ص ٢٣٢  
س ٢٤ . ط بيروت ج ٥ ص ٣٦٥ س ٢٢ ب .

وكذلك وقع التحريف في نسخ المغني لابن  
هشام وشراحه . وعرفوها بأنها من صلاة  
الفجر إلى طلوع الشمس ، وكذلك في ديوان  
الشيخ ص ٤٤ .

وجعلت (غداة) بالعين والذال المهملتين

أحضره مكتبتني مصورات بعض الكتب  
القوية في القرنين الثالث والرابع ، وقت  
بتحقيقها ، فكانت فرصة أتاحت لي الوقوف  
على بعض الأخطاء والتحريفات والنقص  
في بعض لموس اللسان ، وما أتذا أدلى بما  
وقفت عليه .

(١) في اللسان (قط) : وأفقد ابن برى  
لامية بن أبي الصلت :

قوم لهم ساحة المرا  
في جميعا والقط والقلم  
ط بولاق ج ٩ ص ٢٥٨ س ٧ ، ط بيروت  
ج ٧ ص ٢٨٢ س ١١ ب (١) .

والبيت على هذه الرواية لا يستقيم له وزن ،  
وروايته في كتاب المذكر والمؤثر لابن  
الأنباري (٢) ص ٢١٧ :

قوم لهم ساحة العراق إذا  
ساروا جميعا والقط والقلم  
وكذلك روى في سيرة ابن هشام مع آخر  
(انظر الروض الأنف ج ١ ص ٤٣) .

والبيت بهذه الرواية من أبيات ستة  
في ديوان أمية بن الصلت ص ٦٥ ط بيروت .  
(٢) بيت الشيخ :

ومن وفوف ينتظرن قضاءه  
بضاحي غداة أمره وهو ضامن

(١) الصفحة في طبعة بيروت نهران  
فرمنا لها بألف ، ب .

(٢) نسخة بالتصوير الشمسي بمكتبتني .



فرد عليه ، وهو قوله : ( ألم تعلم أن الله  
على كل شيء قدير ) وكذلك قوله ( ما لنا  
لا نرى رجلاً كنا نقدم من الأشرار اتخذناهم  
عزيراً أم زاغت عنهم الأبصار ) فإن شئت  
جعلته استفهاماً مبتدأً قد سبقه كلام وإن شئت  
جعلته مردوداً على قوله ( ما لنا لا نرى  
رجلاً ) .

انظر اللسان ط بولاق ج ١٤ ص ٢٠٠  
س ٢٤ ، و ص ٣٠١ س ٤ ، ط بيروت  
ج ١٢ ص ٣٥ س ١٤ ، ٢٥٠ .

(٤) في اللسان ( سيد ) نقل لصاحبه ابن  
سيدة في أصل عين ( سيد ) .

ولما كان المصوب عليه مسحة أسلوب  
ابن جني رجعت إلى الخصائص فوقف  
على ماسقط من النص وإليك النص مصححاً :

• فإن قيل : فإن سيداً عما يمكن أن يكون  
من باب ويج وريجة فلا توقفت عن الحكم  
بكونه منه ياء لأنه لا يؤمن أن يكون  
من الواو ( قيل : هذا الذي تقول إنما تدعى  
فيه ألا يؤمن أن يكون من الواو ) وأما  
الظاهر فهو ما نراه .

( انظر الخصائص ج ١ ص ٢٥٢ . واللسان  
ط بولاق ج ٤ ص ٢١٧ س ١٧ ، ط بيروت  
ج ٣ ص ٢٢٢ س ١٣ ) .

محمد عبد الحادي عصفري

في أمالي ابن الجعفي وفي شرح شواهد المغني  
السيوطي ص ٣٠٣ :

ضبط ( أمره ) بالرفع في طبعي لسان  
العرب وهو منصوب ، وأخطأ شارح ديوان  
الشيخ ، لجعل ( أمره ) مضافاً إليه ، وفصل  
بين المضاف والمضاف إليه بالطرف وهو  
غداة . .

وحرف ( ضامن ) وهو بالزاي إلى ( ضامن )  
بالراء في شرح شواهد المغني السيوطي وذكر  
أبياتاً أخرى من القصيدة وجعلها كلها بالراء  
المهمة وكذلك في بعض نسخ المغني .

والبيت من زائفة الشيخ التي قال عنها  
الأصمعي : ما قيلت قصيدة على الزاي أجود  
من قصيدة الشيخ في صفة القوس . انظر  
المقتضب ج ١ ص ١٥ - ١٦ .

(٣) في اللسان ( أم ) نقل عن الفراء  
وقد وقع في النص تحريف وسقط يتبين  
ذلك بالرجوع إلى كتاب ( معاني القرآن  
لفراء ج ١ ص ٧١ - ٧٢ ) .

التحريف : قال في اللسان . ( أم ) في المعنى  
تكون رداً على الاستفهام على جنتين : لإحداهما  
أن تفارق معنى ( أم ) . الصواب : معنى أي .  
أما الساقط فستغنى بين معقوفين :

• وأما قوله ( أم تريدون أن تسألوا  
رسولكم ) فإن شئت جعلته استفهاماً مبتدأً  
قد سبقه كلام وإن شئت قلت : قبله استفهام

# الوجيز في العسكرية الإسرائيلية

مؤلفه ونصحه : هيرش ترويسفيلد الإسرائيلي

المعلومات التي تبين عدد سكان الأنظار التي  
يحتمل أن تحارب فيها القوات ، وبجهايا أولئك  
السكان وسلاحهم وأيضا المعلومات المتعلقة  
بمصادر جميع دور الحرب التي يحتمل أن  
تكون فيها قواتنا ووسائل تنقلها وظاهرها  
الطبيعية . وللمعلومات الطبيعية المفضلة المتعلقة  
بدار الحرب شأن خطير لأن عليها يتوقف  
تأليف قوة الميدان وتنظيمها .

وكل الكتب العسكرية تلح دائما وتلحف  
أبدا على ضرورة جمع المعلومات عن العدو  
لتوفير أول شروط النصر . وإلا فلا نصر  
على حدود لا يعرف عنه الطرف الآخر  
شيئا مذكورا .

ولعل من أهم أسباب انتصار إسرائيل  
في حرب يونيو ١٩٦٧ على العرب هو أن  
إسرائيل كانت تعرف أدق التفاصيل عن  
الجيش العربية : عدها وتسليحها وتجهيزها  
وتدريبها وأساليب قتالها وقيادتها بينما لم يكن  
العرب يعرفون عن جيش إسرائيل إلا معلومات  
قليلة وساذجة .

مؤلف هذا الكتاب اللواء الركن : محمود  
شيت خطاب وهو مجموعة محاضرات ألقاها  
المؤلف على طلبة قسم الدراسات الفلسطينية  
في معهد البحوث والدراسات العربية ،  
تناول فيها الجانب العسكري وما يتصل به  
في إسرائيل .

ويشمل الكتاب على مقدمة واثنى عشر  
فصلا وعامة .

وفي المقدمة أوضح المؤلف العلاقة بين  
إحراز النصر ومعرفة العدو معرفة دقيقة  
تشمل العدد والسلاح ونوعية التدريبات  
وطبيعة الأرض التي يمكن أن تدور عليها  
المعركة مستندا إلى أرثو كنس التعبه العسكرية  
المعتمدة التي تجمع على أنه : يجب أن تبني  
جميع الاستعدادات والخطط العسكرية على  
المعلومات الجيدة . هاتمة الأركان العامة —  
الدماغ المفكر للجيش — في وزارة الدفاع  
مستولة عن جمع المعلومات المتعلقة بقوات  
الدول الأجنبية كاملة وتحديد تلك المعلومات  
دائما لتكون على أحدث ما هي من استقاء

هذا الكتاب ، ثم علل المواقف التوسعية لإسرائيل وردّها إلى أربعة عوامل :

١ - العامل العقدي الذي ينبع من صميم العقيدة ومن صلب الحل الصهيوني للمشكلة اليهودية والذي يرتبط ارتباطاً وثيقاً بأسباب اختيار فلسطين وتثبيتهم بها على أساس أنها الوطن القوي التاريخي للشعب اليهودي .

٢ - العامل الاقتصادي الذي تحتمه جغرافية الأرض المحتلة وحاجة إسرائيل الزراعية ومشاريعها لاستقدام المهاجرين اليهود .

وعلى هذين العاملين يقوم العاملان الآخران وهما العامل العسكري والعامل السياسي .

فبالنسبة للعامل العسكري فإن إسرائيل تهتم به اهتماماً كبيراً لإحساسها بأنها معتدية ، وأن العرب مصرون على استعادة حقوقهم المقتضية ، على أن طبيعة الحدود الإسرائيلية ومساحة الأرض المحتلة والتوزيع السكاني فيها وتطور الجيوش العربية كل ذلك يجعل العامل العسكري حيويّاً في نظر إسرائيل .

وبالنسبة للعامل السياسي فإنه يتمركز في إجبار العرب على الصلح مع إسرائيل ورفع مكانتها السياسية بين الدول والدعاية المتضخمة الاتجاهات .

ثم نحدث عن الاستراتيجية الإسرائيلية التي تعتمد على نقل الحركة من أراضيها إلى

وقد حذر المؤلف من خطأ شائع في بعض الأذهان ، هذا الخطأ هو أن الصراحة في الحديث عن إسرائيل مؤدية إلى عوكة المعنويات وقد رد هذا الخطأ بقوله :

ولست أشك في أن مصدر هذا الخطأ الشائع إن لم يكن إسرائيل ومن وراء إسرائيل من دول الاستعمار فإن تصديقه من مصلحة إسرائيل ومن يشايعونها ذلك لأن إسرائيل وأعداء العرب يرويدون أن تبقى نواياهم العدوانية وأهدافهم ومخططاتهم مجهولة للعرب حتى يستطيعوا مباغتتهم في الزمان والمكان المناسبين بمختلف القوى والأسلحة والمخططات المجهولة .

ثم أخذ المؤلف في عرض الفصول التي رتبها ترتيباً متناسقاً يسلّم السابق منها إلى اللاحق ، واستهل ذلك العرض بـؤال طرحه :

لماذا خلقت إسرائيل ؟ فبين كيف أقيمت كما بين مطاعمها التوسعية على حساب الشعوب العربية كلها . وعلاقتها بالاستعمار ومدى خطورتها لا على العرب وحدهم بل على كل دولة تعادي الاستعمار ، عرض المؤلف كل ذلك في استيعاب واف معزّز ما يقرره بما جاء على ألسنة أقطاب الصهيونية وما تضمنته الكتب والفترات الرسمية التي تصدرها الصهيونية منذ عقد المؤتمر الصهيوني الأول في مدينة « بال » بسويسرا إلى وقت صدور

شامل لأنواع الاحمال والخدمات العسكرية  
في زمن السلم والحرب

ثم أخذ المؤلف في بيان أنواع الخدمات  
والقوات المسلحة والمنظمات الوطنية بيانا  
أسله إلى الحديث عن تدريب القوات  
الإسرائيلية في مختلف المستويات بحيث يبدأ  
التدريب لسلك إسرائيلي عند بلوغه الخامسة  
عشرة ولا يتخلف عن هذا التدريب فرد في  
إسرائيل إلا إذا كان مصابا بما يعجزه عن  
العمل أو كان ممن يستثنيه القانون وبالنسبة  
للهاجرين الجدد فإن تدريبهم يبدأ من الثالثة  
عشرة مع حشد كل الطاقات المادية والمعنوية  
للإفادة منها في الزمان والمكان المناسبين .  
وبعد الحديث عن أساليب "قتال" القوات  
الإسرائيلية هجوماً ودفاعياً انتهى إلى أن  
المهجوم بالنسبة للقوات الإسرائيلية هو  
القاعدة وأن الدفاع هو الاستثناء مع الاعتماد  
بمسير الاقتراب والانسحاب والمطاردة .

وانتقل المؤلف إلى الصواريخ التي تستعملها  
إسرائيل وهي الصاروخ الأمريكي هوك ،  
والصاروخ الفرنسي المضادة للدبابات ثم  
الصاروخ الإسرائيلي "شافيت" مبنيا  
خصائصها وميزاتها . ثم عرض السلاح  
الذري لإسرائيل متقبعا المحاولات الذرية  
فيها عند الحرب فرنسا قبلها في فبراير  
١٩٦٠ حيث استغلت إسرائيل حقد فرنسا

البلاد العربية حتى لا تتعرض للدمار لاحتمال  
هزيمتها في الأيام الأولى من فصول القتال  
بينها وبين العرب ، وذلك يجعلها حريصة  
على اختيار الوقت الذي تهاجم فيه والسلاح  
الذي تستعمله .

وقد لاحظ المؤلف أن تمت ارتباطا وثيقا  
في التوقيت بين الاعتداءات الإسرائيلية  
وهرونها للسلام ، وبين أن التظاهر بالسلام  
ما هو إلا وسيلة من وسائلها الكثيرة لتنغلية  
نواياها العدوانية لأنها لا تؤمن بالسلام  
ولا تخضع لمعطقه .

ثم عرض أسلوب التعبئة العامة في إسرائيل  
ونظام التجنيد والتسريح والاحتياط . وفي  
تناوله للقوات المسلحة الإسرائيلية رجع بها  
إلى الحرب العالمية الأولى إذ تطوع أكثر  
يهود فلسطين وحاربوا إلى جانب القوات  
البريطانية التي غزت فلسطين وحاربت قوات  
الدولة العثمانية .

ثم انتهى اليهود فرصة الحرب العالمية الثانية  
وشكلوا لواء يهوديا كانت ضمن القوات  
البريطانية وبعد أن وضعت الحرب العالمية  
الثانية أوزارها حشد معظم منتسبي اللواء  
اليهودي إلى فلسطين ليدربوا اليهود هناك  
وليسكونوا نواة جيش الدفاع الإسرائيلي .

وبعد قيام إسرائيل تطوّر جيشها بسرعة  
فائقة ولا يزال يتطور حتى اليوم في تنظيم

له من كل جانب لذلك لا بد له من التفوق على العرب بأسلحة جديدة مدمرة ، وإسرائيل تعتمد على العلوم التطبيقية ، التكنولوجيا ، في جميع نواحي حياتها فلا بد أن تستعين بهذه العلوم لحل مشاكلها العسكرية ... وبعد هذا الربط عرض أسلحة التدمير الشامل التي تستخدمها إسرائيل وبين أنواعها ومواصفاتها .

وقال عن الأسلحة الكيماوية إنها أصلية تعتمد على مواد كيماوية سامة وقد سميت في الماضي بـه الغازات السامة ، أما الآن فتدعى بـه العوامل الكيماوية السامة ، وذلك لأن المواد الكيماوية السامة التي تستخدم كسلاح الآن هي ليست غازات لحسب بل هي مواد صلبة وسائله أيضا وتدخل للعوامل الكيماوية السامة بجميع أنواعها ضمن مجموع الأسلحة التي تستخدم لأغراض التدمير الشامل وأما الأسلحة البيولوجية فهي استخدام بعض الكائنات الحية أو سمومها لإشاعة المرض أو الموت في القوى البشرية المعادية أو لآلاف حيواناته ومحاصيله الزراعية وقد تكون هذه الكائنات الحية جراثيم عذبة الأنواع أو حشرات وطفيليات . ومع تحريم اتفاقية جنيف ، عام ١٩٢٥ لهذا السلاح ومع أن دول العالم اتفقت بعد الحرب العالمية الأولى على تحريم الأسلحة الكيماوية إلا أن إسرائيل

على العرب وزار بن غوريون فرنسا في يونيو ١٩٩٠ كما زارها شمعون بيريس وكيل وزارة الدفاع الإسرائيلية وكان لتلك الزيارات علاقة وثيقة بمحاولات إسرائيل الحصول على السلاح الذري إذ أكدت الأنباء ومنها ما نشرته « الدبيل ميل » البريطانية في ٢١ من ديسمبر ١٩٩٠ أن فرنسا زودت إسرائيل بمقدار من « البليوتونيوم » وبالأسرار الفنية اللازمة لصنع القنبلة الذرية وبالحبراء لإقامة الفرن الذري الإسرائيلي وقد ثبت أن هذا الفرن كان يشرف على إنشائه علماء فرنسيين وأسس هذا الفصل بالتساؤل عن أهداف إسرائيل من التسلح الذري وواجب الدول العربية تجاه هذا التسلح وأحوال الإجابة على كتابه « طريق النصر في معركة الثأر » وكان المجال يقتضي الإجابة مهما كانت مريضة وتكون الإجابة لراغب التوسع والمتخصصين .

وقد خص المؤلف الأسلحة الكيماوية والبيولوجية بفصل كامل ربط فيه ربطا وثيقا بين هذه الأسلحة ونفسية المدور وطبيعة الصهاينة الذين لا يؤمنون إلا بمبدأ الغاية تبرر الوسيلة . فهم لا يتورعون عن استعمال أي سلاح مهما كان مدمرا في سبيل تحقيق أهدافهم ، وهذه الأسلحة تلائم خطط المدور العسكرية فهو يحاط بالبول العربية المعادية

وكندا والسويد وجنوب أفريقيا وأستراليا. وبعد استيعاب لهذا الجانب المهم انتقل إلى الخاتمة التي ركز فيها على أن معرفة العدو يجب ألا تقتصر على العسكريين وحدهم بل يجب أن تشمل المواطنين جميعاً لأن الحرب الحديثة أصبحت حرباً عامة تقتضي حشد كل الطاقات المادية والمعنوية للنصب ولا يمكن إحراز النصر في مثل هذه الحرب بدون أن يكون الشعب كله لا الجيش وحده على مستوى مسئولياته المعنوية .

ومن الأمانة التنبيه إلى خطورة «التفويض» من شأن العدو وبخاصة قبل الحرب . إذ ذلك يؤدي إلى كوارث ماحقة . والذي حدث أن العرب استهانوا بإسرائيل وأضعفوا هلمها كل لموت الضعف والهزال وأسبقوا على أنفسهم كل صفات القوة والمنعة . ومن الحصافة ألا نستعين بمدونا أبداً وأن نكون على درجة من الحذر واليقظة والحرس . وتطرق إلى مكان الضعف في إسرائيل والتي سقلها إلى الانحلال عاجلاً أو آجلاً ولخصها في كثرة الأحزاب فيها وتفشي الانحلال الخلقى بين أبنائها وما يقيم به اليهود من مادية طائفية والتمييز العنصرى داخلها وموقعها الجغرافى المحاط بالبلاد العربية المعادية لها . على أن الوقت مع العرب على إسرائيل لأن

لا تتورع عن استخدام مثل هذه الأسلحة وختم هذا الفصل بقوله :

وأخيراً فإن استخدام إسرائيل للسلح «البيولوجى» هذا أكثر احتمالاً من استخدامها الأسلحة النووية أو الإشعاعية وشبهه باحتمال استخدامها للسلح الكيماوى غير أن مدى نجاحها في تحقيق الغرض الذى تسعى إليه من استخدام هذا السلح أمر مشكوك إذ أن طبيعة أراضى البلاد العربية وظروفها المناخية قد تقلل من تأثيره إلى حد كبير ، ثم إن استخدام العدو لهذا السلح لن يحقق له الماشته ولا التأثير المعنوى اللذين يمكن أن تحدثهما أسلحة التدمير الشامل الأخرى فالأمة العربية قد اعتادت المرض على اختلاف أنواعه وصار لها بعض الإلمام بطرق الوقاية والمعالجة منه بل وشئ من المناعة أيضاً . ولا ريب فى أن اتخاذ التدابير ياعدنا على تقليل تأثير السلح البيولوجى وقيمته .

ثم انتقل إلى مصادر القسليح الإسرائيلى والصناعة الإسرائيلى للسلح فذكر الدول التى تعد إسرائيل بالمساعدة والذمم فى هذا المجال وأنواعه ومقادير الأسلحة والصناعات العسكرية وهذه الدول هى :

ألمانيا وأمريكا وفرنسا وبريطانيا وتشيكوسلوفاكيا وإيطاليا وبلجيكا وسويسرا

بين الدول العربية والتخطيط للاكتفاء الذاتي ووضع الوحدة العسكرية موضع التنفيذ وتفوية القيادة العربية الموحدة ماديا ومعنويا .

والعرب عقيدة سماوية قادتهم إلى النصر ، فكانت انتصاراتهم انتصارات عقيدة لامراء ولما ضعف العرب صاتهم تلك العقيدة من التفسخ والانعلال ، وهذا الامر لا يصلح آخره إلا بما صلح به أوله ، العودة إلى الإسلام بما فيه من تكاليف البذل والتضحية والفداء

وحينذاك سيقول اليهود عن العرب كما قال أسلافهم : إن فيها قوما جبارين ، ويعتد يفرح المؤمنون بنصر الله .

وانتهى الكتاب بقبت للراجع العديدة عربية واجنبية .

وحسب المؤلف أنه مزج ما قدم من معلومات دقيقة ودراسة مستوعبة بما لديه من رصيد الخبرة الطويلة والتجارب المتنوعة في حياته العسكرية التي يضني عليها الكثير من الإيجاب ، اعزاز لا حده ، بالإسلام عقيدة يؤمن بها ويعمل من أجلها ؟

برسيف عبد الهادي السال

العرب إذا قاموا ساعة فلن ينأموا إلى قيام الساعة . ثم إن جيش إسرائيل نفسه يحمل جرائم الثلاثي . ذلك لأنه يعيش على انتصارات وقتية تبقى معنوياته مؤقتة بها وستوار معنوياته هذه إذا خسر معركة واحدة .

وأول خطوة يحطوها العرب في طريق النصر هي إعادة النظر في تربية النشء العربي ووضع مناهج تربيتهم على أسس مستمدة من تعاليم ديننا الحنيف وحضارتنا العريقة الأصيلة ، وتوصل في كيان كل فرد منا أن نفشى التردى الخلق في مجتمعاتنا لا يخدم أحداً غير إسرائيل وأعداء العرب وإعداد المعلم المسلم هو مفتاح الإصلاح التربوي .

وأم ما يراه المؤلف بمد ذلك كفيلا بتحقيق النصر هو :

تصفية الجو العربي والعمل المخلص الأمين والتعاون مع المسلمين في كل مكان وفي كافة المجالات ، وإنشاء صندوق ثابت لفلسطين لجمع الأموال اللازمة للجهود الحربي والتنسيق التعليم والسياسة والاقتصاد والإنتاج الحربي

# الكتاب

شيخ الإسلام عبد الله الأنصاري الهروي<sup>(١)</sup>

٣٩٦ - ٤٨١ هـ

حياته ومبادئه وجهاده وآراؤه

عرض وتعليق :

دكتور محمد يحيى الدين الزواوي

التي يمر بها العالم العربي والإسلامي من جراء  
دسائس الصهيونية والاستعمار ، ضد العرب  
والمسلمين ، في هذه الظروف الخطيرة التي  
يعملون فيها من أجل استرداد مقدساتهم  
وحقوقهم السليبة .

وقد قسم المؤلف كتابه الذي يبلغ ٣٦٠ ص  
إلى مقدمة وستة فصول ، وبين في المقدمة  
قيمة البحث وما يعود به على حياة الإنسان  
من خير . ورتب فصولها على النحو التالي :

١ - العصر الذي ولد فيه ونشأ الشيخ  
الهروي .

(١) تأليف : الدكتور محمد سعيد الأفطاني

وتقديم : الدكتور عبد الحليم محمود . دار  
الكتب الحديثة بالقاهرة - ١٩٦٨ .

هذا الكتاب يحمل تاريخ حياة عالم من أجيال  
علماء الإسلام ، حاول أن يعود بالمسلمين  
إلى الحياة الإسلامية الناصحة ، وجهاد لإبراز  
هوية الإسلام وذاتيته عالمة من آثار  
الحرفات ومن غبار الثقافات الدخيلة ، وعمل  
لصرف المسلمين عن التورط في المجادلات  
النظرية العقيمة إلى العمل الجاد المستمر  
في مجالات الحياة .

ودعا الشيخ الهروي في مؤلفاته ومقالاته  
وخطبه ، المسلمين لأن يعودوا بشخصيتهم  
إلى عهد أسلافهم الذين حققوا العزة  
والكرامة بحياة السلوك العمل والمنهج  
التقويم .

ويعتبر تلخيص حياة هذا المجاهد الإسلامي  
نبراسا للأمة الإسلامية في هذه الفترة الحرجة



٢ - شرح حياته .

٣ - مؤلفاته .

٤ - مقارنة آرائه بأراء معاصريه من العلماء .

٥ - منهجه في التصوف .

٦ - أثره في المجتمع . ثم أردفها بذكر المراجع .

ولو قرأنا حياة شيخ الإسلام عبد الله الأنصاري نجد أنه شمر عن ساعد الجهد وأخذ يعمل في ميدانهم رئيسين لخدمة الأمة الإسلامية : أولاً في ميدان صرف المسلمين عن التورط والتعقق في الجدل والمراءاة في المسائل الفروعية ، ولم يرفه إلا انجاسه عاطفنا إلى التفرقة بين صفوف المسلمين وم في أشد الحاجة إلى الاتفاق والوئام . وثانياً في ميدان إدراج المسلمين إلى طريق السلوك العملي المبني على كتاب الله وأسوة برسوله . وكان يذكرهم دائماً بقوله تعالى : « إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » ، وقوله أيضاً « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً » .

وكانت خلاصة تعاليمه وزبدة تدرسه وبحثه وثقافته وفكره أن الحياة الروحية هي قوام الحياة المادية ، وأن حياة شيخ الإسلام عبد الله الأنصاري الهروي حياة علم من أعلام الإسلام الخالدين الذين ضروا بأنفسهم ونفيسهم في سبيل العقيدة والمبدأ بدون مال ولا منجر حتى لقوا الله راضين مرضيين .

محبي الدين الأولي

ولد أبو إسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري في ولاية هراة ، بأفغانستان في العصر الذي كانت فيه الاختلافات المذهبية على أشدها بين المعتزلة والأشاعرة والماتريدية والجبورية والقدرية وغيرها من الفرق ، إلى حد رمى فيه بعضهم بعضاً بالكفر والإلحاد . وصار عامة المسلمين في حيرة ، وكاد أن يختار طاعتهم من العلماء المخلصين ، حياة العزلة والفرار بدينهم . خوفاً من الوقوع في الفتن والاعتراف من الطريق السوي .

وقد أدرك عبد الله الأنصاري الهروي بثاقب فكره وقوة بصيرته ، أن العلاج الناجع لهذا الداء الويل هو الرجوع إلى ما كان عليه السلف الصالح من تعاون وإعلاء وتضامن ووفاء لأن آخر هذه الأمة لا يصلح إلا بما صلح به أولها .

# انبثاء وآراء

بين البلاد الإسلامية تمهيدا لقيام الجامعة الإسلامية المخطوطة .

ولقد كانت لفلسطين — بوجه خاص — أهميتها في كل دورات المؤتمرات السابقة لمجمع البحوث الإسلامية، وشغلت التوصيات بشأنها قرارات هامة على مستوى الصعيد الإسلامي العالمي .

● كان لبحث « التأمين » الذي ألقاه الأستاذ الشيخ علي الخفيف عضو مجمع البحوث الإسلامية في المؤتمر الثاني للمجمع ( المحرم ١٣٨٥ - مايو ١٩٦٥ ) - دراسات مستفيضة :

فقد أحيل البحث إلى لجنة « البحوث الفقهية » برئاسة الشيخ محمد فرج السنهوري عضو المجمع ، وقد درست اللجنة باستفاضة وتناولته من جميع جهات : الشرعية والقانونية والاقتصادية — واتصلت في دراستها بهذه كبار رجال الفقه بجميع مذاهبه ، ورجال الاقتصاد . وانتهت إلى وضع تقرير بشأن ما توصلت إليه .

● قرر مجلس مجمع البحوث المتخذ يوم الأربعاء ٢٢ من شعبان ١٣٨٨ الموافق ٢ من نوفمبر ١٩٦٨ م ، تأليف وفد من العلماء من بين السادة : أعضاء مجلس المجمع وأعضاء المؤتمر الرابع برئاسة الإمام الأكبر لزيارة البلاد الإسلامية من أجل تدعيم الجهود التي تبذل لمناصرة الكفاح العربي ضد إسرائيل ماليا وسياسيا .

وقد صدر قرار المجمع هذا بناء على التوصية الثانية من توصيات الفترة الأولى لمؤتمر المجمع الرابع المتخذ في رجب من هذا العام وتنص على :

« أن المؤتمر إذ يقدر ما تقوم به الحكومات والشعوب الإسلامية من جهود حميدة في سبيل الهدف المشترك - يوصي بالزيد من هذه الجهود والتنسيق بينها ، ليقف المسلمون صفا واحدا في مواجهة الموقف الحامم » .

وبناء على ذلك دعا المؤتمر إلى تأليف وفد للعمل على تنفيذ هذه التوصية لتوثيق هرى الوحدة والتآخي والتعاون الفعال

الضفة الغربية	٧٥٠٠٠٠٠	وقد قرر المؤتمر الثالث للجمع طرح الموضوع على رجال الفقه في جميع أنحاء العالم الإسلامي، وأخذوا بهم بشأه قبل أن يصدر الجمع قراراً فيه .
قطاع غزة	٤٠٠٠٠٠٠	وقد وصلت الأمانة العامة للجمع بعض ردود الفقهاء . وهي على نظر اللجنة .
داخل المنطقة المحتلة قبل حرب يونيو	٢٨٠٠٠٠٠	وينتظر أن يكون البت في هذا الموضوع صدى هام في جميع أنحاء العالم الإسلامي .
البلاد العربية	٦٢٧٠٨٨٠	
مناطق مختلفة من العالم	٥٠٠٠٠٠٠	
نالحوب	٣٥٤٠٢٤٨	
• • •		

في نحو التاسعة من صباح ١٢ يونيو في الزيات ربه ، ومات - رحمه الله - في لحظة من لحظات وفاته النادر وزمائه الفذة ، فقد كانت الأوراق التي يسطرها بين يديه تحتوي تأييداً للمغفور له الأمير مصطفى الشهابي آخر مفيد لجمع اللغة العربية قبله ؛ فإني إلا هتافات حتى لحق به ، ومات المؤمن مثلاً مات المؤمن عقب زفرات معدودة انطلق بعدها روح شابة لتلحق بالرفيق الأعلى ، وسكن بعدها القلب الكبير وهذا الفكر الحبيب وجفت الأفاضل الساحرة ، وشاء الله أن يتولى تأبين الأمير مصطفى الشهابي عضو آخر ، وأن يؤن الزيات الدكتور مهدي علام عضو يجمع اللغة العربية والبحوث الإسلامية صباح الثلاثاء ٢٨ من شعبان ١٣٨٨ الموافق ١٩ نوفمبر ١٩٦٨ .

● لا يزال موضوع وضع بديل إسلامي للبصائر الحالية ، محل دراسة من الدكتور محمد عبد الله العربي وكبار رجال القانون والاقتصاد في الجمهورية العربية المتحدة طبقاً للنخطة التي وضعها مجلس يجمع البحوث الإسلامية لدراسة هذا الموضوع .

● توالى « السكرتارية الفنية » لجمع البحوث الإسلامية نشاطها في إبلاغ قرارات وتوصيات المؤتمر الرابع للجمع إلى الجهات المسؤولة في البلاد الإسلامية والعربية . وتلقى الردود بشأنها .

● ينظر مجلس يجمع البحوث الإسلامية في التخطيط لتنفيذ قرارات وتوصيات المؤتمر الرابع للجمع .

● يبلغ لعدد شعب فلسطين اليوم ٢٠٤٦٣٠١٢٨ مودعه كآتي :

رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة  
وصوم رمضان ، وحج البيت إن استطاع  
إليه سبيلا .

• • •

كانت الدكتورة نهات أحمد فؤاد تستعد  
لإصدار كتاب يحوى رسائل الزيات . وإذا  
صدر هذا الكتاب سيكون أول كتاب يصدر  
بشأه بعد وفاته . ولعل سيادتها توفق إلى  
العثور على أصول « عبقرية الإسلام » .

• • •

بين يدي الرحمن

قصيدة بعث بها إلى مجلة الأزهر الأستاذ  
قاسم مظهر محمود تقتطف منها لحته الصوفية  
الآتية :

بين يدي الرحمن

أحبك وأوتوت روحي بحبك

وحبك صار لي الفأل الطيبلا

وما أسى الحياة بنور قربك

وقربك بات لي الأمل الجليلا

ضياؤك يا ضياء العالمينا

يد تأسو جراح الحائرينا

على الخطيب

وقد أشار الأستاذ زكي المهندس الذى  
رأس حفل التأبين لفياب الدكتور طه حسين  
إلى الفترة التى انقضت بعد وفاة المغفور له  
مصطفى لطفى المنفلوطى ، فالتفت الأدب العربى  
فيها أسلوبه نحو عشرين حق برزت كتابات  
« الزيات » فلات الفراغ وزادت عليه وونفا  
وعندسة وأصالة .

وكانت كلمة التأبين للأستاذ مهدى علام  
تحتوى مفاجأة تشمر بخسارة فادحة ، فقد  
أعلن سيادته - مستندا في إعلانه إلى مصدر  
وثيق الصلة بالمرحوم الزيات هو نجله الدكتور  
علاء الزيات - أن كتابه الزيات الذى تكلم  
فيه مرارا ، وهو كتابه « عبقرية الإسلام »  
لا وجود لأصوله في مكتبته وفقد معه  
آخر ، ثم أكد سيادة الدكتور مهدى أن  
كتاب عبقرية الإسلام خط الزيات فيه  
وعرض بعضه من أصوله على أحد أصدقائه  
فقرأ منها .

وأذكر حديثا للأستاذ الزيات رحمه الله  
بشأن هذا الكتاب كان يتناول فيه مضمونه  
العام في مكتبته بمجلة الأزهر فقال رحمه الله :  
إنه يدور حول أصول الإسلام الخمسة التى  
أوردها الحديث الشريف : بى الإسلام على  
خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا

Zakat is also one way of preventing the spreading of principles that help make the poor grudge the rich their wealth and make them hate society. It is the means of establishing love and friendship amongst people, rich and poor alike, a feeling of cooperation.

Another impor'tant object of Zakat

is the moral and psychological satisfaction that a person who pays gets through his fine gesture. He feels that he is contributing to the building of his society and to making its members happy and contented. By so doing he feels that he is freed from anxiety and confusion.

---

( Continued from page 12 )

is the curse of God, and an enduring punishment." (Verse 68, Ch. 9)

« يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا نقتبس من نوركم ، قيل ارجعوا وراءكم ، فاتخذوا نورا فضرب بينهم بسور له باب ، باطنه فيه الرحمة ، وظاهره من قبله العذاب . » ( الحديد ١٣ )

It means : " One day will the

Hypocrites-men and women-say to the Believers : " Wait for us ! Let us borrow ( a light ) from your Light ! " It will be said : " Turn ye back to your rear, then seek a light ( where ye can ) ! " So a wall will be put up between them, with a gate therein. Within it will be Mercy throughout, and without it, all alongside, will be ( wrath and ) Punishment ! " (Verse 13, Ch. 57)

( to be Continued )



person who is not open to these - so that this Zakat is a purification to those who fast. Perhaps that is what is meant by the saying of the Prophet Muhammad : " Fasting in the month of Ramadhan lies suspended between the earth and Heaven. It is only raised to Heaven by Zakatul Fitr. "

It is also a duty binding upon every single person falling under the guidance of the faster, young or old. It is thus the Zakat of the body. It is a means of preserving the bodies of all who fulfill it, and of purifying and improving them.

As for benefits to society, we all realize that Zakat provides for the poor in a way that makes humility unnecessary on that day. Another benefit to society is that all, poor and rich alike, feel the general joy of that day. It is not for the rich only. Also, the poor person who receives alms feels rich on that day by receiving them. He, therefore, seeks ways of practising charity in himself and that day he feels that he too is a giver and takes delight in giving.

The object of Zakat is the good of the Islamic state, with all its individual members as well as the whole community, and its general welfare.

Concerning the individuals, Zakat has taken care of the poor and the needy and the wayfarers. As for the community, apart from the fact that the welfare of the individual reflects on the welfare of the community, it has another advantage relating to those who are in debt.

As regards the good of the state, this is realized through the insuring of a better life for all individuals through the laying aside of a sum of money to be spent in the way of God. It is an obvious fact that the welfare of the Islamic state is assured through the conservation of the religion of God and through those whose hearts are reconciled, who also reap the fruits of charity.

Poverty is definitely the biggest problem to confront the individual during his lifetime. Most states have to contend with this in varying ways. The poor man who lives in a rich community, whose individual members do not respond to him by giving to him so that he can live, feels deprived. From this feeling of deprivation is born the hatred of this community and its members. Most of the crimes committed by certain individuals are due to poverty. When the poor person feels that he is an outcast, this hatred for the rich man, who keeps his money back from him, grows.

وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنتم لاتقسم  
فذلوقوا ما كنتم تكزون . (التوبة ٣٤-٣٥)

It means : "And those who hoard up gold and silver, and spend it not in the way of God, announce unto them a most grievous penalty ... On the Day when it will all be heated in the pyre of hell, and therefore heads, sides and backs will be branded therewith and they will be told : This is what you hoarded up for yourselves ; taste of that which you hoarded."

Zakat is divided into two main categories :

1— Zakatul Fitr (i.e. the breaking of the fast at the end of Ramadhan). It is also referred to as the Zakat of the body.

2— The Zakat of wealth.

Zakatul Fitr is a duty imposed on every Muslim who possesses the amount of Zakat after covering the expenses for food for himself, and whom he feeds for a day and a night, together with the expenditure which he incurs in relation to wife, children servants and those whom he has to provide for, such as parents and others.

The amount of Zakat from each individual is either a measure of dates, or barley, or rice, or corn,

or anything else edible that can be used for food.

The Hanafi sect allows the person to pay in cash for Zakatul Fitr, indeed, considers that this is preferable because it is more useful to the poor, since they know what they need most—it might be food and it might be medicine or clothes.

The time to practise this Zakat is the end of Ramadhan. And it has to be fulfilled before going out to the prayers. It is permitted to offer it a day or two before that date, or even from the beginning of Ramadhan. It is definitely not permitted after the Prayer. Zakatul Fitr does not become nullified if one is late in fulfilling it. It is still a duty for all Muslims. A man must fulfill it somehow, or else his account will be settled in relation to it, on the day when no repentance is accepted and no money is available.

Zakatul Fitr, has many uses and benefits for those who fulfill it and for society as a whole. The one who fulfills it is purified through it from that which might have soiled his fasting, such as vain acts or unseemly speech which he is required to abstain from, as he abstains from, eating or drinking, or lusts of the flesh and there is hardly a

# ZAKATU'L FITR

BY : M. ABDEL MONEIM YOUNIS

*Director of the Cultural Centre for Diplomats  
Ministry of Culture, U. A. R.*

Zakat is an obligatory duty imposed on Muslims all over the world. It is one of the most important pillars on which the structure of Islam stands. The Prophet Muhammad (Prayers and God's Peace be upon him) mentions Zakat in one of his sayings as one of the five pillars of Islam: "Islam is built upon five pillars - testimony of belief in one God and Muhammad as His Prophet - prayers - Zakat - Fasting in the month of Ramadhan and the pilgrimage to Macca."

For that reason, when the Prophet Muhammad sent his envoys to preach Islam, he advised them to call people to worship God and then to pay Zakat, taking from the rich to give to the poor.

Almighty God imposed Zakat on all Muslims and gave them orders regarding it in many verses of the Qur'an.

Zakat is mentioned in the Qur'an in some thirty-two verses. In most of them, it is coupled with prayers, and this emphasizes the importance

which the Qur'an places upon Zakat.

God has promised all who fulfill Zakat great reward. This is illustrated in these verses :

« وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا  
اللَّهُ قَرِضًا حَسَنًا وَمَا تَقْدِمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ  
خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ، هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ  
أَجْرًا » (المزمل - ٢٠)

It means : "And keep up regular prayers and pay Zakat and offer to God a goodly gift. Whatever good you send forth before you for your souls, you shall find it in God's Presence, better and greater in reward."

What better reward is there than God's mercy :

As for those who refrain from charity and who do not practise Zakat, their punishment will be severe :

« وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالنَّفْضَةَ وَلَا  
يُسْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبِئْسَ لِمِ بَعْدَ ذَلِكَ يَوْمٍ  
يَجْمَعُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَتُكْوَى بِهَا جِبَاهُهُمْ



Pleasure of God : That is the supreme felicity."

( Verse 72, Ch. 9 )

« من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حية طيبة ، ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون . »

( النحل ٩٧ )

It means : " Whoever works righteousness, man or woman, and has Faith, Verily, to him will we give a new life, a life that is good and pure, and We will bestow on such their reward according to the best of their actions. "

(Verse 97, Ch. 16)

« إن المسلمين والمؤمنات والمؤمنين والمؤمنات والقانتين والقانتات والصادقات والصادقات والصابرين والصابرات والحاشعين والحاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات ، والذاكرين الله كثيراً والذاكرات ، أعد الله لهم مغفرة وأجرأ عظيماً . »

( الأحزاب ٢٥ )

It means : For Muslim men and women, — for believing men and women, for devout men and women, for true men and women, for men and women who are patient and constant, for men and women who humble themselves, for men and

women who give in charity, for men and women who fast (and deny themselves), for men and women who engage much in God's praise, — for them has God prepared forgiveness and great reward."

( Verse 35, Ch. 33 )

« يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم ، بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ، ذلك هو الفوز العظيم . » ( الحديد ١٢ )

It means : "One Day shalt thou see the believing men and the believing women-how their Light runs forward before them and by their right hands ; ( their greeting will be ) : " Good News for you this Day ! Gardens beneath which flow rivers ! To dwell therein for aye ! This is indeed the highest Achievement ! " ( Verses 12 Ch. 57 )

« ) God threatens to punish those who do bad ; He does not differentiate between man and woman:

« وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها ، هي حطبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم . » ( التوبة ٦٨ )

It means : " God hath promised the Hypocrites men and women, and the rejecters of Faith, the fire of Hell : Therein shall they dwell ; Sufficient is it for them ; for them

( Continued on page 16 )

a punishment by way of example, from God for their crime : and God is exalted in power."

( Verse 38, Ch. 5 )

والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ، ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ، وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين .  
الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ، والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين . ( النور ٢ ، ٣ )

It means : "The woman and the man guilty of adultery or fornication, - flog each of them with a hundred stripes ; let not compassion move you in their case, in a matter prescribed by God, if ye believe in God and the Last Day ; and let a party of the believers witness their punishment." "Let no man guilty of adultery or fornication marry any but a woman similarly guilty, or an Unbeliever ; nor let any but such a man or an Unbeliever marry such a woman ; to the Believers such a thing is forbidden."

( Verses 2 & 3, Ch. 24 )

d ) God promises rewards to the doers of the good and makes it clear that woman, as well as man, is included :

« فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى ، بمضكم من

بعض ، فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم ، وأوذوا في سبيل ، وقاتلوا وقتلوا ، لا كفرن عنهم سினاتهم ، ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ، ثواباً من عند الله ، واثق عنده حسن الثواب .

( آل عمران ١٩٥ )

It means : "And their Lord that accepted of them, and answered them : Never will I suffer to be lost the work of any of you, be he male or female : ye are members, of one another ; those who have left their homes, or been driven out therefrom, or suffered harm in my cause, or fought or been slain, - verily, I will blot out from them their iniquities, and admit them into Gardens with rivers flowing beneath ; - a reward from the Presence of God, and from His presence is the best of rewards."

( Verse 195, Ch. 3 )

ووعده الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورجوان من الله أكبر ، ذلك هو الفوز العظيم . ( التوبة ٧٢ )

It means : "God hath promised to believers, men and women, Gardens under which rivers flow, to dwell therein, and beautiful mansions in Gardens of everlasting bliss But the greatest bliss is the good

« ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط ، كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين ، غافتا عما فعلن يفتنيا من الله شيئا ، وقيل ادخلا النار مع الداخلين ، وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون ، إذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وحمله ، ونجني من القوم الظالمين .

(التحریم ١٠ - ١١)

It means : "God sets forth, for an example to the Unbelievers, the wife of Nosh and the wife of Lut ! They were ( respectively ) under two of our righteous servants, but they were false to their (husbands), and they prophited nothing before God on their account, but were told : "Enter ye the Fire along with others that enter ! " "And God sets forth as an example to those who believe, the wife of Pharoah : Behold she said : "O my Lord ! Build for me, in nearness to Thee, a mansion in the Garden, save me from the Pharoah and his doings, and save me from those that do wrong."

(Verses 10 & 11, Ch. 66)

b ) Woman has the right to give a pledge separate from that given by man ; this means that she has an independent identity in the Islamic teachings :

« يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يابستنك على ألا يشركن بالله شيئا ، ولا يسرقن ولا يزنین ، ولا يقتلن أولادهن . ، ولا يأتين بهتان يفترينه بين أيديهن وأرجلهن ، ولا يعصينك في معروف ، فبايعهن واستغفر لهن الله ، إن الله غفور رحيم .

(الممتحنة ١٢)

It means : "O Prophet ! When believing women come to thee to take the oath of fealty to thee, that they will not associate in worship any other thing whatever with God, that they will not steal, that they will not commit adultery ( or fornication), that they will not kill their children, that they will not utter slander, intentionally forging falsehood, and that they will not disobey thee in any just matter then do thou receive their fealty, and pray to God for the forgiveness ( of their sins ) : for God is Oft-Forgiving, Most Merciful."

( Verse 12, Ch. 60 )

c ) Woman has to face her fate if she commits a crime in the same way a man has to :

« والساوق والسارة فاقطعوا أيديهما ، جازما كسبا ، نكالا من الله ، والله عزيز حكيم .

(المائدة ٣٨)

It means : "As to the theif male or female, cut off their hands :

## WOMAN'S POSITION IN ISLAM-II

BY : DR. AHMAD I. MOHANNA

### Woman and Man are Equal

Islam restored the status of woman as a respected member of human society, equal to her male brother. Reading the Holy Qur'an we find this equality spoken of as an undisputed fact :

1 — Both man and woman are needed for procreation. Both are necessary for us to exist :

« يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر  
واثنى ... » (الحجرات ١٣)

It means : "O mankind ! We created you from a single (pair) of a male and a female . . ."

( Verse 13, Ch. 49 )

Furthermore, the first man and the first woman were created of the same nature :

« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم  
من نفس واحدة وخلق منها زوجها ، وبث  
مبينهما رجلا كثيرا ونساء ... » (النساء : ١)

"It means : "O mankind ! reverence your Guardian-Lord, who created you from a single person, created, of like nature, his mate,

and from them twain scattered (like seeds) countless men and women.."  
( Verse 1, Ch. 4 )

2 — A daughter is considered a gift from Almighty God and before Him, she is the same as a son :

« لله ملك السموات والأرض ، يخلق  
ما يشاء ، يحب لمن يشاء إنانا ، ويحب لمن  
يشاء الذكور .. » (الصورى ٤٩)

It means : "To God belongs the dominion of the heavens and earth. He creates what He wills (and plans). He bestows (children) male or female according to His Will (and plan)." (Verse 49, Ch. 42)

3 — Woman is an independent and responsible agent in the same way a man is. The following items illustrate this independence and responsibility :

a ) A believing woman will be safe even if she is married to a disbelieving husband; on the other hand, a disbelieving woman will be in danger even if she is married to a prophet of God :

In order to avoid the least semblance of high handedness, no Muslim was allowed to acquire the land of 'Zimmi' even by purchase. "Neither the Imam nor the Sultan could dispossess a Zimmi of his property".

The Muslims and the Zimmis were absolutely equal in the eye of the law. "Their blood", said Ali the Caliph, "Was like our blood". Many modern governments, not excepting some of the most civilised, may take Muslim administration for their model. In the punishment of crimes there was no difference between the rulers and the ruled. Islam's law is that if a Zimmi is killed by a Muslim, the latter is liable to the same penalty reverse case.

In their anxiety for the welfare of the non-Muslim subjects the Caliphs of Bagdad, like their rivals of Cordova, created a special department charged with protection of the Zimmis and the safeguarding of their interests".\*

The central point of the message of the Prophet was the doc-

trine of 'Unity of God and equality of mankind'. Islam inculcated this principle among people, and it allowed the widest scope to the human conscience. Islam brought to them practical equality in the eye of the law.

Consequently, wherever the Muslim preacher appeared, he was hailed by the masses and the persecuted classes as the harbinger of freedom and emancipation from inhuman bondages. An examination of the governmental system of the early Caliphates brings into view a clear idea of the latitude of human rights in the Islamic law. The law was the same for the poor as for the rich, for the man in power as for the labourer in the field. The tribunals were not dependent on the government, their decisions were supreme; the early Caliphs could not assume the power of pardoning those whom the regular tribunals had condemned.

Islam gave to the world a code of laws which was capable of the greatest development in accordance with the progress of material civilisation, based on a just appreciation of human duties and human rights.

\* The Spirit of Islam.

name of religion, no faith is more tolerant than Islam to the followers of other creeds. Reasons of state have led a sovereign here and there to display a certain degree of intolerance, or to insist upon a certain uniformity of faith; but the system itself has ever maintained the most complete tolerance. Christians and Jews, as a rule, have never been molested in the exercise of their religion, or constrained to change their faith. If they are required to pay a special tax, it is in lieu of military service, and it is but right that those who enjoy the protection of the state should contribute in some shape to the public burdens. Towards the idolators there was greater strictness in theory, but in practice the law was equally liberal. If at any time they were treated with harshness, the cause is to be found in the passions of the ruler or the population. The religious element was used only as a pretext.

"... Has any conquering race or faith given to its subject nationalities a nobler guarantee than is to be found in the following words of the Prophet? "To ( the Christians of ) Najran and the neighbouring territories, the security of God and the pledge of His Prophet are extended for their lives, their religion and their property to the

present as well as the absent and others besides; there shall be no interference with ( the practice of ) their faith or their observance; nor any change in their rights or privileges; no bishop shall be removed from his bishopric; nor any monk from his monastery, nor any priest from his priesthood, and they shall continue to enjoy every thing great and small as heretofore; no image or cross shall be destroyed; they shall not oppress or be oppressed; they shall not practise the rights of blood vengeance as in the Days of Ignorance; no tithes shall be levied from them nor shall they be required to furnish provisions for the troops."

"The best testimony to the toleration of the early Muslim government is furnished by the Christians themselves. In the Regia of Osman ( the third Caliph ) the Christian Patriarch of Merv, addressed the Bishop of Pars, named Simeon, in the following terms:

"The Arabs who have been given by God the kingdom (of the earth) do not attack the Christian faith; on the contrary they help us in our religion, they respect our God and our Saints and bestow gifts on our Churches and monasteries."

homes without the leave of the lord, and they were bound, at all times, to render him gratuitous services. If the lord's son or daughter married they must cheerfully pay their contributions. But when the freeman's daughter married she must first submit to an infamous outrage — and not even the bishop, the servant of Christ, when he happened to be lord of the manor, would waive the atrocious privilege of barbarism. Death even had no solace for these poor victims of barbarism. Living, they were subject to the inhumanities of man; dead, they were doomed to eternal perdition; there was no room for his poor body in consecrated ground; he could only be smuggled away in the dead of night and buried in some unhallowed spot with a stake through his body as a warning to others”.

“Such was the terrible misery which hung over the people! But the baron in his hall, the bishop in his palace, the priest in his cloister, little recked they of the sufferings of the masses. The clouds of night had gathered over the fairest portion of Europe and Africa. Everywhere the will of the strongest was the measure of law and right. The Church afforded no help to the downtrodden and oppressed. Its teachings were opposed to the enfranchisement of the human race from the rule of brute force.”

“The non - Christians - Jews, heretics, or pagans — enjoyed, under christian domination a fitful existence. It was a matter of chance whether they would be massacred or reduced to slavery. Rights they had none; enough if they were suffered to exist. If a christian contracted an illicit union with a non-christian, — a lawful union was out of the question — he was burnt to death. The Jews might not eat or drink or sit at the same table with the christians, nor dress like them. Their children were liable to be torn from their arms, their goods plundered, at the will of the baron or bishop, or a frenzied populace”.

“... The essence of the political character of Islam is to be found in the charter, which was granted to the Jews by the prophet after his arrival in Medina and the notable message sent to the christians of Najran and the neighbouring territories after Islam had fully established itself in peninsula. This latter document has, for the most part, furnished the guiding principle to all Muslim rulers in their mode of dealing with their non - Muslim subjects and if they have departed from it in any instance the cause is to be found in the character of the particular sovereign. If we separate the political necessity which has often spoken and acted in the

slavery. Both classes of slaves, with their families, and their goods and chattels, belonged to the lord of the soil, who could deal with them at his own free will and pleasure. In latter times the serfs or villeins were either annexed to the manor, and were bought and sold with the land to which they belonged, or were annexed to the person of the lord, and were transferable from one owner to another.

They could not leave their lord without his permission, and if they ran away, or were purloined from him, might be claimed and recovered by action, like beasts or other chattels. They held, indeed, small portions of land by way of sustaining themselves and their families, but it was at the mere will of the lord, who might dispossess them whenever he pleased. A villein could acquire no property, either in lands or goods; but if he purchased either, the lord might enter upon them, oust the villein, and seize them to his own use".

"... The horrors of the Middle Passage, the sufferings of the poor negroes in the southern states of north America before the war of emancipation the cruelties practised by the Sudanese slave — lifters, give us some conception of the terrible sufferings of the slave under

Christiane domination at the time when Islam was first promulgated, and until the close of the fifteenth century.

[ In the first Parliamentary War waged against Charles I, we find both sides selling their opponents as slaves to the colonists. After the suppression of the Duke of Monmouth's rebellion all his followers were sold into slavery ].

And even after the lapse of almost two thousand years of Christ's reign, we still find Christians lashing to death helpless women, imprisoned for real or imaginary political offences by one of the most powerful empires of the civilised world".

"The condition of the so-called freemen was nowise better than that of the ordinary serfs. If they wanted to part with their lands, they must pay a fine to the lord of the manor. If they wanted to by any, they must likewise pay a fine.

They could not take by succession any property until they had paid a heavy duty. They could not grind their corn or make their bread without paying a share to the lord. They could not harvest their crops before the Church had first appropriated its tenth, the king his twentieth, the courtiers their smaller shares. They could not leave their



one human community is an essential part of Islamic faith. God says :

« وإن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاتقون »

It means : "Lo (o mankind) ! This your community is one community. And I am your Lord. So keep your duty unto Me." (23 : 52)

The above principles of human relations apply to states and governments in the same way they apply to individuals and communities. In fact what an individual is required to do is also expected from a community as represented in the state. Islam, therefore, recognised human co-operation and communal amity as the spring of human brotherhood and world understanding. It also condemns the attempt of the developed people or country for the domination over backward people or countries. In this way Islam called to sweep away all artificial differences and factions from the human community.

Examining the influence of Islam on collective humanity and on the destiny of mankind, the great scholar and the learned author, Ameer Ali explains the state of things existed in the world until the prophet Muhammad proclaimed the practical equality of mankind and broken the

chains which had held in bond the nations of the earth to pieces. He abolished every privilege of caste and emancipated labour : "In the west, as in the east, the condition of the masses was so miserable as to defy description. They possessed no civil rights or political privileges. There were the monopoly of the rich and powerful, or of the sacerdotal classes. the law was not the same for the weak and the strong, the rich and the poor, the great and the lowly. In Sassanide Persia, the priests and the landed proprietors, the 'Dehkans', enjoyed all power and influence, and the wealth of the country was centred in their hands. The peasantry, and the poorer classes generally, were ground to the earth under a lawless despotism. In the Byzantine Empire, the clergy and the great magnates, courtisans, and other nameless ministrants to the vices of caesar and proconsul, were the happy possessors of wealth, influence, and power. The people grovelled in the most abject misery. In the barbaric kingdoms in fact, wherever feudalism had established itself - by far the largest proportion of the population were either serfs or slaves.

Villeinage or serfdom was the ordinary status of the peasantry. At first there was little distinction between praedial and domestic

foster dignity and self - respect in the hearts of its followers and educates them to respect dignity and honour of others. This honour is due for his humanity and not because of his colour, race or social status. to make distinction between people according their colour or race is the fundamental cause of crisis on this earth. There could be no justice and peace in this world without respect for human dignity in every man and on every land. The Quran declares this basic principle in the following verse :

« ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا . »

It means : "Verily We have honoured the children of Adam and We carry them on the land and sea, and have made provision of good things for them, and have preferred them above many of those whom We have created with a marked preferment". ( 17 : 70 ). It is a common privilege for all people.

4 — Human freedom. Islam has totally rejected any kind of compulsion as means of driving people to embrace a certain religion, faith or doctrine. Forbidding such compulsion God says in His Holy Book :

« أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين . »

It means : "Would you compel people until they are believers." ( 10 : 99 ). It has ensured all the human freedoms, namely those of faith, speech, work and residence. The general human brotherhood was recommended by Islam as means of conduct among people of different religions, races and lands. The Quran has also strictly forbidden any interference in the affairs of non-Muslims in an Islamic state, and guaranteed their liberties in all walks of life :

« لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتسخطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين . »

It means : "Allah forbids not those who warred not against you on account of religion and drove you not out from your homes, that you should show them kindness and deal justly with them. Lo ! Allah loves the just dealers". ( 60 : 8 )

5 — Human unity. By strictly forbidding any kind of compulsion in faith, doctrine or work, by establishing necessity of believe in all prophets imperatively, and by calling the people to work for communal amity and harmony, Islam aims at establishing human brotherhood and human unity in the world. The following Quranic verse emphasises that the believe in one God and

tongues of the people, despite their common parentage, are of the signs of God in the universe and its aspects :

« ومن آياته خلق السواآت والأرض ،  
واختلاف ألسنتكم وألوانكم ،

It means : " And of His signs is the creation of heavens and the earth and the difference of your languages and colours ". (30 : 22)

This difference would not clash with the principle of unity of mankind nor should it be the cause of conflict but rather of acquaintance with each other and of mutual friendship. God says :

« يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى  
وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا .

It means : "And We have made you nations and tribes that you may know one another". (49 : 13)

Islam promulgated the rules and laws of individual, social, national and international relations in the following cardinal principles :

1 — Human equality. The Holy Qur'an declared in clear verses that the ultimate purpose of differences among people, in races and tribes, is the acquaintance of them with each other and promotion of understanding and co-operation among individuals and societies. This acquaintance and co-operation could exist

only between two equals and not between parties of differing ranks. Among the causes of human miseries in our contemporary age is unjust fanaticism and racial discrimination in the human treatment and understanding. Islam, therefore, announced the principle of relations and co-operation among people in the following words :

« وتعاونوا على البر والتقوى ، ولا  
تعاونوا على الإثم والعدوان . »

It means : "Help you one another unto righteousness and pious duty. Help not one another unto sin and aggression". (5 : 2)

2 — Justice. Justice is the only criterion whereby Islam regulates relations between people in both peace and war times. It is the dominant feature of Islam in its relations with friendly or hostile people. The Holy Qur'an has stressed this ideal principle in the following verse :

« ولا يجرمنكم شئان قوم على ألا تعدلوا  
اعدلوا هو أقرب للتقوى . »

It means : "Let not hatred of any people seduce you that deal not justice. Do justice that is nearer to your duty (towards Allah)." (5 : 8)

3 — Human dignity. Islam through its principles and teachings

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER :

ABDUL RAHIM FÛDA

Shawwâl 1388	ENGLISH SECTION EDITED BY A. M. MOHIADDIN ALWAYE	December 1968
-----------------	--	------------------

*In the Context of the 20th Anniversary of  
the Universal Declaration of Human Rights*

## ISLAM AND HUMAN RIGHTS

By : A. M. MOHIADDIN ALWAYE

Islam organises the course of Human relations on the basis of 'Common Origin' of all mankind. It condemns any form of discrimination whether it is class division or racial prejudices between man and man. The Holy Qur'an, the eternal miracle of Islam declares that all people are one community ; they emanate from one origin and share the same end though they differ in races, colours, tongues, tribes or nations. The Holy Qur'an says :

« يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّخَذُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً »

It means : "O mankind ! Be care-

ful of your duty to your lord who created you from a single soul and from it created its mate and from them twain hath spread a multitude of men and women " (4 : 1)

The theory of common origin of mankind was stressed by the Prophet :

« كُلُّكُمْ لَأَدَمَ وَأَدَمُ مِنْ تَرَابٍ »

( You all are Adam's offspring, and Adam is of earth )

The differences of people, in colour, tongue, tribes and races are due to different areas and climates. The creation of earth and the skies and the difference of colours and



# الفهرس

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
٦٤٥ انتشار الإسلام في جيلان - ٤ -		٦٠٩ الجديد في هذا العيد . . . !	
للككتور حامد عظيم أبو سعيد		للاستاذ عبد الرحيم فوده	
٦٥١ قيس بن سعد - ٣ -		٦٠٤ أفضل العلم	
للاستاذ محمد محمود زينون		للككتور علي العلي	
٦٥٥ أثر الإسلام في الأدب العربي		٦٠٨ فضائل القرآن .	
للاستاذ محمد مفيد الشوياشي		تتماديح من القرآن	
٦٦٢ مع شاعر من أجيال المقاومة		للاستاذ عبد الطيف السبي	
للاستاذ محمد أحمد العزب		٦١٢ من تأمل القرآن في الحياة الإنسانية	
٦٦٧ تصحيحات لكتاب لبنان العرب في طبعته		للاستاذ محمد الأحدي أبو الثور	
للاستاذ محمد عبد الحافظ عصبية		٦١٧ من ملاح السير في الفريسة الإسلامية	
٦٧٠ الوجيز في الفكرة الإسرائيلية		للاستاذ محمد محمد الصرطوي	
عرض وتعليق للأستاذ يوسف عبد الهادي العال		٦٢٣ صيانة الأهراس - ١ -	
٦٧٦ العكس :		للاستاذ مصطفى الطبر	
شيخ الإسلام عبد الله الأنصاري المروى		٦٣٢ عنصر الفكرة في الحديث النبوي - ٢ -	
للاستاذ يحيى الدين الألواني		للككتور محمد رجب الميوي	
٦٧٨ أبناء وآراء		٦٣٨ الضمان الاجتماعي بين الفريسة الإسلامية	
للاستاذ علي الخطيب		والنظم الوضعية	
		للاستاذ محمد المدرفي	
		٦٤٢ العلم والدين	
		للاستاذ أحمد عبد الرحيم الساج	

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — Islam and Human Rights . . . . .	A. M. Mohtaddin Always	1
2 — Woman's Position in Islam . . . . .	Dr. Ahmad I. Mohanna	9
3 — Zakatu'l Fitr . . . . .	M. Abdel Moneim Younis	13

مطبعة الأزهر

الثن أربعون مليا

# مَجَلَّةُ الْإِيمَانِ

## مجلة شهرية جامعية

«العنوان»  
إدارة الجساع الأثر  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

مدير المجلة  
عبد الرحيم فوده  
«بدل الاشتراك»  
١٠ في المرسلة المرسلة  
٥٠ خبايع المرسلة  
والمدرس الطالبين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الجزء التاسع - السنة الأربعون - ذي القعدة سنة ١٣٨٨ هـ - يناير سنة ١٩٦٩ م

السنة الثامنة

## الْعِلْمُ وَالْعَمَلُ فِي مِيزَانِ الْإِيمَانِ

للأستاذ عبد الرحيم فوده

في الأرض لهذه القيمة العظيمة التي تفصل بها عليه ، ولكنه يفقد قيمته إذا لم يكن طاقة دافعة إلى العمل . وقوة محرك في الإنتاج ، وحافزا موجبا إلى الخير . ولا يكون كذلك ما لم يقم على الإيمان الصحيح بالله . والشعور الصادق بأن التوفيق منه ، وأن الهدى هداية ، فقد يكون معه الضلال كما يفهم من قوله تعالى : « أَفَأَيْتُكَ مِنْ أَنْفَعِ الْإِلَهِ هُوَ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَن يَهْدِيهِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ » . وقد يكون الشر في الشعور به والاعتقاد بسلطانه كما يفهم من قول قارون لقومه : « إِنَّمَا أَوْفَيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي ، وَقَوْلَ اللَّهِ فِي شَأْنِهِ :

قيمة العلم في العمل بفتنائه والسور على هداية ، فإذا كان مجرد فتناء نعرض وحقائق تدرس . وقواعد تدرك فهو ما استعاذ منه النبي صلى الله عليه وسلم حين قال : اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع . بل هو ما يفضي الله . ويستوجب مقته كما يفهم من قوله تعالى : « فَأَمْرُؤُنَ النَّاسِ بِالْإِيمَانِ أَنْفُسُكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ » . وقوله سبحانه : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ يُولَدُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَعْلَمُونَ » .

صحيح أن العلم قيمة ذاتية عظيمة ، وأن الله أمر الإنسان على غيره بالخلافة

والإيمان لا يكون بمجرد تخيل الآماني، وتفتي الحصول عليها ينهر الأسباب الموصلة إليها، ولكن الإيمان الحقيقي بأن يطلق عليه اسم الإيمان هو ما استقر في قلب المؤمن وطمان إليه، وحرس عليه، وتأثر به، فكان عمله موافقا له، مطابقا لتوجيهه، مصدقا لوجوده ودعوى اعتقاده، وهو بهذه المثابة يكون عقيدة تعمر القلب وعملا يعمر الحياة، وخلقاً يرضى الله.

ثم إن العمل الذي لا يقوم على الإيمان لا يسمى عملا صالحا مهما يكن أثره وخطره وقد مثله الله بالسراب، «يحسبه الظمآن ماء حتى إذا جاءه لم يجده شيئا، وبالزمام تصف به الريح فإذا هو عياء في الفضاء ولا يقدر على ما كسبوا على شيء» وباتراب على حجر أملس يصيبه المطر فيزول ولا يبقى له أثر، فثله كمثل صفوان عليه ترأت فأصابه وأبل فتركه صلبا. فالعمل دون إيمان لا قيمة له عند الله، كما يفهم من ذلك ومن قوله جل شأه: قل هل أنبئكم بالآخرين أعمالا، الذين حل سقيم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا، أولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت أعمالهم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا. نسأل الله أن يعمر قلوبنا بالإيمان القوى وعقولنا بالمسلم النافع، وحياتنا بالعمل الصالح، إنه على ما يشاء قدير، وهو لم المولى ونعم النصير. عبد الرحيم فودة

ونفسنا به وبداره الأرض لما كان له من فتنة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين، وقد يقع العلم من بعض النفوس كما يقول بعض الحكماء: العلم كالنفس إن أصاب نبأ حلو العلم زاده حلاوة، وإن أصاب نبأ مر العلم زاده مرارة، ولكن هذا العلم الذي يزيد المر مرارة ليس بما نزل به وحى أو بعث به نبى، فقد بعث الله الأنبياء بالهدى ودين الحق، وكانوا كما يقول الله: أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده، ثم كان الإسلام وكان القرآن كما يقول: يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين.

فالإيمان هو الأساس الذي يستقيم عليه اتجاه العلم، ويضمن به خديرة، ويؤمن به شره، فإنه كما يقول الله: ومن يؤمن بالله يهد قلبه، ثم هو الطاقة الكبرى التي تدفع إلى العلم والعمل والجهد والحياة الطيبة كما يفهم من قول الله جل شأنه: إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون، وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك حيث قال: (ليس الإيمان بالتمنى، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل) وإن فوما هزتهم الآماني حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة تحسب لهم، وقالوا: نحن نحسن الظن بالله، وكذبوا.. لو أحسنوا الظن لأحسنوا العمل، فإن ذلك يفهم منه أن



# نفحات الله

للدكتور عفيفي عبد الفتاح

• إن ربكم في أيام دهركم نفحات ، فتمضوا لها •

خلائفه ويتهدون فرصه ، لينتهبوا منها  
أمداد النور .

ذلك أن أفضال الله سابقة على عباده ،  
وآلاءه عيطة بهم ، يقوم بها أودم ،  
ويلتظم عليها وجعودم ، ولكن منها  
نوافل منح وهبات ، وخصائص الطاف  
وعنايات تصدو عن محض الإحسان ،  
وتلعب من فيض الجود ، يخص بها من شاء  
متى شاء .

إنها نفحات وفيرضاه ، أشبه بتيارات  
تعرض لما في مدار الزمن ، فتضي الموات  
في الأرض ، وتغمر النفوس بالمرح والنشوة ،  
وتبعث الحياة والأمل في القلوب .

وإنما شواهد بأن الله لطيف بعباده ، يار  
بخلقه ، أكثر من بر الولدة بواحدما ، وبأن  
عطاء الجواد يتجدد ولا ينفد ، وإن تعدوا  
لعمه الله لا تحصوها ، وفي الحديث القدسي :  
( يا عبادي : لو أن أولكم وآخركم وإنسكم  
وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني ،  
فأعطيت كل سائل ما طلبت أميته ، ما نقص  
ذلك من ملكي شيئا ) .

ما أشبه الحياة الروحية بحياة الطبيعة ،  
فإذا كان لهذه وقت تعاني فيه الجفاف والقمل ،  
فيأتي آخر في أعجازه يمين فيه ازدهارها ، فيشيع  
الزيت ، وتينع الزهور . وتتفتح البراعم :  
وتبرز الثمار من أكمامها ، فتأخذ الأرض برينها  
فكذلك الحياة الروحية : فيبث النفوس عامدة  
والأرواح هامة : إذ تعرض لها عد من  
الطاف الله ، وفعل من لعمه ، فتسبح  
في ملكوت الصفاء ، وترق في مدارج الخير  
الآثير عند المصطفين الأخيار والمعبود  
المكرمين .

وكما جعل الله في حياة الطبيعة آيات  
وأمدادات بشار لزهرتها ، وبواد لنضرتها ،  
فقد جعل للحياة الروحية ، من سوانح تجلياته  
ولوانح إشراقته ، مخايل لرفعتها ، ودلائل  
لانتشارها وسعادتها .

وإذا كان للناس يرقبون ، بغواد فارغ ،  
ربيع الطبيعة ، فيسبون البرق . ويتوسمون  
السحب ، ليستشرقوا من خلالها أمداد  
النيت ، فالؤمنون الكيسون يرقبون ،  
في لطف وشغف ، ربيع القلوب ، فينتظرون

وقد ندبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ،  
إلى التعرض لهذه النفحات ، وإلى التماس  
مواقبها التي جعل منها معالم الخير ومواسم  
لغير ومعارض الحياة الأرواح .

ذلك لانها مظاهر لتجلياته الكريمة ومطالع  
لإشراقاته الرحيمة .

وقد بهنا الشارع إلى مظانها في الأيام  
الفضلى كلية القدر ولية البراءة ( لية نصف  
شعبان ) ويوم عرفة وشهر رمضان وأيام  
الأعياد والجمع وأوقات الحر وغير  
أولئك مما نتعرف عليه من أدب الحديث  
وحديث السنة

وله سبحانه أن يصطفى ما شاء من أيام  
الناس ليرفع فيها درجات العاملين ويضاعف  
من ثواب المجاهدين ، وأن يصطنع من الناس  
من يرفق إلى التماس المواقب والاحتتام  
مواسم النفحات .

وقد نهى لها بإعداد النفوس لتلقيها  
وتبليتها لتأنيها ، وذلك بتطهيرها من  
ريغ الشيطان وزوغه وتزويجها بذكر الله  
في صغته ، وشكره على نعمته . وقد قامت  
رسالة الأنبياء والفلاسفة والحكماء  
على وضع ومرض مناهج هذا الإعداد ،  
ينتمجون به النفوس النفسية ، وبيتجون بها  
إلى الله الوسيلة .

على أن خير معوان لذلك أن نلجأ إلى الله  
بالرجاء ونخلص إليه في الدعاء فالدعاء جماع كل  
تقوى وملاك كل سعادة ، هو في ظاهره  
طلب وفي جوهرة إذعان بالحاجة ، وإيمان  
بمن يكفينا . وقد أمرنا الله أن نستجيبه  
فيما يحزب ، ونستعين به فيما نطلب ، ودعانا  
سبحانا لدعائه ، فقال : « ادعوا ربكم تضرعا  
وخفية ، ووعده الداعي بالاستجابة فقال :  
« ادعوني أستجب لكم ، وقاله أجيب دعوة  
الداع إذا دعان » .

وأعلمنا أن الدعاء يرفع الضر والبلاء فقال  
« قلولا إذ جاءكم بأسنا تضرعوا » . وقال :  
« أمن يحجب المضطر إذا دعاه ويكشف السوء »  
ورود في الآثار : إن الدعاء والبلاء ليعتلجان  
إلى يوم القيامة ، وفيه أيضا : سلو الله من  
فضله فإن الله يحب أن يسأل .

وبعد فإن الله أهد للبحتين الحق وزيادة  
ووعده العاملين أجرا يضاعفه ، وإياه فضلا  
عن ذلك يمرض علينا . في هدى رسوله -  
سابقا جوائز فيومنات معدودة ، ونوافل غير  
معدودة ، يفوز بها من راض نفسه لهذا  
السباق فسمى ودعا ومن تقب على خزائن  
أفضال الله ونفحاته ، فتلس مفاتيحها  
وتحس أبوابها

وفي ذلك قليقافس المتنافسون ٩

و - عفيفي عبد الفتاح

# الدين ... والتدين

للدكتور محمد بيصار

وحى سماوى معصوم ، وتعليم إلهى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

فالدين كظاهرة اجتماعية لا يخلو منه مجتمع من المجتمعات الإنسانية ، أهم من أن يكون ديناً صحيحاً أو فاسداً حقاً أو باطلاً ، مصدره التصور الإنسانى الخاطئ المنحرف أو المصدر السماوى عن طريق الوحي المعصوم الذى لا ينطق عن الهوى .

فلا تـلازم إذن بين التدين وبين الاعتقاد بفكرة الألوهية . ويعنى أن بعض المجتمعات تدين بدين ما كضرورة اجتماعية لا بد منها لحياة المجتمع ولكنها مع ذلك لا تؤمن بوجود إله ، وحتى إذا آمنت به ربما أخطأت في تكييفه وتحديد ما هيته فصورته تصورياً فسيولوجياً عاطفياً . كما نجد في كثير من الأمم وعند كثير من الجماعات البشرية الأولى ، بل والرائحة في العصور الحديثة والمعاصرة . فهناك فريق من الناس ينكر أن فكرة التدين قديمة بقدم الإنسان على وجه الأرض ، ويرى أنها استحدثت على يد الإنسان نفسه وفي عصور متأخرة عن نشأته الأولى ، حيث كانت الإنسانية تحيا قبل ذلك على أسس

سادت المجتمعات البدائية الأولى نظم دينية قامت على أساس من الخرافة والأسطورة ، ولعبت دورها الفعال في حياة هذه المجتمعات وأثرت إلى حد كبير في بنيانها الاجتماعى والسياسى والفكرى والاقتصادى مما أدى إلى ظهور حضارات عند هذه الجماعات أصدق ما توصف به أنها المكاسات لمعتقداتهم الدينية وطقوسهم وشعائرهم التى يمارسونها في هذه الديانة أو تلك . يمثل لنا هذا في وضوح وجلاء عند الأمم البدائية عامة وعند أمم الشرق القديمة التى قامت بها حضارات مجانب ما لها من ديانات وفلسفات خاصة مثل المصريين القدماء والهنود والفرس والصينيين والإغريق القدماء وما إلى ذلك من ديانات وحضارات .

وإذا كان تكييف الدين عند الأمم البدائية لحياة المجتمع بالغ الأثر ، قوى النفوذ في توجيهها وفي تكوين عاداتها وتقاليدها وفي تحديد ما للقيم ومفاهيم الأشياء ، فإنه يكون أهم أثر وأشد فاعلية وأوسع نفوذاً ، إذا كان مستنداً ، لا إلى خرافة أو أسطورة أو تصور ساذج أو فكرة بلهاء ، وإنما إلى

ولما يشكك في قدم نشأته في الأدوار الأولى من أدوار التطور الاجتماعي . ويظهر أن هذه الآراء كانت انعكاسا وانعيا ، وأثرا نفسيا وفكريا للصورة التي كان عليها رجال الأديان في المجتمعات التي نشأت فيها هذه الآراء سواء على يد فولتير ، أو روسو ، أو غيرها من كتاب الثورة الفرنسية ، حيث كانت متحرفة عن حقائق الأديان الصحيحة ، وظهرت في شكل جنوح عن مقومات المبادئ الروحية السليمة واستغلال للدين كسلطة لها نفوذها في المجتمعات تقاوم بها الحركات التحررية والثورات الشعبية التي كثرت حينذاك بين جماهير هذه الجماعات عند ما ساد من حكم مستبد وإقطاع مستغل وطبقية ظالمة .

وهنا وجدت انفصالية بين الأديان ووجاهها من جهة وبين الشعوب وأمانها من جهة أخرى ، مما ولد إلهكار الأديان وجعودها في قفوس هؤلاء الكتاب الذين سيطروا بأقلامهم أمان شعوبهم وحلوا على أstenها مطالبهم الإنسانية العادلة إلى كل من رجال الدين ورجال السياسة على السواء .

ولإلا فالحقيقة التي لا تقبل الجدل أن الدين ظاهرة إنسانية قديمة النشأة وأن اعتناقه من الجماعات البشرية منذ عهدها الأول بالحياة ، وعلى وجه أى وجه وفي صورة أية صورة ،

مادية صرفة قوامها العنود الجبيلة كالنحت والتصوير والبناء دون أن تتجه بتفكيرها إلى الدين أو تحاول أن تشكل لنفسها طبقا من طبقوسه أو معتقدا من معتقده . ولم تكن فكرة الدين في نظر هؤلاء إلا اختراعا من رجال الدين والكهنة والقساوسة . ذهب إلى هذا فولتير ، كما ذهب إليه جان جاك روسو ، الذي قرر في نظرية العقد الاجتماعي ، أن القانون لم يوضع إلا لخدمة مصالح الفئة الغالبة من الناس والسيطرة على الفئة المظلومة وسلبها كل حق في الحياة ومقوماتها الضرورية .

فالدين في نظر هؤلاء ليس إلا أداة لتدعيم سلطان النظم الظالمة التي تنكر حقوق الإنسان في صورته المردية أو الجماعية وتقوية نفوذها على الضعفاء والمظلومين والتسلح بها من الساسة والحاكمين لتسخير الناس لمشيئتهم . وهذا في نظر هذا الفريق - هو الذي حمل بعض هؤلاء الساسة والمفكرين على تزييف فكرة الدين وإيقاع الناس في دائرة التوهم بأن هناك قوة سماوية عليا أرزية تهيمن بمجالها من سلطان مطلق ونفوذ لا يحد وقدرة لا تطاول على كل ما في الوجود .

وبعد هذا الشوط البعيد في إنكار حقيقة الدين . فإن ما ذهب إليه هؤلاء لم يسفر عن إنكار الدين - كحقيقة اجتماعية - بانه .

آخر فإنها لا تستطيع الاستقرار فيه .  
ويقول تاييم : « إن التوحيد وليد الصحراء »  
ويقول ثالثهم : « إننا لم نكن في وقت ما أشد  
افتناعا منا اليوم بأن الدين قد ضنع كيان  
التعلم الأخرى لتأثير العوامل الطبيعية المحيطة  
به . » وقد يكون هذا الرأي إلى حد ما صحيحا  
ومنعليا على بعض مظاهر الدين في جماعة  
من الجماعات ، ولكنه لا ينبغي أن يعم  
أو يؤخذ على إطلاقه ، فإلا شك فيه أن  
عبادة الأصنام عند العرب نشأت في أول  
أمرها من بعض العادات التي كانت سائدة  
عند عرب الجاهلية وأخذت شكل ظاهرة  
اجتماعية وهي ظاهرة « الميل إلى التنبؤ » .

وقد توارثت هذه الظاهرة وتلقتها الجماعة  
جيلا بعد جيل وفي كل أدوارها تقوى  
وتنمو ، ويتركز الاعتقاد فيها في قلوب الناس  
ويرسخ في أذهانهم حتى اتحدوا الأصنام طريقا  
لمعرفة نبوءاتهم واستخدموها في الكشف  
عن المستقبل الخبوء والقيب المكنون والمعد  
لهم في أشعارهم أو خلف تصرفاتهم .

ثم ما لبث أن أضنى عليها شيء من القداسة  
والهوية اللتان تستوجبان نحس من  
يخرج على هذه الأصنام وإصابته بأرواح  
البلاء وكبريات المصائب . وبشوالى الزمن  
التقت كل هذه التصورات وكونت فكرة  
عامة يشترك فيها أفراد المجتمع — هو

حقيقة تاريخية لا مرية فيها . لذلك لم تستطع  
جماعة إنسانية أن تنفصل عنها في أى طور  
من أطوارها لا قديما ولا حديثا لأنها  
مقتضى المطرة التي فطر الله للناس عليها .

ولهذا جاءت شهادة تاريخ الأديان ناطقة  
بأن الظواهر الدينية قد صبغت بطابعها  
كل مظاهر النشاط الاجتماعى عامة عند  
الأمم القديمة .

غير أنه من الضروري أن نشير إلى أن  
لزوم ظاهرة التدين لحياة الجماعات لا يعنى  
أنها واحدة في الجماعات الإنسانية على اختلافها  
ولأنما تختلف الظواهر الدينية في جماعة عنها  
في أخرى سواء في عقائدها أو طقوسها  
وشعائرها عامة ، تبعا لاختلاف العصور  
واختلاف التصور للحياة وقيمها وقياسها  
وانحطاطها على ما سيأتى بيانه بعد .

يسوقنا هذا الاختلاف في الظاهرة الدينية  
إلى العلاقة الوطيدة بين الدين والبيئة ، ومدى  
« لسكل منهما من التأثير في الآخر  
لو التاثر به .

فالبيئة الطبيعية أو البيئة الاجتماعية  
أو الاقتصادية كثيرا ما يؤثر كل منها أو هي  
جميعها في الدين كما أشار إليه ( منتسكيو )  
و « رينان » و « فريزر » وغيرهم . يقول  
أولهم : « عندما تصطدم الديانة للقائمة على  
طبيعة مناخ خاص اصطداما شديدا بمناخ قطر

الثلاثة وغيرهم من أساطين الفكر الغربي في صلة الدين بالبيئة وعلاقة كل منهما بالآخر .

غير أننا كما قلنا سابقا - لا نوافقهم على إطلاق هذا الرأي أو تعميمه على كل جيل بصفة عامة . ولكننا نرى فرقا كبيرا في هذا بين الديانات الوضعية والديانات السماوية مما يضطرنا إلى شيء من الإيضاح والإسهاب لإزالة لما قد يلتبس على بعض الأفهام من أن الديانات حتى ما هو سماوي منها إنما هي من صنع البيئة وانعكاس طبيعي لها مما لا يتفق مع الواقع ولا يصيب الحقيقة في قليل أو كثير .

إن هذا الرأي الذي جرى عليه هؤلاء الفلاسفة وتبعهم فيه بعض علماء الاجتماع ربما يصدق إلى حد كبير وفي صورة واقعة ملبوسة في الديانات الوضعية التي لم تنبع من مصدر سماوي ولم يهيء بها وحى إلهي وإنما كانت انطباعات لمشاعر المجتمع وانعكاسات لما قد يصعب فيه من تقاليد وعادات وتصورات أو صوراً حية لبيئة الطبيعية . إلا أن هذا لا يصدق ولا يمكن أن يصح فيما يتعلق بالديانات السماوية التي تلقاها الناس على لسان رسل الله إليهم وعن طريق الوحي المعصوم .

تقدس هذه الأصنام - الذي سرعان ما انتهى بهم إلى تأليهها وعبادتها .

وكذلك قرر العلماء أن المناخ الحار يؤدي إلى إضعاف حركة الإنسان بما ينتج عادة الديانات واستقرارها على نحو ما كانت عليه ديانات الشرق القديم . بخلاف المناخ البارد فإنه ينشط الحركة في الإنسان ليحصل الدفء لنفسه فتكثر عدد الجناحات الدينية المعنية بالتأمل كلما ازدادوا بمحركاتهم دفئا . وينتج عن هذا قول ديانات سكان المناطق الشمالية لتغير أكثر من قبولها للثبات والاستقرار .

هذا من ناحية تأثير البيئة في الدين . أما من ناحية تأثير الدين في البيئة فأمر مفروغ منه ومتفق عليه بل يكون تأثير الدين بها أشد وأعمق فاعلية . ضرورة أن البيئة هي التي يظهر فيها الدين ، وبعد أن يكتسب الدين من البيئة مظهره الروحي وقبوله الاجتماعي فيصبح قوة ملزمة ومؤثرة وموجهة للجماعة ولكل فرد من أفرادها ، يعود بدوره فيؤثر في البيئة التي عاشر فيها ويغير كثيرا من وجوه الحياة فيها . حتى تصبح هذه الجماعة وقد التفتت مع تعاليم ذلك الدين وسارت في وفاق مع قوانينه في نظامها الاجتماعي والسياسي والاقتصادي ، في تقاليدها وعاداتها في تصورها للحياة في كل مفاهيمها وقيمها . هذا على وجه إجمالي هو ما يراه هؤلاء العلماء

ونسبده بنفسكمه وتوجه تصوراته لكل شيء حتى للحقائق الدينية .

وهنا يحصل شيء من التمييز أو التطوير في المفاهيم الدينية أو في المدركات الدينية ، إلا أن ذلك لا يكون في هذه المفاهيم ذاتها وحقيقتها ، وإنما في محاولتنا الإنسانية لفهمها وتصورها ، وبعبارة أخرى في شرحنا وتفسيرنا لها ، مما هو عمل إنساني بحت ، ولهذا كان قابلاً للصواب والخطأ ، للتغيير والتبديل باعتباره جهداً ومهلاً إنسانياً قد يطابق ما جاء به الحق والوجه الذي أراده الله في دينه ، وقد لا يطابقه .

ولعل هذا هو الذي التبس على الفاعلين بتأثر الدين بالبيئة أو بالمجتمع الذي نزل له ، فإن كان ذلك ما أرادوا فهم على جانب كبير من الصواب ، وإلا فهم على خطأ فاحش وشطط بالغ . هل أن هناك مسألة أخرى لا ينبغي إغفالها في هذا الصدد وهي فطرية الدين وهرس نزوعه في طبائع الناس على ما تحرر في الديانات السماوية وعلى الأخص الدين الإسلامي ، فمع اعتبارنا لذلك يكون النزوع إلى التدين والاعتقاد بإله أمر ناشئ عن طبيعة الإنسان وملزم له لا ينفك عنه إلا بتأثير بعض عوامل البيئة أو المجتمع أو التربية إلى غير ذلك من مؤثرات قد تتحول

ذلك أن هذه الديانات السماوية ليست من صنع الإنسان ولا من عمل البيئة ولا من خلق المجتمع بحيث تكون عرضة للخطأ والصواب ، وعرضة للتغيير والتبديل بتغيير هذه البيئة أو تلك . وإنما هي نزلت من حكيم حديد يلفها وسول أمين لا ينطق عن الهوى .

ولهذا كانت لهذه الديانات السماوية الفاعلية المطلقة في المجتمعات التي نزل عليها . والتأثير البالغ في حياتها تأثيراً تقديمياً يهدف إلى إرشادها وهدايتها وترقية تصورها وإدراكها لكل الحقائق الإلهية كانت أو كونية لتصل بالأولى إلى تقويم ذاتيتها وتكامل وجودها ، وبالثانية إلى سد حاجاتها الحيوية وضرورتها المادية ، مما يعود عليها وعلى أفرادها بأسمد الخيرات وأوفر البركات وأمن الحياة .

ويجدر بنا أن ننبه هنا إلى أمر هام وهو أن هذه الديانات السماوية وإن لم تتأثر في ذاتها وحقيقتها بعمل البيئة أو الجماعة ولم تغفل بها يسودها من عادات وتقاليد ، ولكن مفاهيمها ومعانيها قد تتأثر إلى حد كبير بالبيئة أو الجماعة بحيث تكون المحاورة الإنسانية لفهمها وتصورها منطبعة غالباً بعوامل البيئة أو بالتقاليد والعادات التي تسيطر على المجتمع

مصدر خارج عن عقله وطبيعته ، ضرورة  
اختلاف الناس في تصوراتهم ، وفي مبلغ  
إدراكهم ، وفي القدرة على ممارسة ملكاتهم  
الفكرية .

ومن هنا كانت الحاجة إلى النبأ كعند  
مأمول وإلى رسول مبلغ وشاوح وموضح  
وإلى وحى معصوم يقوم بمهمة التبليغ بين الله  
ورسله ، ويناط به رفع الحواجز والموانع  
التي تحول بين الناس وبين المنفعة الصحيحة  
أو السلوك القويم ؟ ( يتبع )

د . محمد رياض

بين المرء وبين ممارسة مقتضى فطرته وعندئذ  
يتعرف من الدين الصحيح والعقيدة الحققة ،  
ومن هذه الزاوية يمكن القول بأنه ما دام  
الدين مطرباً في الإنسان مفروساً في جبلته  
وطبيعته ، وما دامت الجماعة ليست إلا عدداً  
من الأفراد ، فلاذن يمكن أن يتأثر الدين  
بالجماعة من هذه الناحية حيث يكون حينئذ  
انعكاساً لما استقر في فطرتها وفي طبيعته  
أفرادها ، فيكون الدين على هذا ظاهرة  
اجتماعية انبثقت من طبيعة المجتمع ، وهذا  
في جملة صحيح وحق ، ولكن التفاصيل التي  
تأتي بها الأديان في تشريعاتها وأحكامها  
ووصاياها ، وفي تعاليمها يحتاج المرء فيها إلى

## • مكارم الأخلاق •

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أوصاني ربي بفعل أوامركم بها : أوصاني  
بالإخلاص في السر والعلانية ، والعدل في الرضا والغضب ، والقصد في الثنى والفقير ،  
وأن أعفو عن ظلمي ، وأعطى من حرمي ، وأصل من قطعتي ، وأن يكون صمي فكراً ،  
ولطفي ذكراً ، ونظري عبداً » .



## تحقيقاً في المعجزة والكرامة واليتيم لداستان وطن الطير

أيها القادى الكريم

المعجزة في صدق دعواه الرسالة عنه تعالى ،  
فإذا أظهرها الله على يديه فكأنه يقول صدق  
عبدى فيما يبلغه عنى فأمنوا به ، فإنه مشكم  
لا يستطيع أن يأتي بهذه المعجزة التي لا يمكن  
صدورها من البشر ، وإنما تصدر عنى لتأييد  
من أرسلته إليكم ، ويستحيل على الله أن يؤيد  
كاذباً ، فإن تأييد الكاذب كذب ، وهو محال  
على الله تعالى .

وإن مثل ذلك في الدلالة على الصدق والتأييد  
كمثل رجل ادعى أنه مؤيد من الملك لقوم  
في أمر من الأمور ، فلما تشككوا فيما يدعيه  
أبرز لهم كتاباً عليه توقيع الملك وعلمه وقد  
جاء في هذا الكتاب أن هذا الرجل ورسوله  
إليهم في الأمر المذكور ، وأن عليهم أن  
يطيعوه فيما كلفهم به عن طريقه ، فإذا فعل  
ذلك كان ما فعله برهانا على صدقه وجوب  
الاستجابة إلى ما طلبه منهم باسم هذا الملك .

وقد فهم من التعريف السابق أن المعجزة  
فوق طاقة البشر حتى الأنبياء ، وأنها ظهرت  
على أيديهم بفعل الله تأييداً لهم ، فهي لا تأتي

أكتب إليك هذا البحث لتعرف منه حدود  
المعجزة والكرامة ، فتثبت به فؤادك وتقوى  
به إيمانك بالرسول عليهم الصلاة والسلام ،  
وتعرف لذوى الكرامات من أهل التقوى  
أقدارهم ، وقد بينا لك فيه أيضاً حقيقة  
السحر وحكمه من الناحية الشرعية لتعرفه  
وتفرق بينه وبين المعجزة والكرامة وتباعد  
عن مزاولته حتى لا تزل بك قدم بعد ثبوتها  
وإله الهادي إلى سواء السبيل .

( المعجزة )

المعجزة أمر عازق للعادة يفوق طاقة البشر  
جميعاً حتى الأنبياء ، يظهره الله على يد بعض  
عباده من ذوى الأخلاق الفاضلة ، والمقول  
الكاملة ، تأييداً له في دعواه الرسالة عنه  
تعالى ، مقرون بالتحدى للبشر أن يأتيوا بمثله  
فإذا لم يستطع أحد أن يأتي بمثله ، فإن ظهوره  
على يد مدعى الرسالة دليل على صدقه في دعواه  
أنه يبلغ عن الله ، وموجب لتصديقه والإيمان  
به وبما دعاه إليه ، لأنه يستند إلى هذه

وقواعد يمكن تعلمها ، فلهذا قالوا لفرعون  
 كما جاء في الأعراف ، إنما إلى ربنا منتقلون ،  
 وما تنقم منا إلا أن آمننا بآيات ربنا لما  
 جاءتنا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين ،  
 وكما جاء في سورة طه لن نؤثرك عل ما جاءنا  
 من بينات والذى فطرنا ناقض ما أنت  
 قاض ، الآيات .

ولابد في المعجزة أن توافق الدعوى ، فلو  
 قال مدعى الرسالة معجرتي أن أحى ميتا عم  
 أتى بخارق آخر كنتي الجبل لم يدل ذلك على  
 صدقه ، ولابد فيها أن تكون غير مكذبة  
 لدعواه ، كما إذا قال معجرتي أن ينطق هذا  
 العنب فنطق وقال إنه كاذب فإنه لا يكون  
 رسولا بل كذابا وكما فعل مسيلة الكذاب  
 حين نطق في بر فلية الماء ليزيد ماؤها فزال  
 الماء ولم يبق فيها منه شيء .

ومعجزة كل نبى تتفق مع حال أمته ، فمثلا  
 كان عصر موسى يمتاز بالسحر لجاءت معجزة  
 العصا لقتضاء على السحر ، وكذا في آياته  
 اتسع جاءت طالية فوق مستوى السحر وهى  
 الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم  
 وخروج يده من جيبه بيضاء من غير سوء  
 وأخذ آل فرعون بالسنين ونقص الأموال  
 والأنفس والثمرات . ولكن أعلاها هى العصا  
 فهى عماد رسالته لأنها القاضية على سحرهم .

عن طريق ممارسة علوم ومزاولة أسباب  
 يمكن تعلمها ، وإنما يكون ذلك في السحر  
 فإن له أسبابا وقواعد يمكن تعلمها ، فلكون  
 المعجزة فوق مقدور البشر يجب الإيمان بمن  
 ظهرت على يده لأنها صادرة عن الله مصدقة  
 له ، وهذا هو الذى استعان لسحرة فرعون  
 لما ابتلوا بسحرهم عصاموسى ، فاندفعوا إلى  
 الإيمان بنبوته صلى الله عليه وسلم .

روى أنهم ألقوا حبالا غلاظا وخشباً  
 طوالا ، فكانت حبات ملأت الرادى وركب  
 بعضها بمضا ، فأمر الله موسى أن يلقي عصاه  
 فصارت حية وتلففت ما يأفكون ، ثم رفقها  
 موسى فعادت عصا كما كانت وأعدم الله تلك  
 الأجرام العظام أو فرقها أجزاء لطيفة ،  
 فقال السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا  
 وعصبتنا ، فوقع الحق وبطل ما كانوا يعملون  
 فقبلوا هنالك وانقلبوا صاغرين ، والنبي  
 السحرة ساجدين . قالوا آمنا برب العالمين .  
 ولما رآهم فرعون يؤمنون بالحق هددهم  
 فقال كما قصر الله في سورة الأعراف ولا تظلمن  
 أيديكم وأوجعكم من خلاف ثم لأصلبكم  
 أجعين ، ولكنهم لم يكثرثوا بهذا التهديد بعد  
 ما عرفوا الحق وميزوا بين السحر الذى يتأتى  
 بتعلم قواعده ، وبين المعجزة التى هى منحة  
 تأييدية من الله تعالى لأنبيائه ليس لها أسباب

الله على يده وقد كانت حاجتها من المعجزات الكونية التي ظهرت على أيدي الرسل عليهم الصلاة والسلام ، وبهاتين المعجزتين مع القرآن الكريم اكتملت للنبي صلى الله عليه وسلم ثلاث معجزات ، وصنّكُم عليها فيما يلي في إيجاز ونيس على للقراء .

### ( معجزة القرآن )

القرآن العظيم هو كتاب الله القائم على تلك السموات والأرض خلقا وملكا وتصرفا ، نزل به جبريل عليه السلام بلفظه العربي على محمد صلى الله عليه وسلم ليبلغه للناس بلفظه الذي تلقاه من جبريل ، وليس له فيه إلا تبليغه كما أنزل عليه ، وبيان المراد منه بالقول والفعل ، وليس في استطاعته صلى الله عليه وسلم ولا في استطاعة غيره من البلغاء والنصحاء أن يأتيوا بمثله . قل إن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتيوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا .

والقرآن معجز ينظمه الزائع الخلاب ، وبأسلوبه الرائق الجذاب ، وبشيم كل سورة فيه عن الأخرى بنظمها وأسلوبها وجرسها ، وباشتتاله من ضروب الهداية على أعلاها ، ومن بليغ التأثير على القلوب والأرواح على أوقاه وأسماء ، وبتشريعاته الصالحة لكل زمان ومكان ، المتناولة لكل أحداث الحياة

ومعجزة عيسى إراء الأكمة والأبرص وإحياء الموتى بإذن الله وإخبارهم بما يكون وما يدخرون في بيوتهم ، وكانت معجزة كذلك لأن أمته كان ينتشر فيها الطب والأطباء لجماءات علاجية فوق مستوى علاج الأطباء إذ هم لا يقدرّون على إحياء الموتى ولا على شفاء الأكمة ومومن ولد أعمى ، ولا الأبرص وهو من يجلده بياض فله ينتهى إلى الجذام ، وكل ذلك يتم على يد عيسى بمجرد اللمس أو دعاء الله تعالى ، دون أن يستعمل عقارا كالأطباء .

أما معجزة محمد صلى الله عليه وسلم الكبرى فقد كانت عليه لتناسب العصر الذي بعث فيه ، فقد شب الجنس البشرى عن الطوق وتقدم العلم والفصاحة والأدب في عهده فكان حماد معجزاته القرآن الكريم الذي ارتقى في مجال العلم والتشريع والفصاحة والبلاغة ومناهج السلوك والآداب الرفيعة فوق طاقة البشر من أهل عصره ومن بعدهم إلى يوم القيامة فلم يكن له معجزة سواء لقامت به حجة الله على خلقه أذهلهم من أى معجزة سبقت لنبي قبله ، فليس أهل من مرتبة العلم الذي جاء القرآن دستوراً له ، وأساساً لتشريعاته ونواميسه ، لكن الله تعالى أكرمهم بمعجزتين أخريين : أخلاقه الشريفة التي لم يصل إلى مثاها بشر ، والمعجزات الكونية التي أظهرها

على صدقه ، ولما كان لقاءه لهؤلاء سببا لرفضه ، فإنه فاق مقدرة أهل الثقافة والعرفان ونجاوز حدود الكتب السليوية السابقة وظافها ، وصحح منها ما غيره أصحابها وبدلوه ونقى عن الأنبياء ما ألصقوه بهم من المعاصي ونقى عن الله النقائص التي التفتت بها كتبهم واقتضتهم .

فإذا جله به نبي لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يعرف عنه الجلوس إلى علماء أهل الكتاب فإن دلالة على صدقه في دعوى النبوة أقوى قال تعالى : وما كنت تلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لاوتاب المبطلون ، إذ أن أميته هذه أقوى دلالة على أن القرآن من عند الله ما لو كان يقرأ ويكتب ، فإن ذلك قد يكون مصدراً لتعكك المعاندين المبطلين ، إذ يقولون إنه قرأ الكتب السليوية وألف من مضامينها هذا القرآن بفصاحته وبلاغته ، وإن كان قولهم هذا باطلا ، لأنه فوق قدرة البشر مجتمعين ومنفردين متغففين وأمينين ، فإن القرآن لا يزال إلى الآن يتحدى البشر أن يأتوا بسورة مثله ، ولم يستطع أحد أن يقضى على هذا التحدي حتى الآن ، ولن يستطيع إلى يوم القيامة .

وقد أعجبنى قول بعضهم : إن هذا القرآن لو وجد مكتوباً في مصحف في فلاة ، وظفر به من يحسن قراءته ولم يعلم من جاء به فإنه

وعوارضها ، حتى قال ابن عباس لو ضاع مني عقل لوجدتها في القرآن .

والقرآن معجز بما اشتمل عليه من الأخلاق الزكية التي يفوح عبرها فيمطر الأفتدة والأرواح ، وبما جله فيه من العلوم الكونية والمخترعات يشهد إليها إشارة موجزة ، ولا يفصح عنها إقصاها شاحها ، حتى لا يشتغل الناس في أول عهدهم بالدين بتلك العلوم والمخترعات فينصرفوا بها عن الدين ، أو يتشككوا فيما كان منها فوق المدارك في فجر الإسلام ، حتى إذا ظهرت عقائدهم ، وزكت بقواعد الإسلام وشرائعه وآدابه نفوسهم وتمكنت قلوبهم من قلوبهم وأرواحهم استنبطوا منه على عمر الأحقاب ما أشار إليه من العلوم الكونية في أمن وسلام من الانحراف عن الدين .

والقرآن معجز بما اشتمل عليه من أنباء الأمم الماضية ، وبالإخبار عن الميوسب المستقبل التي حدث بعضها مصداقاً له . وسيحدث غيرها ، وكفاه شرفاً أنه أبطل عبادة الأوثان ، ونادى بوحدة الدين ، ووجه القلوب إلى اليوم الآخر ليحدثوا الحسب فيه ، وزه الرحمن من اتخاذ الزوجة والأولاد ولو أن هذا القرآن العظيم جله به نبي يقرأ ويكتب ، ويمالس علماء أهل الكتاب ويبحث معهم وينظرهم لكان آية

واحتمل جفاء طباعهم وصبر على أذاهم حتى انقادوا له واجتمعوا عليه وقتلوا دونه أهليهم وآباءهم وأبنائهم ، وجرروا في سبيله أوطانهم وأحياءهم وبذلوا ماله وأرواحهم ولم يحسبوا له في سياسة الأمم سابق بمساواة ولا مطالعة كتب يتعلم منها سحر الماسحون حتى يقال إنه نسج على منوالهم وذلك شاهد بأنها حبة الله له نشأت معه منذ صباه كأساس لما ينظره من الرسالة العامة لهداية البشرية .

ومن أخلاقه الذكية ما روت السيدة عائشة أنه لم يكن فاحشا ولا متفحشا ولا يجرى السيئة بالسيئة ولكن يعفو ويصفح .

ومن أخلاقه أنه لم يسأل عن شيء إلا أعطاه ما لم يسأل مأثما ، وأنه ما استقم لنفسه من أساء إليه إلا أن تتك حرمات الله ، فيستقم بها لله ، وقد اتسع صدره للنافقين الذين كانوا يؤذونه إذا غاب ويتملقونه إذا حضر ، مع أن مثل ذلك ينفر القلوب ، وعفا عن اليهودية التي سمته في الشاة ، وأنه كان متواضعا حسن العشرة ، وكان يوصي بأن لا يمدحوه كما مدحت النصارى عيسى ، ويقول إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله .

ومن أخلاقه أنه كان لا ينهر خادما ، قال أنس : « خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي أف قط ، ولا قال لشيء صنعته لم صنعت ، ولا لشيء تركته لم تركه ،

يقطع بأنه من عند الله وأن البشر لا قدرة لهم على الإتيان بمثله ، فكيف إذا جاء به أصدق الخلق وقال إنه من عند الله تعالى ، وحسبنا في موضوع إجماع القرآن هذا القدر إذ لا يقسح هذا البحث لا كثر منه .

### معجزة أخلاقه الشريفة :

لو أن رجلا في مثل أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم لقي لازمته من الطفولة حتى لقي الله تعالى ، أقول لو أن رجلا كذلك دعا الناس إلى مثل ما دعاهم إليه ، ولم يأتهم بمعجرات تؤيده لحكم عقلاؤهم أنه صادق في تبليغه من وجه ، لأن مثله في أخلاقه لا يكذب فيما ادعاه فكيف وقد انضم إلى أخلاقه معجزة القرآن والمعجزات الكونية .

وجسبك في كمال أخلاقه أن يقول الله تعالى فيه : « وإنك لعل خلق عظيم » .

وقد جاء كل رسول قبله بهيادى خلفية رشيدة ، فلما جاء محمد بالهدى كان من أصبه أن يتم مكارم الأخلاق التي جاء بها الرسل قبله ، قال صلى الله عليه وسلم : « بعثت لأتمم مكارم الأخلاق » .

وقد كانت أخلاقه الشريفة ذاتية ومنحة إلهية ، فلم تحدث له بممارسة ورياضة أو بالافتداء بغيره ، وقد استمرت الأخلاق الربانية ترد على قلبه حتى وصل منها إلى أقصى غاية .

وبهذه الأخلاق الفاضلة سلس العرب

هو قل عظيم الروم لآبى سفيان ، وأما الأمانة التي نشأ عليها فهي أساسية أيضا في الاطمئنان إلى صدقه فن لا يخون الناس فإنه لا يخون وبه بأن يدعى الرسالة وهو غير رسول ، أو أن يزيد أو ينقص فيما كلف بتبليغه وأما زعمه في الدينامع قدرته عليها ، فهو من أعظم الآيات على أنه لم يطلب رسالته وقامية ولا دخلنا من العيش ولا جاما في الحياة ولا منفعة لآل بيته ، روى مسلم في صحيحه (ماشع آل محمد يومين من خبر البر إلا وأحدهما عمر) . وكانت عائشة تقول لعروة بن الزبير ( والله يا ابن أختي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ، ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم ناره قال . قلت يا عالة فما كان يمشيكم ، قالت : الاسودانة القمر والمساء ) إلى آخر الحديث ، رواه البخاري ومسلم .

وكانت الاموال تأتيه من عماله فيؤثر بها أصحابه على نفسه ولا يأخذ إلا بمقتدار الضرورة ولا شك أن هذه الأخلاق الزكية من أعظم آيات رسالته صلى الله عليه وسلم ، ولا قدرة لأحد على أن يتخلق بها جميعا على النحو الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم

( يتبع )

مصطفى الطبر

فهل في الدنيا كلها من تتسع طباعه وينفسح حله إلى هذا الحد .

وسئلت عائشة كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا خلا في بيته ، قالت : ألين الناس بساما لم يرقط ماداً وجليه بين أصحابه . وكان يخييط ثوبه ويخصف لعله ويرفع دلوه ويحلب شاته ويخدم نفسه ، وكان يتعاون مع الصحابة وقت العمل ، ومن ذلك أنه أمر أصحابه بإعداد شاة للطعام وجعل على نفسه جمع الخطب ، فقال أصحابه نحن نكفيك العمل ، فقال : قد علمت أنكم تكفوني ، ولكني أكره أن أتميز عنكم ، وإنه الله يكره من عبده أن يراه متميزا بين أصحابه . ولما جاء وفد نجاشي الحبشة إليه كان صلى الله عليه وسلم يقوم بخدومتهم ، فلما قال له أصحابه نكفيك قال إنهم كانوا لأصحابنا مكرمين ، وأنا أحب أن أكافئهم ، وحج صلى الله عليه وسلم على رجل وث عليه عقيلة لا تساوى أربعة دراهم فقال : اللهم اجعله حيا لرياء فيه ولا سمعة .

إلى غير ذلك من أخلاقه اشرفية التي يحتاج استيعابها إلى جهد كبير ، وكان أبرز أخلاقه الصدق والأمانة والزهد في الدينامع قدرته عليها فأما الصدق الذي لازمه منذ صباه فهو موجب أساسي لتصديقه في نبوءه ، فإنه لم يكن ليترك الكذب على الناس ويكذب على الله كما قال

# يفحات القرآن

## حضارة الاسلام تحوشائب الجاهلية للأستاذ عبد اللطيف السبكي

(١) ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه

(ب) وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم

(ج) وما جعل أدعياءكم أبناءكم ، ذلكم قولكم بأفواهكم ...

آية - ٤ - أحزاب

بنا القرآن على أمور ثلاثة من تراث الجاهلية ،  
وبناؤها بالإنكار - ويصدها عن مجال  
الثقافي ، والاجتماعي ، حتى لا نخرج إليها  
عقيدتنا الإسلامية فيها تأخذ به من تفكير ،  
أو تشريع .

الأمر الأول - كان من الكفار والمنافقين  
من يزعم أن محمداً له قلبان ، يعيش بهما  
في الناس يريدون : له وجهان في لقاء الناس  
فله قلب يلاقى به المؤمنين ، وقلب يلاقى به غير  
المؤمنين ، ومعنى هذا هتدم : أن له سياسة  
يتستر بها معهم ، وسياسة ودية يمايش بها  
من يحتفون به من المؤمنين به .

وكذلك كان فيهم من يقول عن نفسه إن له

[٢]

١ - كان لأهل الجاهلية تقاليد يلتزمونها  
بالوراثية عن آبائهم ، كما لو كانت ديناً مقدسة  
ولما جاء الاسلام أقر منها ما يرتضيه ،  
ودبجه في مناجه ، وصار مطبوعاً بطابعه  
التشريعي ، وكان بعض التقاليد على غير  
جادة هذا الدين ... فلم يكن به من تصحيح  
الوضع فيه ... وتميته للمجتمع الجديد حتى  
تكون حضارته قائمة على ركائز لا تميه ...  
وتكون الجماعة المسلمة سائرة في دنياها ،  
دون تعمش منها في ظلمات الجهل أو تلوث  
بشوائب الأباطيل .

• • •

٢ - وفي هذه الآية التي معنا يشرف

الفضيلة ، والطبايع المتنوعة .

وهو موطن الرحمة ، أو مباءة الشكوك ،  
ومهب المشكرات - إلخ .

وما دام القرآن ينفي وجود قلبين لأحد  
من خلق الله - فليعلمن الإنسان إلى ما عرف  
وليحصل منه ، وصانته إلى تطهير قلبه من  
الشبهات ، وليخلص نفسه من نوازع الردود  
وليكن مطمئناً إلى ما هداه به ، ومقبلاً  
على الوجهة التي يتبدل بها إخلاصه لدينه ،  
ومجتمعه ، ولكل ذي علاقة معه ... فذلك  
شأن المؤمنين الذين قطعن قلوبهم لذكر الله  
ولا يستسلمون للزغابات ، وحرمة الزغابات  
والأبذكر الله قطعن القلوب .

٤ - الأمر الثاني من الثلاثة : كان الرجل  
إذا جمعت نفسه مع زوجته يادها بالقطيمة ،  
ويصرها بجبروته وسلطانه عليها ، فيقول لها :  
أنت على حرام كظهر أمي ، أو أخني .. يريد  
أنه حرماها على نفسه محرماً قطعياً ، فلا يستمتع  
بها بعد ذلك أبداً ، كما لا يستمتع بأمة ،  
أو نحرها .

ولما كان الاستمتاع بالزوجة هو مناجتها  
من ناحية البطن ، وهو شبه بركوب ظهر  
الداية : اعتبروا هذا مجازاً ، وأطلقوا عليه  
ظهاراً ، نسبة إلى الظهر ، مجاورته للبطن .  
فقوله لزوجته أنت على حرام كظهر أمي :  
معناه : وطؤك حرام كما يحرم على ظهر أمي .

قلبين ، يضمهما أكثر مما يضم محمد صاحب  
القلب الواحد وبجانب هذه المزاعم ؛ فإن  
[التناقض نفسه جمع بين النقيضين ... فإنه كفر  
وتظاهر بالإيمان ، والتناقض يحسب نفسه  
واحد بهذا اللون المتناقض ... ولا يمكن  
بحكم القطرة أن يجتمع شيء وتقيضه كالإيمان  
والكفر .

والإسلام حريص على تصحيح المفاهيم  
في عقول الناس . وعلى تنويرها بالمعرفة  
الهادية إلى الحق . ولذلك صرحنا القرآن بأن  
الله لم يخلق لأحد قلبين في جوفه ؛ فالرجل  
الذي يزعم ذلك من محمد . أو يفاخر بأن  
لقلبين ، أو يحسب ثقافته ناجحاً ، وأنه جامع  
بين الكفر والإيمان في قلبه : كل هؤلاء  
كاذبون ، ويفترون على الله ما ليس صحيحاً ،  
ولا يتلأم مع صنع الله في خلقه : من إنسان  
أو حيوان .

٥ - والقلب - كما هو مقرر عليها - هو  
المضخة المودعة في صدر الإنسان . وله وظائف  
حسية تتعلق بحياة الجسم الحيواني كتوزيع  
النم ، والنبض بمركبة الحياة والسيطرة على  
أجهزة الجسم : حسبما يقره الأطباء ، وأهل  
الاختصاص ...

والقلب وظائف معنوية أخرى : وخاصة  
في الإنسان .. فهو مجمع العلم ، ومثار الوحي  
ومقر الإيمان ، أو غير الإيمان ومستودع



غالبه طعام بطله ، أو ثمن ذلك الإطعام في أكلتهن مشبعتين من متوسط طعامه هو . هذه كفارة الظهار .

٥ - ولكن الناس في عصرنا هذا يستعملون لفظ الظهار ، يريدون به : تطبيق الزوجات ، فأحدم بقول أنت على حرام كما تحرم أمي أو أختي ، وهم لا يعرفون ظهارا . ولذلك جرى السلباء على اعتبار هذا طلاقا ، ويفتون به على هذا الوجه . وأما من يقوله وهو يعلم أنه ظهار : فعليه كفارة الظهار التي ذكرناها ، ولا يقع به طلاق .

٦ - الأمر الثالث - كان الرجل إذا شاء تبني نفسه ولدا ليس مولودا له ، ويلبسا الولد على نسبته لغير أبيه ، ولم يكن في هذا عيب عندهم ، ولا أساس بأحد الفحشاء ، ويمرر بينهما التوارث وقد جرى ذلك من النبي - صلى الله عليه وسلم - بالنسبة لزيد بن حارثة ، إذ كان يملوكا من الشام فاشتراه حكيم ابن حرام ، ووهبه لعمته خديجة زوجة الرسول - عليه الصلاة والسلام - وكان زيد في سن الثامنة .. وكان خفيف الظل مرحوبا في عقلته ، وأدبه ونشاطه .. ثم وهبه خديجة لزوجها قبل البعثة .

وكان حارثة بن شراحيل يبحث في نشاطه عن ولده زيد ، الذي اختفى عنه مسيا من من بلاده ولما علم بوجوده عند عمه : جاء

وهذا التحريم لم يكن من تشريع الله في خلقه ، بل هو عرف جرى عليه أهل الجاهلية قديما ، وعاش في أول الإسلام فترة .

ثم جاءت امرأة تشكو إلى النبي أن زوجها ظاهر منها ، وأن لها أولادا منه فكيف تترك له أولاده فيضيقون لحرامتهم من مراحم الأمومة .

وكيف تأخذهم معها فيجوعون ، لعدم استطاعتها أن تسمى عليهم ، وكانت مكروية أشد الكرب لما يصدق بها من الهم .. نزل الوحي في شأنها بتفريج الأزمة ، وإبطال هذا الظهار بين الناس ، وإطلاق الحياة الزوجية من هذه التقييدات المفتراة على الله .

واعتمد الإسلام أن الإتيان بالظهار بعد ذلك ذنب كبير ، وإن لم تحرم به الزوجة على زوجها . ولما فيه من الحرمة شرح الله له كفارة يخرجهما الزوج المظاهر قبل استمتاعه بزوجته وبالكفارة يحرم الله ذنبه ، ويحمل له العودة إلى امرأته كما كانت حلالا من قبل . والكفارة هي : هتق رقبة مؤمنة ، ومن لم يجدها فعليه صيام شهرين متتابعين ، فمن لم يستطع لمرض مستمر ، أو لكبر يمتنع ، أو لخشقة عمله الذي لا يدع له فرصة الصوم فعليه أن يطعم ستين من المساكين .. يعطى كل واحد منهم مثل ما يعطيه في فدية ومضان حين العجر عن صيامه ، أو قضائه : قدحان التمتع أو من

٧ - ثم بينت الآية أحكاماً كثيرة تتعلق بهذا الشأن ، وصارت من معالم الإسلام التي تنجل بها حضارته ، وتشتد بها أواصره .  
 منها منعهم من الصود إلى هذا التبنى :  
 « ذلكم قولكم بأهواءكم » فهو قول باطل ( والله يقول الحق وهو يهتدى السبيل ) .

ومنها دعوة هؤلاء الأبناء لأبائهم الحقيقيين وأن هذا هو الأعدل الذي يختاره الله في الأنساب ، ادعواهم لأبائهم هو أفسط عند الله فإن لم تعلموا آباهم فإخوانكم في الدين .  
 وعو اليكم ، يعني إن لم تكونوا عارفين بالأباء الحقيقيين فادعسوم بالأخوة في الدين .  
 وبالموالاة فيه : يا أغنى في الدين - يا مولاي -

ولا يحل لأحد منكم أن يعود إلى النداء بالبنوة التي كانت إلا أن يكون خطأ منكم عن غير قصد فهي ممنوعة ولا يعني عن العمد .  
 وكان هذا التشديد للقضاء على ذلك التقليد المفقوت . . . وليحفظ الإسلام لكل امرئ .  
 نسبته إلى أبيه . . . ولتظل مناقب الأسر ، وفصائل القسوم مثابرة ، ولتكون حقوق القرباء مرمية ، ومعصومة من التلاشي والاندثار ؛ فإن الإسلام جسد حريص على تنمية القرباء وتميزها .

٨ - وكما منع القرآن دعوى التبنى من جانب الآباء : منعها كذلك من ناحية الأبناء وهذا مفهوم من الآية بطريق المقابلة بين الآبوة

منه . . فقال لهم : إن اختاركم زيد فهو لكم دون فداء منكم . . فاختار زيد بقاءه رفيقا عند محمد ؛ لأنه يرى من عطفه عليه ، وبره به ، وحسن تعلقه معه خيرا مما يرى الأبناء .  
 مع آبائهم . . وعندئذ قال النبي : أشهدكم أنني أعفقت ، وأنه ابني ، يرتقي ، وأرثه . . فطابت قوس أبيه ومن معه . . واعتبروا مكرمة من محمد ، وعادوا في غبطة وطمأنينة إلى ولدهم . وبقى زيد مع النبي ، وصار معروفا بزيد بن محمد . . كما كان النبي يعلن ذلك في كل ملا من قريش .

ولما أراد الله - سبحانه - تصحيح هذا الوضع في الإسلام ، والاحتفاظ بالأنساب بين ذويها ، وصون الأعراض عن مداخلة التدخل بين الأسر وتحديد المحارم ، وإبقاء الموارث بين القرباء أنزل قرآنه بتحريم التبنى ، وإبطال ما كان موجودا منه وذلك بقوله تعالى « وما جعل أدياءكم أبناءكم » ومن ذلك الحين أعلن النبي - صلى الله عليه وسلم - تنصه من هذا التبنى لزيد ، إذ استدعا ، وقال له : « أمت زيد بن حارثة ، وصار زيد طليقا من هذا التبنى ، وإن كانت نسبته إلى النبي لا يبدلها شيء في دنياه . . وكذلك فعل آخرون من الصحابة ، كان لهم أبناء من طريق التبنى .

والبنوة فإنه متى بطل أحد الوجهين بطل الآخر حتماً.

وقد صرحنا السنة النبوية بالوجه الثاني فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ( من ادعى إلى غير أبيه ، وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام ) ، وفي رواية : ( ليس من رجل ادعى لنهر أبيه وهو يعلمه إلا كفر ) يعني : من انتسب إلى غير أبيه سواء : كان رجلاً أو غير رجل ، وإنما ذكر القرآن ، وذكر النبي الرجال دون النساء لأن النبي كان بين الرجال ولم يكونوا في الجاهلية يحبون البنات حتى يتهاقوا على تهنئين كالأذكور .

من الملاهي . أو يتناولونهم من أهلهم . ثم يبنونهم لأنفسهم . . فعندما يرغب رجل ، أو سيدة في طفل أو طفلة يلجأون إلى اختيار من يستطيعون اختياره ، ويتخذونه ابناً أو بنتاً ، ويحمل له ميراثاً كالولد الطبيعي ، ويتركه يعيش بين محارمه .

وهذا كما تحدثنا باطل ، وحرام ، ولا يترتب عليه أثر صحيح . . وفيه ما فيه من خلط الأنساب ، ومن الجنابة على الأقارب بالحرمات من حقوقهم في الميراث بسبب الولد المتبنى .

ولعل هناك مفاسد أخرى يطول بنا سردها ، ونباركك حكمة الله فيما شرع ؟  
عبد اللطيف المبكي

٩ - هذا - ومع تقدم العهد على تحريم التبني : فكثيراً ما نجد في حياتنا الحاضرة أن ناساً يلتفتون أطفالاً أو يحصلون عليهم

## من حكم شوقي

اثنان من نعم الله عليك : عدو تشغل كثيراً ، وصديق يشغل كثيراً .  
إن كنت عصافسك لنا . وإن كنت سيفافسك قاطعاً .  
الإقدام والجلد إذا اجتماعا لرجل لم يفتقه شيء في طريقه .  
من وثق بالله مشى على الماء .

## التكافل الاجتماعي في ظلال الإسلام

دؤستان كمال الدين الطائي

الغافل، أو يفاظ الوستان، أو تذكرة لمن يتوم  
الإسلام صورا جوفاء، أو مظاهر من صيام  
أو صلاة دون أن يكون لذلك أثر في إقالة  
العثرات، والأخذ بأيدي أصحاب الحاجات.

يجب لمشر حلوا وصاموا  
ظواهر خشية وتق كذابا  
وتلفيهم حبال المال صبا  
إذا دامى الزكاة بهم أهابا  
وإذا استجيب لتلك الرغبات وباقه  
التوفيق:

دعا الإسلام إلى التكافل والتضامن  
الاجتماعي منذ أكثر من ثلاثة عشر قرنا.  
ولم يقتصر دعوته على وضع مبادئ ومن  
قوانين لا ترتبط بالواقع، بل دعا إلى التطبيق  
وحدث عليه وجعله متصلا بكيان الأمة من  
التاحيتين المادية والمعنوية.

لقد بنى الإسلام شريعته وأقام نظامه على  
أساس متين من عزة الإنسانية وكرامتها  
فوضع من الأنظمة المالية والجزاءات  
التأديبية ما جعل الفقراء وذوي الحاجات  
والعاجزين عن الكسب يعيشون في مأمن من  
الحوف والضيق ومنأى عن العوز ووصلهم

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد  
رسوله وآله وصحبه ومن والاه، وبعد:  
فليست هناك شريعة مساوية، ولا مذهب  
إنسانية حيث يشارك المجتمع وقضاياها  
وفرعت الحلول العادة لعلله وآفاته كما فعل  
الإسلام. فهو الدين القيم السميع الذي أسعد  
الإنسانية ومهد لها سبل العزة، ووفر لها  
الكرامة حتى تعيش في مأمن من الغوائل.  
وتحميا بيده من الاتحاد المدمرة والشعناء  
القائلة والخصومات التي يلها تفاوت المخطوط  
وتباين الأنصبة من متاع الحياة.

وقد أتبع في منذ سنوات خلت أن أتبع  
علاج الإسلام لأنسى وأعد مشكلة تواجهه  
المجتمع وتستعص على جهود المصلحين. وهي  
مشكلة الفقر والغنى. وكتبت بعض البحوث  
عن التكافل الاجتماعي في ظلال الإسلام  
أبنت فيها كيف نشر العدل والإعلاء، ودعا  
إلى التراحم والمساواة، وراض أتباعه  
وأوصاه، على أن يستثمروا المحبة ويعيشوا  
إخوة متآلفين. لا تفرقهم دنيا، ولا تمزق  
وحدهم أعراض الحياة.

ثم بدا لبعض الأصدقاء والمحبين أن اقتطف  
من تلك الأبحاث بعض الصور لعل فيها عظة

وما ذكر الحج إلا وذكر معه النحر وإطعام  
الفقراء .

لقد افترض الإسلام لضمان حق ذوي العاقة  
من الثروة العامة الزكاة ، وهي الضريبة الثابتة  
التي يؤديها الغني من ماله ، وجعلها ركنا من  
أركانها . ولم يقبل فيها أى اعتذار .

لقد جرد أبو بكر الصديق رضوان الله  
عليه جيوشه وحارب بها طائفة الزكاة . لأن  
ما فيها مساوون في الحكم للجاحدين الذين ،  
فبدأهم رضى الله عنه بنفسه ، وقال في ذلك  
قوله المشهورة : « والله لو منعوني عفا لا كانوا  
يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لحاربهم عليه » . وقد اعترضه على  
ابن أبي طالب رضى الله عنه وأخذ بزم  
واحلته وقال له : أقول لك كما قال لك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد  
ثم سيفك - أى أغمدته - مولا تفصنا بنفسك  
وارجع إلى المدينة ، فوالله لن أصبنا بك  
لا يكون للإسلام بعدك نظام أبدا .

وإذا كان الإسلام يحرم تصرفات أصحاب  
الأموال بنظام الزكاة الذي يلزمهم بإخراج  
جزء معين من تلك الأموال ، ويتدخل  
في سلطتهم ؛ فإن ذلك التحديد وذلك التدخل  
مقبولان لدى النفوس المؤمنة بحكم ما فيها  
من قوة الدين .

ونظام الزكاة هذا غير مرتبط بقيام فرد

بمؤمن مادي لا ينتفع ما دامت روح الإسلام  
تسيطر على النفوس وتتغلغل في المجتمع .

ولا غرو في ذلك فهو ليس نظاما روحيا ،  
أو نظاما ماديا فقط كما يزعّم البعيدون عن  
روحه المجافون لتعليمه ؛ بل هو عبادى عامة  
وقوانين شاملة ، تحمض حقوق الفرد  
والجاعات ، وتحدد علاقة الفرد بالفرد ،  
وعلاقة الفرد بالمجموع .

لقد دعا القرآن الكريم إلى مبدأ التضامن  
الاجتماعى ؛ فتأدى بأن في أموال الأغنياء  
حقا للسائل والمحروم ، ليتم التكافل والتعاون  
بين جميع طبقات الأمة .

( والذين في أموالهم حق معلوم للسائل  
والمحروم ) . وقد حض الرسول الكريم  
عليه أفضل الصلاة والسلام على نصيحة الأغنياء  
بالمسال تخفيفا لآلام البؤساء وترفقا عن ذوي  
الحاجات ، وقضاء على الضغائن والخراصات  
وبثا لروح المحبة بين أفراد الأمة حتى تصبح  
أسرة واحدة ، فقال صلوات الله وسلامه عليه :  
« ليس منا من بات شبعان وجاره جائع » .

لينظر المسلم إلى العبادات التي أوجبها  
الإسلام عليه فهي بمجموعها ترمى إلى توحيد  
الله تبارك وتعالى والبر بالمجتمع الإنساني .  
فاذكر الإيمان إلا وذكر معه صالح الأعمال ،  
وما ذكرت الصلاة إلا وذكرت معها الزكاة ،  
وما ذكر الصوم إلا وذكر معه الصدقة

ومضان . وككفارة اليمين إذا حنث المرء في يمينه ، وككفارة الظهار كما جعل له حصه معينة في الفنائم والتي .

أما الصدقات الدائمة ، ونعني بها تلك التي لا يحددها مقدار ولا زمان ، فقد اطلب الله تبارك وتعالى في الحديث عليها ، وتحبيها لنفوس المؤمنين : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل » .

لقد وضع الإسلام أعظم نظام لتوزيع الثروة على أكبر عدد ممكن ولا سيما بين الأسر: فمن ذلك الميراث ؛ حيث توزع ثروة المتوفى على أقربائه . ثم جعل للوصى أن يتصرف في ثلث ثروته وبعضها حيث يشاء من غير الورثة ، وهي بطبيعة الحال تعود على الفقراء وذوى الحاجات من أبناء الأمة ) .

كما أعلن بأن المال في يد الأغنياء ليس إلا ودیعة الله استخلفهم في حفظه وإدارته وتوزيعه . وأن ما يعطيه الفنى لذوى الحاجة من مال ليس تبرعا ولا تطوعا وإنما هو حق مفروض : ( آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا بما جعلكم مستخلفين فيه ) .

وعن أبي سعد بن مالك التدرى رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ( البقية على صفحة ٧٠٩ )

بالحكم دون آخر ، بل هو نظام أبدي فاعذ الحكم ما دامت السماوات والأرض ، لم يصل إلى مستواه أى تشريع وضعى على اختلاف الأسماء والزرعات .

والإسلام مع تقريره مبدأ المساواة لا يمنع التفضيل في العمل والمواهب والعلم ، ولا يحرم الفرد أن ينال جزاء مجهوده الشخصى في هذه الحياة الدنيا .

« نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات » . ولكنه في الوقت نفسه فرض على أن يخص جزءا مما اكتسبه من مال وعلم لمن هو دونه .

ومن تلك الضمانات التي حفظت حق ذوى الحاجة والعاجزين في أموال الأغنياء صدقة الشكر ، كصدقة الفطر ، وهي جزء من المال يؤديه الصائم يحتم بها صومه ليكون أدنى القبول من الله ، بل أوجبها حتى على غير الصائمين من ذوى الأعذار ؛ بل حتى على الأطفال ومن لم يبلغوا الحلم .

وأخية التبرع أيام عيد الاضحي ، وعقيقة المولود وهي الذبيحة التي تذبح عند الولادة ، وصدقة الرجاء ، وهي ما ينذره الإنسان من نذر بين يدي رجائه في أمر من الأمور ، وككفارة اعتداء المحرم على الصيد ، أو اخلافه ببعض الواجبات ، أو انتهاك حرمة من الحرمات . وكفدية الإفطار في نهار

# تربية النفس تأملات وخواطر

للأستاذ عبد الحميد المسلوب

على الخالد الباقي من لعمري الآخرة ؟ ، ما الذي يجعله إنسانا برا خيرا يحب العدل ويؤثر الحق وينقذ من مناظر الدماء فلا يفسدها ، ويقدم الأعراس فلا يهتكها ، ويحفظ أموال الناس فلا يأكلها بالباطل ؟

ما الذي يجعله سهلا هينا أينما دمخ الخلق حلوا اللسان كريم الطبع نبيل الشئائل لا يخفو ولا يفتخر ، ولا يفتخر ولا يفتخر ، ولا يفتخر ولا يفتخر ؟

إن الإنسان ليستغرق أحيانا في هذه التأملات ، ويمعن في هذه السجعات حين يلتفت إلى المنحصر من حوله فراء وقد لفته الفواشي المطبقة من الفرد والقوة وتسربت إليه المقاسد المملوكة من التعطل والتقاطع والتدابير ومن الاستسلام للأهواء والضالة والزوات المدمرة ومن خلال التأمل والاستغراق تلوح لنا هذه الأسئلة .

هل تكون وسيطتنا إلى تطهير نفوسنا وتربية ضمائرنا والتخلص مما يفتاننا من الشرود والمهلك أن نغزغ إلى الصلاة ؟ وكان ذلك هدى النبي الكريم قائده الأمة ومرشدها

كثيرا ما يسائل المرء نفسه في حيرة وعجب ، وكثيرا ما يقف إزاءها مشقة البال موزع الفكر يسائلها : ما هي الوسائل القويمة التي يتبعها في عمارة الصوب والتغلب على الأوزار والنقائص التي تتأهب وتعتريه ؟

ما هو الدواء الذي ينقيه من شوائبه ، ويصفيه من أدرانها ومعايبه ، ويجعله سليم الصدر طاهر القلب لا تظلم آفاته نزوة ولا تقص قلبه شهوة ؟ ما الذي يكفه من الغيبة والكذب ، ويصفه عن الفلاة والضعة ويمنعه من الرياء والمخاليق ، ويشمره بعزة المؤمن وكرامته ، فلا يترسخ على الاحتجاب ، ولا يبرق حياءه على الأبواب طمعا في منافع زائلة ، ومتع حائلة ، ودنيا لا قرار لها ولا ثبات ؟

ما الذي يحببه في السخاء والبذل ، فلا يحمل يده مظلوة إلى عنقه ، ولا يمسك ودوافع البر من حوله تهييب به وتناديه ؟

ما الذي يدفعه إلى اقتحام الصعاب ، وخوض العمرات ، ويفرغ في شوق وصدق إلى الجهاد والموت في سبيل الله طيبة بذلك نفسه متفتحة مشاعره لا يؤثر عاجل الدنيا

والصبر على طاعة الله أهون من الصبر على عذابه .

ولكن من المؤسف أن الناس الآن لا يقهون من الصيام إلا أنه إمساك عن الطعام والشراب وإن عاضوا إلى أذنانهم في الفحش والدنس وقذفوا كل حر وتنقصوا كل روهنكوا كل عرض ، وهم من صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش .

ما أخرج الناس قبل كل شيء إلى أن يصحروا في نفوسهم المفاهيم ، ويعملوا في أفهامهم القيم حتى تصح لهم الوجهة وتستقيم الغاية ، وما لم يفعلوا ذلك فيضطربوا في تيه لا يفقهون من غواشيه .

الصلاة دماء وخزاعة ونهوض وخضوع لله والصيام إمساك عن الشهوات يتبعه إمساك من الغنى والآثام ، والزكاة طهارة ونماء وصفاء وإعلاء وعاطفة ورحمة ومحبة . فهل نحارس العبادات على هذا الاعتبار وقتنبس منها ما نحصل من هدى ، وما يثبع فيها من نور ؟ هل الغاية من الصلاة أن نركع ونسجد ونقوم ونسعد ، ونمرن هذا الجسم على حركات تطول أو تقصر ، وأن نترك ما نقبل عليه من عمل ، وما ينتظرنا من تكاليف العيش وأعباء الحياة لننفق كل يوم خمس مرات نؤدى هذه العبادة ونمارس هذه الصورة ، من غير أن يكون لذلك سر أو يستتبعه أثر ؟

وحاديها ، فكان إذا حربه أمر فرج إلى الصلاة ، فإذا انعقدت الصلاة المقدسة التي تربطه بربه وتصله بخالقه كان عويزا به منيعا بإيمانه قويا يقينه لا تفسريه الشهوات ولا ترهبه الأحداث مهما بلغت من الهول والضخامة .

فهل هذه الصلاة تربل عنا ما يلحقنا من أدران ، ونفصل ما يطق بالنفوس والقلوب من نقصان ؟ كم نسمع الآن وهم نرى من صور تشكرها النفوس ويحفظها المنطق السليم ، كم نرى من سالب ناهب يملأ بطنه بالحرام ولا يكاد يفوته وقت صلاة ، كم نرى من حريص على الصلاة وهو في كل مجال يمزق الأهراس وينهب الحرمات ويلغ في كرامات الناس .

هل يكون السبيل إلى تربية النفس وعفها عن مآثمها ، ورددها إلى حظيرة الصلاح والاستقامة أن نصوم والصيام عاقبة التقوى وهي أن نجعل بيننا وبين محارم الله وقاية نحفظنا من التردى في الهاوية والانحدار إلى الشقاء ، كما أنه يعلنا الصبر على المسكاره ، وينقلنا من دنيا الصراخ والصدام والمغالبة وعالم الماديات إلى رحاب فسيحة وعالم ترواني من الروحانيات الجميلة السعيدة ، وقيل قديما للأحنف بن قيس : إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك فقال : إني أعده لسفر طويل



هذه العاقبة كانت شهادة عليه بأنه لم يتفجع بشمرتها ولم يفتح قلبه لنورها فيكون بذلك بعيدا عن رب العالمين . وذلك سر قولہ صلى الله عليه وسلم لم تنته صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يردد من الله إلا بعدا .

الصلاة التي تعصم من الخطايا وتنتهي عن الفحشاء والمنكر وتملأ الإنسان إيمانا بربه وخضوعا لجلاله وإذعانا لأمره ونهيہ هي الصلاة الحقبة التي تنقل الإنسان من هذا العالم المائج بالمتن المقغم بالأوزار والنحن إلى أنوار الحضرة القدسية .

وهي الصلاة التي يقول فيها الرسول صلى الله عليه وسلم فيها يبلغه عن ربه : ( إنما أتقبل الصلاة من تواضع بها لمتطيق ولم يستطع على خلقي ، ولم يبت مصرا على معصيتي ، وفتح النار في ذكرى ورحم المسكين وابن السبيل والأرملة ، ورحم المصاب ) .

هذا هو الذي يتقبل الله صلاته ويرضى عن عبادته ويضعه في درجته التي تلائمه . هذه الدرجة التي يقول فيها المولى الكريم كما أخبرنا الرسول صلى الله عليه وسلم .

• ذلك نوره كنور الشمس أكلؤه بعزقي ، واستحفظه ملائكتي ، وأجمل له في الظلة نورا ، وفي الجبهة حلما ، ومثله في خلقي كمثل الفردوس في الجنة .

وداعا العبد الذي يخلصه طاعته ويحض

هل الغاية من الصيام أن تعذب النفس بالجوع وترهقها بالحرمان ، وأن تظل طول اليوم بين جذب وشد وجور ومد ، ثواب الرغبة وثوابنا ، ونحارب الشهوة ونحاربنا من غير أن تأخذ من ذلك الدرس المذهب والحكمة النافعة والعبرة الحاشمة ؟

ليست الغاية من الصلاة حركات تمثيلية رتيبة لا تعود على القلب بالنور الذي يملأ أرجاءه ويضيء جوانبه وبالخشية التي تنضره شفقة ورحمة ، إنما هدفها الأسمى أن تصنع بها ضميرا نقييا حساسا يراقب الله ويخشاه ، ونحيي بها قلبا يخافه فلا يمضاه ، وهي دون شك - إذا فهمنا سرها وأدركنا غايتها - لا بد أن تولظ في الإنسان ضميره الغاي وإحساسه الراكذ وتحرك فيه مشاعر التقوى والمراقبة .

ومن هنا كانت طهورا للإنسان خمس مرات في اليوم تذهب من رجسه وتذيب من دله وتلين من فسومه وترق من خشوته وتلطف من حدم ولهذا يقول الرسول صلوات الله عليه : ( مثل الصلوات الخمس كمثل نهر غمر يبأب أحكم يهتم فيه كل يوم خمس مرات فهل ثرون ذلك يبقى من درنه شيئا ؟ ) ذلك مثل الصلوات الخمس يحو الله بهن الذنوب والخطايا .

والله تعالى ينبئنا بأن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ، فإن لم تكن لصلاة العبد

وتبقى مثلاً حياً للعبارة الحكيمة والاستفادة العاقلة يقول محمد بن إسماعيل بن أبي فديك ( رأيت بهلولاً في بعض المقابر ، وقد أدل رجله في قبر : وهو يلعب بالقرب فقلت : ما تصنع هنا . قال : أجالس أقواماً لا يؤذونني ، وإن غبت عنهم لا يفتنوا برونني فقلت : قد غلا السر فهل تدهو الله فيكشف عن الناس ؟ . فقال : والله ما أبالي ولو كانت كل حبة بدينار ، فله علينا أن لعبه كما أمرنا ، وعليه أن يرزقنا كما وعدنا . ثم صفق يديه وأثنأ يقول :

يا من تمنع بالدنيا وزينتها  
ولا تنام عن الذات حينئذ  
شغلت نفسك فيما لست تدركه

تقول له ماذا حين تلقاه  
وإذا تأملنا في حكمة الله تعالى من تشريع الصيام رأينا أنه ليست الغاية منه أن نجوع ونعطش ولا أن نحس بذل المنع ومرارة الحرمان دون حكمة أو غاية ، ولا أن نظل طول اليوم في نزاع ومكابدة ثور بالشهوات فنسكتها أو ثور بنا الشهوات فنحاول أن نتخلص من قيودها وفقدت من آصارها وحدودها . فإذا انتصرنا كنا أبطالا تملكنا نشوة الظفر وفرحة الانتصار .

إن الغاية المثل من الصيام والعاقبة السامية التي ترجى من ورائه أن يشعر الصائم بأن له ضميراً يحاسبه ويراقبه . يذكره إذا لم

له عبادته ويوثق صلكه بربه لا يحتل قلبه خفداً على الناس ولا تشغل نفسه بنفسه ، ولا يبالى في هذه الدنيا بما يصيبه من خير أو شر ما دام يعيش في رحاب القوى القادر الذي بيده ناصية العباد .

أما من يؤدي عبادته وهو غافل ويدخل في طاعة صورية وهو موزع النفس وراء كل وم ؛ متعلق الفكر بكل رغبة ، فلا يمكن أن يلتفت بطاعة أو تهذيب عبادة ولقد قيل لإبراهيم بن آدم : ما بالنا ندعو فلا يستجاب لنا وقد قال تعالى : أدهونى استجب لكم . فقال : لأن قلوبكم ميتة . قيل وما الذى أمانها ؟ فقال : ثمان خصال : عرفتم حق الله تعالى ولم تقوموا بحقه ، وقرأتم القرآن ولم تعملوا بهدوده ، وقلتم نحب رسول الله ولم تعملوا بسفته ، وقلتم نخشى الموت ولم تستعدوا له . وقال تعالى : إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا . فواطأتموه على المعاصي ، وقلتم نخاف النار وأرهمق أبدانكم فيها ، وقلتم نحب الجنة ولم تعملوا لها ، وإذا قمتم من فرشكم دميتم هيوبكم وراء ظهوركم واقرشتم هيوب الناس أمامكم فاستعظم ربكم فكيف يستجاب لكم .

وكان من أهل الكوفة زاهد ورجل يسمى بهلولاً ، وسمه الناس في أيامه بالجنون . ومع ذلك كانت له حكم تحدد بخلود الزمن

بإساءته عن تجديد ثوب أو ترطيل شعر<sup>(١)</sup>.  
فإذا استشعرنا الحسكة الحقة من كل عبادة  
من العبادات أو طاعة من الطاعات، استعلمنا  
حقاً أن نهذب قلوبنا ونربي فيها الضمائر  
التي لا تؤثر إلا الحق ولا ترضى بغير العدالة.

وبهذا تسعد الإنسانية ويعيش الناس  
آمنين سعداء .

وفقنا الله لما يحب ويرضاه ؟

عبد المحمود محمود المسالوت

(١) ترطيل الشعر : تليينه بأيد من وماء فيه

ويوقفه إذا غفا ويكون إمامه وهاديه في كل  
ما ينشأ بينه وبين الناس من صلة، وما يستجد  
له من معاملة ، وإلى هذا تشير الآية الكريمة  
عقب إعلان فرضية الصوم بقوله جل شأنه  
( لعلكم تتقون ) .

قيل : إن الحسن نظر إلى الناس في مصلى  
البصرة يضحكون ويلعبون في يوم عيد ،  
فقال الحسن : إن الله جعل الصوم مضيقاً  
لعباده ليستبقوا إلى طاعته فسبق أقوام  
فمازوا وتختلف آخرون غابوا ، ولعمري  
لو كشف الغطاء لشغل بحسن بإحسانه ومسيه

( بقية المنشور على صفحة ٧٠٤ )

عمرى ما استديرت لأخذت فضول أحوال  
الآغنياء وقسمتها على فقرائهم .. ولما انتهت  
ضائقة عام الرمادة خطب رضى الله عنه فقال :  
لو أن ربي ما فرجها لأدخلت على كل ذى سعة  
من المسلمين مثل عدد عياله . وما كان لو دين  
أن يجرعوا من طعام ولد واحد .

هذا بعض ما في الإسلام من تعاليم تكفل  
حقوق المجتمع بمختلف طبقاته . والله الهادي  
إلى سواء السبيل .

كمال الدين الطائي

من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر  
له ، ومن كان له فضل من زاد فليعد به على  
من لا زاد له . قال : فذكر من أصناف المسال  
ما ذكر حتى رأينا أنه لا حق لأحد منا في فضل .  
وجاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال : اكسني يا رسول الله ، فأعرض عنه  
ثم عاد فقال : اكسني يا رسول الله فقال : أما  
لك جبار له فضل ثوين ؟ فقال : بلى غير واحد ،  
قال : فلا يجمع الله بينك وبينه في الجنة .  
ولقد خطب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب  
رضوان الله عليه يوماً ، فقال : لو استقبلت من

# سِيناء - بلاد مقدسة

للأستاذ عباس حلمي السامح

الوصل بينها وبين الأقطار الشرقية عامة وبين البلاد العربية الشقيقة خاصة ، ولذا كان أهلها أخلاطاً من الناس ، جمع بينهم وشائج النسب وطاب لهم الميث ، وتحقق لهم الصفاء ، في هذا المكان الهادي .

وقد سمرت الظروف الطبيعية اتصال مصر بغرب آسيا ، مهبط الوحي ومهد النبوة ، عن طريق شرقي الدلتا ، ولهذا أقام في هذا الإقليم عدد كبير من أنبياء الله ورسله فارتبط تاريخهم بتاريخه . وكثيراً ما كانت الجهات الغربية من آسيا تتعرض للجذب بسبب قوة المطر ، فلم يكن بد من أن تلجأ القبائل الرحل التي كانت تنجول في هذه الجهات ، باحثين عن المرعى ، إلى وادي النيل الخصيب تطلب الفوت . لكن برزخ السويس كان الحد الذي لا يسمح بعده لهذه القبائل بالتوغل في شرقي الدلتا إلا بإذن من فرعون ، فبدأته دخل إبراهيم عليه السلام مصر هو وزوجته سارة ؛ بل أهداها لهاجر ، لتكون جارية لها .

وعلى عهد الملك « خيان » أعظم ملوك المكسوس ، جاءت قافلة يوسف بن يعقوب ، عليهما السلام ، فاستوطنا ما يعرف الآن باسم « صان الحجر » بمحافظة الشرقية ، وفيها بلغ أشده

ذكره شبه جزيرة سيناء في كتب المصور القديمة ، كما ذكرت في القرآن الكريم ، فأقسم الله عز وجل بها مع التين والزيتون والبلد الأمين ، ومع الكتاب المسطور ، كما أقسم بشجرة تخرج منها ، فهي إذن بلاد مقدسة ، وأصل تسميتها مأخوذ من سين بمعنى القمر في اللغة الآرامية ، لأن صفاء جوها ، وسعة أرضها يجعلان لياليها القمرية من أجل الليالي ، واشتهرت بهذه القسمية ، لأن اللغة الآرامية ظلت لغة دولية يتخاطب بها أكثر دول العالم القديم فترة طويلة .

وسيناء أرض مصرية من غابر الزمان ، فقد حكمها الفراعنة ، وعرّفوها باسم أرض الحرب ، فكان سكانها من الأعراب ، إذا جدبت أرضهم ، أغاروا على القرى المصرية ولذا أقام الفراعنة الحصون شمال خليج السويس وساربوم ليؤدبوم ، كما تدل النقوش المكتوبة على حجر « بالمو » وأنفذوا حملات أخرى إلى سيناء ، ثمعدن النحاس والفيرود ولذا عمرت ، لحضرت بها الآبار ، وأقيمت خزانات المياه ، وأنشئت التكنات ، وشيدت المعابد ، وزاد اهتمامهم بها ، عندما اعتبروها حصناً طبيعياً لمصر ، ومفتاحاً للشرق ومهزة

بغافة ولاهم ، فقد حالقها السعد والسرور ،  
وجاورتها البهجة والعزة والمنعة .

وتطاول على رمسيس الأكبر العمر ،  
وطال أمد السلم على عهد هـ فافن في المارة  
وأسرف ، فأصبحت مصر في حاجة ماسة إلى  
الأسرى ، فرأى في بنى يعقوب خير بديل  
منهم ، ولذا سيقوا إلى المهاجر قسراً ، ولقوا  
من العنف ما توجهوا له وسرمان ما برموا  
بما لهم التهمة ، وعرف منهم ذلك هيون  
فرعون ، وأعلوه بما عرفوا ، فأوجس منهم  
خيفة ، وأمر أن يذبح أبناءهم الذكور ؛ فيقل  
عدهم ثم يقرضون .

وفي أثناء هذا الهول وله موسى بن  
هران عليه السلام ، وعافته أمه عليه أن  
يكون من المالكين ، فأوحى إليها أن  
تضمه في التابوت ، وتلقه في اليم الذي هرب  
بحره موسى ، فالتقطه آل فرعون ،  
ودلهم أخته على أمه لتكفله لهم ، ورباه  
فرعون تربية عالية ، ولما استوى أناه الله  
جل وعلا حكماً وحلياً . ودخل يوماً ضاحية  
وصان الحجر ، فرأى رجلين يقتتلان ، هذا  
يعقوب ، وهذا مصرى ، فاستأنه ليحقر  
على المصرى ، فوكزه موسى وقضى عليه ،  
فأصبح في المدينة عاتفاً يرقب ، واتهم به  
المصريون ليقتلوه قصاصاً ، ففر من مصر إلى  
إلى مدين ، ومكث فيها حتى سمع بخبر موت

خاضعاه الملك لنفسه ، وجعله على خواتمه  
فأدخروا من السنين الحضر للسنين المحلات  
فأنهى البلاد بعمله هذا من جماعة عتومة .  
ولم يلبث إخوة يوسف وأبواه — عليهم  
السلام — أن دخلوا على يوسف بمدينة  
العرش . وفي هذا الصدد روى الرحالة  
المغربي وابن سعيد ، نقلاً عن البيهقي ، خرج  
للقيام حتى نزل المدينة ، وكان له هناك  
عرش ، وهو سرير السلطنة ، فأجلس أبويه  
عليه ، وكانت تلك المدينة تسمى بمدينة  
العرش ، لحرفها العامة إلى العرش . فقلب  
ذلك طبعاً .

ثم زاد عدد بنى يعقوب ، وكثرت قطمانهم ،  
ولموا الراحة وأجلدوها ، فأصبحت  
حقولهم (جلشان) من إقليم الشرقية ، مضرب  
الأشكال في جودة المحصول . ووصف أحد  
الشعراء صان الحجر على عهد رمسيس الأكبر  
فقال : « إنها جميلة ، جميلة حقاً ، فاقه مبانها  
ما ابتدعت عقول جبابرة المهندسين في طيبة  
من معابد وقصور ، حقولها منتجة ، وحدائقها  
ضياء وغلب ، وبحيراتها ملأى من الأسماك ،  
وبركها مفعمة بالبط ، وخزائنها التي تناطح  
السحاب ملأى من الللال ، ومرقوها بالجيل  
حوئل السفن التي تقادرها زرافات عملة  
يصدرات مصر ، والتي تأتي إليها مشحونة  
بالبضائع الأجنبية ، لا يشر أحد من أهلها

لم يستقيموا ماها لمرارته، بمقارنتها بمياه النيل العذبة التي تارقوها مضطرين، ثم بعد نخل آتجه بنو يعقوب جنوباً إلى جبل سيناء بالطريق المعتاد المؤدى من فلسطين إلى الجبل المعروف الآن بجبل «سنت كثرين»، ولا بأس من ذلك؛ فقد أصبحوا في مأمن من جنود فرعون.

ثم أوغل بنو يعقوب في سيناء، وضربوا فيها غورا ونجدا، وتاهوا في معامها، ولوام القوت، فأزل الله جعلت قدرته عليهم المن والسوى، وعز عليهم الماء، فقهر لهم موسى عليه السلام الحجر صوتا، وانتهز السامري طلوع موسى الجبل ليحكم ربه، فأضلهم وصنع لهم من الذهب مجالا له خوار، فكفوا عليه جابدين. ولا يزال أثر تصدع الجبل من خشية الله ظاهرا، زيادة على الأثر الذي تركه كلم الله عند ما خر صمعا.

ولمات في سيناء بعض المدن التي تطورت إلى نظام الدولة (Polis) على الطريقة اليونانية، ومن تلك المدن «البترام» في وادي موسى، وهي كلمة يونانية معناها الصخرة، وسميت كذلك لأنها قائمة على هضبة صخرية عالية، وأكثر منازلها ومياكلها منحوتة في الصخر، الأمر الذي يجعلها مدينة حصينة، ولذا اتخذها والأنباط عاصمة لهم، وهم شعب عربي عريق هاش في وسط شبه الجزيرة

رئيس الأكبر، فرجع بأهله، ونودي بالوادي المقدس طوى، وأرسل إلى فرعون وكان منفتحاً قد خلف أباه، فذهب إليه موسى وهرون، ليدعوا إلى دين الحق، فأبى واستكبر.

وبرغم أن بنو يعقوب كانوا يعيشون في شرق الدلتا أقرب أجزاء مصر إلى كنعان إلا أن مطاردة فرعون لهم جعلت رحيلهم مخفوا بكثير من المخاطر، فكان لابد لهم من اجتياز برزخ السويس، حيث كانت البحيرات تمتد على طولها من ساحل البحر المتوسط حتى رأس خليج السويس، إلا في نقط يابسة قليلة، كانت الحصون القوية تقوم بها، وعلى هذا لم يكن أمام بنو يعقوب إلا أحد أسرى: إما أن يجتازوا حدود مصر الشرقية عن طريق يابس، حيث يتمضون للجنود المراطين في الحصون، وإما أن يجتازوا إحدى المسطحات المائية.

فأمر بنو يعقوب صان الحجر إلى التل الكبير، وهنا طرأت على موسى عليه السلام فكرة اجتياز إحدى المسطحات المائية، للوصول إلى شرق البرزخ، فخذش معجزة شق البحر، فعبروا وبحيرة التماسح، التي انفلتت لهم، إلى صحراء سيناء، حيث قضوا ثلاثة أيام بلا ماء، حتى وصلوا بلدة «نخل» حيث وجدوا عيوناً سموها «عيون مارة»؛ لأنهم

والاستخدم الأنياب ، والآرامية ، لغة العلم والكتابة ، شأنهم في ذلك شأن أكثر دول العالم القديم ، واقتبس الأنياب من الخط الآرامى خطأ عرف باسم الخط النبطى ، وهو الذى استخدم فى تدوين القرآن الكريم ، على عهد الخليفة عثمان بن عفان فيما بعد .

واشتهر الأنياب عند ما استطاعوا أن يصدوا بعض حملات السلوقيين ، خلفاء الإسكندر الأكبر فى الشام ، وانتفعوا من ضعفهم فدوا حدود دولتهم إلى الشمال حيث مدينة «حوران» الخصبة ، ثم استطاع ملكهم والحارث الثالث ، أن يستولى على دمشق وما جاورها ، وعلى عهده ازدهرت التجارة ، وكثر دخل البلاد عن طريقها ، فتمكن من القيام بإصلاحات كثيرة وفرت الرخاء للأهلين . ثم أخذت دولة الأنياب تقوى وتوسع حتى بلغت أقصى قوتها واتساعها على عهد الملك والحارث الرابع ، الذى امتدت الدولة على هذه من دمشق حتى أطراف الحجاز ، بما فى ذلك سواحل البحر الأحمر ، وشبه جزيرة سيناء .

وظلت البتراء تتمتع بمركزها التجارى العظيم ، إلى أن استخدم الملاحون الرومان طريق البحر الأحمر فى نقل تجارتهم الشرق ، كما تحول خط القوافل بين الشرق والغرب إلى مدينة «تدمر» ، التى تمتاز بوفرة

العربية منذ سنة ٥٠٠ ق م . ولما جاءوا إلى سيناء ، سموا البتراء باسم الرقيم وحرموا أهلها لأنها المدينة الوحيدة التى توجد فيها مياه غزيرة بين الأردن والحجاز . استمد الأنياب ثروتهم من الاتجار فى العطور والأخشاب الزكية الرائحة ، ونقل السلع من اليمن والهند إلى مصر وشواطئ البحر المتوسط ، وطالما جلبوا إلى مصر الفان ، من أجل تحنيط جثث المصريين القدماء . وأفادت البتراء من موقعها الجغرافى الذى مكنها من السيطرة على التجارة الآتية من الجنوب ؛ إذ كانت القوافل تتخذ من البتراء محطة للراحة ، ثم تخرج منها إلى غزة فى الغرب ، أو دمشق فى الشمال ، أو أيلة ( العقبة ) فى الجنوب ، أو الخليج العربى فى الشرق . كما كانت البتراء هى البقعة الوحيدة التى امتازت بوجود الماء العذب فيها بكثرة ولذلك كان عرب الجنوب يستبدلون هناك بأهلهم المتعبين لبلا أخرى . ليتمكنوا من مواصلة سيرهم . وما ساعدتهم على النجاح عن بلادهم ، أنهم كانوا يخزنون الماء فى صهاريج عميقة فى الصخر ، يملأونها من ماء المطر فى الشتاء ، ويحكون سدها ، ثم يضمنون عليها علامات خاصة لا يعرفها سواهم ، فإذا حاجهم عدو تركوا له مدينتهم وفروا إلى الصحراء ، فيموت العدو عطشا لمسدم امتداده إلى مكان الماء .

والواقع بقيت سيناء مصدر قوة للعرب ، طوال عصور الجهد والجهاد ، حتى استولى الصليبيون على صحراء النقب ، حيث كانت تقع مدينة البطراء ، وأقاموا بها القلاع والحصون ، لكن العرب المسلمين أخرجهم منها على عهد صلاح الدين ، وشيد أخوه الملك العادل سيف الدين ، قلعة جندي ، في منتصف الطريق بين العريش والسويس ، ليصد منها الصليبيين من جنود أرناط صاحب حصن الكرك ، وكانوا قد أكثروا الإغارة على العريش ، وسرعان ما عمره القلعة وما حولها ، عندما أمر العادل ببناء جامع وصهرج للباء .

واليوم يحاول الصهيونيون جهنم الاحتفاظ بصحراء النقب ، لأنه معروف أن من يشرف عليها يستطيع بسهولة مهاجمة مصر وشب الجزيرة العربية والعراق ، مثلاً فعل الصليبيون من قبل ، لكن هيأت ، ما دام العرب والمسلمون بالمرصاد لأعدائهم من قوى الحقد والاستعلاء ؟

عباسي ملهى اسماعيل

في أرض زراعية يضاف إلى ذلك أن الأنباط مالوا إلى حياة الترف ، فذهبت عنهم خشونة البادية ، وأصابهم العنصف ، ولذا استطاع الإمبراطور الروماني ، تراجان ، أن يستولى على البتراء سنة ١٠٩ م ، فانتقلت طرق التجارة منها إلى الإسكندرية وخليج السويس .

ولبثت سيناء تقاسى من ظلم الرومان ، حتى خلصها العرب بقيادة عمرو بن العاص ، الذي زحف بجيش قوامه أربعة آلاف مقاتل على ورفح ، ذات الموقع الحربي الهام ، وصاحبة التاريخ الحافل باتصارات المصريين على أعدائهم ، فاستولى على العريش بسهولة ، على الرغم من حصونها وأسوارها الممتدة إلى السويس ، والسر في هذا هو ترحيب أهل سيناء بالمأتجين العرب ، وفي هذه البقعة حل عليهم عيد الأضحي سنة ١٨ هـ ( أو آخر سنة ١٩ م ) فاحتفوا به احتفالاً فيه الجلال والجد ، وما لبث أن انتشر الإسلام في دبرج سيناء ، وأقيم جامع صخر يشرف على جبل المناجاة ، حيث كلم الله تبارك وتعالى موسى عليه السلام ونجاه ، ويضوم وهبان دير « سنت كثرين » بإضاءة هذا الجامع طوال ليالي رمضان .



## حاجي خليفة

### شذرات مبهولة عن عالم شمير

للككتور محمد رجب البيري

فأكثر المخطوطات التركية ظلت إلى الآن  
مقفوة مبهلة في الطنقات السفلى من دور  
الكتب في الأمانة وأنقرة وغيرها ، ولم تجد  
بعد الثورة الكالية من يعنى بإحياء آثار  
السلف ؛ بل وجدت من يصب عليها اللعنة  
ويصمها بالتأخير والانحطاط ؛ وهكذا  
ضاعت آثار أصلام فضلاء من المؤلفين ،  
فتبع ذلك ضياع الكثير من أبنائهم إلا من  
تداركه الله بنباهة الذكر . وهم قليل ؛

وإذا كانت الكتب كالرجال تفنى وتسد ؛  
فإن كتاب كشف الظنون عن أسامي الكتب  
والفنون ، لحاجي خليفة قد نال حظوة طائرة  
الذكر بين أولى العلم من الباحثين ؛ فاسمه  
يتنايل كثيرا في صفحات الكتب ؛ وبين  
مراجع الدارسين حتى أصبح حجة في التعريف  
بالمراجع ، والكشف عن المصادر ، ومؤلفه  
بعد هذه الشهرة الرفاعة جدير أن يعرف  
تأليفه ، ويشتهر حديثه ؛ ولكن أين ؟

فصيت وقتنا طويلا أسأل عن الرجل ،  
فلا أبعد من يريد عن الإشارة إلى مؤلفه  
كشف الظنون ؛ فأرد عليه بأن هذا الكتاب

يذكر اسم حاجي خليفة - عند أهل العلم -  
مع أصحاب الموسوعات العلمية ذات الخطر  
الجليل من أمثال : الخطيب وابن خلكان  
والمقريزي وابن عساكر وياقوت . ومن هذا  
حذوم من المؤلفين ، وأنت تجد لمؤلف  
تراجم مبسطة تذكر أخبارهم وتتحدث عن  
آثارهم ومواقفهم ، ولكن يعوزك أن تجد  
لحاجي خليفة ما يتقع غلتك من الأنباء ؛  
وقد كان المظنون بصاحب خلاصة الأمر  
المهمة بأعلام القرن الحادى عشر أن يتحدث  
عن مؤلف ، كشف الظنون ، كما تحدث عن  
عاصريه ، ولكن نقص التراجم الخاصة  
بعلماء الأتراك في القرون الأخيرة مما تمانيه  
المكتبة الإسلامية ، ويرجع ذلك إلى أمرين :  
أحدهما : أن علماء هذه القرون من التابعين  
لا المتبوعين ؛ إذ أن أكثرهم كان عن مثله داء  
العصر في التأليف العلى ، فصار قصارى  
جهده أن يلخص أو يشرح أو يختصر  
أو ينقل ، وقيل أن بعضيف الجديد ، تجد  
ذلك لدى الأكثرية الكائرة إلا من ندر  
عن أهل النظر المستقل ، أما الأمر الثانى :

ولد مصطفى بن عبد الله الحنفي الشهير بحاجي خليفة في بعض أيام ذي القعدة من سنة ١٠١٧ هـ .

وكان والده من رجال الجيش التركي المحاربين ؛ فقيده والده في سجن الجيش بقرقة ، السلطدار ، التي كان يعمل بها ، وأجبا أن ينج والده منه ، فبأخذ سيده إلى الدراسة الحربية بعد أن يلم بأصول القراءة والكتابة والحساب جريا على عادة المصريين اختصاص أبناء المحاربين باقتناء آباءهم فيما يتداولون من المناصب والألقاب ، ولكن الناشء الصغير لم يكديلم بأصول الكتابة والاختزال ، حتى أسند إليه عمل كتابي يأخذ بالفرق العسكرية ، وكأني به قد عاف استحكال الدراسة الحربية قائما بمنصبه الكتابي مستوحيا غريزته الداعية إلى الهدوء النفسي وطلال الكتب والأبحاث ، دون أن تجمع به إلى ميادين المعارك الحرة ، ومنازلة الأقران وهو بذلك لم يبعد عن الحرب بعدا نهائيا ، بل ظل بمقربة من الجيش المتنقل في شتى الأصقاع العثمانية يقيم بمقامه ويرحل بآرماله محتفظا بوظيفته الكتابية في القلم الحربي ؛ وقد هيا له الارتحال المتكرر إلى الشام والعراق والموصل ومكة أن يلم بأكثر البقاع الإسلامية ، وأريجالس كثيرا من أهل العلم فتشغف حبا بالاطلاع ، وحمم على أن يشارك ذوي الثقافة الإسلامية ميولهم

الموسمى الجليل هو ما بدعوى إلى البحث من تاريخ صاحبه ، وقد هدني فرائق الشخصية إلى أن أرجع إلى المغفور له الأستاذ الإمام الشيخ محمد زاهد الكوثري ، رضى الله عنه وكيل المشيخة الإسلامية أيام الخلافة العثمانية ، وقد كان من أفاض العلماء سعة اطلاع ودقة بحث وتقريب ، وطول معاناة واختبار . فأخبرني سرور الله أنه كتب عنه المائة وأخية منذ سنوات بمجلة الإسلام المصرية ، ولم يعين العدد أو العام ، إذ كان يعاني من مرضه إلا بر ما عاقني من استيفاء الإجابة .

ولما كنت لا أحتفظ بمجلة الإسلام ، فقد اهتمت به إلى أحد قرائها من يهتمون بجمعها وتجليدها في مجموعات سنوية . فعرضت عليه أن يبحث مشكورا عن مقالة الإمام الكوثري ؛ ولكن صاحبنا ضل طريقه إليها . إذ أن العنوان لم يكن حاجي خليفة ، كما توقعته بل كان « كاتب جلبي » وهو لقب المؤلف الدال على وظيفته ؛ ثم مضت سنوات حشر حرصت فيها على قراءة المقال حتى اهتديت إليه بالعدد الرابع من السنة السابعة الصادر بتاريخ ٢٢ من محرم سنة ١٣٥٧ هـ فكان فرحى به فوق الوصف ، وقد دفعني مقال الكوثري ، إلى تتبع بعض ما أشار إليه من مؤلفات الرجل ، حتى أمكنني أن أعرف عنه ما أستطيع به التحدث إلى القراء .

وأن يكتب بهذا يسيرة عن موضوعه  
ومؤلفه مثيرة بإيجاز سريع إلى زيادة أبحاثه  
حق اجتمع له من ذلك عدة كراسات كانت  
نواة أولى لمؤلفه : كشف الظنون ١

لم يكن حاجي خليفة يظن أنه حين  
شرح يدون مذكراته عن الكتب الحلية  
إنها يبدأ عملها سيصبح منار الدارسين  
بعد حين ، بل كان يعتقد أنه يعمل لنفسه  
وحده ؛ إذ يحصى أسماء مؤلفات يروقه أن  
يبعث عنها في مكاتب الأستاذة حين يستقر به  
المقام عن قريب ، ولكنه حين يرجع إلى مقره  
وفاجأ أستاذته وزملاءه بمادون ، رآهم  
يعجبون بتلخيصه ، ويتناقضونه ؛ فقسم  
الكتاب على أن يدون بهذا غاية بكل مؤلفه  
يقع في يده ثم يضيفها إلى مجموعته ، وظل  
قراءة عشرين عاما لا ين عن هذا الرصد الموفى  
حتى اكتملت موسوعته العلمية ، وأصبحت  
مرجع الباحثين أفسكانت المصادفة وحدها  
هي التي هيأت له إلى هذا الصنف من التأليف  
ليصبح سرخلوده في التاريخ ، وقد زار مدينة  
حلب مرافقا لإحدى فرق الجيش التركي فرجع  
صاحب مناج تالين ومنحه بذمه في الأرض  
وأخذت تتكامل على مر الأيام حتى تهرعت  
أمانها المزمنة من كشف الظنون الحق أننا  
نقف أمام كثير من الأعمال العلمية الجليلة حائرين

الدراسية ؛ فأخذ يجمع الكتب ويحفظ  
الأشعار ، ويتطلع إلى أفق رحيب ١

وحين رجع إلى القسطنطينية سنة ١٠٣٨  
جعل من همه الإلمام بدروس العلم في المساجد .  
وكان الواقظ الأشهر الشيخ محمد مصافي ،  
المعروف بقاضي زاده ، من علّوّن الاسماع  
علما وبيانا ، وقد قسم وقته بين وعظ الناس  
في الحلقات العامة وتدريس العلوم للطلاب  
في الحلقات الخاصة حيث رزق من الفصاحة  
والإخلاص ما جعل دور وعظه أثيرة لدى  
الطالبيين ، فتوافقت عليها الناس من كل صوب ،  
ونال إعجاب الملأ في قومه ؛ فأخذ حاجي  
خليفة يردد على حلقاته الخاصة والعامة ،  
سائلا مسترشدا ، ولم يرض عليه الشيخ  
في شيء ، بل آس لديه استدادا ونهاية ،  
فأوصاه وهده ، ودفع به إلى دراسة القواعد  
العلمية في النحو والبلاغة والعقود والتوحيد ١  
وكان مقامه آنئذ بالقسطنطينية حافرا قويا  
هل الدراسة والتحصيل ، ولكنه لم يلبث  
أن استدعى إلا عمله المكتابي بقلم تفتيش  
السواري فخارق شيخه متأثرا إلى فارس ،  
ومنها إلى بغداد ومكوديار بكر ثم إلى حلب ١  
وفي حلب هذه عثر على دكاكين الوراقة ملأى  
بالكتب ، فكادت تسترق جميع وقته  
إذ شاهد من المخطوطات ما يروع ويهبر ،  
لجل من همه أن ينصف كل مخطوط ،

متوقع من كل إنسان مهما حرص على السكال  
وقد أشار إلى ذلك الإمام الكوثري حين  
قال عن الكتاب .

« وهو أوسع ما بأيدي الباحثين اليوم  
من الكتب المؤلفة في استقصاء ذكر المؤلفات  
في الإسلام ، وأنعمها في بيان أحوال الكتب  
وإن كان لا يحلو من أغلاط في الوفيات وأسماء  
المؤلفين كما هو شأن من قام بنفسه بمثل هذه  
المهمة العظيمة المشكورة ، وقد غمطه حقه  
المشترق « هو بلو » الفرنسي ، وعده جامع الفث  
والسجين ، مع أن هذا المشترق إنما يرتكن  
في كتابه ( م. مكتبة الشرق ) على كشف الظنون  
بل استند جل ما في كتابه من هذا الكتاب ،  
ويوجد بين المشرقين من ينصف ويناصر  
صاحب الكشف عند ذلك المشرق . هذا  
وكتاب الكشف يتحدث عن نحو ثلاثمائة  
علم من العلوم الإسلامية فيتكلم عن ( ١٤٥٠١ )  
من الكتب وعن ( ٩٥١٢ ) من المؤلفين ،  
وكان ظهوره حدثاً فريداً في عصره ، وقد شاء  
لاحقوه أن يتعلقوا بأذياله فكتبوا  
ملحقات خاصة بأسماء بعض الكتب التي أغفلها  
حاجي خليفة متبمين طريقته في الإيجاز  
الشامل المحيط ، ومن هؤلاء : الشيخ إبراهيم  
الواعظ ، وأحمد طاهر حنيف ، وشيخ  
الإسلام طارف حكمت ، وقد طبع ملحق  
الشيخ الواعظ مع الكشف كذيل له

فإن موسوعة كشف الظنون قد تمض بها  
كاتب واحد في زمن متخلف لجأت مثلا  
رائعا في بابها ، ونحن اليوم نرى في عصر  
المطبعة والتقدم العلمي دور الكتب المختلفة ،  
تؤلف لجائعا متعصبا لإحصاء كتبها ثم لتدوين  
نبد قصيرة عن محتوياتها ، لتطبع فهرسها  
في مجلدات تفرش بين الناس على نحو قريب مما  
تمض به حاجي خليفة في كشف الظنون ،  
أقول : إن هذه اللجان المتعصبة ذوات العدد  
من الباحثين تتمتع في النهاية - بعد سنوات  
عدة - من عمل لا يقاس بمجهود فرد واحد  
كحاجي خليفة .

وتلك ظاهرة بطول لها العجب ، فأنت  
تقع على أخطاء كثيرة في هذه الفهارس ذات  
اللجان المتفرقة ، تؤلف لابن تيمية الجلد  
ينسب إلى ابن تيمية الحفيد ، ومؤلف  
للسخاوي الفقيه ينسب إلى السخاوي المؤرخ  
وكتاب في الخطاط الشامية يقال : إنه عاص  
بالخطاط المصرية إلى أمثال هذه الأماجيب !  
أفتسكون اللجنة العلمية من القصور بحيث  
لا تفي بمجهود عالم فرد ؟ إن ذلك ليدل على  
أن الوظيفة الرسمية لا تخلق الباحثين كما تخلقهم  
الرغبة الذاتية ذات الميل الحافز والصبر  
الدؤب !

لسنا نلحى بذلك أن كتاب كشف الظنون  
قد خلا من الأخطاء ؛ فإن النقص البشري

في الطبعة المصرية والأستانية ، أما الكتاب  
الفريد حقا في تذييل الكشف فهو ما صبر على  
جمعه العالم البحاتة إسماعيل باشا البغدادي حيث  
استطاع في مدى ثلاثين عاما أن يصدر فهرسه  
الجامع مشتملا على التعريف بأكثر من  
١٩٠٠ من الكتب التي لم يتحدث عنها حاجي  
خليفة ، وأنا أعجب كيف بقي هذا العمل  
الضخم عطوطا بمكاتب الأستانة إلى الآن !  
وهو جهد يتطلب البحث السريع ، نشرا  
وتحقيقا ليدنا بكشف مما نهمل من تراث  
الأجداد !

ومؤرخو الحضارة الإسلامية والثقافة  
العربية لن يؤدوا واجهم الدقيق دون أن  
يتبدوا إلى أمثال هذه الفهارس النافعة ، وإلى  
أن تظهر هذه المذبول الضافية عن كتب  
السابقين سبق الكشف الظنون جدته القائمة  
وسيفل المورد الأول لعشاق التراث العلمي  
من الباحثين .

والتأمل في مؤلفات حاجي خليفة يبعثنا  
من الكثرة والتنوع بحيث تدعش وتعجب ،  
فقد كان الرجل يؤلف بالتركية والقارسية  
والعربية ، ويكتب في التأريخ وتكوين البلدان  
والفلك والسياسة والطب الروحي كتابة  
الباحث الملم في زمن لا يكاد يعرف التخصص  
ولعل طريقته التعليمية في دراسته الأولى هي  
التي تشعبت بميله العلمية تشعبا شاملا ، فقد  
درس علوم النفس والفقه والتصوف على

أستاذه العلامة الشير بقاقي زاده ، ثم درس  
الأصول والمنطق والعروض وآداب البحث  
والمناظرة على أستاذه العلامة ومصطفى الأعرجي  
واستمع إلى علوم الحديث والبدیع والبيان من  
الألباني ، والروائع والكردی وم أستاذة  
هذه العلوم بمساجد الأستانة ، ثم تصدر  
التدريس في علوم شتى حتى جلاء النمين سنة  
١٠٩٧ هـ بعد خمسين عاما من حياته القصيرة  
بأعوامها الطويلة بما كتب وشرح وجمع  
وترك في المخطوطات والأذهان ! وقد قرأ  
المفوه الأستاذ حمزة طاهر أستاذ اللغة  
للتركية بكلية الآداب أكثر مؤلفات حاجي  
خليفة ، وكتب عنه مقالا جيدا بمجلة الثقافة  
عدد ٥٧ سنة ١٣٥٨ معلنًا أنه استقده بما كتب  
الرجل عن نفسه في غضون مؤلفاته الكثيرة ،  
ثم سجل في نهايته فهرس مؤلفاته التي وقع  
عليها ، ونحن نوجزها فيما يلي .

١ - فذلكم التواريخ ، وهو مختصر  
على لكثير من الأسر التاريخية ، قد اقتبس  
من مؤلف سابق للأمير جناب ، بعد أن أضاف  
إليه حاجي خليفة ما انقطع من الأحداث  
بعد زمان الجنابي إلى زمانه .

٢ - حاشية على تفسير العلامة البيضاوي  
ولفظ أنها كتيلاتها المعروفة .

٣ - شرح في علم الفلك لكتاب على  
التوشى المعروف ( بالمحمدية ) .

الزمان وأعلام الصور يتحدث عنهم حديث  
المشاهد إذا رأى وحديث الناقل إذا قرأ ،  
ولن نكلف الرجل في زمانه وثقافته بأكثر  
ما يرتقب من مثله ، وإذا لم تحمل المصور  
السابقة من ذوى التحليل الأدبي في كتابة  
التاريخ . فهم من النمرة بحيث يجوز لنا أن  
نفترض لدى كل كاتب تاريخي أن ينهج نهجهم  
الكاشف في استخلاص المبرة وربط النتائج  
بالأسباب ، والفور المتعمق في استكناه  
الجذر العميقة ، أو الطيران الخلق في رصد  
الدرى البعيدة ، لقد قرأ الرجل فهمهم ، ثم  
كتب فأوضح وجمع فأرعى وحسبه ذلك !

ولم لك تسأل عن سبب تلقيه بحاجي  
خليفة مع أن اسمه الحقيقي «مصطفى عبد الله»  
ولإجابة عن ذلك نذكر أن الرجل كان خليفة  
في قسم الكتاب ، وهي الرتبة الثانية التي  
يطوها رئيس الكتاب وحده ، وقد حح  
بيت الله وجاور بمكة حيناً فقل له «حاجي  
خليفة» بمنطق الأتراك ، وقد غلبت عليه  
هذه الشهرة حتى أنست اسمه الأول بعض  
الباحثين ، وإن بقي خالفاً في كتابه الذائع  
عن الأسامي وألقاب ذلك المرجع الذي  
جعله أستاذ ذلك الفن في ديار التأليف  
والمؤلفين ٩ .

محمد رجب البيومي

٤ - تقويم التواريخ ، وهو جداول  
تاريخية من بدء الخليقة إلى سنة ١٠٥٨ هـ باللغتين  
الفارسية والتركية .

٥ - سلم الوصول إلى طبقات الفحول  
وهو تراجم تاريخية للأعلام .

٦ - تحفة الأخبار في الحكم والأشعار ،  
وهو مختارات مجموعة من الآداب العربية  
والفارسية والتركية .

٧ - كشف الظنون عن أسامي الكتب  
والفنون وقد جمعه في أكثر من عشرين طاماً  
وبه طارت شهرته ورن صده .

٨ - لوامع النور في ترجمة أطلس منبور  
وهو سرد لحياة أحد أبطال الترك .

٩ - جهاتنا ، كتاب جغرافي لا يغفل  
الأحداث والتواريخ .

١٠ - الرجم الرجم بالسيف والجيم ،  
وهو يضم الفتاوى الهندية لأعلام عصره  
في أمور الحياة والأحياء .

١١ - تحفة السكبار في أسفار البحار ،  
وهو يتحدث عن بعض الحروب العثمانية  
ونوائجها وأعلامها .

١٢ - ميزان الحق في اختيار الاحق ،  
وهو تراجم علماء عصره من الأتراك .

وبمراجعة أسماء هذه المؤلفات ، نرى  
الصيغة التاريخية لعمها فالرجل مولع بأحداث

# انتشار الإسلام

## في جيلان

للدكتور محمد غنيم أبو سعيد

- ٥ -

الحقيقة بوصفه شاهد عيان ؛ فقد قال هذا المؤرخ في حديثه عن الوصي العلوي وثمرة الجهود التي بذلها لنشر الإسلام في المنطقة : « فاستجابوا وأسلموا إلا قليلا منهم في مواضع من بلاد الجبل والديلم في جبال شاهقة وقلاع وأودية ومواقع خست على الشرك إلى هذه الغاية » (١).

كما أن عامل الدقة يحتمل أيضا على القول بأن الجهود التي بذلها الناصر بين الجماعات الجبلية قد تركزت بصفة أساسية في الجزء للشرق من المنطقة الساحلية ، ونعني به الجزء المحصور بين نهر اسفيدرود والحدود الطبيعية وقد أشار إلى هذه الحقيقة بعض المؤرخين الذين صوّتوا بالكتابة عن انتشار الإسلام في المنطقة ؛ فالصائب يقول في الحديث عن الناصر و نشاطه في سبيل نشر الدين الإسلامي : ولم يتجاوز حد النهر المذكور (اسفيدرود)

انضح لنا إجمالا عما سبق أن جهود الناصر قد آتت ثمارها بين الديلمة والجيليين ، وإذا اودنا أن نفصل هذا الإجمال فإنا نقول : إن النشاط الذي قام به « الناصر » من أجل نشر الإسلام في المنطقة قد اتجه في مرحلته الأولى إلى جماهير « الديلم » ، وقد قوبل هذا النشاط بنجاح كبير فاق كل ما كان مقصرا له ، وبعد أن فرغ الناصر من المنطقة الجبلية اتجه بمجوده إلى الجماعات الجبلية ، وم أولئك الذين كانوا يكتنون المنطقة الساحلية الجنوبية ولم يكن نجاح الدعاية العلوي مع هؤلاء الجيليين أقل من ذلك الذي استطاع أن يحققه من قبل مع إخوانهم الديلمة .

هذا يبد أن الدقة بخصوص هذه النقطة تدعونا إلى القول : بأن قلة قليلة من الديلمة ، وكذلك الجبل ، لم تتأثر بدعوة الناصر ، ومن ثم ظل أفراد هذه القلة معتنقين لدينهم . والمؤرخ المعاصر المسعودي يكاد يكون هو المؤرخ الوحيد الذي اهتم بتقرير هذه

(١) مروج الذهب ، ٢٣ ص ٢١٣ .

على أن لا أهمل ، وأعني به مدى تأثير العوامل الجغرافية في حركة انتشار الإسلام ، فالمسعودي يقول لنا : إن الذين لم يعتنقوا الإسلام من بين مواطني المنطقة هم أولئك الذين كانوا يقيمون « في جبال شامقة وفلاح وأودية ومواضع خشنة » . وتفسير ذلك هو أن عدم إسلام الجماعات التي كانت تقيم في مثل هذه الأماكن الوعرة يعود في المرتبة الأولى إلى صعوبة المسالك إليهم ، الصعوبة التي وقعت عتبة أمام اتصال السعاة بهم ، ومن ثم لم تتح لأفراد هذه الجماعة الفرصة لكي يتعرفوا على خصائص الدين الإسلامي باقتدار الذي يدهمهم إلى اعتناقه ، ونبتد دينهم المتوارث القديم .

هذا هو الفهم الذي يمكن أن نستخلصه من النص الذي أورده المسعودي ، ونفس الفهم ، أو قريب منه ، من المستطاع أن نستنبطه من كل من النصين الآخرين ، فنص الصابي يقول عن الباصر : « ولم يتجاوز حد النهر المذكور ولا كان إسلام من بقى من الجبل على يده » . وابن الأثير يقول : « وقد أسلم على يده ( الجبل ) الذين هم وراء اسفيدرود إلى ناحية آمل » .

لا يستطيع قائل أن يدعى أن الناصر قد وضع تخطيطه على أساس أن يقف بنشاطه عند حفاف النهر المذكور ، في حين أن

ولا كان إسلام من بقى من الجبل على يده » (١) .

وقد أكد ابن الأثير في تاريخه لحوادث سنة ٣٠١ هـ هذا الذي قرره الصابي حيث قال بخصوص الموضوع نفسه : « وقد أسلم على يده ( الجبل ) الذين هم وراء اسفيدرود إلى ناحية آمل ( ومدينة آمل كانت آنذاك حاضرة إقليم طبرستان ، وهي مدينة ساحلية تقع على الشاطئ الجنوبي لبحر قزوين ) .

ينبغي على الظن أن تحديد المجال الجغرافي لنشاط الناصر بين الجماعات الجبلية بالصورة السابقة قد يثير فضول القارئ لمعرفة الظروف التي أدت إلى اتقار الإسلام في المنطقة الواقعة وراء الضفة الأخرى للنهر ، وأسارع فأقول : إن انتشار الإسلام في هذه المنطقة ، وهي التي يحصرها النهر المذكور من ناحية والحدود الشمالية للإقليم من ناحية أخرى ، قد ارتبط بمجهود داعية آخر من دعاة الإسلام وسيكون الحديث التفصيل عن ذلك هو الجزء الأخير من هذا المقال .

أما الآن فيأتي أجد في النصوص الثلاثة السابقة ، مع إيجاز كل منهم ، شيئا يحملني

(١) التاج في أخبار الدولة الديلية ، ورقة هـ .



الرابع الهجري ، أما بالنسبة للمصادر المتأخرة فقد عثرت على إشارة بحلة أوردتها البكري (١) ، ولذا فإنه من الصعب التحديد الدقيق للبقعة الخاصة بكل من هذين المسكنين ، أى أن النموذج يحيط بالموقع الجغرافي للركن الذين كان كل منهما مصدراً لإشعاع الدين الإسلامى فى الأماكن المجاورة .

ولئن الذى نستطيع أن نقوله حول هذه النقطة هو أنه بمرور الزمن أخذت مدينة « هوسم » تنمو وتزدهر على حساب المدينة الأخرى ، وذلك بصفتها المركز الأول لنشاط الفكرى الإسلامى فى المنطقة كلها سبيلها وجبلها ، حتى أننا نجد كثيراً من العلماء الذين برزت أسمائهم بين الأجيال الإسلامية اللاحقة ينسبون إلى مدينة « هوسم » .

وهكذا فإن التاريخ يسجل أنه بنهاية القرن الثالث الهجرى أصبح الإسلام دين الاعلىبة الساحقة بين القبائل ، كما أصبحت للدين الإسلامى السيادة أيضاً فى المنطقة السهلية التى تقع إلى الشرق من نهر « اسفيدرود » . ومعنى هذا أن الناصر قد اقتنفذ فى نشاطه كل سنوات العقد الأخير من القرن الثالث الهجرى ، ومع سنوات قليلة من العقد السابق . وقد صاحب انتشار الإسلام فى تلك الفترة

(١) معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواقع ، ج ٢ ص ٩٦ .

التفسير الأقرب إلى القبول هو أن النهر كان العقبة الجغرافية التى وقفت فى وجهه تقدم الناصر إلى الجانب الآخر ، ويرجع هذا التفسير ما يردده الجغرافيون عن صعوبة اجتياز هذا النهر من جهة إلى أخرى ، ومن الطبيعى أن لا يتوقع فى مثل هذه البيئة وهذا التاريخ المتقدم أن يكون الإنسان قد قلب على هذه الصعوبة بإقامة المعابد التى تربط بين الصنفتين .

هذه كلمة سريعة قصصت من ورائها أن أشير إلى مدى فاعلية العوامل الجغرافية والدور الذى لعبته ، أو تلعبه ، فى حركة انتشار الدين الإسلامى ، ولم يكن مفيداً لتكامل الدراسة فى مثل هذا الموضوع أن يلتفت إلى العوامل الجغرافية بالقدر الذى يتفق وما لها من أهمية .

مهما يكن من أمر ، فقد تردد فى المراجع التى أوضحت بصفة خاصة لحركة انتشار الدين الإسلامى فى المنطقة ذكر مسكنين جعل منهما الناصر مركزاً رئيسيين أثناء زراولته لنشاطه ؛ أحدهما هو « كميلاكجان » الذى كان يقع فى المنطقة الجبلية ، وثانى المسكنين هو مدينة « هوسم » التى كانت تقع فى المنطقة السهلية المتاحة لساحل بحر قزوين . ويبدو أن المسكنين لم تكن لهما أهمية خارج نطاق المنطقة إلى درجة أنه لم ترد إلى أى منهما إشارة فى المصادر الجغرافية التى كتبت فى القرن

بفضل جهود الناصر فيقول : « ونشأ  
المساجد وتعلوا القرآن وتبصر أوف الدين  
وسموا بأسمى المسلمين » (١). فقد أسند  
المسعودي إقامة المساجد في نصه إلى الناصر ،  
بينما أسندها المؤرخ الشيعة إلى أهل البلاد  
الأصليين ، والنسبان مما يفيدان خطأ التطور  
الذي سارت فيه حركة تشييد المساجد  
في المنطقة .

وتختتم الحديث عن الناصر ونشاطه  
بالتعريف على موقف «جستان ابن وهبوزان»  
الملك الديلمي المعاصر وبخصوص هذه القضية  
فإننا نقول : إن المراجع التي بين أيدينا قد  
أجمعت على أن «جستان» قد لجأ في أول الأمر  
إلى مقاومة الناصر والتصدى له ، بيد أن  
محاولاته المضادة قد دبت بالفشل ونحلت عنه  
أنصاره ، فما كان منه إلا أن أعلن هو الآخر  
إسلامه وأصبح بالتالي واحدا من أتباع  
الوعيم العلوي ، وقد اشترك الملك الديلمي  
بصورة فعالة في تحقيق الخطة السياسية التي  
كانت الخلم الذي ظل مسيطرا على حياة الناصر  
منذ مقتل سلفه محمد بن زيد في سنة ٢٨٧ ،  
وأعطى به إعادة الدولة العلوية التي سبق لها أن  
قامت في إقليم طبرستان .

تقلب الجانب السياسي على حياة الناصر

وما بعدها تشييد الكثير من المساجد  
التي أخذ بديانها يرتفع في كل أنحاء هذه البلاد  
التي طالما استعصت على المحاولات العديدة  
السابقة .

ويبدو أن حركة إقامة المساجد في المناطق  
التي عمها الإسلام كانت نشطة إلى الحد الذي  
يحمل الباحث على القول بأن كل منطقة تجمع  
سكان - مع أطراح الأماكن القليلة التي  
لم تنعم بنور الإسلام - لترتفع فيها بديان  
مسجد أو أكثر ، ولنا أن تتخيل آثار مثل  
هذه الحركة النشطة على مدى سنوات النصف  
الأول من القرن الرابع الهجري ، ومن  
الطبيعي أن حركة بناء المساجد هذه قد  
اضطلع بها الناصر إبان الفترة التي كان يدعو  
فيها إلى الدين الإسلامي . وقد اقتدى به وسار  
على هديه فيما بعد أولئك الذين استجابوا له  
وصدقوا بدعوته .

وعن إقامة المساجد ونصيب كل من الناصر  
وأتباعه فيها لنا أن نستأنس بنصين : أولهما  
للمسعودي ويقول فيه عن الناصر : « فنهضهم  
إلى الله عز وجل فاستجابوا وأسلموا ...  
وبنى في بلادهم مساجد » (١) . وثانيهما لأحد  
مؤرخي الشيعة وهو أبو الحسن علي بن بلال  
الذي شارك في تأليف كتاب المصابيح ،  
ويتحدث فيه عن الذين اعتنقوا الإسلام

(١) المصابيح ، ميكروفيلم يدار الكتب

رقم ٨١ ، ورقة ١١٧ ب .

(١) مروج الذهب ، ج ٢ ص ٥١١

مذهب أحمد بن حنبل في السنة والجماعة ، وأول أمره معهم أنه أسلم على يده رئيس منهم يقال له « سباهجيل بن رستم » ، وأسلم على يد « سباهجيل » جماعة منهم وقالوا له : نحن أخذت هذا الدين ، وكيف لنا برجل يوقفنا على حدوده وفروجه ويحفظنا القرآن والعلوم وغيرها مما محتاج إلى حله ؟ فأرشدهم إلى أبي جعفر وأعلمهم أنه من الصالحين الديانين ، واجتمعوا عليه وجعلوه عييدهم وأسلموا على يديه وتلقوا مذهبهم .

وعما يؤسف له أني لم أقع على ترجمة لأبي جعفر هذا فيما كتبه القراء عن طبقات الختابة ، ولعل الصعوبة في ذلك تعود قبل أي شيء إلى أن القراء قد ساق من ترجم لهم بالأسماء لا بالكنى ، ويترتب على ذلك أن الباحث لا يستطيع أن يتعرف على شخصية أبي جعفر هذا بأكثر من هذه المعلومات القليلة التي ذكرها عنه الصابي .

مما يكن من أمر ، فإن لمر الصابي يقدم بعض الحقائق ، ويتيح للباحث في نفس الوقت فرصة الاجتهاد حول جوانب أخرى ، فمن الحقائق التي يحدها هذا النص أن من أول من اعتنقوا الإسلام على يد الداعي الحنبل — إن لم يكن أولهم على الإطلاق — هو « سباهجيل بن رستم » ، أحد رؤساء الجماعات الجيلية . وحقيقة ثانية هي أن الزعيم الجيلي

منذ استيلائه على طبرستان في جمادى الآخرة سنة ٣٠١ وحتى وفاته في شعبان سنة ٣٠٤ ولذا فإننا عند هذا الحد نكف عن تتبع تاريخ الناصر ، وذلك لفلة جدوى هذا التتبع لما نحن بصدد من دراسة انتشار الإسلام في جيلان .

وننتقل الآن إلى الجزء الأخير من هذا المقال ، وهو الجزء المخصص لتفصيل الحديث عن انتشار الإسلام في المنطقة التي تقع إلى الغرب من نهر « اسفيدرود » ، والحق أقول أنه لولا ما ذكره الصابي بخصوص انتشار الإسلام في هذا الجزء من منطقة جيلان لضاعف على المدارس المعاصرة إحدى الحلقات التي تكمل سلسلة الجهود التي بذلت من أجل نشر الإسلام في المنطقة ، ولوقع بالتالي في الخطأ الذي يمكن أن يتورط فيه من يتصدى بالدراسة لهذا الموضوع حيث يخيل إليه أن انتشار الإسلام في المنطقة كلها مدين بالجهود التي بذلها الناصر ، سواء أكانت مباشرة أم غير مباشرة .

وندمع الآن الحديث للنص الذي أوردته الصابي ، فهو يقول في الورقة الخامسة : « ولم يتجاوز ( الناصر ) حد النهر المذكور ( اسفيدرود ) ولا كاهل إسلام من بقى من الجيل على يده ، بل على يد رجل وقع اليهم بجميع النواحي ، ويكنى أبا جعفر ، مذهبهم

بالنسبة للعلاقة الوثنية فن المرجح أن انتشار الاسلام بين الجماعات التي تقطن إلى الشرق من نهر « أسفيدرود » يسبق انتشاره بين مواطني الضفة الغربية ، إذ أنه لو كان العكس هو الصحيح لآشادت إلى ذلك المراجع التي تحدثت عن الناصر وجهوده في سبيل نشر الإسلام ، والمرجح أن اعتناق مواطني الضفة الغربية للإسلام قد حدث في العقد الأول من القرن الرابع الهجري ، والذي يسوقنا إلى هذا الترجيح أمران ؛ الأول ما سبق أن تأكد لنا من أن نشاط الناصر في سبيل نشر الإسلام قد استغرق سنوات العقد الأخير من القرن الثالث ، والثاني أن المؤرخين الذين كتبوا عن تاريخ المنطقة ابتداء من العقد الثاني للقرن الرابع قد تحدثوا عن المنطقة كلها بصفاتها منطقة إسلامية .

وعن الجهة التي قدم منها أبو جعفر فإنه ليس من المستبعد أنه يكون قد قدم من إقليم أذربيجان ، وهو الإقليم المتاخم للمنطقة موضوع الدراسة من الجهة الغربية ، والمعروف أن مسلمي أذربيجان آنذاك كانوا يدينون بالمذاهب السنية ومن بينها المذهب الحنبلي ، وبخصوص العدد القريب من اعتنقوا الإسلام على يد أبي جعفر فيمكن أن نستخلص من ثانيا النص أنهم كانوا

قد تمسك لعقيدته الجديدة بدرجة كبيرة حتى أنه قد صار بدوره داعية إلى الدين الإسلامي ، وقد آثرت جهوده بين عدد من إخوانه الجليلين ، وثالثه هي أن جبهة الجبل قد سعوا إلى اعتناق الإسلام ومعرفة تعاليمه وقد وجدوا طلبتهم هذه في شخص أبي جعفر الذي صار القائد الروحي للجماعات الجبلية حديثة العهد بالإسلام ، ورابعة الحقائق هي أن إسلامهم كان مصطبها بالمذهب الحنبلي ، وهو المذهب الذي كان يعتنقه أبو جعفر .

وفوق كل هذه الحقائق فإن النص في جهته يحكي لنا صورة من صور انتشار الإسلام بالقوة الذاتية الكامنة فيه ، وهي السمة التي تتميز من أخص الخصائص التي يمتاز بها هذا الدين الخفيف .

أما السلبية التي تبدو في النص ، وتليق لباحث بالتالي فرصة الاجتهاد فيها لتحديد العلاقة الوثنية لانتشار الإسلام فيما وراء الضفة الشرقية لنهر « أسفيدرود » وانتشاره في بلدان الضفة الغربية ، ومنها معرفة العدد التقريبي لمن اعتنقوا الإسلام بفضل جهود أبي جعفر ، ومنها معرفة الجهة التي وفد منها الداعية الحنبلي ، هذا بالإضافة إلى أنه لم ترد في النص أدنى إشارة عما إذا كان أولئك المسلمون الحنابلة قد أقاموا المساجد في مدنهم وقراهم .

الأغلبية ، ومن الطبيعي والحالة هكذا أن تسهر حركة إقامة المساجد قدما مع إقبال أهال المنطقة على اعتناق الدين الإسلامى حتى ولو لم ينص الصابى على ذلك ، مع ملاحظة أن هذا المؤرخ لم يشر إلى حركة إنشاء المساجد في المنطقة الجبلية والمنطقة الدهلية الشرقية ، وقد تأكد لنا من المصادر الأخرى أنها كانت حركة واسعة ونشطة .

هذه صفحة مشرقة من صفحات إلتشار الدين الإسلامى حول بحر قزوين ، وآمل أن ألتقى بك أيها القارئ الكريم من جديد مع منطقة أخرى من المناطق التى سطع فيها نور الإسلام .

د. عاصم غنيم أبو سمير

## استدراك

من سلسلة انتشار الإسلام في جيلان ورد في المقال الثالث الصادر في عدد رجب سنة ١٣٨٨ ص ٣٦٣ — العبارة التالية :

( وكيف تغلب على العقبات التى واجهت إسلامه )

المخطأ	الصواب
إسلامه	أسلامه

وقد ورد في المقال الرابع من هذه السلسلة والصادر في عدد شوال سنة ١٣٨٨ ص ٦٤٧ — العبارة التالية :

( وذلك بأن ركز على المميزات البدائية للإسلام )

المخطأ	الصواب
البدائية	الذاتية

# قيس بن سيعد

للأستاذ محمد محمود زيتون

- ٤ -

وبعث على من قبله محمد بن أبي بكر وليا  
على مصر بدلا من قيس . الذي استقبله  
عندما قدم عليه ، ودار بينهما الحوار التالي :  
قيس : ما بال أمير المؤمنين ؟ ما غيره ؟  
أدخل أحد بني وبينه ؟  
محمد . لا ، وهذا السلطان سلطانك  
فيما قال :

يا أبا القاسم ، إنك قد جئت من عند  
أمير لا رأى له ، وليس عزله إياي بما لي  
أن أفصح لك وله ، وأنا من أمركم هذا على  
بصيرة ، وإن أدلك على الذي كنت أكيد به  
معاوية وعمر وأهل غربتنا ، فكأيدم به ،  
فإنك إن كابدتهم بنيرة نهلك ، (١) .

قيس : لا والله ، لا أقيم معك ساعة  
واحدة .

كان محمد بن أبي بكر — الذي تجاهل كل  
شيء وأنكر كل شيء — لا يريد في العمر  
على ستة وعشرين عاما ، وكان يحب الخيل  
والرياسة . ويسارع إلى ما هو ساقط عنه ،  
وكان أقصى ما يتمناه أن يتولى أمر مصر ،  
من أي سبيل ، لتحقيق له المراد . ونصح له  
قيس ، عندما قدم عليه لصيحة المؤمن المخلص  
لهبته ، نصحه بالآيقاتل المصريين ، بعد أن  
وادهم وهاذتهم ، وأوصاه بأن يكون لين  
الجانب معهم ، وأن يرفع الحجاب عنهم ،  
ويعود مرضاهم ، ويشهد جنازتهم . وقال له

لم يكن محمد بن أبي بكر بحاجة إلى لصيحة  
قيس فقد ظن به كل الظنون ، واستغفبه  
وعاففه في كل شيء . أمره به ، وألقى بنصائحه  
ووصاياه ورااه ظهريا ، واستدار إلى أهل  
مصر فقتل بهم أشد القتل : هدم دور العناية  
ونهب أموالهم ، وهتك ذرايعهم ، وقتل منهم  
ثمانين ، وبهذه السياحة الفاشية حطم كل ما بناه  
سلفه الصالح ، جرح على نفسه الولايات ، ولم  
يعطيتوا أن يروا وليا على هذا النحو من  
الفظاظة والغلظة ، فقتلوه شر قتلة ، فأت  
في ١٤ صفر سنة ٣٨ هـ .

(١) الكامل : ابن الأثير .

واقه لولا أن أتى من رهطى ورهطك حربا  
لضربت عنقك أخرجنى .

وفى الحق أنه لا يمكن أن يكون فى طاقة  
أحد - مهما بلغ من كظم القبط - أن يحتمل  
مثل هذه الشبهة من حسان بقيس ، وهو الذى  
لا يقاس بمنافقه فى هذه الفتنة الموجهة رجال  
ورجال ، ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا . كما أن  
قارس الكلمات أحيانا ، تكون وحدها أبلغ  
رد على من لعبت الفتنة بعقله ، فانهلب النهار  
لديه ظلاما ، لما أحياه من همى القلب والبصرة ،  
وقيس - إذا صب وشتم - فهو معذور .

وأوجس قيس - وهو الشجاع المقدام -  
فى نفسه خيفة ، فإذا كانت النفوس قد تغيرت  
على نحو ما سمع من حسان ، لما بال الخليفة أ  
أو الفتنة كحاطبة الليل ، لا تميز ولا تفرق  
واستيقن قيس أن الناس قد لعبت الأهواء  
بهم ، ولم يعد لكلمة الحق من سبيل إلى  
الاستماع ، ومع هذا كله كان لا يد من أن  
يلقى الخليفة وقد استدعاه بعد عزله ، فاصطحب  
معه إليه مروان بن الحكم ، والأسود  
ابن أبى البختري ، وشهد اللقاء مع على سهل  
ابن حنيف ، وأفضى الوالى المسزول خفية  
المكابدة ، بمكنون سره إليه ، فأدرك أن  
الخليفة مشه خفية بريئة ، وعند ذلك بلغه  
مقتل محمد بن أبى بكر ، وعلى نفسها جنت  
براقص ، وقد سهم الله .

ذلك أنه بعد قدومه بشهر من ولايته التى  
لم تزد على خمسة شهور . أرسل إلى المختارين  
بمصر وخيبرم بين الطاعة له أو الخروج من  
البلاد ، فاستهلوه حتى يتشاوروا ، فأبى عليهم  
ذلك ، وأعدوا له ، والطلوت أيام (صفين)  
مع الأيام ، وهم منه على حذر ، وترهبوا له  
فأرسل إلى (خربتا) جمعا كبيرا على رأسهم  
الحارث بن جهمان الجعفى ، فقتلوه ، واتبعه  
بابن مضاهم السكلى ، فلم يكن أسعد حظا من  
سابقه ، وجهل الخبر إلى على بأن ابن أبى بكر  
قد انكسر أمام معتزلة خربتا ، ففقد فى نفسه  
مقارنة بين حكمة قيس وطيش من خلفه ،  
والثقت على إلى من حوله وقال ( ما لمصر  
إلا أحد رجلين : صاحبنا الذى عزلنا (قيس)  
أو الاشر ) . وكان الاشر قد عاد إلى  
عمله بعد ( صفين ) ، أما قيس فقد أبقاه  
الخليفة على شرطه حتى تنفضى الحكومة .  
وقد زاد مكانه عند على حلوا ولا كبارا .

جاء أمر الخليفة بعزل قيس عن مصر  
فى ٢٧ رجب عام ٢٧ ، وقد لبث فى ولايتها  
أربعة أشهر وخمسة أيام ، طاف خلالها الأحوال  
من مكابذات معادية ، ولما خرج معزولا  
لقى حسان بن ثابت - وكان عثمانيا - فقال له  
شامتا : ( تزعلك على ، وقد قتلت عثمان ،  
فبئى عليك الإثم ، ولم يحسن لك الشكر )  
فأخذه قيس بقوله : ( يا أحمى القلب والبصر

أكره الناس لفظة (١) ، ويرأسه معاوية  
ويصلحه ويماعده ، فيرضى بضياء الله خير  
وشره ، حلوه ومره ، ويذعن قيس ويقف  
خلياً ويقول :

« أيها الناس ، اختاروا أحداً أمرين :  
القتال بلا إمام ، أو الدخول في طاعة  
معاوية » (٢) ، فاختاروا أمير المؤمنين ،  
وباعوا معاوية على كره منهم ، والحسرة  
تأكل قلوبهم ، والصرف قيس إلى ( المدائن )  
والحسن إلى ( الكوفة ) ثم إلى ( المدينة ) ،  
ويسمى معاوية سعيًا إلى الحسن ثم قيس ،  
في الصلح والترضية ، ويقول لقيس :

« كنت أود أن تنكشف الحروب التي  
كانت بيني وبين علي ، وأنت حي ، فبه  
قيس بأنفة وكبرياء .

« والله إن كنت أكره أن تنكشف تلك  
الحروب ، وأنت أمير المؤمنين » ، وكنتم  
معاوية ولم ينس بينك شفة ، ولقد كان أحب  
شيء إلى معاوية أن يحاطبوه بيا أمير  
المؤمنين (٣) . وقد نما إليه أن قيساً كان  
يقول عنه بعد تنازل الحسن له بالخلافة :  
« مثل المؤمنين » (٤) .

ولما تأهب على لوقعة (صفين) اختار قيساً  
لقيادة العليا ، فوقع ذلك على معاوية وقع  
الصاعقة ، فقد احتشد أربعمائة ألفاً بايعوا  
علياً على الموت وقال معاوية للأشعث ومروان  
معايباً : « أمددتما علياً بقيس ، والله لو  
أمددتما بمائة ألف مقاتل ، لكان أيسر  
عندي من قيس بن سعد في رأيي ومكاه » (١)  
وتلك شهادة من معاوية بصريحها عن تقديره  
الكامل لراي قيس ومكاته ، من حيث  
لا يدور .

وتتلاحق الأيام ، ويموت علي مقتولاً  
شهيداً كعمرو عثمان من قبله ويخلفه ابنه الحسن  
ويحانة رسول الله ، وبأن قيس إلا أن يكون  
أول من يبایعه على كتاب الله وسنة رسوله  
وقتل المحلین لحرمات الله ، ويخرج قيس إلى  
( المدائن ) في اثني عشر ألفاً ، ويبعث معاوية  
من يندس في الصفوف ، وينادي بأن قيساً  
قد قتل ، - وهو حي يرزق - فيتفرق العمل  
ويصير الهيب والسلب في العسكر ، ويقف  
قيس في الناس ، ليجمع ما تفرق ، ولكن  
هيات ، ويحقن الحسن دماء المسلمين ويأمر  
الناس أن يدخلوا في طاعة معاوية ، الذي  
مهد لذلك من بعيد ، وهو لم أن الحسن

(١) الإصابة . ابن حجر .

(٢) الأخبار الطوال : الديتوري .

(٣) النخعي : ابن طباطبا .

(٤) المغرب في حلي المغرب : ابن سميد .

(١) سير أعلام النبلاء : الذهبي الكامل :

ابن الأثير .



ويؤمن معاوية في نسكايه قيس كأنما يريد أن تمتد به المسكايه إلى آخر المدي : فسأله بعد الحرب : ( على طاعة من تقاقل ؟ وقد بايعني الذي أعطيت طاعتك )<sup>(١)</sup> ويأبى قيس أن يجيب ، ولم ينس معاوية ما كان يهجو به ابن قيس ، وما كان بينهما من ملاحاة لم يظفها التاريخ<sup>(٢)</sup> وكان معاوية بليته وبلعن العباس والحسن والحسين وأباهما في فتوته ، ولما امت معاوية بعض الانصار إلى قيس ليكشف عن شتمه قال لهم : ( إن مثلي لا يشتم ) ولكني لا أكف عن حربه حتى ألقى الله .

وكظم معاوية غيظه ، وقال يموه : ( سواء ارفعوا حوائجكم )<sup>(٣)</sup> وانتهى هذا المصريح الشاخ إلى عزلة العابد الزاهد بمدينة رسول الله فينقطع بها للعبادة نحو عشرين سنة أخرى ، بعيدا عن الفتنة ومن اتهم فيها وأنجد ، وخبفها ووضغ ، لقد جاءه نفسه أيا بما جماعده قاتصر على نزواتها ، واعتلى بها إلى ما يليق بكل ذي عمل مجيد ، وهكنا بولد العظام ويموتون ، ولا تقاس أعمارهم إلا بما خلفوه بعدهم من المحامد والمناقب ، يذكرها لهم دعاء الحق ورحمة المبادي . ، بالإجلال والإكبار ، ونعفى الحياة بالعاملين ، وقد عمروها بمحصاد السقيم وعقولهم ووجداناتهم أما الخيرات فتبقى لهم والناس والتاريخ . أما الشرور فلا يحيق مسكرها السيد إلا بأهلها ، ومكروا ومكروا الله ، والله خير المسكرين .

( تمت )

محمد محمود زرينون

ويؤمن معاوية في نسكايه قيس كأنما يريد أن تمتد به المسكايه إلى آخر المدي : فسأله بعد الحرب : ( على طاعة من تقاقل ؟ وقد بايعني الذي أعطيت طاعتك )<sup>(١)</sup> ويأبى قيس أن يجيب ، ولم ينس معاوية ما كان يهجو به ابن قيس ، وما كان بينهما من ملاحاة لم يظفها التاريخ<sup>(٢)</sup> وكان معاوية بليته وبلعن العباس والحسن والحسين وأباهما في فتوته ، ولما امت معاوية بعض الانصار إلى قيس ليكشف عن شتمه قال لهم : ( إن مثلي لا يشتم ) ولكني لا أكف عن حربه حتى ألقى الله .

ويأبى وعطال انصار إلى معاوية فيقول لهم : ( يا معشر الانصار ، هم تطلبون ما قبلي ؟ فوالله لقد كنتم قليلا معي ، كثيرا على ، ولفلتم حدى يوم صفين ، حين رأيت المنايا تظفي في أستسكم ، وهجوتموني في أسلاقي بأشد من رفع الاسنة ، حتى إذا أقام الله ما حاولتم مثله ، قلت : ارح فينا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هيات بأبى الحفنين المذرة ) . ويتكلم قيس باسم الانصار فيقول :

( نطلب ما قبلك بالإسلام السكاى به الله ما سواه ، لا ما تمت به إليك الأحزاب ، وأما عداوتنا لك ، فلو شئت كفتها عنك ، وأما هجاؤنا إليك فقول يذول بأمله ،

(١) تاريخ الامم والملوك : الطبرى .

(٢) الكامل . المبرد + التاج : الجاحظ

(٣) مروج الذهب : المسعودي .

# حامل لنساء محاربة الخمر

الدكتور أحمد غلوش

مؤلف كتاب

أن تكون هذه إحدى الوعكات التي ألمت به في عمره الطويل ، والتي اجتازها بنجاح ، والحق أن الانسان عندما يعيش طويلا كما عاش الدكتور أحمد غلوش ، تصبح الحياة بالنسبة له ، وبالنسبة لمن حوله عادة ، ولا يعود الموت يحرقه أو لهم على بال .

تسعون سنة :

ولن يكون من المستطاع تحديد سنة ميلاد الدكتور أحمد غلوش بالضبط ، حتى ولو أبرزت لنا شهادة ميلاد ، ففي هذا الوقت البعيد لم تكن شهادات الميلاد قد نظمت ، وقد عرفت الدكتور أحمد غلوش منذ أكثر من ثلاثين سنة ، وقد ترك خدمة الحكومة إلى المعاش ، ولم أسمع منه شيئا عن عمره أو تاريخ ميلاده ، ولكنه قدم لي في مناسبتين مختلفتين ما يمكن أن يكون مرشداً لتحديد هذا العمر بالتقريب .

أما المرشد الأول فهو ختم جمعية منع المسكرات وقد نص فيه على أنها تأسست عام ١٩٠٥ أي منذ ثلاثة وستين عاما ، فكم كان عمره يوم أسس هذه الجمعية .

قال لي الدكتور أحمد غلوش بعد أن لم يستطع أن ينفض من الفراش وقد أقر ثغره بإتسامة ترحيب :

— « إنني مقبل على الآخرة ، مقبل على ربي ومولاي . »  
فقلت له :

— كل حي إلى ممات ، إنك ميت وإنهم ميتون ، ذلك قاموس الحياة ، ومع ذلك فلا يزال أمامك العمر الطويل .

فرد علي في لهفة وقد مضت حيناء :

— يارب ... يارب ، إن شاء الله .

وهذه مرة ثانية ، وكان لا يزال مسجى في فراشه ، ولكنه ظل على توقد ذهنه ، وقوة إدراكه ، يحدثني عن الطبيعة السادسة من كتابه الإنجليزى الخالد « دين الاسلام » والتي صدرت أثناء مرضه ، وقد وهبني أحد هذه الكتب ، ولم يقو على كتابة الإهداء . وشكت إلى ابنته الفاضلة التي كان يقيم في بيتها ، « أنه لا يأكل شيئا ويرفض الطعام ، ولما حدثته في ذلك اعتذر بفقدها الشبيهة ، وجعلني ذلك أتوهم ، أن تكون هذه هي النهاية ، ومع ذلك فقد ظل الأمل يراودنا ،

### ترجم شكبير :

كما قدم لي في مناسبة أخرى إحدى روايات شكبير وهي ميدان من فيروناء وقد طبع هذه الرواية ونشرها عام ١٩٠٥ كما هو مسجل على غلاف الرواية ، فكم كان عمره عندما استطاع أن يسيطر على اللغة الانجليزية والعربية إلى الحد الذي يجعله يترجم شكبير إلى العربية ، الحق أنني لا أقصّر أن عمره يوم ترجم شكبير ، أو يوم أسس جمعية منع المسكرات ، يمكن أن يقل عن خمس وعشرين سنة ، وهذا يصل بنا إلى القسمين كحد أدنى .

### لماذا الخيرة ؟

أما لماذا هذه الخيرة ، ولماذا هذا الاهتمام لإثبات أن الرجل قد جاوز التسعين فذلك لأن هذه هي أكبر مميزات التي تجمعها هذا بين الافئدة ، وأجوبة من أعاجيب الأحياء فقد كان الرجل يذهلي ، بحافظته الدقيقة وذات كرمه الواعية ، وبديته الحاضرة ، وبحريته اللاذعة ، ونشاطه الجهم ، بحيث ظل مختلف إلى التندوات والاجتماعات ، ويمد المجلات الإسلامية بالمقالات ، ويتفضل على أصحابه بزيارتهم ، ولم يكن يهكو من صعوده إلى الدور الثالث حيث أسكن وأقيم .

وأن يفعل ذلك رجل جاوز التسعين فهذا هو الفخر والتفرد .

### جمعية منع المسكرات :

وقد اقترن اسم الدكتور أحمد غلوش ، باسم جمعية منع المسكرات ، التي أنشأها منذ ثلاث وستين سنة ، ولم يحاول في أي يوم من الأيام أن يدعي أنه أنشأها لتكون أحد أسلحة النضال ضد الاحتلال البريطاني ، وكانت دعواه دائما ، أنه إنما يقوم بواجب يفرضه عليه الدين ، وهو الأمر المعروف والنهي عن المنكر ، وهو من فروض الكفايات التي إن لم يتم بها بعض المسلمين ، أثم الكافة .

وأي شيء أول بالنهي عنه من الحرام الكبائر . ذلك ما كان يقوله أحمد غلوش ، ولكن وقد بدأت أكتب تاريخ مصرف هذه الحقبة ، رأيت في إنشاء جمعية منع المسكرات في هذه السنة بالذات سنة ١٩٠٥ ، أحد ردود الفعل التي قام بها المجتمع المصري الإسلامي ليقاوم الاحتلال البريطاني بشق الطرق والأشكال في مختلف الميادين ، ولا جدال أنه على رأس هذه الميادين ، ميدان الدين ، ولقد سلط الاحتلال وسلط الأجانب ، الضرر على المصريين المسلمين فأغرقهم في سيول منها ، فأصبحت الدعوة إلى محاربة الخوارج ، والتطهر من هذا المنكر ، إحدى سبل مقاومة غلط

في أوهب كما كان شأنه طول حياته ، إنه لا يعرف  
إذا كان يصدق في هذا الذي يقول أم يصدق ،  
المأمور الإيطالي ، الذي حذره أن لا يعود  
إلى ذكر الإسلام ، ويحذر من الإسلام لأنه  
يحرم الخمر ، وتصور على المدرس الإنجليزي  
قصة ما حدث وأحسن المدرس الإنجليزي  
بالخرج أمام طلابه ، فعرض على أحد غلوش  
أن يحمل منه خطاباً إلى الورد كرومر في مصر  
يبيط فيه هذا الذي حدث من المأمور  
الإيطالي . وقام أحد غلوش بالسفارة ، وجاء  
إلى القاهرة لأول مرة في حياته ، وقابل  
الورد كرومر ، الذي احتق به لإجاده  
الإنجليزية ووعده بأنه سيزيل أسباب شكواه  
وكانت دهشة أحد غلوش عظيمة عندما عاد  
إلى الإسكندرية ، فوجد الخاتمة التي كان  
يشكو منها مغلقة ، فذهب إلى مأمور المطارين  
الإيطالي ليزعم أمامه بانتصاره ، فكانت  
مفاجأته الكبرى تنتظره إذ قيل له إن المأمور  
قد قتل .

وكانت هذه هي البذرة ، التي نمت أحمد  
غلوش فيما بعد على إنشاء جمعية منع المسكرات .

#### ماذا حقق :

ولاشك أن الدعوة اليوم لمنع تعاطي  
الخمر تبدو في فطر الكثرين أنها صرخة  
في واد ، وأصبحت في فطر البعض من مظاهر  
التحضر والتمدن ، وما من فيلم سينمائي

الاستثمار ، وانتقال المجتمع من الهوة التي  
تردى فيها عقب الاحتلال .

#### كرومر وإنشاء الجمعية :

وهنا يسجل التاريخ إحدى تناقضاته ،  
أو فكته فقد حدث المرحوم أحمد غلوش  
كيف أن كرومر عميد الاستعمار الإنجليزي ،  
كان هو المشجع بطريق غير مباشر على تأسيسه  
هذه الجمعية . فقد كان يذاكر وبعض رفاقه  
في المدرسة في بيت واحد منهم ، وكان يجاور  
هذا البيت إحدى الخانات ، فكان ضجيج  
السكاري وصراخهم يزعج هؤلاء الطلاب ،  
ويحول بينهم وبين المذاكرة . ففكر غلوش  
في أن يشكو لمأمور قسم المطارين وكان  
إيطاليا ، فلم يكدهم عرض شكواه ، حتى حذره  
المأمور الإيطالي من التعرض لهذه الخاتمة ،  
وأفهمه أن الدنيا أصبحت حرة وأن لكل  
إنسان أن يفعل ما يريد ، وهذا يقول غلوش  
أن الإسلام يحرم الخمر ، وطأه من القسم .  
وحدث أن راج مدرس اللغة الإنجليزية  
وقد كان من الإنجليز ، يحدث الطلاب عن  
رسالة الإنجليز الإصلاحية في مصر ، وأن  
أهم ما يحرص عليه الإنجليز هو عدم تعرضهم  
للديانة الإسلامية ، فهم يحترمون تقاليد  
المصريين في ذلك .

وهنا وقف أحمد غلوش ، وقال للرجل

والمساجد ودور العبادة ، وكان من المناظر المألوفة في الأحياء الوطنية ، وقوة السكاري الذين فقدوا عقولهم وراحوا يتطرحون ويصيحون ، ثم يساقطون على الطريق والسيية يلاحقونهم بالطوب والاحجار .

وكانت هذه نقطة البداية التي بدأ منها غلوش فقد راح يسعى لدى السلطات لإغلاق الخانات المجاورة للمعاهد ودور العبادة ، والأحياء السكنية الوطنية ، ونحقق له النصر وأغلقت الخانات من هذه الأماكن التي أصبحت محظورة بالنسبة لها .

#### كتاب خالد :

وما كان مثل هذا الكفاح العتيق من أجل الخير ، إلا أن يؤتي ثمرة تبقى على مر الأيام وقد أثمر كفاح أحمد غلوش ، كتابا إسلاميا خالدا هو « دين الإسلام » باللغة الإنجليزية فلسنا نعرف في اللغة الإنجليزية التي يتكلم بها أكثر من خمسمائة مليون نسمة في العالم ، كتابا يمكن أن يقارن بهذا الكتاب العتيق من حيث عرضه تعاليم الإسلام في شمولها ، سواء من حيث المبادئ العامة أو من حيث تفاصيل المبادئ .

وقد نشرت مجلة الأزهر هذا الكتاب العظيم منجما عام ١٩٥٢ حيث ألحقت قسما بها

يصور حياتنا المصرية ، إلا ويحمل في كل بيت بارأ للخمر ، وما من بطل من أبطال أي رواية سينائية مصرية ، إلا وهو يفرق همومه وأحزانه في تعامله الخمر باعتبارها الحل لكل مشكلة ، وما من بطلة تصد عن شرب الخمر ألا وتتمى بشرها ، ولا جداله أنهم يفعلون ذلك لإظهار مدينتنا وحضارتنا أمام العالم .

ومع ذلك فالحقيقة المؤكدة أن الأغلبية الساحقة من المصريين ألباطا ومسلمين لا يشربون الخمر ، وأن البيوت المجهزة ببيارات الخمر لا تزال هي الاستثناء وليست القاعدة .

وأن دين الإسلام الذي يحرم الخمر ، هو السائد وهو المسيطر في هذه البلاد . فلم يكن لغلوش في حياته إلا أن ظل يذكر بحكم الإسلام في إنكلو الخمر لكان ذلك حسب .

ولكن أحمد غلوش فعل مجهاده الطويل شيئا فوق مجرد التذكير ، لقد أنقذ وجه مصر الإسلامية من منظر كره كان يشوهها .

فقد كانت الخانات تغشى الأحياء السكنية الوطنية ، بل وكانت تنافس إلى جوار المدارس

بالغة الانجليزية نشره . فلم يكف الكتاب يظهر حتى أحس الجميع أنه يحتاجه إنسانية ولذلك فقد طبع في نفس السنة في الولايات المتحدة الأمريكية ، حيث طبع منه عشرة آلاف نسخة .

وسألته أن يدعو الله كما دعاه لي وهو هل فراش مرضه ، أن يذهب عنى الانفعال والحدة ، وأن يسبح على بعض هدوئه وسكينته ، وأن يغفر لي خطيئاتي ، ويغفر عن ذنوبي .

ثم توالى الطباعات ، كلها طبعت طبعة جديدة نفذت على الفور فأعيد طبع الكتاب ، وسيظل الكتاب يطبع ويطبع فليس هناك بديل عنه لتعريف بالإسلام لمن لا يعرفون غير الانجليزية .

وسلام عليك يا غلوش يوم ولدت ويوم  
مت ويوم تيمت حياً . .

الصحبة الأخيرة:

ذلكم هو المغفور له الدكتور أحمد غلوش  
الذى وجدتني مناسقا لمصاحبه في رحلته

أحمد حسين

يقول الله تعالى :

( يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأللام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون . إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متنبهون . .

( المائدة - آية ٩٠ ، ٩١ )

# مُهَاجَاةُ الشُّعْرَاءِ

لِلأَسَازِ أَبُو الْوَفَا الْمُرَاعِي

ما تنشد العذراء في خدرها فلا يقيح بهنما  
نحو قول أوس :

إذا مافة شدت برجل وتمرق

إلى حيكم بعدى فضل ضلالها

وقال خلف الأحمر : أشد الهجاء أهفه

وأصدقه ، وقال مرة أخرى : ما هف لفظه

وصدق معناه ، وقال صاحب الوساطة :

فأما القذف والإفحاش فسباب محض ليس

للساهر فيه إلا إقامة الوزر ، وقال عمر

ابن الخطاب للحطيئة حين أطلقه من حبسه

إياه بسبب هجائه الوراق بن بدر : « إياك

والهجاء المقذع » قال : « وما المقذع يا أمير

المؤمنين ؟ » قال عمر : المقذع أن تقول :

« هؤلاء أفضل من هؤلاء ، وأشرف ، وتبني

شعراً على مدح لقوم وذم لمن تعادىهم » ،

فقال : « أنت والله يا أمير المؤمنين أعلم مني

بمذاهب الشعر ، ولكن حياتي هؤلاء فذمتهم

وحرمتي هؤلاء فذكرت حرمتهم ولم أنل

من أعراسهم شيئاً ، وصرفت مديحي لمن

أراد ، ورغبت به عن كرهه وزهد فيه » .

وليس هنا مجال الإفاضة في بيان هذه

الموازن ، وليس هنا أيضاً مجال لإيراد نماذج

من هجاء الشعراء الجاهليين ومن بعدهم ،

مهاجة الشعراء فن شعري قديم أودت

الأدب العربي ثروة فنية رائعة واحتل في

الأدب العربي فضلاً أم فصوله ، فلكثير

من الشعراء منهم الهجائي إلى جانب فنونهم

الشعرية الأخرى ، وقد حفظ تاريخ الأدب

العربي في مختلف عصوره طائفة من الشعراء

غلب عليهم طابع الهجاء ، وشاعت أهاجهم

وقائعهم الهجائية ، ومن هؤلاء : الحطيئة

والبسيط والأخطل وجريرو والفرزدق وبشار

وأبو نواس وابن الرومي والمتنبي ، وأشهر

الكتب التي تمثل بعض وقائع الشعراء الهجائية

كتاباً النقائض التي جمعت كثيراً من مهاجة

الأخطل وجريرو والفرزدق ، وكانت مهاجة

الشعراء في الجاهلية في الغالب تقدم بالحياء

والعفة ، والقصد والاعتدال ، وتحمى

الخوض في الأعراض والحرمات ، ولما

كانت المصوّر التالية طرف الشعراء وغلبتهم

عواطفهم وألسنتهم ، وخرجوا بها عن حد

الاعتدال حتى اضطر الأدباء أن يضعوا

لهجاء ، موازين وقواعد يقف عندها الهجاء

والهجاءون حتى لا ينزلقوا بالهجاء إلى السب

والقذف والإفحاش ، فقد روى

عن ابن عمر وابن العلاء أنه قال : خير الهجاء

وعقد الموازة بينهم لتقف على خصائص كل من الفريقين وميزاته .

وكما كان الشعراء مهاجاة على نحو ما ذكرنا فقد كان للكتاب مهاجاة أيضا غير أنها لم تحظ بالذوب والانتشار كاحتيت مهاجاة الشعراء ولم تجر على الألسنة كما جرت ، ولم يحتفظ الأدب بكثير منها : ذلك أن الشعر كما يقول القدماء أغلق بالذهن ، وأسرع إلى الحفظ ، وأقرب إلى الإجمال منه إلى التفصيل لمكان الوزن والقافية على حين أن المهاجاة الثرية أوسع مجالا وأفسح ميادانا ، يجرى فيها فلم للكاتب كما يشاء ، يوجز إذا أحب وبطنب إذا أراد ، وبهذا كان ما حفظ من المهاجاة الثرية يسم غالبا بالإقاضة والإسهاب .

والباعث على الهجاء بنوعيه الشعري والنثري يامع لإنساني طاقى هو الغضب ، والغضب من خصائص النفس البشرية لا يسلم منه إنسان لإنسانيته ، ومن الأمثلة الشائعة : من استغضب ولم يغضب فهو حمار ووسائل الغضب والإغضب كثيرة ، أهمها خيبة الراجى فيمن يرجوه ، وفشل الآمل فيما يؤمل ، وحرمان المحتاج من يملك دفع حاجته والحيلولة دون المقاصد والأهداف والوقوف دون الخطوة لدى الملوك والرؤساء والتنافس فى المراتب والمناصب . وجرح الغضب قلما يندمل وتار الغيط قلما تنجو ،

ولا حرج على الشاعر أو الكاتب أن يثور ويثار ويأخذ بحقه ويتصر لنفسه فلا بد للصدور أن يمت ، ولكن الحرج فى أن يفرط كل منهما ، ويستسلم لانفعاله ، وغضبه فيرمى من قوس الحق والباطل ويقتذف الناس بما ليس فيهم ويخوض فى أهواهم وخصياتهم شفاء لفيظه وإطفاء لفته .

وإذا تتبعنا ما حاج الشعراء والكاتب إلى الهجاء وأغرام به ألفينا أهمه ، الحرمان من الرضاء والتنافس فى الخطوة لدى الرؤساء وكثير منا يعرف كيف حالت حال المتنبى مع كافور حين أخلف كافور وعده إياه ، وكذب ظنه فيه لحرمه الولاية التى كان يتشبعها وينعرق شوقا إليها كما تمحرق المالحا بعد أن بأس منها ، فقد كان كافور وهو العبد الخصى الأسود حين كان ينظر إليه المتنبى بعين الأمل والطمع والرضا بدرا منيرا وشما مشرقا فقال فيه :

يفضح الشمس كلما ذرى الشمس

شمس منيرة سوداء

إن فى ثوبك الذى المجد فيه

لضياء يرمى بكل ضياء

ثم كان بعد أن يش منه ، وحين كان

ينظر إليه بعين الغضب شاء الخلقه قبيح

الشكل مشفوه فصفه إذ يقول :

وماذا يصير من المضحكات

ولكنه ضحك كالبكاء



بها يبطي من أهل السواد  
يدرس أنساب أهل الملا

وأسود مشفره نصفه

يقال له أنت بدر الدجى

وأصبح كافور جمع الرذائل بعد أن كان  
معدن الفضائل فيقول فيه :

أميناً وإخلافاً وغدرا وخسة

وهجنا أغصنا لحت لى أم غنازيا

ولعل أبرز مثل في مهاجاة الكتاب بسبب  
الحرمان وخيبة الأمل ما وقع بين الأدبيين  
أبى حيان التوحيدي والوزير صاحب بن  
عباد ، فقد كان أبو حيان يطمع في مال ابن  
عباد وجاهه ولكن ابن عاد قبض يده عنه ،  
وخيب أمه فثارت ثائره واحتدم غيظه  
واستمرت نار حقه وكشف له القناع فأخذ  
في مهاجاة واستغل خصوبة ذهنه وقوة خياله  
ووفرة محموله القنوى والأدبى إلى أقصى  
غاية ، ولم يكن في مهاجاة ونجريحه بالواقع  
من أخلاق ابن عباد وأفعاله - وقد كان فيها  
ما يؤاخذ به ، ولكن كان يستنطق بما لم يقله  
في عبارات عنجة ينفر منها الطبع والنزق ،  
وإن صيغت في أسلوب شائق خلاب .

وقد شغلت هذه المهاجاة أكثر صفحات  
كتابه أخلاق الوزيرين (ابن عباد وابن العميد)

كما شغلت كثيرا من صفحات كتابه (الإمتاع  
والمزاولة) .

وقد حفظ الأدب العربي طائفة من  
الكتاب عرفوا بالمهجاء منهم الجاحظ  
وأبو حيان وابن زيدون وأبو العيلاء والمعتبي  
وابن هفان وأبو محمد المروضى والشمسي  
كما احتفظ لنا بنماذج من أمجياتهم ، وسنعرف  
من مجموع ما نورهه شدة إقذاعها وإلحاشها  
عما جعلها من الأدب المكشوف الذى لا يقره  
النزق ولا يرضى عنه الحياء ولا يهيمه  
النجس ونحن مضطرون بحجارة لروح العصر  
ومراعاة للأدب العامة أن نستر ما انكشف  
منها فتحفظه اعتيادا على زكاه القارىء .

من رسالة الجاحظ في مجاء رجل كنى عنه  
بقلان :

سأنتى أبقاك الله عن فلان ، وأنا أخبرك  
بالامر الذى يدل على صحة الخبر فتفهم ذلك ،  
رحمك الله ولا قوة إلا بالله .

فن ذلك أنى رأيت ... وله غلام يلبس  
الرقيق من الثياب ويثابر على العطر ودخول  
الحمام ، ويتزين ويغلم الأطفال ، وكان مع هذه  
الصفة المدير لأمره والمشفع لديه ، والحاكم  
على مولاة دون بنيه وأهله وعاصته ، والصارف  
له عن رأيه إلى رأيه وعن إرادته إلى هواه ،  
وكان أكثر أهل جلسا معه ... وإذا غضب

تطلب أن تهجى وقد سبق القول في جنسك ،  
مع نذالة فعلك ولؤم أصلك .

أما الهجاء فقد عرضك دونه  
والمذبح عنك كما علت جليل

فأذهب فأنت طليق عرضك إنه  
عرض هزئت به ، وأنت ذليل  
فالمعطاء بأن يعذب بك في أمان ، وأنت  
بمر لؤمك في سلطان ، معرفتك تشين  
وقطيعتك تزين ، وذكرك سبة ، وقتلك قرينة  
لا يحصى الخلق عيوبك ، ولا تثبت الحفظة  
ذنوبك .

وكتب العتي إلى صديق له يحذره رجلا  
ويصف أخلاقه :

احظر فلانا ، فإن ظاهره بر ، وغيبه عداوة  
وإن أفتيت إليه حديثك وضعه عند عدوك  
وإن كنته إليه شتمك هند صديقه لا يصلح  
لك عند نفسه حتى يفسدك هند غيره ، وهو  
صديقك بما يلزمك من حقه ، وعدوك بما  
يضيع من حقلك عليه ، إن دثرت منه آذاك  
وإن غبت عنه اغتابك ، السلامة منه ألا  
تعرفه ، فإن عرفته فهو الداء ، إن تداويت  
لم يتفعل وإن تركته قتلك ، أخطئ الناس  
جمعه بجزله لينمك ما في يده منع هول ،  
ويغلبك على ما في يدك مسألة جدد ، وما  
قاله الخثعمي في ابن عباد .

أحرته غضبه ، وطلب رضاه ، إن ركب  
فهو في موضع صاحب الحرم من الخليفة ،  
وإن قعد ففي موضع الولد البار والروجة  
الساورة ، إن التوت على أحد حاجة كان له من  
وراثتها ، وكانت أمون عليه من خلع عليه .  
لحسنا عليه بهذا الحكم الظاهر ، ولا حكم  
القضاء بالتجليل ، وغلبها في الدواوين  
ولا كإفزاز بالحقوق وشهادات  
العدول .

وللجاحظ رسالة خاصة في مهاجمة أحمد  
ابن عبد الوهاب ، سماها : الترويع والتدوير .  
لأن ابن عبد الوهاب كان قصيرا ضمن الجنة  
ويدهى أنه مفرط الطول وكان مربعا ونحسبه  
لسعة جفرت ( جانب ) واستفاضة عاصرت  
مدورا ، وله فصول منها في كتبه المختلفة .

ومن رسالة لابن هفان إلى ابن مكرم :  
أما بعد : يا ابن مكرم سندسج ، وخطيئة  
أبيه ، وأمه ، ياسبة المار على سبته ، ولعنة  
لإبليس على لعنته ... فسلكك لعنة في لعنة ،  
تقصع القمل بأسنانك ، وتمسح غطاءك  
بلسانك ... عبدك يصفك وعادمك يجمعك  
وكلبك بلطعك ، وصديقك يقطعك ... أمت  
للأدباء جاحد ، وللعلماء شاتم ، وبالجليل  
هامز ، تظهر جورك ، وتعدى طورك ،  
مهيئ في نفسك ، مرة في جنسك خالف في كل  
حق وباطل ، كذوب على الجاد والمأزل ،

وحسبنا هذه التماذج ، وقد أطلنا فيها ،  
وعذرنا منها أنا أردنا أن نرسم صورة لمهاجاة  
الكتاب تنفع في أذهان القراء اقتضاح  
مهاجاة الشعراء .

ولعل القراء يحسون منها أن الكتاب  
في أهمياتهم كانوا أشد صراحة من الشعراء  
وأنهم أعمق تحيلا ، وأوسع ميدانا وأفصح  
بأما لمكان الروية والآناة في تدبيج رسائلهم  
بما لا يتاح مثله أحيانا للشعراء .

وقد أحس بعض الكتاب بخرج المؤاخذه  
على الهجاء ، وتنقصه لدين الهاجى ومروءته  
فتصدى للدفاع عن صنيعهم ومن رأى هؤلاء  
المدافعين أن المهاجاة عقوبة ومؤاخذه بالذنب  
يقرها العرف والمروءة ، والدين ، وهى من  
الغيبية المشروعة فلم يجزى . والحق حرى  
بالشرح والتعريح ، وهو فاسق ، والفاسق  
لا غيبة له ، ومن أبرح من تصدى للدفاع  
عن هذه القضية أبو حيان التوحيدي  
حيث قال .

حمد المحسن وذم المسمى أمران جاربان على  
مر الزمان منذ خلق الله الخلق ، وعلى ذلك  
يجرى إلى أن يأذن الله بفنائه وهو عز وجل  
أول من حمد وذم ، وشكر ولام ، الأتراء  
كيف وصف بعض عباده عند رضاه عنه  
فقال : «لعمري إنه أواب» ، وقال فى آخر :  
«إنه كان صادق الوعد» ، ثم انظر إليه كيف

ما رأيت فى طول عمرى ، وكثرة تجاربي  
وشدة تقبى رجلا أجمع للنغازى والمقايح ،  
والرقاعات ، والجهالات ، والحساسات  
والفواحش والخبائث من ابن عباد ، أقبل  
الناس رأيا إذا لوتأى ، وأنكلمهم عن الخصم  
إذا تراءى ، وأقلمهم وفاء لمن جعله الله ولى  
نفسه ، وأوقعهم وجها مع كل إنسان ،  
وأحدم لسانا لكل خبث ولحن وأحدم  
تنظير ، ولمن دون التنظير ، وأساعم بالفساد  
على الصغير والكبير ، وأخطرهم على الدين ،  
وأحرهم المسلمين ، وأجرم بين العالمين .

ومن رسالة لابن زيدون إلى الوزير ابن  
حامر بن عيادوس وقد كتبها إليه على لسان  
ولادة بنت المستكفي ، وكان الوزير قد  
نافسه فى حبها .

أما بعد : أيها المصائب بعقله ، المورط  
بجهله ، البين سقطه ، الفاحش غاطه ، العائر  
فى ذيل اغتراره الأهمى عن شمس نهاده ،  
الساقط سقوط الذباب على الشراب ، المتهاون  
تهاوت الفراش على الثهاب ، فإن العجب  
أكتب ، ومعرفة المرء نفسه أصوب وإنك  
راسلتنى مستديا من صلقى ما صفرت منه  
أيدى أمثالك متصديا من خلقى لما قرعت  
دونه أنوف أشكالك .

ولست بأول ذى همه  
دعته لما ليس بالنائل

والهوى كما يقول أبو حيان المدافع عن هذه القضية : « لا بد أن يعمل عمله ويبلغ مبلغه وله قرار لا يطمئن دونه وحده هو أبدا يتعداه ويتجاوزة ، وله غول تغزل وتمساح يبتلع وتعبان إذا قفح لا يبق ولا يلد ، والرأى عنده غريب عامل وناصح مجهول .

ومتى يعلم الدمام إذا ذم من الإسراف تعنتا لصاحبه وحللا عليه بالإغواء الشديد والقول الشنيع والنداء الفاضح والحديث المخزى وجرما مع شفاء الفيط وبرد الغليل لأن جرعة الحرمان أحد من جرعة الشكل وضياح التأميل أمضى من الموت .

وقد تطور المهجاء بنوعيه الشعرى والنثرى فيما تطور من شئون الحياة وفنون الأدب تحت تأثير التقاليد المعاصرة ، ولم يمدد الذوق الأدبى والاجتماعى يستدعي ذلك المهجاء المكشوف الذى يتال من الأعراض والشخصيات ولم يمد يسمع منه إلا باللمحة الدالة والإشارة الموحية ، فإن تعدى ذلك إلى التصريح والتجريح عد من ساقط الأدب وخرج صاحبه من سلك الأدباء ولذا ندر من عرف به من كتاب العصر وما قيل منه غدا رهين المكاتب .

أبو الوفا مصطفى المرغنى

وصف آخر عند خطه عليه ، وكرامته لما كان منه .

« حماد مشاء بنعيم منافع الخير معتد أنهم عتل بعد ذلك زئيم ، وهذا فوق ما يقول مخلوق ، فى مخلوق .

وقال أبو حيان فى موضع آخر ، ولم صنف الناس المنافع والمثالب ؟ ولم لشروا أحاديث الكرام والتمام ؟ وكثير من الناس لا غيبة لهم ، أو فى غيبتهم أجبر وقد وقع فى الحسبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : « أذكروا الفاسق بما فيه كى تحذره الناس » ، ودم بشر الحافى بخيلا ثم قال : إن البخیل لا غيبة له ، قيل : وكيف ؟ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا بنى سلة من سيدكم ؟ قال : الجدد بن قيس على بخل فيه ، قال : أى داء أدوى من البخل ، فذكره وليس بالمحاضرة .

ودفاع أبى حيان إنما يستقيم إذا كانت المهاجاة على إسامة واقعة ، وذنب يقتضيا ، ولكن هل كانت مهاجاة الكتاب كلها من هذه البابة .

ثم ما هو مدى الإسامة ، وهل منها أن يحرم الأديب من جائزة أو صلة قد يكون للنازع منها ما يبرره فى تقديره ؟ وهل يلتزم الهاجى سبيل المودة والإنصاف ، أو يستسلم لنضبه وهواه فيتنكب الجادة ويفضل السبيل ،

## ما يقال عن الإسلام

### الأسس الجغرافية لتاريخ الإسلام

للكتور أحمد نؤاد الهوانى

عشر سنين هذا الكتاب الذى تعرضه ، وهو الأسس الجغرافية لتاريخ الإسلام (Les Fondements Géographiques de l'Histoire de l'Islam) . نشره عام ١٩٦٨ . والمؤلف أستاذ بجامعة نانسى بفرنسا . وجاء فى المقدمة ما يلى : « هذا كتاب يفتنى أن يكون تاريخاً لأرض الإسلام . ولم يحاول أحد من قبل أن يحقق هذا العمل . وإذا كنا نملك كتاباً ضخمة عن تاريخ الدين الإسلامى والفكر الإسلامى والجماعات الإسلامية ، فلم ينهض أحد بعد للاضطلاع بطريقة منظمة شاملة لبحث هذا الموضوع . ولقد اجتنب الفلاح والبدوى فى بعض الأحيان اهتمام الباحثين من العلماء . أما الأرض التى يزرعها والبوادر التى يزرعها ، فلم يبحثها أحد لذاتها ومن جهة خصوصيتها أوجد بها وما قدمت للجماعات البشرية ... لقد آن الأوان لتحقيق مثل هذه المحاولة ... » .

وهذه محاولة جديدة لبحث تاريخ الإسلام من جهة اعتماده على أسس جغرافية من طبيعة الأرض والسكان الذين يقطنون هذه الأرض .

وسبق لنا أن تكلمنا فى « ما يقال عن الإسلام » عن الجغرافيا الإسلامية (ديسمبر سنة ١٩٦٧) وعرضنا لرأى كاتب يسمى « جرافيه دى بلاول » ، فى كتابه الصغير « الجغرافية البدئية » . وقد ذكرنا اسم ذلك الكتاب باللغة الفرنسية فالمؤلف فرانسى ، وله طمعة انجليزية وأخرى ألمانية صدرتا فى نفس الوقت . والترجمة الإنجليزية صدرت بعنوان « عالم الإسلام » The world of Islam . نيويورك سنة ١٩٥٩ . وكانت لنا ملاحظات على ذلك الكتاب عند عرضه وتحليل ما جاء فيه من أفكار أساسية ، نحيل القارئ عليها تجنباً لسكرار القول .

والكتاب كبير يقع فى ٤٣٠ صفحة من القطع الكبير ، ومزود بالصور ، والمهارس

ويبدو أن المؤلف قد مكث منذ الحين على التوسع فى هذا الموضوع فأخرج بعد

والمراجع . ويشتمل على ثمانية فصول تحت كل منها أبواب عدة .

إن الروح العامة المسيطرة على هذا البحث هو الصراع بين الإنسان والبيئة ، كيف يتفاعل وإياها ، ويتغلب عليها ، وبشكلها ، وكيف تؤثر فيه ، فينطبع الإنسان بطايعها وتغير عاداته وتقاليد وأفكاره .

ذلك أن مفهوم الجغرافيا ليس بحث الأرض الطبيعية فقط ، بل هي تبحث أساساً في الإنسان الذي يعيش على سطحها ، يستثمر نباتاتها وحيواناتها والمعادن الموجودة في باطنها ، ويستفيد من هذه البيئة في تشكيل مصنوعاته .

وكان لا بد لمن يدرس العالم الإسلامي أن يرجع إلى الوراء قليلاً ينظر في الظروف التي أدت إلى نشأته في قلب الجزيرة العربية ، وفي عرب الجاهلية الذين كان يمكن بعضهم الحضرمين مثل مكر الطائفة ويثرب وبعضهم الآخر يضرب في الصحراء يعيش معيشة البدو في خيام ، يسوق الإبل والأغنام ، انتجاعاً للرعي ويرحل في دروب الصحراء شمالاً وجنوباً وشرقاً وغرباً ناقلاً المتاجر ، وكانت الحجاز نقطة لقاء للطرق الصحراوية التي تجلب التجارة من الشام إلى اليمن ، وهي رحلة الشتاء ورحلة الصيف المذكورتين

في القرآن الكريم ، وبسببهما حدث ألفه بين العرب ، وقد ترتب على اتصال البدو بالحضر آثار سياسية ، هي التي تبعت في الجغرافيا السياسية *geopolitique* وترتب على هذا التحالف بين البدو والحضر تقارب المذاهب والأجناس ، والحضارات ، مما كان يعد نهيماً لظهور الرسالة الحميدة ، ويرى المؤلف على خلاف السابقين من الباحث والمستشرقين أن انتشار الإسلام يتجاوز شخصية محمد ، والمصادقات التاريخية ، وحتمية ظروف البيئة ووجود أزمة بدوية هي ظهور جناف في الأرض دفع البدو إلى التفرغ الخارجي واتماس الرزق خارج نطاق الجزيرة العربية ويبدو أن المؤلف أكثر انصافاً من أولئك السابقين ، فهو يرى أن اقتضاها الإسلام يرجع أساساً إلى صدق التعاليم الإسلامية ، وعظمة الرسالة الربانية المنزلة على النبي الكريم ، والمكاتب بإبلاغها للناس كافة ، لذلك كان الإسلام هو الذي يشكل الأرض ، وليس العكس من القول بأن الطبيعة الجغرافية هي التي شكلت الإسلام . .

ثم يبط المؤلف من هذا الجو الرباني إلى العالم الأرضي فتحدث عن الزراعة ، لقد كانت ثمرة زراعة في الجزيرة العربية ، ولكن يمكن القول إجمالاً إن الزراعة كانت تحتل منزلة ثانوية . وظل العرب ، وهم أهل القبائل

يلجأ إليها أهل الفرق الخارجة على السلطة الحاكمة في الإسلام ، كالشيعة والعلويين ، يلوذون بها من اضطهاد الخلفاء..

لقد نشأت الإمبراطورية الإسلامية واسعة الأطراف زمان الأمويين وصدراً من الدولة العباسية ، ولكنها لم تلبث أن تفككت ، وانقسمت إلى إمارات ، ودويلات ، وكانت هذه الظاهرة بارزة في إيران بوجه خاص ، ويكفي أن تقرأ سيرة حياة ابن سينا الفيلسوف الذي عاش في القرن الرابع الهجري لتجد أنه تنقل من بخارى إلى جرجان إلى الري ، إلى همدان حيث توفي ودفن . وافطار كذلك إلى حلب كيف وقفت صاعدة تحت حكم سيف الدولة الحمداني إزاء هجمات البيزنطيين وكيف وثبت إلى الأماضول وكان الحال شبيهاً بذلك في الأندلس ، فهي إمارات هواسمها مدن مثل إشبيلية وعرناطة وقرطبة وغيرها ، وكذلك في المغرب والجزائر وشمال إفريقية . إن الطبيعة الجبلية تفرض نفسها فرضاً ، وتعمل من الميسور على كل واثب للاستيلاء على السلطة أن يحس نفسه في الجبل نظراً لمتعته وتحصينه .

وليست المدنية الإسلامية ، مستمدة من المدينة الاغريقية ، واستمرادها ، أو نسجها على متوالها ، وهذا ما يراه المؤلف الذي يذهب إلى أن نظام الدولة في الإسلام ، قائم

[٥]

التي نزلت البلاد التي فتحها المسلمون ، محفظين بطباعهم البدوية ، بأنفون من الزراعة لأنها تتطلب الاستقرار ويؤثرون عليها التجارة . وقرئ على انتشار الإسلام ، وتحول أهل البلاد المغلوبة إلى الإسلام نتائج كثيرة على رأسها مقاومة الفلاحين للحياة البدوية وانقسام السكان إلى بدو وأهل مدن وإلى فلاحين وحل من الزمن استطاعت البيئة الجديدة أن تغير من أخلاق وتقاليد وطباع بعض البدو ، وأقبلوا على الزراعة ، واستمر بعضهم الآخر وإلى اليوم . محفظين بهذه الخصائص البدوية بأنفون من الزراعة ولا يزالونها ولكن هذه الفئة شاذة ، قليلة العدد . بالإضافة إلى غالبية السكان ، الذين تأقلموا ، واعتصمهم البيئة ، وأحرفوا الزراعة .

والحديث عن الزراعة ينشعب ويختلف باختلاف الأقاليم ، فالاشتغال بها في الشام ، غير العراق ، وطبيعة الزراعة في مصر تختلف عن فارس ، وهكذا . بل إن الشام نفسه منطقة شاسعة مختلفة في طبيعتها الجغرافية ، لأنها تمتد من سفوح جبال طوروس ، أي من حدود آسيا الصغرى ، وهذه مناطق جبلية ، فتبسط إلى مناطق سهلية يمكن زراعتها ، على حين أن الجبال يصعب تذييل أرضها للزراعة ، فيكتفي فيها بالأشجار التي تنبت على الأمطار . وقد كانت الجبال مواطن

وسوريا والعراق حضرة ، ولبنان واليمن  
جبال . ويلاحظ في هذا التقسيم التعسف  
والاندخال . فخذ مثالا لذلك سوريا ، فإنها  
ليست كلها سهولا ، ولكن يوجد فيها مناطق  
جبلية ، وقد أشار المؤلف نفسه إلى ذلك عند  
حديثه عن العلويين الفاطنيين في جبال الشام .  
والحق أن تهممة سوريا ولبنان وفلسطين  
إنما جاء نتيجة الاستعمار الأوربي منذ أواخر  
القرن التاسع عشر . أما هذه المنطقة فكانت  
تسمى كلها بلاد الشام . ولعل أقرب الدول  
الإسلامية إلى الوحدة جغرافيا ، هما الشام  
ولبنان ، ولا تزال إلى الآن المصالح الاقتصادية  
مفتكة بينهما ولا يقتضى أحدهما عن الآخر  
ويجب ألا يغيب عن البال أن المؤلف يكتب  
من وجهة نظر الغرب ولذلك ليس مبرأ من  
المحوى تماما .

مهما يكن من شيء ، فالبحث جديد  
وطريف ، ومحاولة أولى تحتاج إلى محاولات  
وجهود طويلة ومباحث كثيرة حتى يستقر  
هذا الموضوع الهام ، ويشر النتائج  
المرجوة منه ، ولعل أجدد الجهات التي ينبغي  
أن تسهم في هذا الموضوع العلمي ، هي كليات  
الآداب في الجامعات العربية ، والدول  
الإسلامية .

أحمد فتحي أبو هروان

على الروح الإسلامية ذاتها التي أوجبت أن يوجد  
( المسجد الجامع ) ، وهو المسجد الرئيسي  
الذي فصل فيه الجمعة ، ويخطف فيه الحاكم  
بمحضور جميع المسلمين ، يستمعون إليه ،  
ويشاركونه الرأي في أمور دينهم وبخاصة  
الأحوال السياسية ، ويتعلمون منه أمور  
دينهم .

على هذا الأساس الجغرافي يمكن تقسيم  
الدول الإسلامية بما لطبيعة الجغرافيا  
الطبيعية ، أي إخضاع التقسيم السياسي للتقسيم  
الجغرافي ، إلى سبعة أقسام هي (١) العالم العربي  
في الشرق الأوسط (٢) العالم العربي في شمال  
إفريقية (٣) العالم العربي في الصحراء (٤)  
العالم التركي الإيراني (٥) العالم الإسلامي  
في غرب البحر الأبيض المتوسط (٦) الأطراف  
في وجه الغزوات الإسلامية (٧) الأطراف  
الاستوائية في إفريقيا والهند (٨) الدول  
الإسلامية التي قامت نتيجة الملاحة في البحار  
الجنوبية ، وعن هذا الطريق انتشر الإسلام  
في إندونيسيا .

ولا يقسم المؤلف الدول العربية في منطقة  
الشرق الأوسط على أساس لغة ، باعتبار  
أن أهلها يتكلمون باللغة العربية ، ولكن  
على أساس جغرافي ، فالمملكة العربية  
السعودية وشرق الأردن ، مصر ،



# تصحیحات لكتاب لسان العرب في طبغتيه

للسيد محمد عبد الله بن محمد

- ٢ -

- ٥ - في النص السابق يياض في اللسان وهو قوله « وذلك إذا كانت العين ألفا مجهولة حينئذ ما يحتاج إلى ... الأعراس »
- بالرجوع إلى الخصائص ج ١ ص ٢٥٣ نهد النص : ما يحتاج إلى تعديل الأعراس وانظر لسان طبري ج ٤ ص ٢١٧ ص ٢١ ط بيروت ج ٣ ص ٢٣٢ ص ١٢١ .
- ٦ - في اللسان ( سما ) يياض بكل من المخصص قال :
- « فإن قلبك في مداري وجب أن تلم هذا الضرب فيقال : سمااء ... الحمزة » .
- وفي المخصص ج ٩ ص ٥٠٤ فيقال : مطارا وسمااء فتتح الحمزة ، انظر اللسان ط يولاق ج ١٩ ص ١٢٣ ص ٤ ط بيروت ج ١٤ ص ٣٩٨ ص ١٧ ب
- ٧ - في اللسان ( سيج ) والسباجة : قوم ذو جلد من السند ... واحدها سيجي قال يزيد بن مفرغ الجعفي :
- وطايط من سبابيج خضر يلطون مع الصباح القيودا .
- والصواب : أن السبابجة ، ياء بعد السين وواحدها سيجي وبيت يزيد : سبابيج .
- انظر كتاب سيبويه ج ٢ ص ٢٠١ والمذكر والمؤنث للبريد (١) . وأمال الشجري ج ٢ ص ٢٩١ والمخصص ج ١٦ ص ١٠٤
- اللسان ط يولاق ج ٣ ص ١١٨ ص ٢٤ ، ٢٥ ، ١١٩ ص ٦ ط بيروت ج ٢ ص ٢٩٤ ص ٢٠٠ ، ٧ ، ٥ ب
- ٨ - في اللسان ( حنا ) ابن سيده : الحانوت قاهول من حنوه تشبها بالحنية نأوه بدل من وأو ؛ حكاه الفارسي في البصريات له . قال : ويحتمل أنه يكون ( فلوئا ) منه .
- الصواب : ( فلوئا ) بالقلب المكنى . قدم اللام على العين ، ثم قلبت ألفا . قال
- (١) نسخة مصدرة عن نسخة المكتبة الظاهرية بمصر .

- ابن يعيش في شرح المفصل ج ٥ ص ١٥١ :  
 « حانوت مقلوب ، وأصله حنوت ، فقدمت  
 اللام إلى موضع العين ، ثم قلبت ألفا ،  
 لتحركها وانفتاح ما قبلها . فهو على وزن  
 رحوت ودهيوت ، فوزنه الآن فلعوت  
 مقلوب من فعلوت من حنا . »
- اللسان ط بولاق ج ١٨ ص ٢٢٤ س ٣ :  
 ط بهوت ج ١٤ ص ٢٠٥ س ٢ ب .
- ٩ - في اللسان ( كنهر ) قال أبو نخيلة :  
 كنهور كان من أعقاب السمي .
- ضبط ( كنهور ) بالفتح وشده ياء السمي  
 وعلق مصحح طبعه بولاق بقوله : كذا بالأصل  
 وحروده ، مصححه ، وعلق مصحح طبعه  
 بيروت بقوله : وهذا الشطر لا وزن له .
- والبيد من شواهد سيويه ج ٢ ص ١٩٤  
 والمذكر والمؤنث للبرد ص ٣٥ وهو بتخفيف  
 ياء ( السمي ) وينقل همزة أعقاب إلى ثون  
 ( من ) .
- وقال ابن سيده في الخصاص ج ٩ ص ٣ :  
 « جمعه على فصول إذا كان مثل هناق في التأنيث  
 وقد قالوا في جمعها ضوق إلا أنه خفف للثقافية  
 كما خفف في قوله :  
 حيدة غالى وتقيط وعلى . »
- وهو يرفع ( كنهور ) .  
 انظر اللسان ط بولاق ج ٩ ص ٤٧٠ س ٧  
 ط بيروت ج ٥ ص ١٥٣ س ٢٦ ب
- ١٠ - في اللسان ( سم البيت ) :  
 وقد علوت فتود الرجل يسفمى  
 يوم قد يدعى الجوزاء مصوم  
 قد يدعى : مصغر قدام عرفت في اللسان  
 وجعل قد يدعى « بالهاء المضمومة البيت  
 لعلامة بن عبيدة من قصيدة ماضية . انظر  
 شرح المفصليات ص ٨١٩
- والاقتضب ج ٢ ص ٢٧٣ س ٤ ج ٤ ص ٤١ :  
 واللسان ط بولاق ج ١٥ ص ١٩٦ س ١٩  
 ط بيروت ج ١٢ ص ٣٠٤ س ١٥ ب
- ١١ - في اللسان ( رجع ) ، وأثنى راجع  
 وناقه راجع ، إذا كانت تشوّل بذنبها وتوزع  
 ( بالعين المهملة ) يبوطا فتظن أن بها حملا .
- وقال في ( وزغ ) « الإيزاغ : إخراج  
 البول دفعة دفعة ، وأوزغت الناقة يبوطا ،  
 وأزغلت به : قططته دفعا دفعا ، قال  
 ذو الرمة :  
 إذا ما دعاها أوزغت بكراتها  
 كإيزاغ آثار المدي في التراب

جناني ؛ بالنون بعد الالف وهو تحريف  
عن جناني .

وفي تعليق تصحيح بولاق وبهرويه :  
« قوله عطن كذا بالأصل ، ولعله عطل ،  
باللام ، والرواية ( عطن ) كما ذكرنا .

السان : ط بولاق ج ٤ ص ١٠٣ س ٢٥  
ج ١١ ص ١٥٣ س ٢١ ، ص ١٧٥ س ١٠  
ط بهروت ج ٣ ص ١٣٠ س ١٧ ، ج ٩  
ص ٢٤٨ س ١٨ ، ص ٢٦٨ س ٢٠ ب .

١٤ — بيت تميم بن أبي مقيل :

من كل أهوج صرياح ومقربة

تقات يوم لكاك الورد في النمر

هكذا روى في المذكر والمؤنت لابن  
الانباري ص ٦٧ وفي ديوانه ص ٨٧ .

الأهوج : الفرس السريع الصرياح : الفرس  
الطويل . المقربة : الفرس التي خمرت للركوب  
لكاك الورد : ازدحامه . النمر : القديح  
الصغير يروى شارب . معن تقات بالنمر ،  
أي تقات به اللبن لأنها تضمير .

البيت صحف في السان ( مروح ) لجل  
تقات ، بالنون مكان تقات بالناء . ووضع  
مكان لكاك لكال باللام .

ط بولاق ج ٣ ص ٣١١ س ١٥ ، ط بهروت  
ج ٢ ص ٤٨٢ س ١٢ .

١٥ — في السان ( رنا ) البيت :

وفي المذكر والمؤنت لابن الانباري ص ٤٥  
« وتوزع بوطا ، أي تقطعه دفادفا . »

ومن هذا تقطع أنه توزع بالعين المبهمة  
تحرير عن توزع ، بالعين المعجمة .

السان : ط بولاق ج ٩ ص ٤٧٧ ، وط  
بهروت ج ٨ ص ١١٩ س ١٧ ب ص ٤٥٩  
س ١٢٦ .

١٢ — في السان ( فقد ) « الفاقد من  
النساء : التي يموت زوجها أو ولدها ...  
وظبية فاقدة ، وبقرة فاقدة : شبع ولدها ،  
بالسين المعجمة . والصواب : شبع ولدها ،  
بالسين ، أي أكلته السباع ، وانظر الخصاص  
ج ١٦ ص ١٢٣ ، والقاموس المحيط .

السان : ط بولاق ج ٤ ص ٢٣٤ س ١٦  
ط بهروت ج ٣ ص ٣٧٧ س ٢٤ .

١٣ — بيت أحيحة بن الجلاح .

إذا جهادى منعت فطرها

دان جناني عطن مصنف

وهذه الرواية في المذكر والمؤنت لابن  
الانباري ص ٩٦ ، وفي شرح التقياد السبع  
ص ٥٤٤ ثم قال هناك : « أراد كانه له نخل  
فصور النخل عطنا . »

وهذه الرواية أيضا في شرح المعطيات التبريزي  
ص ١٤٥ ، وروى كذلك في السان ( مصنف )  
( مضاف ) ، ولكنه رواء في ( حمد ) :

١٨ - بيت أبي خراس الهذلي :

بحروركتين من صلوى مشب  
من الثمرات مقدما حبل  
مكذأروى في المذكر والمؤنث لابن الأنباري  
ص ١٢٨ ، وقال : الحبل : الشراك ،  
الموركتان : الشراكان ، الصوان ، ما فرق  
الذهب من الوركين .

حرف ( حبل ) بالحاء المهملة إلى حبل ،  
بالجيم المعجمة في اللسان ( حذا ، شب ،  
صرف ) وكذلك وقع التحريف في ديوان  
الهذليين ج ٢ ص ١٤٠ .

ط بولاق ج ١٨ ص ١٨٤ س ٢٢ ، ج ١  
ص ٤٦٢ س ١٢ ، ج ١١ ص ٩٤ س ١  
ط بيروت ج ١ ص ٤٨١ س ١١٢ ، ج ٩  
ص ١٩٢ س ١٩ ، ج ١٤ ص ١٧٠ س ٢١١ .

١٩ - بيت نجم بن مقبل :

وتصبح عن غب السرى وكأنها  
فنيق تنامي عن سنان فأرقلا  
مكذأ في المذكر والمؤنث ص ١٣٧ ،  
وفي الديوان ص ٢٠٩ .

وحرف في اللسان ( سن ) يوضع تنامي  
بالتاء المثناة مكان تنامي بالتاء وكذلك  
حرف في أساس البلاغة ( شور ) .

ط بولاق ج ١٧ ص ٩٢ س ٢١ ، ط  
بيروت ج ١٣ ص ٢٢٨ س ١٥ .

يلهو يهند فوق أنماطها

وفرمتي تعدو عليه وهر  
جمل ( فرث ) بالتاء المثناة وهي بالتاء  
كما صرح بذلك في ( فرث ، فرتن ) ط بولاق  
ج ١٩ ص ٥٧ س ٢ . ط بيروت ج ١٤ ص  
٣٢٩ س ١٤ ب .

١٦ - قال في جمع ( قلو ) . قلائص  
وقلاص ، وقلس ، وقلسان ، جمع الجمع .  
والصواب : وقلاص بالتاء جمع الجمع وقد  
صرح بذلك الجستاني في كتابه التذكير  
والتأنيث (١) ص ٦ .

ط بولاق ج ٨ ص ٣٤٩ س ٢٠ ، ط بيروت  
ج ٧ ص ٨١ س ١٢٤ .

١٧ - بيت العجاج :

أو يلحج الألسن فينا ملحجا

مكذأ روى في المذكر والمؤنث لابن  
الأنباري ص ١٤٣ ينصب يلحج عطفا على ما  
قبله . وقال في اللسان ( لحج ) . قال رؤبة :  
أو يلحج الألسن منها ملحجا ، ضبط يلحج  
بالرفع ولسه ( رؤبة ) وهو العجاج كما صرح  
بذلك في ( لسن ) والظفر أو أجميز العرب  
ص ٧١ ، ٧٩ وديوان العجاج .

ط بولاق ج ٣ ص ١٨٠ س ٢١ ، ط بيروت  
ج ٢ ص ٢٥٦ - ٢٢ ب .

(١) مصورة عن التيمورية :

هكذا وروى في المذكر والمؤنت ص ١١٠ ،  
و ديوان لييد ص ٦٣ ، والأضداد ل ابن الأنباري  
ص ١٢٦ ، واللسان ( ثار ، هرا ) ، ولكنه  
حرف في ( وم ) إلى :

والبيت ، ورفع ( رقة ) وهي منصوبة  
على الحالية .

ط بولاق ١٥٣ ص ١٤٤ س ١١ ، ط  
بيروت ١٢٣ ص ٢٥٢ س ٢٤ ، ١٥٣  
ص ٤٨ س ١٩٤ ، ٤٣ ص ٩٨ س ١٥ ب .  
٢٣ - البيت :

وجاءت جبال وبنو أيها  
أسم المسافين به نجام  
نسب في اللسان ( جبال ) إلى مشمت ،  
ولسبه في ( نجع ) إلى مثقب ، وهو تحريف  
عن مشمت .

والبيت مع بيتين في معجم الشعراء للبرزباني  
ص ٤٧٥ من شعر مشمت العامري ، وليس  
في ديوان مثقب العبدى شعر على هذا الروي .  
ط بولاق ٩٣ ص ٤٣٣ س ١٦ ، ط بيروت  
١١٣ ص ٩٦ س ١ ب ، وفيه أهم بالجيم  
المعجمة ، ٨٣ ص ٧٩ س ١٦ ب .

٢٤ - بيت أوس بن حجر :  
وأملس صوليا كني قرارة  
أحسن بقم قح ربح فأجفلا  
( البقية على ص ٧٦٠ )

٢٠ - بيت المرار العدوي :  
وحشوت الفيظ في أضلاعه  
فهو يحشى خطانا كالنقر

هكذا روايته في المذكر والمؤنت ص ١٣٦  
وفي إصلاح المنطق لابن الكيث ص ٢٠٤ ،  
وفي اللسان ( حظل ) ، ولكنه حرف  
في اللسان ( نقر ) إلى ( خطانا ) ، بالحاء  
والضاد ، كما حرف في تهذيب إصلاح المنطق  
ص ٢٢ ص ٧٣ إلى ( خطانا ) ، بالحاء والطاء .  
ط بولاق ٧٣ ص ٨٩ س ٢٣ ، ط بيروت  
٥٣ ص ٢٢١ س ١٦ ب .

٢١ - في اللسان : الضلع ، والضلح  
لقتان : عنبة الجنب ، مؤنثة ، وأجمع أضح  
وأضالع وأضلاع وخلق ، قال الفاهر :  
وأقبل ماء العين من كل زفرة

إذا وردت لم تستطعها الأضالع  
وقال ابن الأنباري في المذكر والمؤنت  
ص ٣٦ : ، وربما جمعوا الأضلع فقالوا  
الأضالع ، فالأضالع جمع الجمع وليس جمع  
الضلع .

ط بولاق ١٠٣ ص ٩٤ س ١٥ ، ط  
بيروت ٨٣ ص ٢٢٥ س ٥ ب .

٢٢ - بيت لييد :  
والتيب إن قمرني رقة خلطا  
بعد المات فإني كنت أثير



بدأت هذه البعثات والرساليات في عام ١٨٣٠م ولم يغفل المؤلف التنبيه على ما أطلق عليه « حضارة الغرب الحديثة » وإشاعة أنها ذاتية لم يؤثر فيها الإسلام فبين كيف تألق الفكر الإسلامى خلال القرون الخمسة الأولى للدعوة المحمدية واستوعب الثقافات المعاصرة له من فارسية ويونانية ورومانية واستطاع أن يجمعها ويحولها إلى كيان إسلامى محددا للمعالم والملاح وقد أمانه على ذلك منهج الإسلام نفسه وهو منهج متطور متجدد قابل للتفاعل والالتقاء مع كل حضارة وثقافة .

وخلال هذه القرون كانت أوروبا تعاني صراحا بربريا وقاسيا ، وتعيش غارقة في تيه الجهالة باعتراف مفكرها ومؤرخها .

وكانت الحضارة الإسلامية قد انحوت من دمشق وبغداد والقاهرة إلى الأندلس وألشت ولشت شائعة جامعات قرطبة وأشبيلية وغرناطة ولا يستطيع منصف أن يتجاهل المورد الضخم الذى أدته القادة الإسلامية ، بحركتها النامية المتطورة في مجالات العلم المتشعبة النواحي والى كانت بحق عامل اليقظة الذى لا تأمل سواء في أوروبا كلها ، وبحق تميز الحضارة الإسلامية أبا شرعيا للحضارة الأوروبية الحديثة .

وقد فصل المؤلف الوسائل التى اتخذها الغرب للأهداف التى يتوخاها .

فكانت الوسائل ماثلة في الغزو العسكرى

على تقبل الحضارات والتخليق في آفاق التطور وحمل أمانة الحضارات والأضائة إليها وإثرائها وإقامة عملية الصهر والوحدة الإنسانية والدعوة إلى العدل الاجتماعى والمساواة بين الأجناس والألوان .

وقد رد المؤلف الفرية التى راجت حتى في أوساط المثقفين والى بلغتها المعلوم الناشئة . تلك الفرية هى عزوه اليقظة الفكرية والثقافية ، في العالم الإسلامى إلى قدوم حملة « نابليون » ثم إلى البعثات والرساليات الفرنسية والإمبريكية .

وكان رد المؤلف مستندا إلى أحداث الواقع الذى سجله التاريخ لدعوة « محمد بن عبد الوهاب » المولود عام ١٧٠٣ م والى بدأت عام ١٧٣٠ م موفقة العالم الإسلامى وقد كانت هذه الدعوة بمنزلة لكل عناصر اليقظة والتجديد والحركة إذ انصبت كل العودة بالإسلام إلى منابه الأولى في بساطته ويسره ، وكان قيام هذه الدعوة من قلب الجزيرة العربية بالذات عاملا ضخما في هذه الفترة الدقيقة ، وكان ما ظهر بعد ذلك من دهوات وحركات إصلاحية امتدادا لهذه الدعوة وبخاصة في مصر على يد جمال الدين الأفغانى ومدرسته وفى ليبيا على يد السنوسية أما الحملة الفرنسية فكانت في غضون عام ١٧٩٨ م أى أن الدعوة والحركة الإصلاحية بدأت قبل الحملة الفرنسية بأكثر من ستين عاما وقبل وفود الرساليات بمائة عام إذ

أو الفروعوية أو العامية أو العبودية أو البهايمية للقضاء على الثقافة الإسلامية .

ومنطق هذه الدعوات كان عن معرفة أكيدة لدى أعداء الإسلام إن ( القرآن ) والفكر الإسلامي كله مائلا في المذهب الشريف والقشريع والأدب والشعر وكلها ذخائر تموج بالحياة والحركة ولها من المقدرة على التجاوب والتأثير ما يحقق لها التفاضل ويضمن لها البقاء .

ومن بين الأدلة على ذلك أن ( غلادستون ) رئيس وزراء بريطانيا لمبارك الاحتلال الإنجليزي لمصر وقف في البرلمان البريطاني معلنا أنه طالما ظل ( القرآن ) باقيا في الأرض فإنه لن يمكن أن يتحول المسلمون .

ومن هذه النقطة انطلقت الحملة الضخمة على الإسلام واللغة العربية والتاريخ والتراث الإسلامي على نحو بالغ في التعصب والإثارة . وحمل لواء هذه الحركة الفكرية ثلاثة :

**المبشرون** . وكتاب الغرب تحسب انهم ( الاستشراق ) . وكتاب ( التفرير ) من بين المسلمين الذين تعلموا في أوروبا أو تابعوا كتاب الغرب في آرائهم دون أن يقننوا إلى الأهداف التي ما كانت لتخفى على من أوتي حظا من الفطنة واليقظة وسلامة الحس .

وقد احتقن المؤلف إصفاة لواقع عشرات الأعلام الذين تعلموا في أوروبا أو في مدارس

وحركات التبشير والتشكيك في التاريخ والقيم الإسلامية .

وكان الهدف مائلا في القضاء على الثقافة الإسلامية وتغريب الروح والفكر .

وتبدأ مرحلة الغزو العسكري بحملة بابلين عام ١٧٩٨م وليس أول على أن هدف القرب هو القضاء على الإسلام والثقافة الإسلامية إنه أول معالم نفوذ الفكر الأجنبي في العالم الإسلامي أما كانت البعثات التبشيرية والجمعيات والأرساليات ذات الطابع التعليمي لتحويل الفكر وصيغ العقل بصيغة معينة .

بدأت هذه البعثات عملها في عام ١٨٣٠م وهو تاريخ له دلالة . ففي هذا العام احتلت الجزائر وسقطت في يد فرنسا ، وكان سقوطها يعني بالنسبة لفرنسا ود احتياو انتفاي لقتل القديس ، لويس ، في حملته الصليبية التاسعة على الجزائر بعد حملته الثامنة على مصر والتي أسرفها .

وبذلك حملت الحركة طابع التعصب وامتد هذا الطابع ليصبح كل صور الفكر والثقافة والعلاقات بين الغرب والعالم الإسلامي .

ومن هنا شهرت الأسلحة المختلفة : التبشير . الإلحاد . التشكيك . التفرير للإجهاز على الدين الإسلامي واللغة العربية وكان هدف الأممكر التي تسمى بالإقليمية



من أخطر هؤلاء الدعاة وقدم نماذج من كتابه ( مصر الحديث ) الذي يعتبر خطة عمل كاملة أم نقاطها .

(١) إثارة الشبهات حول الإسلام بالادعاء بأنه دين مناف للدين ولم يكن صالحا إلا للبيئة والزمان الذين وجد فيها . والطمع في شريعته وسياسته ومعاملاته ومهاجته لإباحة الطلاق وتحريم الربا والخمر .

(٢) أن المسلمين لا يمكنهم ان يرقوا في سلم الحضارة والتقدم إلا بأن يلبسوا قرآنهم وأوامره ظهريا .

(٣) إتهام الإسلام بالتعصب وإطلاق الحرية للبشرى والمرسلين الدينيين وتشجيعهم .

وقد حقق كرومر هدفه في صنع تيار واضح سعى إلى نشر آرائه وتعميق دعوته واستطاع أن يروج هذه الآراء عن طريق صحيفتين .

صحيفة لها طابعها العلمى في تأييده وهي « المقطم » وأخرى اتخذت أسلوبا ملتويا وغامضا وهي « الجريدة » التي كان يصدرها « لطفى السيد » .

وعندما صدر كتاب كرومر « مصر الحديثة » في مارس ١٩٠٨ نشرت « اللواء » و « المزيد » ردودا تفصيلية عليه وألف الكتب في الرد أيضا . وأبرز ثلاثة تناولوا كتابات كرومر بالتنقيد وكشف القناع عن

الجزئية والبروتستانتية والامريكان الذين استطاعوا أن يتجردوا من قيود المدرسة الغربية وتقود الفكر الأوربي وأن تعاونهم الأحداث والظروف في جو التحرر العقلى الذى كشف لهم بواطن الأمور حين تبين لهم أن المنهج الذى ادعاه الغربيون من التجرد عن كل هوى أو غرض لدى البحث أو الدرس لم يلتزمه أولئك فيما يقصّل بالإسلام والعربية حين يكتبون عن الإسلام ونيه وثقافته . فضلا عن أن المنهج الإسلامى خالص التزمه عباقرة الفكر الإسلامى أمثال ابن نيمية والفزالي وابن حزم وغيرهم كثير .

وقدم المؤلف طائفة من تحولات بعد كشف زيف الغرب في تمكيد ومنطقه مثل شكيب أرسلان وأحمد زكى باشا ومحمد حسين هيكل وزكى مبارك ومنصور فهمى وساطع الحصرى .

وقال المؤلف : ولم أذكر غيرهم من أمثال مصطفى صادق الرافعى وعبد الويز الشاذلى وعبد الحيد بن إدريس ورشيد رضا غافق أن يتهم هؤلاء بأنهم متعصبون لفكرة الإسلامية بحكم دراستهم أصلا .

ثم أخذ المؤلف في تقديم مشاهير دعاة الحركة ضد الإسلام أمثال : فولتير ودنلوب وربنانت وهانتو وزويمر ولوردالس ومرجليوت وأطراهم من كشفوا عن حقدوم وفسادهم وأوضح أنه كرومر بعد

ولم يقدموا دليلاً واحداً على صدقه فإن الفكر الإسلامى فى مجال الدفاع فى هذه المعركة الملتبىة اتسم بسماة واضحة أبرزها الإنصاف والتجرد الخالص عن الهوى وفق الأسلوب الدقيق القائم على المنطق والدليل البعيدين عن العاطفة والافتعال مع عدم التعرض للمقائد القربية فى تنهض أو تعصب .

وقد كنت أتطلع بفخف إلى أن أقرأ فى هذا الكتاب علاقة الثورة التى قام بها « أتاترك » فى تركيا بحركات المناهضة والتفريب وتبخير الضباب المصنوع لتحويل الأنظار بمذق وبراعة عن هذه العلاقة . .

كما كنت أود أن ألقى فى نهاية الكتاب بالنبيه على الأخطاء المطبعية وبخاصة فى التواريخ التى قد يضطرب معها القارىء المتعجل أو من ليس لديه رصيد طامع للمادى من الثقافة .

والكتاب من قبل ذلك ومن بعده يضع النقط فوق الحروف . وحرى بأن يقرأ كل مسلم حتى يقف على ما أريد وطايراد يدينه وعقيدته ولغته بل وكيانه . وحتى تمنح له الرؤية . رؤية حقيقة الدهوات المغلفة بما يفتح الأبصار والبصائر .

وحسبه منها لمن ألقى السمع وهو شهيد

يوسف عبد الهادى الشال

أهداها م : محمد فريد وجدى ومصطفى الخلايى وشيد رضا . ثم قدم المؤلف قولاً وافرة من هذه الردود .

وتحدث المؤلف عن مراكز المقاومة لهذه الحركة الحاقدة الضارية فى دور الأزهر الشريف فى المقاومة من ناحية الثقافة والوطنية . وغير الأزهر من مراكز المقاومة فى العالم الإسلامى . القرويين فى المغرب . والزميتون فى تونس . ومعاهد النجف الأشرف وجامعة أحمد خان فى الهند ، والخلاوى فى السودان ، والزوايا فى ليبيا .

وكان الصحافة الإسلامية دور كبير ترك تراثاً ضخماً فى هذا المجال يمكن أن يطلق عليه « أدب الدفاع عن الإسلام » .

ولم يكن هذا الأدب دينياً خالصاً وإنما كان فكراً إسلامياً متكاملأ . فيه مواجهات للفكر الغربى ولانهايات . وفيه بحوث مستفيضة فى القرآن والسنة والفقه والتشريع واللغة العربية وآدابها . والتاريخ الإسلامى .

ويبدو ذلك واضحاً فى « المنار » و« الفتاح » و« كتابات » وشبه رضا . و« حب الدين الخطيب » و« شكيب أرسلان » .

وعلى الرغم من أن أعداء الإسلام والمسلمين كانوا جميعاً أوضح نموذج تطبيق للثقل العربى « رمتى بداتها والملت » حيث روجوا أكلوبة اتهام الإسلام والمسلمين بالتعصب

# انبثاء في آراء

رسالة المحمد

للأستاذ قاسم غالب  
وزير التربية والتعليم السابق  
بالجمهورية العربية اليمنية

اليوم يخطب في الجميع المسجد

أصنى التقي وسلم المتردد  
يا نافلة التوجيه والعش الذي

منه السماء لمن بنى تتوعد  
صفت السلوك نماذجاً قدمت

فاتباعه القديس والمتريد  
وطبعت وجدان الشباب أمانة

وعزيمة وهروبة تتوقد  
تغزو مواضعك القلوب كأنها

بالعن يغزو كل قلب دمعده  
كم صودرت فيك الذنوب وأرغم

الشیطان في باب المساجد بسجد  
ورفعت فعل الجامعات بأمة

وللات أو ولناها تتعبد  
فتح الكتاب عقولهم آياته

وتدبروه أسنة فتجنّدوا  
فترى الصحابي الكبير ومعه

في عمره الباقي : متى يحشده ؟

أيام السنة المنابر وحدها

ينقاد تحت لوائها المتعبد  
يا أمة الإسلام ؛ هل من غيره

فالقديس أخضت مسرعا والمسجد  
• • •

● أدلى الدكتور محمود حب الله الأمين  
العام لمجمع البحوث الإسلامية بحديث

تناول فيه قوة الإسلام الدولية مشيراً فيه  
إلى تضارب أقوال المناوئين له ؛ فينبأ يدعى

أحدهم أن الإسلام كقوة عالمية تستطيع  
أن تؤثر في ميزان القوى وتصدتيراً معادياً

لها قد انتهت ؛ إذا بعالم أمريكي يعلن أن  
المسيحية كقوة مؤثرة في قارة إفريقيا

في طريقها إلى الزوال وليس أمام الغرب  
سوى قبول أحد أمرين : إما أن يحضه

انتشار الإسلام السريع في إفريقيا ، أو يحارب  
فيسمح بسيطرة شيوعية جارفة في إفريقيا .

وكان تصريح العالم الأخير قد أدلى به في المركز  
الإسلامي بوشنطن .

وقد رد الدكتور محمود حب الله في حديثه  
على الفكرة القائلة بانتهاء المذهن كقوة

فعالة ؛ فبين خطأ هذه الفكرة إذ أبرد  
ما تتمتع به حقيقة الوجود الإسلامي على سطح

بقدرتها الذاتية والعلم أقدر حيث تعجز العين  
فلماذا لا تلجأ إلى العلم القادر حينما تعجز  
العين؟ والإسلام دعا إلى العلم وقدمه وجعله  
فريضة على كل مسلم، ولو تركنا الاستعانة  
بالعلم واعتمدنا على الرؤية بالعين وحدها  
لجاز أن يولد الهلال ولا تراه العين لضباب  
أو غم أو هواصف أو ما إلى ذلك من ظواهر  
الطبيعة الحادثة، فلا يصوم المسلمون  
أو لا يحتفلون بالمعيد فيخالفون حكما  
من أحكام الدين والعكس صحيح ...

تلك الكلمة من الكاتب وجدت وداعليها  
من الأحداث ! وكنا نود الكاتب أن يلم  
ببحوث جمع البحوث الإسلامية في هذا  
للشأن، فقل أى كاتب أن يسعى لتحقيق  
معلوماته ولا ينتظر أن يسمى العلم إليه وبخاصة  
حين يكتب عن موضوع يحس قضية عامة  
إسلامية كهذه ليست من علمه في شيء، فإن  
الإسلام لا يبطل العلم، وليس من أحد يدعى  
أن الرؤية البصرية ليست من العلم؛ فإذا  
خلف التمسك بـ «و» الميكروسكوب؟  
وليس في الضباب أو الغم ما يخرج المسلم أمام  
أحكام دينه؛ فإن غم عليكم فاكلوا عدة شعبان  
ثلاثين يوما... ولقد كان العكس صحيحا  
لو أن المسلمين اعتمدوا هذا العام الحساب  
الرياضي... وصلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم.

الأرض من اتصال وثيق بين الجماعات  
الإسلامية دون فصل بينها فالمسلمون  
من أقصى الشرق إلى غرب إفريقيا جسد  
متلاحم في قوة بشرية هائلة، فوق ثروات  
طبيعية لا تزال بكرا قنيتها وتكفيها،  
وتجعلها أكثر من قوة ذات كيان تستطيع  
التوجيه والعمل.

والأزهر الشريف هو المركز الإسلامي  
الذي يمكنه أن يؤدي تلك الرسالة، بل هو  
وحده صاحبها.

● عالت رؤية الهلال هذا العام كل  
ما توقعه أصحاب المقاييس الرياضية فأنهى  
شهر رمضان المبارك باليوم التاسع والعشرين  
منه. وظهر الهلال في المنطقة وبسببها عنها  
بين السعودية وباكستان والأردن والسودان  
وبهذه المناسبة لسوق ما كتبه بعضهم عند  
الرؤية المجردة. قال مخالفو الرؤية البصرية:

«وللعلم رأى في هذا فهو يقطع بأن نهاية  
الشهر الكريم تقع في يوم الجمعة القادم، وأن  
السبت هو عيد الفطر المبارك» ولكن  
المتسكين بما جرى عليه العمل أجيالا  
وأجيالا من ضرورة رؤية الهلال بالعين،  
يقولون بأنه نص في الدين لا يمكن المدول  
هذه، والرؤية كما تكون بالعين تكون  
بغيرها، والعلم يرى بمقاييسه. والعين ترى

الاستحالة أكثر، فإذا خضنا إلى تناول الزمن تفصيلا قطعنا بالاستحالة . وعلى ذلك لن يكون هذا الوضع إلا بتر وتشويه لا ترتيب نزولي .

وترتيب القرآن الكريم في المصحف هو ترتيب عرضي جبريل عليه الصلاة والسلام على محمد صلى الله عليه وسلم عاه وقاه ، وهو الذي سار عليه السلف الصالح وأقره المصدر الأول والأهم به المسلمون في كل مكان ولم يحدث أن طلبوا سواه ، فلن يا ترى هذا العمل الجديد وما معنى تهريب النسخة من مكان إلى آخر ؟

ولماذا يعمل لهذه القضية في الظلام على جناحي : الإنكار والتهريب ؟

● بين أكثر من أربعمائة مليون مسلم ينظر الأزهر إلى قضية فلسطين ؛ وباسم الإسلام ، وباسم المسلمين في كافة أنحاء العالم للإسلامي النقد المؤتمر الرابع لمجمع البحوث الإسلامية ، وباسم فلسطين الإسلامية استقرعت دورته الأولى دراسة مشكلتها ، وتوالت ندوات مؤتمر المجمع إلى الصائم الإسلامي .

ولقد كانت الدولة الإسلامية « مايزيا » أمرح استجابة ؛ فقد وجه السيد « تنكر عبد الرحمن » رئيس وزراء مايزيا

● أثرت منذ أكثر من خمسة شهور قضية : « إخراج القرآن الكريم مرتبا حسب نزوله ، وتولى الترويج لهذه العملية مواطن لبناني يدعى « محمد البافر » ؛ وقد تبين بعد التحقيق مع محمد البافر هذا أن النسخة التي كان يزمع طبعا موجودة مع أخ له بإيران . وقد كتبت وزارة الأبناء في الجمهورية اللبنانية إلى هذا الشخص نفسه « تطلب إليه استطلاع دائرة الفتوى في بيروت بمضمون الكتاب المذكور وأخذ موافقتها عليه قبل طبعه وتوزيعه ، وقضت دار الإفتاء في لبنان بعدم الموافقة على طبع الكتاب في لبنان » .

هذا وتود أن تلفت النظر إلى أن هذا العمل يستحيل من الناحية العلمية البحتة ، فلا يمكن ترتيب آيات القرآن ترتيبا نزوليا - كما يزعم المدعون ؛ فإن حلا كهذا لا بد أن يعتمد على مصدر أول إسلامي ، وهذا المصدر الإسلامي محصور في الحديث الشريف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فإذا تبين لنا أن القرآن الكريم في عدده الكوفي يحتوي على ٦٢٣٦ آية كريمة ، كان ذلك يعني - من الناحية العلمية البحتة - أن يوجد ٦٢٣٦ حديث شريف متواتر توضح في جلاء هذا الترتيب ، وهذا ما لا وجود له ، فإذا أضفنا إلى ذلك أن في القرآن الكريم آيات لم تنزل الآية الواحدة منها مرة واحدة تبين وجه

بحث مسائل تتعلق بالمعاملات المالية  
تخلصاً من الوسائل الربوية .

وقد اقترح رئيس وزراء ماليزيا عدة  
مبادئ لتنظيم أعمال هذا المؤتمر هي :

ألا يتدخل المؤتمر في الشؤون الداخلية  
للدول الإسلامية . وألا يتعرض للذاهب  
الاجتماعية ، أو لنظم الحكم في أى منها . وقد  
قام وفد إسلامي ماليزي بالطراف على البلاد  
الإسلامية تحضيرا لهذا المؤتمر .

علي الخطيب

دعوة رسمية إلى الحكومات العربية لحضور  
مؤتمر إسلامي اقترح عقده في كوالالمبور،  
خلال شهر إبريل القادم ، وقد تسلمت  
الجامعة العربية الدعوة من سفارة ماليزيا  
في القاهرة، وتولت الجامعة - بدورها - إرسالها  
إلى الحكومات العربية . وحللت الدعوة  
أهداف المؤتمر . وفي مقدمتها :

الاحتلال الإسرائيلي لمدينة القدس .  
منافسة أسس قيام تعاون إسلامي مشترك .  
معالجة القضايا ذات الطابع الديني .

( بقية المنشور على صفحة ٧٥١ )

روى بفتح تاء ( وجدت ) في المذكر  
والمؤنت ص ١٩٤ ، وفي الديوان ص ٤٨ .  
وضبط في اللسان ( فوق ) وجدت بضم التاء  
والمعنى على فتحها ، وضبط بالضم أيضا  
في المخصص ج ١٧ ص ٢٠ .

ط بولاق ج ١٢ ص ١٩٦ س ٢٠ ط  
بيروت ج ١٠ ص ٣٢٠ س ٢٨ ب .

محمد عبد الحافظ عيسى

هكذا روى في المذكر والمؤنت ص ١٧٦ ،  
وفي سخط الكلل ص ٥١٠ ، والديوان ص ٨٤  
والمخصص ج ١٧ ص ٢٠ . وحرف في اللسان  
( أكل ) إلى نفع ، بالخاء والمعجمة .

ط بولاق ج ١٣ ص ٢٣ س ٨ ط بيروت  
ج ١١ ص ٢٣ س ١٢ .

٢٥ - بيت الفرزدق :

ولكن وجدت السهم أهون فوفة  
عليك فقد أودى دم أنك طالبه

no sane person in his moments of critical awareness would like to attend to such unfounded slogans. A theory which denies the very criteria that distinguish men from animals, to which all ethics is nonsense and all religious experience delusion, is itself an abnormal phenomenon. In the absence of any substantial argument and contrary to all existing and historical evidence this view can only be sustained by wishful thinking, an 'evaluational wish, which qualifies this *scienticism* and not *science* as a religion-substitute. But it would be a very hazardous venture to choose a religion-substitute without recognizing such a need and without being aware of such a choice. The hurrah'-hurrah tactic makes capital out of the glaring achievements of science. 'Science has done this much, given time it will do the rest.' 'It has weighed earth, it will weigh love; it has discovered electron, it will discover values.' In its simple form it is a mere extrapolation and subject to all criticism on that count. By ignoring the qualitative difference between

the two fields and displaying deliberate forgetfulness to the self-imposed methodological limitations of science, it has further weakened its case. What substance remains behind can be considered under the social and human sciences which are indeed the last refuge of the scientist.

The social and human sciences have their two feet on two separate boats. In so far as they are truly 'scientific' their subject-matter is descriptive and/or they analyse such subject-matter with the help of tools and conceptual schemes devoid of value judgment. As soon as they step into the evaluational field they grow freely speculative, and end - suggesting systems or value-charged concepts are imported surreptitiously. Thus in this part we have capitalist, socialist or fascist economy, democratic, communist or Nazi politics, and the flights of Jungians of Freudians etc. Devoid of these 'isms' these sciences are cut to their proper size, i. e. descriptive analytical disciplines.

(To be continued)

We humans deal with means as well as ends and need conceptual schemes for both spheres, which by their very nature cannot long afford to contradict each other. For means science serves well, but the choice of ends demands answers to queries which science shuns. Hence the persistence of claimants for the answers. It is interesting to note the tremendous growth of 'isms' under the shadow of modern science and decaying religion, where previously the combination was strong religion and weak science. At any time however, science does not occupy the entire field alone and has had a complementary set with it. We may therefore lay down that *there is a way of looking and dealing with phenomena complementary to science*, for one such system is always found in every era and with every stage of science.

We now come to the crucial question which arises naturally at this stage. Granting the need of a complementary discipline, how can we assess the claims of various claimants in this field and declare that religion is unique and forms *the counterpart*, not a counterpart, of science. The main discussion of this issue belongs to the next section where it will be maintained that science, together with the

various evaluational disciplines form part of religion; but some remarks are in place here. In the first place one could have done so by an act of definition. By defining religion as 'that which fulfills or attempts to fulfill precisely the above need' the issue apparently gets settled. But we are left with religion as well as pseudo-religions (which I propose to call substitutes) under this definition, and the need to distinguish between them would persist. These form a formidable array and are divisible into three groups. First, the scienticism or pseudoscience whose proponents claim that science itself is its counter-part. Second, the various evaluational disciplines like ethics, aesthetics, poetry, art, etc. Third, the so called normative sciences or social sciences which partake of the characters of both fields and claim to be hybrids.

Our previous discussion disposes of the claim of science, but a brief mention of two tactics of the scientists will not be out of place here—namely the pooh-pooh tactic and hurrah-hurrah tactic. The pooh-pooh tactic makes light of the entire range of evaluational field saying "there is no such thing as conscious human choice", 'we are but physico-chemicals' Religion is the opiate of the people' etc. But



region belonging wholly to religion; and that the findings in this region do not contradict nor are contradicted by the findings in science, but they combine to form a whole. The first part can be accepted if we see clearly that science does not claim the whole of reality as its domain but is emphatic about its limits and also that religion fills a substantial part of the remainder. Now it can be established that 'values' are not reducible to 'facts' and science therefore does not deal with values, purposes and human ends. It limits its search to 'how' and 'why' of a particular kind, namely, explaining one level 'facts' by another level. As to ultimate 'whither and whence and whys' it follows Buddha's precept of strict silence. Its tools are suited to the analysis of efficient causes only but keep out scrupulously any 'final causes.' It weighs in milli-micro-grammes and calculates energies of heat, charges etc., but truth and justice, beauty and altruism etc. remain undetected, and powerful forces of love and hate, aggression and jealousy or envy etc. remain unpredictable and uncontrolled.

Psychic and spiritual entities or moral and aesthetic terms do find mention in science; but either as

extraneous considerations, or after these have been duly stripped off their 'evaluational' meaning and processed to fit in the framework. This question is in fact a prominent bone of contention and I do not wish to enter into details just now. Suffice it to say that claims of art, poetry, ethics and religion etc. remain and dichotomy of 'fact' and 'value' can be maintained. These 'evaluational' insights arose nearly simultaneously with the origin of scientific insight in human evolution and we are justified in accepting a 'survival value' in each, which is complementary to the other. With the sort of physical and psychological equipment he possesses, man cannot survive without using his inner resources to control or modify his surroundings as well as himself. Science is the story of man's control over the universe and evaluational systems including religion, that of his coming to terms with 'himself.' Since the dawn of civilization we have seen these twin forces working together, sometimes as magical formulae, at others as priest-cum-experts, still later as scholastics and so on. Even where the traditional religions are discarded, we find 'complementary systems' e.g. — isms, budding forth as if from nowhere to satisfy this vital need.

# SCIENCE AND RELIGION\*

By :

AHMED SURTI

---

## *Introduction :*

Religion and Science are both classes of classes but all member-classes in each have recognizable feature of belonging to 'science' or 'religion.' I propose to take this fact of distinction for granted and whenever needed, will freely pick out a member-class from either to illustrate my point. As the discussion proceeds, these points will become clearer and the whole topography will emerge in a sharp relief. This discussion is based on three propositions :

1. There is a 'core' of religion which has a distinct domain from that of science and the two are complementary.

2. There is a special sense in which the totality of religion includes the domains of science ( and for that matter those of any other discipline or activity etc. )

3. There exists a parallel between the way science works and

the way religion works which supplies a good analogy or model to set our views of the working of religion on an intelligible line. The 'part' reflects the 'whole' very much as a map reflects the country.

In what follows I will try first to establish these basic propositions and then proceed to show how our understanding of the interaction between science and religion becomes clearer by applying these to various concrete situations. It may not be possible to 'prove' these according to all possible meanings of 'prove'; but the least I hope to establish is that, among themselves, these supply the criteria and provide a method for analysing and evaluating the claims of religion and science. This in itself is not unimportant. We do need working hypotheses to make some sense of the maze of events happening in a world where 'science' and 'religion' are facts very much to be felt around us.

## SECTION 1

The first statement says two things : that there is a distinct

---

\* A method to analyse their claims.

from other nations of the world(1)

He goes on to say that :

‘One of the chief purposes of Islam in America is to bring about unity of our people. There is nothing that my people (the so-called Negroes) need more badly than unity. When this is achieved, we would have a greater weapon in our hands and possession than all the atomic bombs the West can manufacture.

In the attainment of this goal, too, the school plays an important part. Students are taught all black

men are brothers. Special history classes on the black man in Asia, Africa, and the United States are intended to promote an increased awareness of this brotherhood. Approximately fifty percent of the teachers in Muslim schools are non-Muslim Negroes, and the University of Islam in Detroit even accepts non-Muslim students in order to assure unity and strengthen the bonds between all Negroes.

(1) Elijah Muhammad, The Supreme Wisdom, second edition, Muhammad's Temple of Islam No. 2, Chicago, Ill. 1957, p. 82.

( Continued from page 7 )

husband accuses his wife, but he has no witnesses, Islam gives him the right to escape the punishment by a procedure explained in the Holy Qur'an. The wife has been given the same right in the same way :

والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم  
شهادة إلا أنفسهم ، شهادة أحدهم أربع  
شهادات بالله إنه لمن الصادقين ، والخامسة  
أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ،  
ويدروا أنها العقاب أن تشهد أربع شهادات  
بالله إنه لمن الكاذبين ، والخامسة أن غضب  
الله عليها إن كان من الصادقين .

( ٦ - ٩ النور )

It means : “And for those who launch a charge against their spouses, and have (in support) no evidence, but their own, — their solitary evidence (can be received) if one of them bears witness four times (with an oath) by God that he is solemnly telling the truth; “And fifth (oath) should be that he solemnly invokes the wrath of God on himself if he tells a lie.” But it would avert the punishment from the wife, is she bears witness four times (with an oath) by God, that (her husband is telling a lie; and the fifth (oath) should be that she solemnly invokes the wrath of God on herself if (her accuser) is telling the truth.”

(Verse 6 — 9, Ch. 24)

( to be Continued )

We and our fathers have been robbed of all that we originally possessed. And now we are left without anything to use for self like wealth and modern instruments to start a civilization as you have, though we helped you to get what you have. We now must have justice and some of this earth and wealth that we can call our own.(1)

In the case of this objective, also, the school plays a major role. Supplementary texts introduce students to the independent ( Muslim ) facilities such as grocery stores, bakeries, and factories. Students are taught to use these facilities always in preference to non-Muslim facilities. Pupils are also taught to be thrifty and industrious, and to keep money within the Nation of Islam so that they may aid in helping the movement to become self-sufficient and independent. Elijah Muhammad has given his followers a twelve-point program for economic independence which includes the following :

1 — "Separate yourselves from the "slave master,"

2 — Pool your resources, education and qualifications for independence.

---

(1) Elijah Muhammad, Message to the Blackman in America, op. cit., p. 227.

3 — Stop forcing yourselves into places where you are not wanted.

4 — Make your own neighborhood a decent place to live.

5 — Rid yourselves of the lust of wine and drink learn to love self,

6 — Unite to create a future for yourself.

7 — Build your own homes, schools, hospitals, and factories.

8 — Do not seek to mix your blood through racial integration

9 — Stop buying expensive cars, fine clothes and shoes before being able to live in a fine home.

10— Spend your money among yourselves.

11— Build an economic system among yourselves.

12— Protect your women.(2)

The fourth and final major goal of the Nation of Islam is the development of a unity between all black men. Elijah Muhammad states :

" . . . May people ( the so-called Negroes ) also lack love, unity, and self respect among themselves, which makes it even more difficult for us to gain recognition and respect

---

(2) Elijah Muhammad, Message to the Blackman in America, op. cit., p. 171.

"Although the Muslims held out no hope for a solution in the conventional sense — that is, integration or at least desegregation — they do provide a solution for the individual who can find in this religion and attitude a way of adapting himself to a society that excludes him. The decision to eschew all contact with the white world removes from the Negro the heavy burden of trying to wrest equal rights from people unwilling to grant them".<sup>(1)</sup>

In the pattern typical cultural renewal, the (Muslims) set themselves apart from the white society, and begin to develop a satisfying culture of their own. The (Muslim) school plays a major role in the attainment of this goal. The school is the main way in which the Nation of Islam can teach its members the new religion, the new names, and the history of their new identity.

The school is the center for programs which teach Arabic, the religion of the (Muslims), and the history of the black men of the world. In this way, the school is the center for the introduction of new cultural elements and the development of a new identity. It is also

---

(1) Morroe Berger, "The Black Muslims," *Horizon*, Vol. 1, No. 1, 1964, p. 59.

through the schools that members of the Nation of Islam are taught the concepts of complete separation. The school teaches, through religious instruction, total separation of whites and Negroes, and warns against intermarriage and integration. Elijah Muhammad states :

"We believe that intermarriage or race mixing should be prohibited.<sup>(2)</sup> A third primary objective of the Nation of Islam is the development of selfsufficiency and an independent economy. Elijah Muhammad explains :

"We, the Muslims, will make jobs for ourselves ! We, the Muslims, will build factories ! We are going to demand a place pretty soon ! We are not afraid to go to the government and tell them that we must have some of this earth ! We are not afraid ! And I don't believe the intelligence of the government will deny us ! <sup>(3)</sup>

Muhammad goes on to say :

"We must have some of this earth that we can call our own !

---

(2) Elijah Muhammad, *Muhammad Speaks*, Vol. 5 No. 43, July 15, 1966 (also in all issues).

(3) Elijah Muhammad, *Muhammad Speaks*, Vol. 1, No. 6, April, 1962, p. 5.

and the unity of the black man.

The freedom for which the (Muslims) strive is freedom from lower-class Negro values and attitudes, and rejection of the white man's way of life which tends to emphasize the exclusion of the Negro from full participation in the American society. The Nation of Islam seeks a release from the names and religion of the white man which were imposed on the black man when he was brought to the United States as a slave. The (Muslims) also want freedom from being taught by the white man because their children, if taught by the whites, have great difficulty in identifying with the Negroes. Elijah Muhammad explains :

"If we want freedom, justice, and equality, we must look for it among ourselves and our kind; not among the people who have destroyed and robbed us of even the knowledge of ourselves"<sup>(1)</sup>.

He further states :

"Our first step is to give back to the white man his religion, Christianity, church, and his names.

---

(1) Elijah Muhammad, Message to the Blackman in America, published by Muhammad's Mosque No. 2, Chicago, Illinois, 1965, p. 233.

These three are chains of slavery that hold us in bondage to them. We are free only when we give up the above three"<sup>(2)</sup>.

Elijah Muhammad also explains to his followers that :

"We boast that we should be recognized as equals. Let us make ourselves equals. We cannot be equal with the master until we own what the master owns, we cannot be equal with the master until we have the freedom the master enjoys. We cannot be equal with the master until we have the education the master has. Then we can say, "Master, recognize us as your equal"<sup>(3)</sup>.

In order to achieve the equality of which Muhammad speaks, the (Muslim) school tries to teach its students the value of education, hard work and success. Though the (Muslims) are attempting to become equal to the white man through education, they do not desire to become an integrated part of the white society. Rather, if they wish to achieve equality while maintaining a separate society of their own. They intend to remove from themselves the traditional image of the lower-class Negro.

---

(2) Ibid., p. 26.

(3) Ibid., p. 62.

# The Role of The (Muslim) School In America In The Process of Cultural Renewal

## — III —

BY :

DR. IBRAHIM M. SHALABY

In order to determine whether the school of the Nation of Islam has instigated any cultural renewal, it is necessary to study the school itself as a cultural system. Edward Tylor, the English scholar, defined culture as "that complex whole which includes knowledge, belief, art, morals, law, custom, and any other capabilities and habits acquired by man as a member of a society"<sup>(1)</sup>. This definition provides a convenient frame of reference for determining whether or not the school's efforts have resulted in cultural renewal. By studying each part of Tylor's definition to determine what the cultural base has been, it is possible to detect any changes in the culture, and to determine what role the (Muslim) school has played in these processes of cultural renewal and identity development.

---

(1) Edward B. Tylor, The Origins of Culture, Harper and Brothers Publishers, New York, 1958, p. 1.

### OBJECTIVES

The chief objectives of the Nation of Islam as a whole were examined. Although the present study was concerned with the schools of the Nation of Islam, and not with the group per se, the school could not function isolated entirely from the total group. Consequently, it was considered necessary to examine the general objectives of the entire group, and then to observe what part the school plays in the teaching and fulfilling these goals.

In every issue of Muhammad Speaks<sup>(2)</sup> Elijah Muhammad sets forth the goals of the Nation of Islam. The four essential objectives of the (Muslims) are: freedom, justice and equality; separation of blacks from the whites; self-sufficiency and an independent economy;

---

(2) The Weekly Magazine of The Nation of Islam.

and forbid what is just, and are close with their hands. They have forgotten God; so He hath forgotten them. Verily the Hypocrites are rebellious and perverse".

(Verse 67, Ch. 9)

7 — Both good men and good women have been privileged with the threat directed from Almighty God to those who annoy or persecute them :

« والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات  
بغير ما اكتسبوا ، فقد احتملوا بهتاناً وإثماً  
مبيناً » (٥٨ الأحزاب)

It means : "And those who annoy believing men and women undeservedly, bear (on themselves) a calamity and a glaring sin".

(Verse 58, Ch. 33)

« إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات  
ثم لم يتوبوا ، ف لهم عذاب جهنم ولهم عذاب  
الحريق » (١٠ البروج)

It means : "Those who persecute (or draw into temptation) the Believers, men and women, and do not turn in repentance, will have the Penalty of Hell ; they will have the Penalty of the Burning Fire".

(Verse 10, Ch 85)

8 — The safety of both, believing men and believing women, was the target of Divine Scheme when God made the war avoided between

Muslims and the people of Mecca in the sixth year A. H. :

«... ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات  
لم تعلموا أن تعادوا فمصيبتكم منهم مرة  
بغير علم... » (٢٥ الفتح)

It means : "Had there not been believing men and believing women whom ye did not know that ye were trampling down and on whose account a crime would have accrued to you without (your) knowledge..."

(Verse 25, Ch. 48)

9 — Believing women had their full share along with their believing brothers when Almighty God instructed His Prophet to ask forgiveness for His followers :

« قائل أنه لا إله إلا الله ، واستغفر لذنبك  
والمؤمنين والمؤمنات ، والله يعلم متقلبكم  
ومشواكم » (١٩ محمد)

It means : "Know, therefore, that there is no god but God, and ask forgiveness for thy fault, and for the men and women who believe ; for God knows how ye move about and how ye dwell in your homes."

(Verse 19, Ch. 47)

10 — Both man and woman have the right to defend themselves, and their testimony in this regard has the same evaluation ; in the case a

( Continued on page 12 )



fathers, their sons, their husband's sons, their brothers or their brother's sons or their sister's sons, or their women, or their slaves whom their right hands possess, or male servants free of physical needs, or small children who have no sense of the shame of sex; and that they should not strike their feet in order to draw attention to their hidden ornaments. And O ye Believers ! Turn ye all together towards God, that ye may attain Bliss."

( Verse 30 & 31, Ch. 24 )

« يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم ، ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيراً منهن ، ولا تلهووا أنفسكم ، ولا تباذروا بالألقاب ، بشئ الاسم الفسوق بعد الإيمان ، ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون . » ( ١١ المائدة )

It means : "O ye who believe ! Let not some men among you laugh at others; it may be that the (latter) are better than the (former); nor let some women laugh at others; it may be that the latter are better than the (former) nor defame nor be sarcastic to each other, nor call each other by (offensive) nicknames; Ill-seeming is a name connoting wickedness, (to be used of one) after he has believed; and those who do not desist are (indeed) doing wrong".

(Verse 11, Ch. 49)

6 — In social life man and woman have the same responsibilities and may thus have the same effect on their community. So, if they form a good group both will receive the mercy of God, and if the group they form is a bad one, both will be censured :

« والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض ، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويعطون الله ورسوله ، أولئك سيرحمهم الله إن الله عزيز حكيم . » ( ٧١ التوبة )

It means : "The Believers, men and women, are protectors, one of another; they enjoin what is just, and forbid what is evil; They observe regular prayers, practice regular charity, and obey God and His Apostle. On them will God pour His mercy; for God is Exalted in power, Wise". (Verse 71, Ch. 9)

ويقول : « المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض ، يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف ، ويبغضون أيديهم ، نسوا الله أنفسهم ، إن المنافقين هم الفاسقون . » ( ٦٧ التوبة )

It means : "The hypocrites, men and women, (have an understanding) with each other; they enjoin evil,

## WOMAN'S POSITION IN ISLAM-III

BY :

DR. AHMAD I. MOHANNA

4 — Both man and woman have the right to acquire wealth according to the nature and the capacity given by God to each of them :

و لا تمنوا ما فضل الله به بضعكم على بعض ، للرجال نصيب مما اكتسبوا ، وللنساء نصيب مما اكتسبن ، واسألوا الله من فضله . إن الله كان بكل شيء عليماً . ( النساء ٣٢ )

It means : "And in no wise covet those things in which God hath bestowed His gifts more freely on some of you than on others ; to men is allotted what they earn ; and to women is allotted what they earn but ask God of His bounty. For God hath full knowledge of all things." (Verse 32, Ch. 4)

5 — Both man and woman have been instructed by the Holy Qur'an to keep their morality healthy. The instructions for both are almost the same :

و قل للؤمنين يمسوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ، ذلك أذكى لهم ، إن الله خير بما يصنعون ، و قل للؤمنات يمسعن

من أبصارهم ويحفظن فروجهن ، ولا يبدن زينتهن إلا ما ظهر منها ، وليضربن بحجورهن على جيوبهن ، ولا يبدن زينتهن إلا لبعولتهن أو آبائهن أو آباء بعولتهن ، أو إبنائهن أو إبناء بعولتهن ، أو أخواتهن أو بنى أخواتهن أو بنى أخواتهن أو لساتنهن أو ما ملكت أيمانهن أو التابعين غير أولي الأربطة من الرجال أو الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء ، ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون . ( التور ٣٠ : ٣١ )

It means : "Say to the believing men that they should lower their gaze and guard their modesty ; that will make for greater purity for them ; and God is well acquainted with all that they do." "And say to the believing women that they should lower their gaze and guard their modesty ; that they should not display their beauty and ornaments except what (must ordinarily) appear thereof ; that they should draw their veils over their bosoms and not display their beauty except to their husbands, their fathers, their husband's

of culture and ethics. How great a force it was in obliterating differences of colour, race and language and even differences of culture and geographical boundaries. Indeed, it united man with man as such, and the hearts of those in the far east began to beat in unison with the hearts of those in the far west.

Islam proved to be not only the greatest but the only force unifying mankind, because, whereas other religions had succeeded merely in unifying the different elements of a single race, it had actually achieved the unification of many races, and and harmonized the jarring elements of humanity. It was Islam that actually brought about the great miracle of unifying a more disunited people, the ever-bickering tribes, and warring factions of Arabia, within a period of less than 20 years.

Some materialistic and anti-religious elements concoct the following charges against religion : That religion teaches the people to pray for their needs instead of working for them, that it keeps them subject to superstition and that it helps the capitalism which crushing of the advance of the poor. Through these allegations the anti-religious movement aims at concluding that religion makes people indolent, and it hinders the advance of sciences.

So far as the religion of Islam

is concerned the facts are entirely contrary to these misconceptual allegations. Islam lays down, as one of the fundamental principles of religion that 'man shall have nothing but what he strives for' ( Holy Quran). It does teach man to pray but prayer instead of making him idle is to fit him for a still hard work. By turning to God, the Source of all strength, man will carry on his work and struggle in the face of failure and disappointment.

AS regards the advance of sciences Islam gives an impetus to learning and Science, and demands vigorously for knowledge and research. The Prophet enjoined the acquisition of knowledge upon all Muslims, both males and females. As for the social and economic system of Islam, it is derived from the doctrine of one God and one humanity. This doctrine gives equal social status and privileges to use the material sources of the earth. A person who owns is only a trustee of God's property which has been awarded to him to satisfy his living necessities in conformity with interests of the society where he lives. So the religion of Islam, through its revolutionary principles, actually made a most neglected nation in the world a nation of supreme conquerors in all phases of life.

affect man's life. It deals not only with the ways of devotion, with the forms of worship of God, with the means which make man attain the grace of the All-mighty, but also with the problems of the world around us, in rich detail. It deals with the questions of relations between man and man, his social and political life, institutions of marriage, divorce and inheritance, the division of wealth and the relations of labour and capital, the administration of justice, military organization, peace and war, national finance debts and contracts, rules of the service of humanity. It lays down laws for the help of the poor, the orphan and the widow, and lays down hundreds of rules not only for individual progress but also for the advancement of society as a whole, of the nation and of humanity.

As a matter of fact, all these rules and laws are made effective by faith in God. The question which perturbs every mind to-day is whether a faith in God, or in a religion is necessary to humanity, and whether it is a force in the development of man? It is through a faith in God that all that is good and noble in man has been inspired. Religion has been the supreme force in the development of mankind to its present condition. The teachings of the great religions changed the

whole history of the human race, and raised it from the depths of degradation to moral heights. Civilization, with any pretence to endurance, can rest only on a moral basis, and that true and lofty morals are inspired only by faith in God. The true basis of a human civilization is unification. Then the religion of Islam is undoubtedly the greatest civilizing force the world has ever known or is likely to know.

As the last of the revealed religions and an all-inclusive religion, what is the impact of Islam on the development of mankind. Islam introduced into the world a new idea of the unity of the human race as a whole, not of the unity of this or that nation. This idea welded together nations which had warred with and hated each other since the world began. Fourteen hundred years ago it was Islam that cemented together the warring tribes of Arabian Peninsula, not only that but it established a brotherhood of all nations of the world, even joining together those which had nothing in common except their common humanity.

Islam, also, saved humanity from crashing into an abyss of savagery, and helped human civilization whose very foundations had collapsed, and set about laying new foundation and rearing an entirely new edifice

all nations we will see that whenever it has begun to totter, a new religious impulse has always been at hand to save it from utter destruction.

It is often said that religion is responsible for much of the hatred and bloodshed in the world, but a cursory glance at the history of religion will show this to be a monstrous misconception. In fact love, sympathy and kindness have been the message of every religion. It is not only that every nation has learnt these essential lessons in their true purity through the spirit of selflessness and service which has been inspired by the faith in God. If there have been selfishness, hatred and bloodshed, they have been there in spite of religion, not as a consequence of the message of love which all religions have brought.

The religion of Islam has two important significations among the religions of the world. Firstly, the root-meaning of the word 'Islam' is to enter into peace, and a 'Muslim' is one who makes his peace with God and man. The name of this religion, as clearly stated in the holy Qu'ra'n, is 'Islam' and the name given to those who follow that religious system is 'Muslim'. Some western writers

call it 'Muhammadanism' after the name of Prophet Muhammad through him the Holy Qur'an was revealed. It was on the analogy of such names as Christianity, Buddhism, Confucianism and the like, but the name Muhammadism was absolutely unknown to the followers of that religion, and is not to be found either in the Holy Quran or in the Sayings of the prophet. He is himself called a Muslim, as the Quran says : *وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ* It means : "And I am the first of the Muslims".

Secondly, Islam is the last of the great religions which have revolutionized the world and changed the destinies of nations. It is also an all — inclusive religion which contains within itself the essence of all religions which went before it, and it is a fundamental principle of Islam that a Muslim must believe in all the prophets and their messages, who were raised up before Prophet Muhammad. With the advent of Prophet Muhammad religion has received a new significance. The Holy Qur'an brought to mankind a system of life based on the upright nature of man, in which God created him, and on the universal experience of humanity.

The Holy Qur'an deals with a vast variety of subjects which

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER .

ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l-Qa'dah  
1388

ENGLISH SECTION  
EDITED BY  
A. M. MOHIADDIN ALWAYE

January  
1969

## The Role of Religion in the Development of mankind

BY : A. M. MOHIADDIN ALWAYE

A superficial glance at the history of human civilization will show that religion has been the supreme force in the moral and intellectual development of mankind. It is through the Divine revelation and the teachings of the prophets that man has been able to conquer his lower nature and to set before himself the noble ideas. There is not a single doctrine of the true religion which is not made the basis of action for the development of man to the highest stage of life. The sphere of the religion is not confined to the spiritual side of man or to the next life; but its primary concern is rather with this life, so that man may attain to the con-

sciousness of a higher existence, through a righteous life here on earth.

As regards the noble sentiments that inspire man to-day, we will find their origin in the teachings and examples of the great prophets and sages. The moral and ethical developments of man, to his present state, are due to religion. Religion has made possible a state of civilization which has again and again saved human society from disruption. It is through the teachings of a prophet of any time or place that man has been able to set before himself the idea of selflessness and the service of humanity. If we trace back the history of civilization in



# الفهرس

المصنف	الموضوع	المصنف	الموضوع
٦٨٩	العلم والعمل في ميزان الإيمان	٧٢١	انتشار الإسلام في جيلان - ٥ -
	للأستاذ عبد الرسيم فوده		للككتور حامد غنيم أبو سعيد
٦٨٣	قصائد الله	٧٢٨	قيس بن سعد - ٤ -
	للككتور عفيف عبد الفتاح		للأستاذ محمد محمود زبون
٦٨٥	الهدى ... والتدين	٧٣٢	حامل لواء محاربة الخمر
	للككتور محمد يمام		للأستاذ أحمد حسين
٦٩١	قصائد في المجزة والكرامة والحر	٧٣٧	مهاجدة الكتاب
	للأستاذ مصطفى الطير		للأستاذ أبو الوفا المرافى
٦٩٧	قصائد القرآن	٧٤٣	ما يقال عن الإسلام
	مشاردة الإسلام قصص عوائب الجمالية		الأسس الجغرافية لتاريخ الإسلام
	للأستاذ محمد الطيب السبكى		للككتور أحمد مؤاد الأهواني
٧٠٢	الكمال الاجتهادى في ظل الإسلام	٧٤٧	تصحيحات لكتاب لسان العرب وطبعة - ٢ -
	للأستاذ جمال الدين الطائى		للأستاذ محمد عبد الحامى مصطفى
٧٠٥	تربية النفس	٧٥٢	الحكمت
	للأستاذ عبد الحميد المفلوت		الإسلام والثقافة العربية
٧١٠	سيناء بلاد مقدسة		للأستاذ يوسف عبد الحامى العال
	للأستاذ عباس حلى إسماعيل	٧٥٧	أبناء وآراء
٧١٥	حاجى خليفة : حذرات مجهولة عن عالم شهيد		للأستاذ علي الحليط
	للككتور محمد رجب البيوى		



## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 — The Role of Religion in the Development of Mankind . . . . .	A. M. Mohtaddin Always	1
2 — Woman's Position in Islam . . . . .	Dr. Ahmad I. Mohanna	5
3 — Muslim School in America - III . . . . .	Dr. Ibrahim M. Shalaby	8
4 — Science and Religion . . . . .	Ahmad Surti	13

مطبعة الأزهر

الثنى أربعون مليا



# مَجَلَّةُ الْإِسْلَامِ

مجلة شهرية جامعية

بَيِّنَاتٌ عَنْ شَيْخَةِ الْإِسْلَامِ زَيْنَبُ الدِّينِ

«العتبات»  
إدارة الجامع الأزهر  
بالقاهرة  
ت : ٩٠٥٩١٤

«ديور المجلة»  
عبد الرحيم فودة  
«بدل الاشتراك»  
٥٠ في المرسلة العربية بمئة  
٥٠ خارج المرسلة  
والمرسلة الطلاب تخفيض خاص

الجزء العاشر - السنة الأربعون - ذوالحجة سنة ١٣٨٨ هـ - فبراير سنة ١٩٦٩ م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## أَحِبُّ أَرْضَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ

للأستاذ عبد الرحيم فودة

- ١ - على هذه الأرض الفاحشة المحالحة وقف إبراهيم عليه السلام ، يناجي ربه بعيدا عن عيني زوجه وولده : «ربنا إني أسكنت من ذنوبي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلمهم يشكرون ، ومضى - عليه السلام - وترك زوجه هاجر وولده إسماعيل بين جبال تطل منها الأموال ، وفي واد جديد غير ذي زرع ، ولم يعبأ بزوجه وهي تنابه بالسؤال تلو للسؤال : أين تذهب وتتركتنا بهذا الوادي الذي ليس فيه أنيس ولا شيء ؟ بل مضى
- صامتا حتى سأله : آه أمرك بهذا ... ؟ فقال : نعم . فقالت : إذن لا يضيعنا . . وعادت إلى ولدها . ومضى لسبيله .
- ٢ - وفي جوار بيت الله أقامت هاجر مع طفلها إسماعيل حتى نفذ ما في الجراب من زاد ، وما في السقاء من ماء ، واشتد بهما الظما حتى كاد يقتلها ، ورأت الأم ولدها يتلوى ، ويضرب الأرض بيده ورجليه من شدة الظما ، فكرمت أن تنظر إليه وهو على هذه الحال ، وأسرعت تسمى بهن الصفا والمروة وتضعدهما ، وتعد بصرها فيما حولها عساها تجد من يغيثها بالماء ، وتكررو السعي

من الصابرين ، ومضى الراهب برأيه فوق هذه الأرض إلى « منى » ، ليقدما أعز ما يمكن قربانا لله ، ولكن رحمة الله في هذه المنحة كانت الفجر الذي يتظرهما ، فلما أسبأ وتله للجبين ونادى به أن يا إبراهيم قد صدقت الرزيا إنا كذلك نهزى المحسنين إن هذا هو البلاء المبين . وفديناه بذبح عظيم ، ولم يكن هذا الفساد هو كل الجزاء ، فقد رزقه الله ولدا آخر ليكون مع إسماعيل نبي آخر ، ولتكون منه ومنها شجرة النبوة التي امتدت ظلها في كل اتجاه .

٥ — ثم عاد إبراهيم مرة أخرى إلى هذه الأرض ، ليرفع مع ولده إسماعيل قواعد البيت العتيق ، فمكثا يقولان وهما بينان : « ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم ، ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك . وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم . ربنا واجبت فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم » واستجاب الله دعاءهما . لجعل منهما أمة مسلمة له ، وبعت في هذه الأمة رسولا منها ، فكان همه فيها كما يقول الله « هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة » .

وكان لها وللناس جيما كما يقول الله فيه :

بينهما والصعود إليهما سبع مرات دون جدوى ، وعادت بمرارة اليأس وحرارة الآسى لتجد رحمة الله في انتظارها بالأمل والجذل والأمن والسلام .

٣ — فقد مسك بمناحها مكان الطفل ، فتفجر من ماء غدير عذب هو ماء زمزم ، وعلت عاجز . بما شاء الله . أنه جل شأنه لن يضيعهما ، وأن له بيتا في هذه الأرض يرفع قواعده لإبراهيم وإسماعيل ، ثم حام طائر ظالم فوق هذا الماء ، فنبه إليه أظفارا كانت غافلة عنه وأقبل الناس عليه ، وأقاموا حوله . وأشاعوا في جوه الحركة والحياة والانس .

٤ — وعاد إبراهيم إلى هذه الأرض ليستقبل محنة كبرى يمتحن الله بها إيمانه به وثقته بعهده وفضله ، وأي عنة أكبر من أن يذبح الوالد الشحيح ولده بيده . وهو فلاة كبده وقررة عيبيه ، وأمله الموصول . ومستقبله المأمول وحياته المتحدة ، ولكن الإيمان عند إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام . كان مثالا لكل الإيمان ، في نفس المؤمن وكان إسلامهما صورة كبيرة لقام الإسلام في نفس المسلم فقد كان منهما ما يحكيه الله حيث يقول : « فلما بلغ معه السعى قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى . قال يا أبت أعل ما تأمر وتتجدنى إن شاء الله

« وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين »

وكما يقول جل شأنه : « يا أيها النبي  
إننا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وداعيا  
إلى الله ياذنه وسراجا منيرا » .

في هذه الأرض ولد محمد صلى الله عليه وسلم  
وعلى هذه الأرض وقف عليه الصلاة والسلام  
يودعها . ويلقى في مسجدها هذه الكلمات :  
« والله إنك لأحب أرض الله إلي ، وإنك لأحب  
أرض الله إلى الله . ولولا أن قومك آخر جون  
منك ما خرجت ... »

وحول هذه الأرض مسجد النبي في المدينة  
والمسجد الأقصى في القدس ، والأزهر  
الشريف في القاهرة ، والجامع الأموي  
في دمشق ، وكل ما على الأرض من مساجد  
ترتفع مآذنها في السماء يربطها بالمسجد الحرام  
في هذه الأرض أنه قبلتها وقبلة المسلمين فيها .  
يا أحب أرض الله إلى الله وإلى رسول الله  
إنني أراك بقلبي في كل صلاة ، وأتضمن دوائج

الجنة في شعابك وهضابك وترابك ، وأنصور  
المحبيج وهم يطوفون حول البيت ويقفون  
في عرفات ، ويرفعون أصواتهم بالذكر  
والتلبية والصلاة على النبي في أرجائك الرحبة  
وجوك النقي ، فأشعر بالشوق بثب قلبي إليك  
وأذكر قول الله جل شأنه « فليجدوا رب  
هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم  
من خوف » فأدعوا الله أن يبدل خوف  
المسلمين أمنا ، وضعتهم قوة ، وفقرهم غنى ،  
فإنهم الذين يقول الله فهم « وجاهدوا في الله  
حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم  
في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم  
المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول  
شهدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس ،  
فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا  
بالله هو مولاكم فتحم المولى ونعم النصير »

عبد المريم قوده

يقول الله تعالى :

« لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين  
محفقين دؤسكم ومقصرين لا تخامون فويلم ما لم تطعوا لعل من دون ذلك متحا قربا »

( الفتح - : الآية ٢٧ )

## الأزهر

مجمع البحوث الإسلامية

بسم الله الرحمن الرحيم

مكتب الأمين العام

فضيلة الأستاذ الشيخ عبد الرحيم فودة

مدير مجلة الأزهر ، ورئيس التحرير

السلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد :

فلقد سرني ما لمت في « مجلة الأزهر » من تطور ملحوظ في اختيار الموضوعات  
وعزارة المسادة وحسن الإعداد ، والتبويب ، بحيث أصبح قارئها يحس طابع الأزهر  
في محتواها ، واختيار العالم لموضوعاتها ، ولغات الفن الصحفي في إعدادها ، والتعاون الصادق  
بين العاملين فيها .

ولقد تأنست هذا التطور حتى رأيت بارزاً ، واضحاً في عددي : ومضائق ، وشواهد ،  
موضوعاً ، وفكرة وتنسيقاً . وإني إذ أشكر الله أن وفق لك هذا الجهد المبارك المتبعث  
عن كفاءة وإهتمام ، ليعطيك أن أشكر لك ولوملائك جميعاً ما تبذلونه من جهد في سبيل  
النهوض بهذه الرسالة الإسلامية الإعلامية الأزهرية .

وفقكم الله وسدد خطاكم .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ٩

الأمين العام

لمجمع البحوث الإسلامية

دكتور محمود عبد الله

١٣ من شوال سنة ١٣٨٨ هـ

٢ من يناير سنة ١٩٦٩ م

## الاتباع والابتداع أو القديم والجديد

للدكتور عفيفي عبد الفتاح

أصداء من شيء كامن في أعماق النفس البشرية  
سميه إن شئت شوقاً ونزوعاً للماضي الحى  
وتطلعا وحنينا إليه ، حتى كأن لهذا الماضى  
قيامة تأس النفس لنفصها وتطرب لأصواتها .  
فن الذى لا يترحم حين يسمع قصص الأوائل ؟  
ومن الذى لا يشير كلمة أيام زمان ؟  
ومن الذى لا ينفعل برموز الحياة التى ورثنا  
أدبها ، فى أطلالها وأكواعها وغزلاتها  
ووحوشها ولسانها وهوادجها ؟ ومن الذى  
لا يعز بذكر الأبطال السابقين ويذكر له التفتى  
بذكرهم والإشادة بأعجامهم ؟

وتلك ظاهرة نفسية ليست فى طبيعتها  
سوى خدعة معسولة ، وعلاوة تنوارى بها  
النفس من شبح الحاضر وأصائه إلى حظيرة  
التاريخ تقف عند طوله ، لتداعب أغيلته  
وتنقط فى أحلامه . ثم هى فى واقعها مظهر  
وكون وجود ، تعقل الحياة والحركة معا ،  
مالم تتخذ النفس منها إثارة لها وحافزاً  
عليها . فالحياة أصالة وابتداع لاستكانة  
واتباع .

إنها حركة دائبة لا توجد فى مسهرتها هدأة  
ولا بين أجزائها قطيعة ، وأحداث الوجود

كثيراً ما تلوك الألسنة حديث الاتباع  
والابتداع ، وهو حديث القديم والجديد  
فى شتى مجالاته ومختلف منازعه .

فى المجال الشعبى : نرى جمهوراً من الناس  
يسروح لحياة الآباء والجدهود ، ويقرظ أنماط  
وجودهم وأساليب معيشتهم .

وفى المجال الاجتماعى : نرى من يسجل  
الفضل كل الفضل القدامى ، ويقف هندم  
بشعور الإعجاب ، فترك الأوائل كلمة لقاتل  
ولا غادر القهراء من متردم .

وفى المجال الدينى : نسمع أن الخلف فى اتباع  
من سلف ، وأن كل بدعة ضلالة .

وفى ناحية الأخلاق : يقول الشاعر القديم :  
ذهب الذين يعاش فى أكنافهم

وبقيت فى خلف كجلد الأجر

وقد كان العصر النهي عند شيخ الفلاسفة  
أفلاطون ، هو عصر الداهيين الأولين من  
القهراء والخياليين ، أمثال حزبود وهو ميريس

وليس من شك فى أن هؤلاء يسيرون  
بإخلاص وصدق عن مشاعرهم ، ولكن  
لا شك أيضاً فى أن هذه المشاعر والتزعات

فن الناس من يعتقد بوحى الفطرة ، وهى أثر الشعور المباشر لمظاهر الطبيعة بما تحوى من جمال وجلال ، ولهذا الأثر قوة تسبق بالوجدان الباطنى مع معونة بعض الدوافع الطبيعية فى الإنسان ، كغريزة الخوف ولعل هذا اللون من العقيدة هو الوجود الأول لها ، ولقد ينشأ الاعتقاد بتأثير البيئة ، فشروع التقاليد الدينية مع الميل الفطرى لمتابعة الإلف ومطابقة العرف عامل حاسم فى خلق العقيدة فى نفوس الأفراد ، وقد يسكون هذا اللون هو الأغلب والأعم فى المجتمعات ، وقد تكون العقيدة أثراً لنفوذ المؤسسات الدينية ودعاية الشخصيات المحترفة ذات المقدرة على الاستواء ، وذلك ما تعمله الجمعيات التبشيرية فى الأوساط الدنيا من مجاهل العالم .

ويرى العلماء أن العقيدة لا تستقيم هرجاء ولا تصح عيباء ، فهم يشددونها بالمنطق ، ويخففونها بالبرهنة ، وذلك منهج الخاصة والملاسة .

هذه ألوان من العقائد تختلف مع الناس فى لغاتهم وأوضاعهم ومداركهم ، حتى ليقول (جان جاك روسو) : « كنته أعتقد فى طفولتى بسلطة الكنيسة : ( كأثر القرية فى عصره ) ، وفى مراهقتى بمخالفتى ( وهى أثر الشعور الاجتماعى ) وفى عهد قسوسى

كفدعات ونناج ، على أن ينظم قياسها المقدمات الخلاقة ، أو كما يقول المناطقة : التأليفية لا التحليلية ، وعلى أن يفرعها فكر مبدع وحر حتى لا نفهم من المتابعة المطاردة ولا من الإلزام بعض الإلزام .

وكذلك كل شئ يتغير إلا قانون التغيير ، وهو قانون التجديد لا التقليد ، والابتكار لا المحاكاة ولا التكرار ، وقصارى ما تفعل غريزة المحاكاة أن تحل من أعمال الآخرين ما يمثل الرسام من مشاهد الطبيعة ، إذ يضى عليها من أحاسيسه وخصائص ذاتيته ما به يكون التمثيل خلفا والفعل اختراعا .

ثم هو قانون الحياة الفكرية فى مشاعها ومذاهبها ، فليس هناك ثابت ولا مستقر ، لقد كره الفلاسفة الحقائق الجامدة أو الأصنام منذ (فرانسوا بيكون) وكرهوا الكينونات الصماء منذ (ديكارت) وأخضعوا المثل للتغيير طالما كانوا هم الذين يصطنعونها بأفكارهم وفى أفكارهم .

وليس هناك عقائد جامدة تستمدحها بطمها وطابعها من غيرنا ، إنا نشارك الغير فى مضمونها العام ومفهومها المشترك ، ولن تكون بذلك عقائدا ولا كن بمجديد من أنفسنا وذاتيتنا ، وتختلف العقائد اختلافا بعيدا فى هذا بصورها وتصورها ، وتبا لاختلاف مصادرها ومقوماتها .

واعتبارها أحكاماً جامدة ومسلطات تتقبلها من أسلافنا اتباعاً وتقليداً ، فالحقيقة عقد قلبي يصطبغ بأمداد الحياة النفسية من عواطف ورغبات ومن خصائص الشخصية ، وهي بهذا تكون عقيدتي لا عقيدة غيبي وتشكل إيماني لا إيمان الغير .

عقائداً إذن أفعالنا الخاصة وشر من ذاتيتنا نصطنعها ولا نستعيرها من سلف أو خلف ، وليس في هذا القول عرض من شأن الأوائل ، فقد كانوا أئمة وقادة لأنهم كانوا مجتهدين لا مقلدين ومبدعين لا متبعين ، وكانوا بذلك عهد النهضة .

ولقد قامت النهضة في مجرى التاريخ بالثورة ضد التقليد والدعوة إلى الأصالة والتجديد .

بدأت النهضة الحديثة بشورة أنصار المذهب الإنساني الفاضلين على تقليدية المعانوف في العصور الوسطى وعلى الفلاسفة الجدلية الفاشلة .

وبشورة التجديد من دعاة البروتستانتية ضد جمود الأورثوذكسية وبشورة الأحرار المتفائلين ضد المتزمتين المتشائمين من أنصار الكنيسة .

وفي الإسلام بشورة الفكر الاجتماعي ضد الدين يعزلون الدين عن الدنيا ، ويقيئون هوة ساحة بينهما .

بالبرهان وأعتقد الآن لاني وأبقى دائماً أعتقد .

وليس لهذه الطرائق حصر ، فقد تنشأ العقيدة من حدس المبتدئين أو إلهام المترويض أو تجربة العالم أو ذوق الفنان ، وليس بينها حدود فواصل .

وكثيراً ما تحدث عن طرائق هذه تتأخذ وتتفاعل في نفس المؤمن وليس كلها سواء في التأثير والفعالية ، فأسلمها ما تكون وليدة الفطرة السليمة وأقربها ما تكون نتيجة النظر والبرهنة الصحيحة ، ولذا كانا معاً أسلوب القرآن ومهجه في الدخول إلى الإيمان .

وإذا علمنا أن حكم الفطرة قائم على رعاية السببية في معناها البسيط ، وأن البرهنة قائمة عليها في معناها المعنى ، نعلم أن الخلاف بينهما خلاف في الدرجة لا في النوع ، وأن العقل وكيفية العقيدة ، فهو عندما في مظهرها الأقوى ، وله تأثير ما في إثباتها بالطرائق الأخرى . ولعلم أخيراً أن الحق في أن نعلم لنعتقد كما يقول مفكرو الإسلام ، لا أن نعتقد لنعلم كما يقول بعض المتصرفين من المسلمين والمسيحيين .

ونرى من هذا المرض أن ليس من الصواب فهم العقائد ، كما يفهمها الكسالى

العلوم ولا فنا من الفنون ولا صناعة من الصناعات التي ارتكزت عليها الحضارة ، إلا قد شد إليها الأنظار وجذب حولها الأمصار ، مكان الطباء ، وكانوا العظماء . وكانت عظمهم في العمل الجديد والبناء والتشييد ، لخلق مدينة الإسلام أو مدينة الإنسانية .

وقد حدد الله للعاملين جهدهم وجعل منه وحده ميزان تفاضلهم ودرجاتهم لا فرق بين سابقهم ولا حقهم ، صلفهم وخلفهم ، وجعل آية ذلك في مدى شمول جهادهم لخير البشرية وسعادة بني الإنسان

وإن من المحدثين والمعاصرين ، علماء وطاملين من يتأثر عند الله بفضلهم ، جزاء وفاقا لما عمل وأحسن ، وما كان الله ليضيع أجر من أحسن عملا .

• • عفيفي عبر الفناح

وبالثبوت التشريعية التي استمدت من كتاب الله وهدى الرسول جماع القوانين الإنسانية في التعامل والسلوك والآداب . وكان المسلمون بذلك مثلا في الجمدة والأصالات .

وقد نعى الإسلام من يومه الأول على المشركين اتباعهم الآباء دون ستم من النظر وحررهم في أخذهم بماداتهم ، ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يمتدون ، وكان في دواء ومنطقه ثورة على التبعية والطفالة إلى الحرية ، حرية الفكر والبناء .

وإن القرآن حين دعا الناس إلى التفكير في الأرض وفي السماء والعظة بآيات الليل والنهار واختلاف الألوان والألصنة ، قد وجه العقل البشري لمناحي البحث والمعرفة التي يتغلوى الكون عليها ، حتى لا يحمدا علما من

يقول الله تعالى :

• وإذا قيل لم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أو لو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير • ( لقمان • الآية : ٢١ )



# الحج عبادة قديمة

للأستاذ أحمد حنفي نصار القوي

وقد قال الله تعالى : الحج أشهر معلومات ، ولم يسم أشهر الحج ، لأنها كانت معلومة عندهم روى البخاري عن عاصم ، قال : قلت لأبي مالك ، رضى الله عنه : أكنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة ؟ قال : نعم ، لأنها كانت من شعائر الجاهلية ، حتى أنزل الله : إن الصفا والمروة من شعائر الله ، فمن حج البيت أو اعتمر ، فلا جناح عليه أن يطوف بهما ، وروى : كانت قريش ومن دان دينها ينفقون بعرفات<sup>(١)</sup> ، فلما جاء الإسلام ، أمر الله نبيه ، صلى الله عليه وسلم ، أن يأتي عرفات ثم يقف بها ثم يفيض منها ، فذلك قوله تعالى : ثم افئضوا من حيث أفاض الناس والإفاضة الرجوع والتفرق .

وكان أهل الجاهلية يتقربون إلى الله في الطواف بأن يطوف أحدهم يده مقرونة بيد آخر سيرا أو خيطة فيسيران في الطواف مقترنين روى البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم ، مر وهو يطوف بالكعبة بإنسان مربوط يده بإنسان آخر ، فقطعه النبي صلى الله عليه وسلم ، بيده وروى البخاري كذلك ، قال : دخل أبو بكر رضى

الحج في أصل اللغة : القصد ، وقد فرض الله على الناس الحج بمعنى القصد إلى بيت الله الحرام للفعل من عهد إبراهيم ، عليه السلام قال تعالى : وإذا برأنا لإبراهيم مكان البيت ألا تشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود ، وإذن في الناس بالحج يأتوك رجالا وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ، ومعنى هذا أن الله تعالى قد هيا لها المكان ، ودلها عليه ، وحدده لها ، قال تعالى : وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل والمراد رفعهما القواعد بناءهما جدارته . لأن كل حجر في البناء هو قاعدة للحجر الذي فوقه فالقرآن صريح الدلالة على أن إبراهيم وإسماعيل هما اللذان أقاما بناء هذا البيت الحرام ، ورفعا قواعده ابتداء .

وكان العرب من ذلك الوقت يحجون عملا بدين إبراهيم عليه السلام ، إلا أنهم بمروء الزمن ، وتماقب الأجيال غيروا وبدلوا ، فخطوا عملا صالحا وآخر سيئا حتى أسلمهم الخليل إلى الوثنية والشرك . وشوهوا عمل الخليل بتقاليد باطلة ابتدعوها ، وعادات مقوته ، وأفعال مقوحة توارثوها .

(١) ثبت أن الحس - ومع قريش ومن دان دينها - كانوا يابسون الوقوف بعرفات ويقفون بمزدلفة ، ويقولون : لا تترك الحرم وتقف بالمل . ( الخطيب )

أن وجبا عنه من الأشهر الحرم ، للراحة من القتال والإغارات ، لطول المسافة بين الحرم وذى القعدة .

ولما جاء الإسلام ، وكان الحج معروفا في الجاهلية ، إذ كان العرب يحجون البيت ويعتمررون ويطوفون ويسمون ويقفون المواقيت كلها ويرمون الجار ، أقر تلك الأفعال بعد التعديل ، وأبطل ما عداها عما كان من الشوائب الحديثة ، والأعمال المنكرة ، التي تتصل بالشرك والوثنية ، وزاد على ما أقر ما زاد من العبادات المحسنة لمناسك الحج في الإسلام .

وقد فرض الإسلام الحج ، وأوجب أدائه في العمر مرة ، على كل فرد ، ذكر وأنثى ، قال تعالى : « إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين . فيه آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا . والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا ، ومن كفر فإن الله غنى عن العالمين » . والمتأمل في أحكام الحج يرى أن الشارع الحكيم أدارها حول إثارة الوجدان إلى توقير الله ، جل جلاله ، سرا وجبرا ، وأعظم شعائره ، وجرمات بيته الحرام ، حتى ينأى المسلم بنفسه عن مجرد الخواطر الرديئة ، ويبعد عما يتخذه أدب العبودية ، ويمحى الاحتشام ، ويترك أسباب الزينة والتجمل

الله عنه ، على امرأة من أحسن ، يقال لها زينب بنت المهاجر ، فرأها لا تتكلم فقال : ما لها لا تتكلم ؟ قالت : حجبت مصممة ، قال لها : تسكمني ، فإن هذا لا يحمل . هذا من عمل الجاهلية ، فتكلمت . وكان العرب في الجاهلية لا يفيضون حتى تطلع الشمس ، ولكن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، أفاض قبل أن تطلع الشمس .

وقد أمر رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أبا بكر وصلى الله عنه ، في الحجة التي أمره عليها ، قبل حجة الوداع ، أن يؤذن في الناس ألا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . وكان أهل الجاهلية يقصدون بذلك أن يطوفوا كالأندلس ، عراة بنير الثياب التي أذنبوا فيها . وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد ذلك : حجة الوداع ، وقد طهر الحج من كل ما يشين .

وكانت العرب في الجاهلية تحرم أربعة أشهر ، لا يحدث فيها قتال ولا إغارة ثلاثة متتابعات وهي : ذو القعدة ، وذو الحجة ، والمحرم ، وراحا فردا هو رجب ، ولما كان ذو الحجة شهر الحج حرموه ، وحرموا معه الشهر الذي قبله ، والشهر الذي بعده ، ليتأني لكل أحد ، أن يقدم إلى مكة وبغفل منها ، وهو آمن . وأما شهر رجب ، فقد سمي رجبا ، لتعظيم العرب له ، وأكبر الظن

وبذبح الهدايا تقرباً إليه وشكراً له على نعمه الجوزة ، ومنها تمكن جماعة المسلمين كل عام على اختلاف أجناسهم وأقطارهم ، من التشاور فيما يصلح شأنهم ، وبمحكم الروايط بينهم ، ويقوى دولتهم ، ويرفع بين أمم العالم منزلتهم .

والحج المبرور يمحسو الذنوب ، وروى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضى الله عنهم ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من حج فلم يرفث ولم يفسق ، رجع كيوم ولدته أمه » . أى عالياً من الذنوب مغفوراً له وروى ابن جرير عن جابر ، رضى الله عنهما ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : « هذا البيت دمامة الإسلام ، لمن خرج يؤم هذا البيت من حاج أو معتمر ، كان مضموناً على الله إن قبضه أن يدخله الجنة . وإن رده رده بأجر وغنمة » . ذلك بأن الحج من أفضل الأعمال ، بعد الإيمان بالله ورسوله ، والجهاد في سبيله . عن أبي هريرة ، رضى الله عنه : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أى الأعمال أفضل ؟ » قال : « الإيمان بالله ورسوله » . قيل : ثم ماذا ؟ قال : « ثم جهاد في سبيل الله » . قيل : ثم ماذا ؟ قال : « ثم حج مبرور » . وقال عليه السلام في حديث متفق عليه : « العمرة إلى العمرة كفارة لما بينهما ، والحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » .

أحمد حنفي نصارى الفوضى

وفي أحوال الحج كثير من التذلل للعبود ، وإبداء مظاهر التضعف والتقصيف ، فالحاج يكثر من التلبية والتضرع لربه والاستغفار من ذلته والاستغالة من عثراته ، ويقف موقف الملازم لباب مولاه ، يسأل رحمة وإحسانه ، وبلوذا بجنابه ورحمه . كما أن في الحج إظهار الحق الشكر لله ، على نعمتي الصحة والمال ، وهما الدعاءتان اللتان تقوم عليهما عبادة الحج .

وفي مناسك الحج معان روحية رفيعة ، فضلى الإحرام تطهير ، ولباس الإحرام غير المخيط مذكور بالموت ، ورمز لتحرير الإنسان عن الدنيا ومغرياتهما ، ومساواة واضحة بين الناس ، والطوائف سبع مرات حول الكعبة المشرفة ، إشعار بالتعلق بالذات العلية ، والسعى بين الصفا والمروة ، تردد في ساحة الله الكريم أملاً في القبول والمغفرة ، والوقوف بعرفة حيث تتوحد جميع طبقات المسلمين ويجتمع مئات الألوف لتلبية والضراعة إلى الله عاشعين لله مستعصرين أعظمته وسلطانه وهم على سواء لا هواري بينهم ولا حدود ، ورمى الجمار معاهدة الصبر لحاقفه على الطاعة ومخالفة النفس الأمارة بالسوء ونبد الشيطان وطرح مغرياتة ومقارمة وسأوسه

وفي الحج منافع كثيرة تعود على المسلمين أفراداً وجماعات ، منها : الحصول على ثواب الله بالطاعة وتحصيل المشاق ابتغاء مرضاه ، ويزانق المال على المقيمين للعبادة حول بيته ،

# تحقيقاً في المعجزة والكرامة واليتيم

للمؤلف د. محمد بن عبد الله

— ٢ —

## المعجزة

### المعجزات الكونية :

كانت معجزات محمد صلى الله عليه وسلم الكونية جميع معجزات المرسلين ، وسأروى بعضها فيما يلي وأقارن بينها وبين غيرها من معجزات الرسل لتعرف علوها عنها وتفرقها عليها

١ — من معجزاته انشقاق القمر ، قال تعالى : « اقربت الساعة وانشق القمر » وإن رواه آية يرضوا ويقولوا سحر مستمر ، وروى البخاري عن أنس : ( أن أهل مكة سألو رسول الله أن يرهم آية فأراه انشقاق القمر شقين ) .

ولما قال قائلهم بعد انشقاقه : هذا سحر مستمر ، قال بعضهم ( انظروا ما يأتيكم به السفار فإن عمدا لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم ) قال الرازي ( لجاء السفار فأخبرهم بذلك ) رواه أبو داود وغيره ، قال ابن عبد البر قد روى حديث انشقاق القمر عن جماعة

كثيرة من الصحابة ، وروى ذلك عنهم أمثالهم من التابعين ، ثم نقله عنهم الجهم الغفيري إلى أن انتهى إلينا وتأييد الآية الكريمة ، وقال ابن السكيت : الصحيح أن انشقاق القمر منواتر مروى في الصحيحين وغيرهما .

وأقول ، إن ذلك أعظم من معجزة العصا وانشقاق البحر وتفجير عيون بها لموسى ، ومن سائر آياته كما هو أعظم من معجزات عيسى ، فإن انشقاق القمر كان من شأنه أن يحدث هلاكاً لمن في الأرض ، وفساداً للكواكب المرتبطة به جاذبياً ، ولكن الله أمسك كل شيء بقدرته حتى تمت المعجزة ، ولم ينشأ عنها أضرار ، وإن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ، وكيف يمكن أن يقارن شق بحر أو تفجير عيون أو ابتلاع سحر بمصا موسى ، أو يقارن إحياء عيسى لميت أو إبراء أكمه أو أبرص بهذا الحدث الكوني العظيم ذي الخطورة البالغة ، ومن معجزاته تسبيح الصوامع ، وروى البخاري عن ابن مسعود

يدبك ، فوضع يده في الركوة ، لجعل الماء  
ينفود من بين أصابعه كأمثال العيون فشربنا  
وتوضأنا ، قال داود : قلت كم كنتم ؟ قال  
جابر : لو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس  
عشرة مائة .

قال المزي : نبع الماء من بين أصابعه أبلغ  
في المعجزة من نبع الماء من الحجر لموس ،  
لأن خروج الماء من الحجارة معهود ،  
بخلاف خروجه من بين اللحم والدم .

ومن معجزاته تكثير الطعام ، روى مسلم  
عن أبي هريرة قال : ( لما كنا في غزوة تبوك  
أصاب الناس مجاعة ، فقال عمر : يا رسول الله  
ادعهم بفضل أزوادهم ثم ادع الله عليها بالبركة  
فقال : نعم ، فدعا بقطع فبسط ، ثم دعا بفضل  
أزوادهم ، لجعل الرجل يحمي بكف ذوة ،  
ويحمي ، الآخر بكسرة حتى اجتمع على النطع  
شيء يسير ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بالبركة ، ثم قال : خذوا في أوعيتكم فأخذوا  
في أوعيتهم حتى ما تركوا في العكر وعاء  
إلا ملئوه ، قال : فأكلوا حتى شبعوا  
وفضلت فضة ، فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم : أشهد أن لا إله إلا الله . وأني  
رسول الله . لا يلني الله بهما عبد غير شاك  
فيحجز عن الجنة ) وله صلى الله عليه وسلم  
معجزات كثيرة صحيحة في إبراء ذوى العاهات  
وغير ذلك وحسبنا ما ذكرنا .

قال : ( كنا نأكل مع النبي صلى الله عليه وسلم  
الطعام ونحن لسبح تسبيح الطعام ) .

ومنها حين جذع النخلة إليه ، فقد كان  
مسجده صلى الله عليه وسلم بالمدينة مستقفا  
على جذوع نخيل ، وكان إذا خطب يستند  
إلى جذع منها ، فلما كثرت الناس صنع له منبر  
من ثلاث درجات ليسمهم خطبته ، فلما  
قعد على الجذع حتى تصدع وانثق ، وكان  
لهواؤه صوت كصوت الثور حتى أرنج المسجد  
لجأؤه ، فنزل إليه النبي صلى الله عليه وسلم  
من المنبر فالتزمه وهو يحضر فسكت ، وكان  
خواره حزنا على فراق الرسول له .

وقد روى حديث جوار الجذع بضعة عشر  
صحابيا فهو من المتواتر ، والإمام الشافعي  
يقول في شأن هذه المعجزة : إنها أعظم من  
إحياء عيسى للموتى .

ومن معجزاته نبع الماء من بين أصابعه ،  
وهو مروي بصحاح الأحاديث ، وقد تعددت  
حرواؤه وطرقه وسقتصر على بعض رواياته  
لتضييق المقام .

روى الصحيحان وغيرهما عن جابر قال :  
« عطش الناس يوم الحديبية وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة يتوضأ  
منها ، وجهش الناس نحوه فقالوا : يا رسول الله  
ما حدثنا ماء نتوضأ به ولا نشربه إلا ما بين

## ( الكرامة )

الكرامة أمر غارق للمادة يجريه الله على يد عبد صالح ، ولا يترن بدعوى النبوة ، ولا هو مقدمة لها ، كما حدث لمريم إذ كانت تأنيها في مصلاها فأكفه العصف شتاء وبالعكس ، وكانت تهر النخلة بعد ولادتها لميسى فتسقط عليها رطباً جنياً ، ولم يكن عليها تمر قبل ذلك وكما حدث لكثير من صلحاء المسلمين .

أخرج البيهقي والحاكم وصححه عن أنس قال : ( كان عباد بن بشر وأسيد بن حضير عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة حتى ذهب من الليل ساعة وهي ليلة شديدة الظلمة ، ثم خرجا ويبد كل واحد منهما عصا ، فأضأت لها عصا أحدهما فشيئا في ضوئها ، حتى إذا اقتربت بهما الطريق أضأت أضأت للآخر عصاء ، فشي كل واحد منهما في ضوء عصاء حتى بلغ هدي ) وروى البخاري نحوه وأخرج البخاري وغيره عن حمزة الأسلمي قال : ( كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ففترقنا في ليلة ظلماء ، فأضأت أصابعي حتى جمعوا عليها ظهورهم وما هلك منهم ، وإن أصابعي لتهم ) .

وروى الإمام أحمد في مسنده أن الناس فطعوا على عبد معارية فخرج يستقي بهم فلما وصلوا إلى المصلى قال معارية لأبي مسلم

الحولاني : قد ترى ما حل بالناس . فادع الله تعالى . قال : أفعل ، هل بمصعب مشرط ، فقام وعليه برنس فكشفه البرنس عن رأسه ، ثم رفع يده ، ثم قال اللهم إنا منك نستعطر ، وقد جئت إليك بذنوبي فلا تخيبني . فلما انصرفوا حتى سقوا ، فقال أبو مسلم : اللهم إن معاوية أقامني مقام سمعة ، فإن كان عندك لي خير فاقبضني إليك ، وكان ذلك يوم الخميس ، فأت يوم الخميس المقبل وأبو مسلم هذا من كبار التابعين ، وحسبنا في موضوع الكرامات ما ذكرنا . وأعلم أن بمصر الخوارق قد تظهر على أيدي بعض العوام من لا يعرف لهم صلاح فهذا لا يسمى كرامة بل معونة من الله ، ولا يسمى صاحبها ولياً ، لأن الله يتولى الصالحين

## ( السحر )

السحر في اللغة إظهار ما يدق ويخفى ، وإصطلاحاً أمر غريب عن مألوف الناس يشبه خوارق العادات وليس منها ، إذ يحدث وفقاً لقواعد وهجرات يمكن تعلمها ، وبهذا فارق المعجزة التي يأتي بها الأنبياء والكرامات التي يأتي بها الأولياء دون معاناة لأسباب تستعصمها ، وإنما يمنحها الله لهم لتأييد الأنبياء وإكرام الأولياء .

والسحرة يزاولون صناعتهم بالتقرب إلى

إنهم يعلنون الغيب ، وكأوا يقولون هذا علم سليمان ، وما تم له ملكه إلا بهذا العلم الذي سحر به الإنس والجن والطير والريح التي تجري بأمره .

ولقد كذبهم الله تعالى فقال : « ما كفر سليمان » باستعماله السحر وقيام ملكه عليه فإنه من أنبياء الله ورسله . وقد آتاه هذه النعمة ضمن ملكه العظيم استجابة لدعوته عليه الصلاة والسلام منه قال : « رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من عبادي إنك أنت الوهاب » فاستجاب الله دعائه ، وفي ذلك يقول الله تعالى : « فسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب ، والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الأصفاد هذا عطاءؤنا لمن أوامركم بغير حساب . وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب . »

أيها القارئ الكريم :

هذا مقالنا الأول في الموضوع ، وسنتبعه مقالا آخر نتحدث فيه عن سحر ( هاروت وماروت ) ومكانها والنبي الموجود في عصرهما وآراء العلماء في أن السحر حقيقة أو أنه خيال وأنواع السحر ، ورأى الدين في تعلله وممارسته ، وصوراً عجيبة من السحر قديماً وحديثاً وغير ذلك مما يفتح به الله تعالى ، والله يوفقنا جميعاً لما يحبه ويرضاه ؟

مصطفى محمد المحمدي الطاهر

الشياطين بأنواع القبائح كالرق التي فيها العاطف الشرع ومدح الشيطان ، وكعبادة الكواكب وارتكاب الجنائيات وألوان الفسوق التي تبعدهم عن الحق تبارك وتعالى .

فلا بد من التناسب بين الساحر وبين الشيطان حتى يتم التعاون بينهما ، فكما أن الملائكة لا تعاون إلا صالحى المؤمنين ، كذلك الشياطين لا تعاون سوى الأشرار ، وذلك يقول الله تعالى في سورة الأنعام « ويوم يحشرهم يومئذ الجن قد استكثرتم من الإنس ، أى استكثرتم من لغوائهم وإضلالهم » وقال أولياؤهم من الإنس وبنا استمتع بعضنا ببعض ، أى اتفنع الإنس بالجن بأن أخذوا عنهم السحر والكهانة والأكاذيب ، واستمتع الجن بالإنس بطاعتهم وسلك سبيلهم .

( اليهود صخرة )

كان بعض اليهود يمارسون السحر ويؤثرونه على التوراة ويحاربون بذلك ، وفي ذلك يقول الله تعالى « نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم ، قالوا لا نرى السحر ولا القرآن » واتبعوا ما تنزل الشياطين على ملك سليمان ، أى اتبع اليهود السحر الذى تنزله الشياطين على عهد ملك سليمان أو في شأن ملكه ، فقد كان الشياطين يلقون السحر إلى كهنتهم فيدينونه ويميلونه الناس ، وفشا ذلك في عهد سليمان حتى قيل :

# تأملات

الأستاذ محمود إبراهيم طسيه

حياتك كلها سعى وركض  
فأما واج . فتطبيب نفساً  
وسوق قائم ، وغداً يفض  
وإما غامر ، فالهم فيض !

وأمر الناس في الدنيا عجيب  
كان أمورهم وكلهم  
شكاة من حياتهم ، ورفض  
بعضها كما شاءوا ، ويقضوا !  
معاذ الله ، فالأقدار تهرى  
فما رد القضاء بمطلاع  
وما أمر الحياة يسر فوضى  
ودنيا الناس — مهما جسمى —  
وما قد كان ، والأقدار فرض  
وما يهرى ، فما الأمر نقض !  
وناموس الوردى بسط وقبض  
هي الدنيا : سموات وأرض !

وأرض الله واسعة ولكن  
وآمال العباد بلا حدود  
لها طول يحددها ، وهرض  
بل الأطلاع ، مضجعتا تقض  
وآمال الكون بالأطلاع قدما  
وكم لمطامع الناس اصطدام  
ومن شرر الصدام ضرام حرب  
دمار حفر بالعنات تهرى  
مأس هذه الدنيا ، وظلم  
فطرلك عن مشاهدته تقض !  
وكم بضمورها ألم بعض !

ضيوف كلنا فيها ، ستمضى  
ورود الدين محتوم ، فمكأن  
فنحن من السما للأرض قرض !  
وأبنا الحى ثوب العيش ينضو  
وليد مقبل ، وأبوه ماض  
ونبض بمسك ، ليفق نبض !  
وما قال الخلود بها عظيم  
وإن طال المدى ، للعين غمض !  
شروع نحن في الدنيا ، ولكن  
ستطفأ كلهن ، وليس بعض !



# في حجاب الإفلاحة

## خصوصيات

بِإِذْنِ اللَّهِ بِرَسُولِهِ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِلْأَسَاقِطِ اللَّطِيفِ النَّبِيِّ

• النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم • آية ٦ - أحزاب

١ - كانت رعاية الله لنبيه - صلى الله عليه وسلم - وادفة الظلال في كل أحيائه ..

فلم يكن الرسول متروكا لنفسه أبداً؛ لا في دغاه ولا في شدته .

بل كانت عصمة الله له تصونه من كل مساس

بدنيه - وتبعد عنه كل تدبير قتلته من جانب

أعدائه ؛ إلا ما يكون من بعض إساءات تلاحقه أحيانا . .

وفي تمرده لما تروى بعض لنفسه على مصابرة

أعدائه . وامتنان له ، وللمؤمنين معه في سبيل

الله ليكون لهم بمقدار ما أصابهم في سبيل الله من سوء .

وكثيرا ما كان الأمر الكريه سببا يكشف

الله به عن محبته لنبيه ، وثيقته لقلبه ، ويسره

نفوس المؤمنين . ويغيط به المنافقين ، والكافرين .

٢ - ومن قبيل ذلك : أن الرسول -

صلوات الله عليه - أعلن في المسلمين - يوما -

أن يتبأ للخروج إلى غزوة تبوك - مكان قرب المدينة -

وكان المسلمون في أعقاب غزوة الفتح لكثرة وما بعد هذه من غزوات أخرى سنة تسع من الهجرة .

بيما كان الحر شديدا ، والحاجة إلى المال متحكمة فيهم .. وهم على أهبة الحصاد للتمر وغيره من ثمار المدينة .

وبسبب ذلك كله ثارت عند بعض القوم خواطر متعددة .

ففرق استجاب ، وتبأ للخروج مع النبي : مستتبيا بالبلاء مهما يكن ، أو تمكن ظروفه .

وفريق يعتذر بأسباب صادقة . وآخرون اصطنعوا لأنفسهم أعذارا مكذوبة ، كقولهم : إنا - ننتأذن آباءنا ، وأمهاتنا - أم قولهم :

إن بيوتنا عورة مكشوفة لمن يهاجمها في غيبتنا ... الخ .

فيتمنون له من الخير أكثر مما يقننون لأنفسهم . وذلك لأن النبي بعث لهدايتهم ، فهو يبلتهم ، ويرشدهم ، ويمنهم المكافأة كلها ولكن أنفسهم الأمانة بالسوء تمنحهم إلى المعاصد ، وتدفعهم في أحضان الشيطان إلى المذلات المحرمة ، وتهوى بهم إلى المساقط المرددة في الهلاك : ديننا ودنيا .

ومن هذا التباين بين مسلك الرشدين في متابعة النبي ومسلك الضلال في متابعة النفس يكون مستحقا من الناس أن يفضلوه هل أنفسهم بمقدار ما عرفوا من الخير فيه لهم وما عرفوا من الشر في متابعة الأنفس

وذلك هو منطق العقل ، ووحى الفطرة عند من يحسنون تقدير الأمور ، ويضعون الحق في مصابه .

ولعل هذه الأولوية المستحقة للرسول عند الناس تكون ملحظا واضحا في كثير من الآيات .

فإن الله يقول : ولقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ، لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ، فالأسوة الحسنة بالرسول تبعده بنا كل البعد عن متابعة النفس فيما تنهات على فعله .

وكذلك قوله تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلبوا تسليما . سورة النساء - آية ٦٥ .

وفي العادة : أن القائد يسره ألا يتخلف عنه أحد . . وخاصة إذا كان العدو حاشدا جموعه ، كما علم النبي من أعدائه المقبلين على لقاءه عند نبوك .

٣ — ومع رغبته - صلى الله عليه وسلم - في تجميع أكبر جيش يستطيعه ، فقد تقبل الاعتذار من المعتدين جميعا : دون تفريق بين من عرفوا بالإيمان ، والصدق وبين من يقتصر من عهد فيهم النفاق .

ولعل هذه رحمة كانت تغلب على النبي في مناسبات كذه . أو لعله كان اجتهدا منه يرجح به أن من ينتمى إلى الإسلام - ولو ظاهرا - فضاءه إلا يجاهر بالاعتذار المكذوب .

وقد كان هذا الموقف - كما يقول القائلون من أهل العلم - سببا في نزول الآية التي معنا ، التي أولى بالمؤمنين من أنفسهم .

فإنها آية ترفع من مقام النبي - محمد - فوق كل مقام بين الناس ، وتثبت له خصوصية لم تعهد لأي رسول . وهي خصوصية الأولوية بالمؤمنين من أنفسهم .

• • •

٤ — ومعنى الأولوية ، الأحقية . وهي على وجهين :

أحدهما : من جانب الناس . . فالنبي يستحق منهم المحبة لشخصه ، والتعلق به أكثر مما يحبون أنفسهم ، ويتعلقون بها

ومعناها : أن النبي - عليه السلام - يتولى أمر المؤمنين وهو أحق بتلك الولاية عليهم من سواه ، كما يتولى الأب أبناءه .

وقد وردت أحاديث نبوية تبين لنا معنى هذه الأولوية .

ومنها - « أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فمن توفي وعليه دين فعل قضاؤه ، ومن ترك مالا فلورثته » .

وقد كانت النبي في أول أمره ممنوعا من الصلاة على الميت الذي يكون مدينا بدين ، وليس له مال .

وحكمة هنا فيما نفهمه حث الناس على سداد حقوق الغير قبل الوفاة .

فلما فتح الله على المسلمين ، وتيسرت الأموال للرسول من التناغم أو الجزية والصدقات : جعل الله لرسوله الحق في سداد الدين عن المدين ، وجعل الله ولاية اليتامى بالإتفاق عليهم ، وهذه أحقية تليق بشأن الرسول بين نومه .

وفي هذا من الأحاديث قوله كذلك - صلى الله عليه وسلم - « ما من مؤمن إلا وأنا أولى الناس به في الدنيا والآخرة . اقرأوا إن شئتم » النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم . فأيا ما مؤمن ترك مالا فليورثه عصبته : من كانوا فإن ترك دينا ، أو ضياعا - عيالا - فليأتني فأنا مولاه .

فإنه تعالى يخاطب رسوله ويضم بذاته على أن الإيمان لا يتحقق عند الناس إلا إذا اطمأنوا إليك ، واحتسبوا لديك فيما يكون بينهم من خلاف ... ثم لا يخامرهم شك في عدالتك ، ويسلموا عن طيب خاطر بهذا الفضاء ، وأنه على منهج الوحي الذي يوافيك من عند الله - سبحانه - .

فهذا التأييد الذي يتمثل من جانب الله لرسوله في تلك الآية يعتبر تأكيدا للأولوية التي جعلها الله حقا للرسول على المؤمنين .

ولما خص المؤمنين بالذكر لأنهم العارفون بقدر النبي ، وهم الآخذون بإرشاده ، وهم المحريصون على متابعة ما يعرفونه من شأن الرسول ، ورسالته .

خطابهم بذلك خطاب تكليف ، وتكريم لهم بجانب تكريم الرسول - صلى الله عليه وسلم - .

وخلاصة هذا الوجه من معنى الأولوية أنها حق علينا ، ودعم لصلتنا بالرسول ... فإن لم يكن ذلك على وجه الكمال : فإنه يكون - إلى حد ما - تفككا ، وانحلالا - والعياذ بالله .

• • •

أما الوجه الثاني في معنى الأولوية - فهو أولوية من جانب الرسول نفسه نحو أمته ... على عكس ما كان الوجه الأول

وكذلك كان تحلف المنافقين سييا - ثانيا -  
في فضل الله على رسوله بما أثبت له من  
تكريم خالد ، وقد بدأه الله فيها بقوله : عفا  
الله عنك ، لم أذنك لهم . . حتى يتبين لك  
الذين صدقوا . . وتعلم الكاذبين ، آية ٣ : التوبة  
فطلع العتاب عضو من الله عن رسوله  
عليه السلام .

وليس العفو عن ذنب اجتريحه . . لأنه  
معصوم عن الذنوب ، وإنما هو تعبد يراد  
به الإشعار بالمحبة . . كما تقول لو أنك حين  
توجيه : لست غاضبا منك ، ولكن كان  
الاصوب أن تفعل كذا . . فهو عتاب تربية  
ونعيم ، مع الإشعار بالمحبة كما سلف

وبهذا الأسلوب الحكيم الرحيم الذي يتأجى  
الله به رسوله يتضح للناس تكريم الله لرسوله  
محمد ، إزاء كذب الكاذبين من أهل النفاق ،  
وزعمهم أن النبي في حاجة إلى الناس وخاصة  
أولئك الذين احتالوا بالكذب على رسوله .  
وظنوا أن تخلفهم عنه سيضعف من شوكة  
أمام أعدائه ، وسوف لا ينتصر ، إذا حارب  
من دونهم .

فانظر : إلى التدبير السبي . وإلى تخاذل  
المنافقين في ساعات الشدائد ، ويكون هذا  
الشر سييا في تكريم الله لمحمد أكثر مما كرمه  
( البقية على صفحة ٧٩١ )

فولاية النبي للمؤمنين على هذا الوجه -  
معناها : أحقيتهم برعايته لهم - كما هو الأحق  
بهديم في الدين والدنيا ويساعد على هذا  
قول الله تعالى : لقد جاءكم رسول من أنفسكم  
عزيز عليكم ما عثم . حريص عليكم ، بالمؤمنين  
ودواف رحيم ، آخر سورة التوبة .  
هذا ثناء على النبي يفيد رعاية النبي لأمته  
ورحمته بها .

وعلى وجه عام : فالولاية : بمعنى استحقاقه  
لمحبة الناس . . أو بمعنى استحقاق الناس  
لرعايته من الخصوصيات التي جعلها الله تكريما  
لنبيه بين سائر خلقه ، وخاصة : المؤمنين به .  
ومضلا عن هذا فإن نزول هذه الآية بسبب  
تخلف المتخلفين عنه يوم تبوك يعتبر زجرا  
لأولئك المتخلفين عنه وإشمارا لهم بأنه  
عند الله في أكرم مقام . . . فما كان ينبغي  
أن يبخلوا بأنفسهم عن موازنته . .  
أو يترددوا في نصرته ، فإنه أحق بهم  
من أنفسهم وما بعث الله إلا رحمة لهم . .

وقد أغناه الله في هذه الحادثة عن إلقاء  
هده . . إذا التصرف الكفار قبل أن  
يراجعوا جيش المسلمين « وكفى الله المؤمنين  
القتال ، وكان الله قويا عزيزا » .

وبهذا انتهى أمر تبوك ، وظفر بشوايها  
من ثيابها . . وبما بالخسران من تخاذل  
فيها من المنافقين .

## تزييف في تفسير القرآن

للدكتور على العماد

يظل مستورا عنهم ، فإن أحدا من المسلمين - فيما اعتقد - لا يؤثر في عقيدته شيئا أن يقرأ كتابا ليس فيه أية محاولة جديدة معقولة لتغيير أو تفسير قضية اتفق عليها الناس تفسيراً جديداً يستند إلى برهان أو دليل .

وليس من شأني أن أبصّر عن نية المؤلف في سر بيته وبين عائلته ، لتكن نيته حسنة أو لتكن سيئة ، أو ليكن هو مجرداً من نية خيرة أو سيئة عندما كتب هذا الكتاب فكل ذلك لا يعني من ينقد كتاباً مطبوعاً يتداوله الناس .

كما أنه ليس من شأن الناقد أن يبحث الدوافع التي دفعت بهذا المؤلف إلى أن يطبع كتاباً تريد صفحاته على الأربعمائة صفحة ، ثم يقدمه دون مقابل لمن يريد أن يقرأه ، فذلك - أيضاً - مقصد لا يعني أن نبحث عنه .

وقد رأيت من الخير أن أغفل اسم الكتاب واسم مؤلفه والذي يعني إنما هو مادة الكتاب . قلت في عنوان هذا المقال إن تحريفاً جديداً ظهر للقرآن الكريم ، ولكن ليس هذا

ترددت طويلاً وأنا أمسك القلم لا أكتب في هذا الموضوع لأمرين :

الأول : أن الناقد لا يشعر أنه يعمل عملاً جاداً مفيداً إلا حين يرى أن للعمل الذي يتناوله يحتاج إلى عمق في التفكير ، وإيمان في القضية ، وجدية في الجدل ، أما هذا الكتاب الذي خلصت منه بأنه محاولة جديدة لتعريف القرآن فلا يحتاج من أي قارئ - لاكثر من النظرة العابرة لكي يؤمن بما آمن به .

الثاني : راجعت نفسي كثيراً هل من الخير أن أغير إلى مثل هذه الأعمال التي تنكر ما أعرف عليه الناس ، دون دليل نقل أو عقل ، ولا تكترث بشيء من المعاني التي يحملها المسلمون سواء كان ذلك عن جهل أو عن سوء نية ، أو حتى عن حسن نية .

ثم اطمانت النفس إلى أن الإشارة إلى مثل هذه الأعمال إنما هو واجب ديني بل وواجب وطني في موضوعنا هذا الذي نتحدث عنه وأنت لا تفتح أعين القائلين عن شيء قد يضرهم في عقائدهم ، وقد يشعر ما يفهم أن

وقد نهى جل وحلا عن الحلف . والحلف لا يصدر إلا من ضعيف لقوى ، وعالم أن يحلف المولى وهو القوى المزين بالفجر ... لمخلاقه التي خلقها من العدم ، ولا معنى للحلف بالفجر ، وكان القارىء للقرآن في أجيال صدر الإسلام يقرأ قوله تعالى : « عالم الغيب والشهادة » . ثم يقرأ الآيات التي تسبقها الواو التي بدت بها السور القصار . ومعنى الغيب ما كان غائبا عن السمع ، وما كان باخيا . ومعنى الشهادة ما بين أيدي العباد . . الحاضر . . وما ظهر . يعلم سبحانه ما بطن وما ظهر . ومعنى الفجر ... غاشية التحنيط تبدأ في الفجر التالي للوحد . ومعنى الفجر فجر الهم بتفجير الشرايين ... ومعنى الفجر الأشعة بتفجير القدرة ( وليال عشر ) وتستمر غاشية التحنيط ليالى عشر ( والشفع ) ضعف الليالى العشر . . عشرين ليلة ( والوتر ) مثل الليالى العشر . . عشر ليال .

ولكى يتضح مراد المؤلف من هذا التفسير نكمل الصورة من أقواله أيضا ، فهو يرى أن الفراعنة اهتموا إلى ( القدرة ) وبها كانوا يحتفظون موتاهم ، قال : ( وعدة التحنيط أربعون ليلة يسبقها فجر ) .

وتبدأ غاشية التحنيط في الفجر قبل شروق الشمس ، فيفجر جسم الميت ، فيفجر شرايينه وتستخرج أمعاؤه . ودوجة حرارة الأشعة

التحريف لآيات القرآن ، فقد عجزت فيها أعتقد الجهات المعادية للإسلام عن ترويض هذا التحريف وإنما هو تحريف للمعاني الواضحة التي تتضمنها آيات القرآن الكريم ، ولو أنك قلت لشخص : ناولي كتابا . فقال على مسمع ومرأى من الحضور إن فلانا يطلب مني أن ألقى بنفسى من قمة جبل لكان تعجب الناس من هذا الفهم ، بل من هذا الافتراء بالغيا أشده ولو قست أنت مذهولا من قول صاحبك هذا .

وأؤكد أن البعد الذي يظلم لنا بين معنى هذين التعبيرين ليس بأشدد من البعد الذي يظلم لنا بين معاني الآيات الكريمة التي تناولها المؤلف ، وتفسيراتها ، وقد يبلغ التحريف في التفسير أن يكون كالتحريف في النص .

ولنأخذ لذلك مثلا تفسير المؤلف لقوله الله تعالى : ( والفرج وليال عشر والشفع والوتر ) . قال : الواو في قوله تعالى ( والفرج ) واو عطف ، والفرج معطوف على قوله تعالى في سورة الحشر : ( هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم ) فقوله تعالى : والفرج معطوف على قوله تعالى : « عالم الغيب والشهادة » . والمولى جل وعلا لا يحلف لمخلاقه التي خلقها . وأنزل القرآن فيها ... قول فصل .

قال لهم إن المولى يأمركم أن تقدموا قربانا لله  
دجاجة .

والحكمة في أمر الله هذا أن كل واحد  
من بني إسرائيل كان يملك عدداً من الطيور  
ولكنهم جميعاً - على حد قول المؤلف -  
اتحدوا في صفة البخل ، معصوا ربهم وصالوا  
موسى البیان ، فوصفها لهم القرآن بأنها ( لا  
فارض ولا بكر عوان بين ذلك ) ، يقول  
المؤلف : ( لا فارض ) لم ينقطع منها البيض  
( ولا بكر ) ليست في حداثة النشأة ( عوان  
بين ذلك ) فهي وسط بين الصغيرة والحسنة  
تبيض البيض . قال : وازداد بنو إسرائيل  
حزناً عندما سمعوا الجواب ، فالدجاجة التي  
تبيض البيض لها وزن في نفوسهم ، وهم  
عصبة البخل .

فطلبوا من موسى بيان لونها فبين لهم  
القرآن أنها ( بقرة صفراء فاقع لونها تسر  
الناظرين ) قال المؤلف ( صفراء ) صافية  
البياض ، فلفظ صفراء اسم الطير الذي  
تسمونه بعد التحريف بالأوز والبط ، فعن  
صفراء تحدث مكاء .. صفيرا ذا صدى ..  
فهى ذات صوت يصفر في السمع

ونلاحظ أن المؤلف لم يجعل الوصف  
للدجاجة ، بل انتقل إلى ( الأوز والبط ) ،  
وكان الله أراد أن يصر على بني إسرائيل  
فبعد أن امتنعوا عن ذبح دجاجة ،

في المدة الأولى ( الليال العشر ) تكون عالية  
بقدر ، ثم تنخفض إلى درجة حرارة أقل في  
في المدة الثانية ( الليال العشرين ) وتنخفض  
إلى حدود في المدة الأخيرة ( الليال العشر )  
ومدة التحنيط أربعون ليلة يسبقها فجر تفجر  
فيه الشرايين ، وتستخرج الأمعاء ، وتفجر  
الغدة . قال تعالى في سورة الفجر : والفجر  
وليل عشر والشفع والوتر .

ومثال آخر - والأمثلة كثيرة جداً من  
هذا النوع - تفسير المؤلف لقوله تعالى :  
« وإذا قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن  
تذبحوا بقرة » . ولكي لا أطيل بنقل كلام  
المؤلف أعتمد إلى التلخيص ، فالمؤلف يرى  
- أولاً - أن هذه البقرة لا يصح أن تسمى  
سورة ( البقرة ) لأن سور القرآن لا تسمى  
باسماء الماشية والمراد بالذبح في الآية ( الصفاء )  
ويستطرد فيقول : ( وقوله تعالى يذكر  
إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام : وفديناه  
بذبح عظيم ) ، فدى المولى عبده إسماعيل  
بقربان عظيم ، والقربان العظيم هو القرآن  
العظيم ، الصفاء العظيم الذي طهر أبناء آدم  
وأصفاهم وجعلهم على نور الهدى . ومعنى  
بقرة في الآية ( دجاجة ) فالطائر بقرة لأنه  
كاشف وعاص ، ويعمدى كل حاجو ،  
والقربان لله يكون ذا قيمة عالية ، ولهذا ظن  
بنو إسرائيل أن موسى يستزى بهم عندما

الذى فتحه في تفسير القرآن دون أى اعتبار للغة ، أو المنطق ، أو حتى لفظ القارئين إلى إنكار أمور يدين بها كل مسلم ، والأدلة من القرآن والسنة والتاريخ متوافرة على ثبوتها . فمن ذلك إنكاره لإسماء النبي إلى بيت المقدس . فالإسماء عنده كان إلى سدة المنتهى . ويفسر آية الإسماء ( سبحانه الذى أسرى بعبد ليله من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله ليريه من آياتنا ) هكذا : آيات الله هي أرواح القدس معنى ( أسرى ) أرقى وأسمى . المسجد : قبلة النظر شخوص البصر ، ومعناه المنزل . ومعنى الحرام الحصان ، ومعناه المكنون ، والقرآن هو المسجد . قبلة البصر طاعة لله فى ختام ، ومكة نزل فيها القرآن غاتم أرواح القدس ، وخاتم الرسالات ؛ فمكة قبلة النظر والمنزل ، ومعنى الحرام الحجاب ، و ( المسجد الأقصى ) هو سدة المنتهى الأفق الأعلى ؛ فعنى الأقصى الآب من فعل أبى ، وكافة الأرواح تعرف سدة المنتهى بالآب ، والحول هو الخاتم وخاتم أرواح القدس السبعة (١) القرآن ثامن أرواح القدس .

(١) الأرواح السبع عند المؤلف هي السموات السبع ، وهم : جبريل وميكال وإسرافيل وعزرائيل ومناة والملائكة والعزى قال : وقد رآهم محمد فى سدة المنتهى ليلة أسرى به .

ثم طلبوا بيان لونها أمروا بذيح طائر أكبر منها .

ثم ماذا ؟ ثم إن بنى إسرائيل طلبوا من موسى أن يدعو الله ليعين لهم ( ما هي ) فأجابهم الله تعالى بقوله : ( قال إنه يقول إنها بقرة لاذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث مسلة لاشية فيها ) قال المؤلف - وزاده الله علما وفهما - فى تفسير هذه الآية : ( وتلك صفة الغراب ) ولا غرابة فى ذلك ، فهو طائر ( بقرة ) وليس من الطيور التى تذلل فى كنف ابن آدم ، فالغراب بقرة ليست بذلول . ومعنى تثير الأرض - معنى الأرض الزينة بمعنى النفس - ومعنى الأرض المرعى بمعنى النفس ، فقد خلق المولى آدم وذريته زينة ومرعى ينبت بالحياة ، ويمتد بالحيث ومعنى ( ولا تسقى الحرث ) لا خير فى الغراب لزوع ابن آدم ، فالغراب لا ينفع الحرث . . ومعنى ( مسلة ) يجعل إذا سار فهو يمشى سلبا بعد سلم . . ومعنى ( لاشية فيها ) لا ثمرة فيها ولا منفعة ، فلا يؤكل لحمه ولا يشهى ... فالغراب لا يصلح قربانا .

وهكذا يعنى المؤلف فى تفسير كلمات القرآن وآياته ، وليعترف القارئ إذا كنت بعثت فى نفسه الضيق والملل ، فأظننى قد أضحكك سته ، وشر البلية ما يضحك .

وقد معنى المؤلف من هذا الباب الواسع



هذا - واه - كلامه بنصه ونصه ، وعينه وأذنه . . .

ومن ذلك إنكاره (بيعة الرضوان) ، فن المعروف في كتب السير والتاريخ أن المسلمين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية حين شاع الخبر بأن أهل مكة قتلوا (عثمان بن عفان) على الحرب والقتال لأهل مكة ، وعلى أن لا يفروا ، وكان ذلك تحت شجرة يقال: إنها كانت شجرة طلع ، وقد أخبر الله سبحانه أنه رضى عن المبايعين لرسول الله تحتها في قوله عز وجل : ( لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ) .

ولكن المؤلف يقول : ( وما قيل لكم إن بيعة تمت بين الرسول محمد صلى الله عليه وسلم وبين من بايعوه بالإيمان في ظل شجرة قول مخالف لسان العرب ، فلا يقال : جلست تحت الشجرة ، وإنما يقال جلست في ظل الشجرة ، فعنى جلس تحت الشجرة .. جلس قرار الشجرة .. فيختفي عن سطح الأرض . كما وأن المعنى واضح ، فالعهد بالبيعة هو تحت الشجرة .. فالؤمنون يبايعون القرآن . مهد الكلمة ... أرض فلسطين ) ص ٢٦٠ .

ثم فسر الآية الكريمة فزعم أن المراد بالمؤمنين هم أهل جيل الشهر الحرام الرابع

( أى أهل عصرنا ) حين يبايعون رسالة محمد ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم ( تحت الشجرة أرض فلسطين مشهد التبشير بنزول القرآن ) فأنزل السكينة عليهم ) فأحق بهم عليهم طمأنينة الهدى للقرآن ( وأثابهم فتحا قريبا ) وأثابهم برحمة منه كشفا صادقا لحجة هدى القرآن .

وهكذا يمزق المؤلف النظم الكريم ، وبعد معناه أيما إبعاد عن الدلالة اللغوية للألفاظ .

وله غير هذين إنكارات كثيرة ، وتب عليها تأويلات بعيدة للآيات ، فن ذلك إنكاره للقسم في القرآن ، ووجود الرق في الإسلام ، وقراءات القرآن ، ووقوع حرب الردة ، وأنه كان النبي عم يعقوب اسمه أبو لهب ، وأنكر أن الإسلام يجوز تعدد الزوجات ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج بغير خديجة وعاتكة ، وأن إدريس عليه السلام كان رسولا مع أن القرآن صريح في ذلك ، وأنكر وجود أبي هريرة وأبي ذر الغفاري ورضي الله عنهما . وهكذا من غير برهان ولا عقل .

...

وقد بالغ في إنكاراته حتى أنكرا أحكاما شرعية ثابتة بصريح القرآن . وركب في ذلك الشطاط في تفسير الآيات التي صرححت بهذه الأحكام ، ففي رأيه أن الإسلام لم يبع للرجل

وكما أنكر أحكاما شرعية ثابتة بكل الأدلة  
ادعى أن في الإسلام أحكاما أخرى، ومنها  
على سبيل المثال بعض الحدود، فبما يزعم  
أن من يحلف بالطلاق صدقا أو كذبا يقام  
عليه الحد بالجحد، ويشهر عن فاحشته ..  
ولا تقبل له شهادة، ولا يؤخذ له رأى  
في جمع المؤمنين ص ٢١٢

وأن من جهر أمام أبصار المؤمنين، وادعى  
أنه أرق كشف الغيب، أو أرق خوارق  
الاعمال التي سميت بالكرامات مثل هذا الشخص  
يقام عليه حد الجلد، فيجلد مائة جلدة،  
وي عزل عن جمع المؤمنين، دون نظر لصدق  
قوله أو كذبه ص ١٢٨ .

وقال : ولو أن مؤمنا في أجيال صدر  
الإسلام تجاوز حده أمر المولى في القرآن  
بقوله تعالى : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة  
والمرعظة الحسنة » وأمر شخصا بدخول دين  
الإسلام، أو دعاه للإسلام، واستظهر من  
الدعوة خفاء غلبة أولئك كراه مثل هذا المؤمن  
يقام عليه حد الجلد، لأنه تجاوز حد أمر  
المولى في القرآن، فيجلد جبرا أمام أبصار  
الناس مائة جلدة، ويهجر من المكاتب التي  
جلده فيه، حتى ولو كان حاكما للإمارة ص ١٨٦ .

ولا أدري لمصلحة من يهون المؤامرات من  
بيت المقدس ؟ فهو ينبغي أن النبي جاءه ليق  
أسرى به ويقول في غير أكثرات أو تمقل:

حق طلاق زوجته إلا أمام القاضي، قال :  
( وما أحل الله لمؤمن برسالة محمد صلى الله  
عليه وسلم أن يطلق زوجته بلسانه ) ص ٣٢١  
وقال في موضع آخر : ( والطلاق ليس حلا  
للزواج بكلمة تخرج من فم ، فالزواج موثق  
بقرن بين زوجين فلا تحل عقده بلسان  
الزوج ، وإنما يقضى بالطلاق من ولي قضاء  
أمر المؤمنين ) ص ٣١٢

وأنكر أن تحل الزوجة لزوجها الأول  
إذا طلقها فتزوجت غيره وطلقها الأخير،  
قال : ( ويحل للطلقين أن يتراجعا في أى  
وقت حتى تزوج المطلقة بزواج غير مطلقها،  
فإن تزوجت فلا تحل لمطلقها من بعد زوج  
آخر ) ص ٣١٨، واعتسف ما شاء له  
الاعتساف في تأويل قوله تعالى : ( فإن طلقها  
فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره )  
فقد زعم أن ( من بعد ) معناه . من بعد زوج  
آخر لا تحل له، وقوله تعالى ( حتى تنكح  
زوجا غيره ) تحل له أن يراجعها حتى تنكح  
زوجا غيره فلا تحل له من بعد زواجها  
بزواج آخر، واتصل قوله تعالى : حتى تنكح  
زوجا غيره ) في المعنى بقوله تعالى : ( فإن  
طلقها فلا جناح عليهما أن يتراجعا .  
فإن طلقها فلا جناح على لزوجين أن يتراجعا  
حتى تنكح الزوجة زوجا آخر فلا تحل له  
من بعد زواجها ص ٣٢٢ .

ويعطون بنا القول لو ذهبنا بمثل ما أوله  
الآيات التي تضمنت هذا التشريع .

وكذلك لا تدرى لمصلحة من بنى أن  
أرض فلسطين هي المرادة بقوله تعالى : « إنك  
بالوادي المقدس طوى » فيقول في تفسير هذه  
الآية : أرض فلسطين ليست هي الوادي المقدس .  
فالوادي المقدس هو الوادي المبارك طريق  
الآمان حتى الختام رسالة محمد بن عبد الله  
صلى الله عليه وسلم ( القرآن )

والحق أن المؤلف يحجو ويثبت ، وينكر  
ويعرف دون حجة أو برهان ، ويكفي أن  
تقول إنه : أنكر أن يسمى من فقد بصره  
( أعمى ) قال : ولا يقال لمن كف بصره أعمى  
فإن الأبصار لا تعمى ، ولكن تعمى  
قلوب الصالحين .

ولا غرابة في ذلك فالمؤلف يدعى أن علماء  
اللغة وعلماء النحو حرفوا لغة العرب ، وأنهم  
جميعا من الصالحين .

ولا نغتم هذه الكلمة حتى نشير إلى أن  
المؤلف أكد في غير موضع من كتابه أن تحريف  
تفسير القرآن تحريف للقرآن نفسه ، وأن  
اليهود حين عجزوا عن تحريف القرآن لأن  
الله حفظه لجأوا إلى تفسيره بالباطل والغلو  
واهم يهدي من يشاء إلى سواء السبيل ؟

و : ولي الصمدي

( ولم يذهب الرسول إلى فلسطين ليلة الإسراء  
ولم يقابل الأنبياء ، فلا خيال ولا خرافة  
في الإسلام ، وهذا الجامع الذي أقيم في فلسطين  
كان قلعة لجنود الرومان لئلا أن أسرى بالرسول  
ولما تم الفتح اتخذها المسلمون جامعاً ، وصلى  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه في هذا الجامع  
وقد تم الفتح في عهد عمر .

والمضنون بعد الجليل الثالث الإسلامي محروا  
من المسلمين فلم يهرم يذكرون أورشليم بالقدس  
والجامع الذي أقيم فيها ببيت المقدس ، وسموه  
المسجد الأقصى ) ص ٤٣ .

ولا يشفع له بعد ذلك أن يقول : فإن  
أوتيتم العلم بأن هذا الجامع ليس هو المسجد  
الأقصى فلا يمنع حماس القتال في نفوسكم  
لتستردوا هذا الجامع ، وأرض فلسطين حتى  
لا نبوءوا بفتن الله .

فقد وصل بذلك عقليمة أخرى من عقائمه  
فأنكر أن النبي والمسلمين توجهوا في صلاتهم  
في بدء الإسلام إلى بيت المقدس ، وارتككب  
في تفسير الآيات التي صرح بذلك ما تنفر منه  
الأذواق السليمة ، وفي إنكار هذه الشريعة يقول :  
( وما قاله السفهاء لغوا من أن الرسول والمؤمنين  
أيام فجر الرسالة اتخذوا قبله صلاتهم الجامع  
الذي عرف بعد أن طغى الإفك بالمسجد الأقصى  
فقد أن فرضت الصلاة استقام الرسول  
والمؤمنون في صلاتهم على الكعبة قبلة لهم  
بأمر المدبولي ) .

## الكلمات والأساليب في القرآن الكريم

### للأستاذ أبو الوفاء المراتي

من معان فلا يجد فيها مر عليه من أساليب وما وعته ذاكرته من ألفاظ - مهما كانت - ممارسته للأساليب والألفاظ - ما يقوم مقامها ويبقى بأغراضها .

إن مادة القرآن الكريم من مادة اللغة وألفاظه من ألفاظها ، ولكن المعجز المفعم أن تؤلف من تلك المادة أساليب كأسلوبه وأن توضع ألفاظ اللغة مواضعها على النحو الذي تسقت عليه في القرآن الكريم . وحسبنا أن نذكر هنا بعض الأساليب والألفاظ كدليل على ما نقول فن تلك الأساليب قوله تعالى في بيان حكمة القصص : « ولكم في القصص حياة » . ففي كلمات لا يتجاوز ظاهرها أربعا بين الله حكمة القصص الذي هي أساسه يقوم نظام العالم وتستقر علاقات الجماعات وتصلح أرواح الأفراد وأموالهم وأعراضهم . وفي التعبير بلفظ القصص عموم يشمل القصص في الأنفس والأطراف والأموال ولا تكاد تخرج منه حقبة من العقوبات أيا كان شأنها وكذلك في التعبير بحياة « منسكرا » تنويع يشمل حياة المقتول

القرآن الكريم نهج خاص في الكلام العربي لا يطاوله بل لا يشابه ولا يقاربه نهج آخر وبهذا النهج كان معجرا . لأنه جاء بأفصح الألفاظ في أحسن نظم التأليف متضمنا أصبح المعاني ، وقد ثبت إعجازه بشهادة الفحول من بلغاه العرب وبمعجز من معارضته والإتيان بمثله بل بمثل أقصر سورة منه كما جاء في القرآن الكريم حيث يقول : « وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأنا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين فإن لم تفعلوا وإن تفعلوا فأتقوا ثمار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين » .

وقد اختلفت أقطار العلماء في تفسير إعجازه على ما هو معروف ، إلا أن الذي لا شك في صحته من هذه التفسيرات أنه معجز بأسلوبه ووضع ألفاظه مواضعها ، والقاري المتدبر للقرآن الكريم تستوقفه أحيانا أساليب وألفاظ يقف أمامها معجبا مأخوذا ببلاعتها مشدود الانتباه إليها يعيد تلاوتها ويكررها ويتذوق حلاوتها ويستجمع ما الطوت عليه

في تصوير حال فريق من المؤمنين أشكرها على الخروج لقتال قريش بعد مجادلهم النبي صلى الله عليه وسلم في أمر ذلك الخروج وبيان وجهة نظرهم في ذلك : « يجادلونك في الحق بعدما تبين كأنهم يساقون إلى الموت وهم ينظرون » .

فقوله تعالى : كأنهم يساقون إلى الموت وهم ينظرون تصوير لحالة الرعب والفرع التي استولت على نفوس هذا الفريق ، وبكاد هذا الأسلوب يكون لوحة فنية معبرة تصور وجوههم مصفرة مكفرة ، وعيونهم حائرة زائغة ، وأي منظر لجماعة يساقون إلى الموت ويشاهدون أسبابه من سيوف مصلة ومقاصل مرفوعة ، وكراشي مكهربة موضوعة ، إن هذا تصوير لحوال لا يمكن لأفلام البلغاء بمجتمعة أن تؤديه أو تطمع فيه ؟ ولا يمكن لمباراة أخرى أن تقوم مقام هذه العبارة ونفي بمقاصدها .

ومن الأساليب السهلة الممتعة التي تؤدي معناها وتبلغ غايتها دون تلبث أو توقف . قوله تعالى في وصف القرآن وقوة تأثير ما فيه من مواظب وزواجر تلين القلوب المتحجرة وترقق الأئدة القاسية :

« لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله »

وحياة غيره من الأفراد ، وقوانين العقوبات جميعها يمتونها وشرورها ومصنفاتها التي تبلغ الآلاف تكاد تكون تفسيرا لهذه الجملة وتعبيرا عنها .

وقد عني علماء البلاغة قديما ببيان وجهه إيجازها والمقارنة بينها وبين ما أثر عن العرب في معناها من قولهم : « القتل أتق للقتل » ونحوه ، وبعد استفاضة في التشرح والبيان والموازنة أجمعوا على أن أسلوب القرآن في هذا المعنى لا يعد له أسلوب ولا يشابهه .

قال بعض المفسرين : إنما في إيجازها قد ارتفعت أعلى سماء للإيجاز . وكانوا ينظرون كلمة في معناها عن بعض البلغاء فيجبون من إيجازها في بلاغتها ويحسبون أن الطاقة لا تصل إلى أبعد من غايتها وهي قولهم : « القتل أتق للقتل » . وإنما فتنوا بهذه السكحة وظنوا أنها نهاية ما يمكن أن يبلغه البيان ويفصح به اللسان ، لأنها قيلت قبلها كلمات أخرى في معناها بلغاتهم كقولهم : قتل البعض إحياء الجميع . وقولهم : أكثروا للقتل ليقول القتل . وأجمعوا على أن كلمة القتل أتق للقتل أبلغها . وأين هي من كلمة الله العليا وحكمته المثلث ١١

ومن الأساليب التي تأخذ بألباب الألباء ، وتنقاصر دونها أهناق البلغاء قوله تعالى

إلى البيت لا يحيط بإحساسه عبارة ولا يمكن أن يصوره قول كما تصوره كلمة «تهوى» إليهم .  
ومن تلك الكلمات قوله تعالى في مدح سيدنا إبراهيم عليه السلام : « إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين ، فإسعد إبراهيم هذا المدح وما أرفع مقامه وأسقى منزلته بتلك الكلمة وهذه الشهادة ، شهادة الله وبالأرباب العالم بخفيات الصدور وما تمكن من إخلاص ورقاء وتسترخص من تضييحات ، فكلمة «أمة» هنا في مكانها ، مقام عبارات وشروح طويلة في بيان شمائل إبراهيم وخلاله ، ولم تدع شيئا من الفضائل إلا ألمت به واحتوته . فهو قائم لله شاكر لأيمه مجتبي من الله لرسالته مخلص له في دعوته جواد بما تتطلبه هذه الدعوة ولو كان الجود بالإنشاء فصيح يصير بأساليب الدعوة والتأثير ، لا يحاط في دعوه أحدا ولو كان أماء ، لين الجانب ، محب للفقراء ، جامع لكل ما تفرق في الناس من الفضائل والشمم الكريمة ، وبذلك صار أمة وحده وفاز بمكانة الأبرار المقربين .

ومن الكلمات التي أخذت مكانها المناسب وأدت ما قصد أدائها تمام الأداء ولا يصلح غيرها فيما صلحت له : قوله تعالى حكاية عن إبراهيم في دعائه «به» واجعل لي لسان صدق في الآخرين . فقوله : تعالى : لسان صدق

وقوله :  
«ولو أن قرأ ما سورت به الجبال أو قطعت به الأرض أو كلم به المسوقى بل قد الأمر جميعا» .

هذا الأسلوب السهل الذي لا يستصعب فهمه على عالم أو من دونه يصف الله القرآن . فليس العالم أو العاصي في حاجة إلى أن يشرح له الأرض أو الجبال أو الموتى ، ولكن هذا الأسلوب وتأليفه بما ألف به من الكلمات على النحو القرآني مما لا يطمع في مثله بليغ منها حصف عقله واستحدثت ملكته .

وهناك من الكلمات القرآنية ما لا يمكن أن يحمل غيرها عليها ولا أن يقوم مقامها فيما جاءت فيه من القرآن الكريم من ذلك قوله تعالى في دعاء إبراهيم «به» أن يرغب الناس في البيت الحرام ، ويغطف قلوبهم على أهله : « واجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا » . فكلمة «تهوى» هنا لا يمكن أن يحمل عليها كلمة «تميل» . ولا كلمة «تحب» ، ولا كلمة «تفرم» ؛ لأن معنى تهوى فيما تقدم عليه من العبارة ، تنجذب إليهم على الدوام بسرعة مشوقه منجذبة نحوهم كما يسرع الحجر في سقوطه منجذبا نحو الأرض ، وهذا هو المعنى الذي يحسنه من سعد بزيارة البيت ووقف موقف المناجاة فيه ، فهو طائر القلب مشوق منجذب

الثناء صادقاً دائماً من شوائب الرياء  
وأكدار الكذب .

تلك هي الأساليب والكلمات التي أوردناها  
في كلتنا هذه . وإن في معارض القرآن البلاغية  
من الأساليب والألفاظ ما يأخذ بلب القارئ  
ويقفه على أسرار الإعجاز التي تتجدد بتجدد  
التدبر والفهم والبحث ، والقرآن كما قال (على)  
رضي الله عنه في وصفه : لا تنفص عجايبه  
ولا يخلق على كثرة الرد .

أبر الوفا المرامى

في الآخرين ، وإن فسرهما المفسرون بأن  
المراد بها الذكر الحسن والثناء الجميل إلا أن  
هذا ليس كل المعنى الذي تؤديه ؛ لأنها تؤدي  
إلى جانب ذلك أن يكون الثناء منتقلاً  
متحركاً غير محصور كما ينتقل اللسان ويتحرك  
لينثر الثناء وبذيعه تبعاً لتقل صاحبه وتحركه  
من مكان إلى آخر ، إلى أن في ضمن هذه  
الكلمة وجاء أن يوقفه الله إلى اكتساب  
ما يورثه الذكر الجميل والثناء الحسن ليسكون

( بقية المنشور على صفحة ٧٨٠ )

ليعبده ولا ينأ به صاحبه يوماً إلا ليشقى  
بسيه زمناً طويلاً .

ولقد كثرت آيات القرآن وكلام الرسول  
عن غزاي النفاق ، وحذرنا الله منه كثيراً ،  
وهددنا عليه بسوء العذاب .. وهو نقيصة ،  
وإن كان في شأن عين .

ومن الحق علينا أن نربأ بأنفسنا عن  
النفاق ، وأن نمنح إلى أخلاق الرسول والنبي  
أولى بنا من كل جهة من ناحيته أو من ناحية  
أنفسنا ، كما تقر في الكتاب الكريم ، وما  
أحسن قول من قال :

وهما تكن عند امرئ من خلقه  
وإن غالما تخفى على الناس تعلم

عبد اللطيف السبكي

الله بغير ذلك .. ويكون هذا مبدءاً في  
التشايخ على قوم زعموا أنهم يحسنون صنعا .  
وهكذا شأن النفاق كله .. لا يكون إلا من  
خبثاء النفوس ... يمكرون .. ويسبون ..  
ويتصنمون .. ويتظاهرون أنهم خاساء ،  
طيبون . وقد جعل الله في كتابه أن المكر  
السيئ لا يحيى إلا بأهله . وإذا أساءوا  
بغافهم إل أحد : فإن الله يفتقم منهم ولا عالة .  
وقد يخدع فيهم المؤمن ؛ فإن المؤمن  
غر كريم طيب ، وإن المنافق خب لئيم  
خبث ما كر .

والنفاق على أي حال لا يرفع صاحبه إلا  
ليسقطه .. ولا يقربه إلى بعض النفوس إلا

## جرائم القتل المذكورة في القرآن

للدكتور عبد الناصر توفيق العطار

قتل الأطفال ، أما قتل الأنبياء والمصلحين ، فهو أمر مخصص فيه بنو إسرائيل ، يشير إلى ذلك قول الله عز وجل عذابا لليهود : « أفكلا جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ففريقا كذبتم وفريقا تقتلون » . وشاء الله سبحانه وتعالى أن ينتقم منهم فسلط عليهم فرعون ، مصر يقتل أبناءهم ويسومهم سوء العذاب ، قال سبحانه : « اهبطوا مصرأ فإن لكم ما سألتم » وطربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله ذلك بأهم كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير الحق ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . ثم شاء الله عز وجل أن يرسل لهم موسى عليه السلام وحة منه فأتوا به بل قتلوا من بعده ديمبي ، عليه السلام ، وطمس الله على قلوبهم فتفأخروا بقتل الأنبياء ، حتى زعموا أنهم قتلوا المسيح هيسى بن مريم رسول الله . وما قتلوه يقينا ، بل طبع الله على قلوبهم فلا يؤمنون إلا قليلا .

وكا بين القرآن أن قتل الأنبياء كان من أشنع جرائم القتل ، أشار كذلك إلى أن قتل الأطفال فساد في الأرض وحلال وإثم كبير ،

تحدث القرآن الكريم في عدد من آياته عن جريمة القتل ، وضرب لكل ما يتعلق بصورها وأحكامها مثلا ، بحيث إذا تأمل أى باحث في علوم الجريمة والعقاب ، هذه الآيات لوجد فيها بيانا عليا دقيقا يشير إلى أركان هذه الجريمة ويوضح أحكامها في أسلوب معجز للهداية وموعظة من الذكر الحكيم

فمن أول جريمة قتل ارتكبت على ظهر الأرض حدثنا القرآن كيف قتل قابيل أخاه هابيل فقال تعالى فيه : « واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قربا قربانا فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر قال لاقتلنك قال إنما يتقبل الله من المتقين . لن بسطت إلى يدك لتقتلني ما أنا بباسطي يدي إليك لاقتلك ، إنى أخاف الله رب العالمين . إنى أريد أن تبرء ياثمى وإثمك فتكون من أصحاب النار ، وذلك جزاء الظالمين . فطعنت له نفسه قتل أخيه قتلته ، فأصبح من الخاسرين » ١١

ثم تابعت جرائم القتل .. ولم يكن القرآن بجلا يتابع أخبارها ، بل كان كتاب هدى يكفيه أن ينبه إلى أشنع هذه الجرائم ، وكان من أبشعها قتل الأنبياء والمصلحين وكذلك



ياحسان ، ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ،  
فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم . ولكم  
في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم  
تتقون . . ذلك أن إعدام القاتل سيجعل  
أكثر أولئك الذين يذكرون في اقتراف  
جريمة القتل يعدلون من ارتكابها فتعيابذلك  
أنفس كثير من الناس .

ولم يفك القرآن أن يذكر حكم جريمة القتل  
الخطأ كما ذكر حكم جريمة القتل العمد ، فقال  
تعالى : « وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا  
خطأ » ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة  
مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله ، إلا أن يصدقوا ،  
فإن كان من قوم هدو لكم وهو مؤمن  
فتحرير ربة مؤمنة ، وإن كان من قوم بينكم  
وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير  
رقبة مؤمنة ، فمن لم يجد فصيام شهرين  
متتابعين توبة من الله ، وكان الله عليماً حكيماً .  
وما أجل القرآن حيناً أوجب صيام شهرين  
متتابعين على القاتل خطأ في بعض الظروف ،  
وذلك توبة من الله ، وكان الله عليماً حكيماً .  
ونجد القرآن الكريم يقص علينا كيف  
قتل موسى عليه السلام واحداً من القبط  
المراغة قبل مجيئه ، كمثالاً لقتل كان دفاعاً  
عن نفس ، لم يكن موسى عليه السلام يقصد  
به قتل ولكنه أفضى إلى الموت ، وكشال  
لرحمة الله ومغفرته لمن يقتل ثم يتوب إلى الله  
توبة نصوحاً ... قال تعالى مصوراً ظروف

تأمل قوله تعالى مستذكراً قتل فرعون  
للأطفال : « إن فرعون هلا في الأرض  
وجعل أهلها شيعاً . يستضعف طائفة منهم  
يذبح أبناءهم ويستعجى نساءهم . إنه كان من  
المفسدين » كما يستذكر رب العزة جل شأه  
وأد عرب الجاهلية لهناتهم فيقول عز وجل  
« وإذا الموءودة سئلت ، بأي ذنب قتلت »  
ولا يستثنى القرآن بذلك ، بل ينهى صراحة  
عن قتل الأطفال بصفة خاصة فيقول جل  
شأنه فيه « ولا تقتلوا أولادكم خفية إنا لواق  
نهم نرزقهم وإياكم ، إن قتلهم كان خطأ كبيراً »  
ويقول جل جلالته حكيمته « قد خسر الذين قتلوا  
أولادهم سفهاً بغير علم وحرّموا ما ورّقهم الله .  
إفترأ على الله ، قد ضلوا ، وما كانوا عابدين »  
وقد حرم الله سبحانه كل قتل بغير وجه  
حق في قاعدة عامة قال عز وجل فيها :  
« ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق »  
ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً  
فلا يسرف في القتل ، إنه كان منصوراً .  
بمعنى أن القصاص من القاتل هو عقوبة القتل  
العمد في الإسلام وقد جعلها القرآن الكريم  
لولى القتل تحت إشراف ولّى أمر المسلمين كما  
فصل القرآن هذا الحكم في آية أخرى قال  
سبحانه وتعالى فيها : « يا أيها الذين آمنوا  
كتب عليكم القصاص في القتلى ، الحر بالحر  
والعبد بالعبد والأثني بالأثني ، فمن عني له من  
أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه

اتفاق على قتل خاب أمته وذلك عندما اتفق الكفار على قتل المصطفى صلى الله عليه وسلم ، وقاموا بتنفيذ اتفاقهم بالتجمع حول داره في انتظار خروجه عليه السلام فيضربونه بسيوفهم خربة وجل واحد ليضيق دمه بين القبائل عندما يعجز قومه عن الأخذ بشأره ، فأنفذه الله عز وجل منهم وعاب أثر اتفاقهم على قلبه ، إذ يقول جللت حكمته : « وإذ يهكر بك الذين كفروا ليثبتوك أو يقتلوك أو يخرجوك ، ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين » ، وهاجر الرسول صلى الله عليه وسلم إلى المدينة سالماً غانماً بعد أن أعمى الله بصائر الكفار عنه وهو بينهم يحثو في وجوههم القرايب . ومرة أخرى يذكرنا القرآن بأن خروج المتفق على قتله وابتعاده عن موطن الجرمين هو خير وسيلة للحيلولة دون تنفيذ ما اتفقوا عليه .

كذلك حكى القرآن الكريم لنا كيف شرح إبراهيم عليه الصلاة والسلام في ذبح ابنه إسماعيل ، امتثالاً لأمر الله عز وجل وابتلاء منه سبحانه وتعالى لإبراهيم بعد أن حقق الله له أمه في ولد من الصالحين :

« وبه بلى من الصالحين » بشرناه بعلام حلیم . فلما بلغ معه السعى قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك فانظر ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر ، مستجدي إن شاء الله ( البقية على صفحة ٧٩٩ )

الواقعة وتناجها : « ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فيها رجلاً يفتتلان ، هذا من شيعته وهذا من عدوه ، فاستنائه الذي من شيعته على الذي من عدوه ، فوكره موسى فقتل عليه ، قال هذا من عمل الشيطان ، إنه عدو مضل مبين . قال رب إني ظلمت نفسي فأعز لي ، فغفر له إنه من الغفور الرحيم . قال رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيراً للجرمين » .

وفي القرآن الكريم صور واقعة تحدث فيها عن الاتفاق على القتل : ضرب الله مثلاً لجرمة اتفاق هل قتل أوقف تنفيذه ، وذلك عندما اتفق القبط على قتل موسى انتقاماً لصاحبهم . ولما علم موسى بهذا الاتفاق أسرع بالخروج من مصر هارباً قبل تنفيذه . قال تعالى : « وجاء رجل من أقصى المدينة يسعى ، قال يا موسى إن الملأ يأمرون بك ليقتلوك فأخرج إني لك من الناصحين فخرج منها خائفاً يترقب قال رب نجني من القوم الظالمين » . فأجابه الله منهم ثم بعثه إليهم رسولاً . وفي الآية السابقة تنبيه وإشارة دقيقة لرجل الأمن تبين له ضرورة التحري عن أثر جريمة القتل في أنفس أهل القتل ، مع اتخاذ الحيلة للحيلولة دون وقوع جريمة قتل أخرى بإخراج من تقع العين على الثأر منه بعيداً عن موطن الجريمة وشهوة انتقام أهل القتل . وضرب الله مثلاً آخر في القرآن لجريمة

## الحلم عند الفيلسوفين للأستاذ فوزي مرون

سابقا بل الأخرى أن يقال إنه كان موجودا من قبله فالتعبير الرمزي عن الحلم كان موجوداً بصورة شبيهة عند المسلمين في قصة سيدنا (يوسف) الذي رأى في المنام أحد عشر كوكبا والشمس والقمر وآم ساجدين له فكانت الكواكب ومن إخوته والشمس والقمر ومنزلا لآبويه وقد فهم أبوه الرمز وكان هو نفسه من أشهر المحللين للأحلام العارفين لتأويلاتها عندما فسر حلم فرعون بالرمز أيضا . فرمزية الحلم موجودة في الماضي مذكورة في الكتب المفسسة والأمم السابقة وعند المسلمين . كما أن قصة النفس إلى مناطق متعددة تختلف من الناحية الوظيفية معلومة عند (أفلاطون) و (أرسطو) و (الأكندرا الأهرودي) ومن تابعهم ، ويحل ما يقال إن السبق في الدراسة للأحلام والضرب في مختلف جوانب التفسيرات والتأويلات للحلم كان موجودا منذ القديم ومن الذين أسهموا برأى حول هذه الدراسة (الفارابي) المعلم الثاني والفيلسوف الإسلامي .

يقم (الفارابي) نظريته في الأحلام على أساسين: الأول هو نظرية القوى ، والثاني الواحدة في التعليل فهو يرى أن النفس الإنسانية

تدور تفسيرات الأحلام على جانبين : إما ناحية داخلية سواء أكانت نفسية أم عقلية أم حسية وناحية خارجية جسمية أو بيشية ، فقد لوحظ أن بعض أمنيات الإنسان أو ما حرم من تحقيقه في الواقع ، يتحقق في الحلم ، أو يحاول المرء أن يحققه عن طريق الحلم كما لوحظ أن تغيرات الفساد والأعضاء الحسوية الداخلية توحى للرء بأحلام عدة أشهرها فيما يذكر الكابوس ، ولوحظ أيضا أن تغير حركات الجسم في النوم أو استقبال مؤثرات خارجية ينطبع عنه مجموعات من الأحلام متنوعة .

وهذه التفسيرات المختلفة قد وجدت على مدى التاريخ ولكن أشهرها هو التفسير النفس العقلي عند (فرويد) الذي يرى تفسيره للحلم على أساس أن (الهي) مصدر الرغبات المكثومة يحاول أن يتلصق في النوم غيبة (الآنا الأعلى) أو حذفه ليحقق ما لا يستطيع أن يحققه في صحوة (الآنا الأعلى) وهو يرى أن الحلم قد يتخذ صوراً ومزيجاً في تعبيراته كلون من ألوان التحايل للوصول إلى أغراضه بطريق ملتو غير مشروع ، ولا نهزم أن هذا الانجاء الفرويدي في رمزية الأحلام لم يكن موجودا

المحاكاة لكل هذه القوى فهي بذلك منفعة وقاعدة ، ومتقبلة وقابلة لأن تحدث أوثانا من من التأثير وتبدى طروبا من الإيجابية وبصور الفارابي هذه الفعالية للتخييل بمليكات ثلاث : التركيب والتفصيل الحفظ والمحاكاة فتحفظ بصور المحسوسات في داخلها وتفصل بعضها عن بعض وتركب بعضها إلى بعض ثم لها فعل آخر وهو المحاكاة فيها خاصة من بين سائر قوى النفس لها قدرة على محاكاة الأشياء المحسوسات التي تبقى محفوظة فيها . ولكن المحاكاة ليست نوعا واحدا وإنما هي أنواع متعددة وهي بالتحديد خمسة فأولها المحاكاة الجسمية ، وثانيها المحاكاة العقلية ، وثالثها المحاكاة الغاذية ، ورابعها المحاكاة النزوعية ، وخامسها ما يصادف البدن من المراج وهذا يستوي الفارابي كل نظرية قبلت في الحلم بعد ضيق أو توسع في هذه الألوان الخمسة من المحاكاة .

ونظرية المحاكاة هذه التي قال بها الفارابي ليست موجودة عند من تقدمه من الفلاسفة الإسلاميين ، فالإكندر يرى أن الرؤيا من حيث الأثر هي انطباع صور كل ما وقع عليه الفكر من ذى صورة في النفس بالقوة المصورة ترك النفس استعمال المحسوسات ولزومها استعمال الفكر ، وأما المعزلة فيرون في الحلم آراء مختلفة فهم جميعا بعضهم إلى الله ،

تنقسم إلى مجموعة من القوى الحاسة والتخييل والناطقة ، فالحاسة تثقل بواسطة وواصفها من الحس الخارجى إلى المتخيلة التي يتطبع عليها رسم المحسوسات وهي تقوم إلى جانب هذا العمل بواجبين آخرين ، وهما خدمة القوة الناطقة ، وإفاد القوة النزوعية فإذا حدث أن عادت القوة الحاسة والنزوعية الناطقة إلى كمالها الأول أى لا تفعل أعمالها وأصبحت ساكنة لا تؤثر كما يحدث لها في أثناء النوم . إنفردت القوى المتخيلة بنفسها فارغة مما تجده الحواس عليها دائما من رسوم المحسوسات وتخلت عن خدمة القوة الناطقة والنزوعية فتعود إلى ما تجده عندها من رسوم المحسوسات محفوظة باقية فتتفعل فيها أعمالها فتحاكيها أو أن تحاكي المعقولات أو أن تحاكي القوة للنزوعية أو ما يعرض على البدن من المراج وهكذا يحدث الحلم .

ومن ناحية أخرى فإن الفارابي يرجع الحلم كله إلى قوة واحدة وهذا ما نسميه الواحدة في التعليل أى أن علة الظاهرة كلها راجع إلى سبب واحد وهو عند الفارابي القوة المتخيلة التي تعتبر - على حسب نظريته - نقطة التقاء القوى جميعا فيلتقي فيها صور المحسوسات ببيدايات الصور التي تنتقل إلى القوة العاقلة كما هي وافدة - بوصفها حافظة بالصور - القوة النزوعية ، ومن ثم يكون لديها القدرة على

الإسلامية لا يقبل مطلقاً التنبؤ بواسطة النوم، والسبب في مخالفة الكندي والفارابي لأرسطو هو نزعتهم الإسلامية وتأثرهما بالقرآن الكريم.

والحلم يحدث بتأثر الخيلة بما يحيط بها من خارج أو قوى جديدة أو داخلية فإذا كانت البيئة المحيطة بالنائم باردة أو يابسة تحول مزاج البدن إلى وطب أو حار فتحاكي الخيلة هذه الحالة فتلا يحلم النائم بالهياه والسباحة فيها إذا كان مزاج البدن وطبا ولكن هنا يثار سؤال لماذا لا يصير الخيلة رطبة أو حارة على حسب ما يحيط بالنائم؟ يجيب الفارابي بأن الخيلة قوة مقابلة للحس فقوة الحس تقبل المحسوسات على ما هي عليه، وأما الخيلة لا قبلها كما هي بل تحاكيها مثلها في ذلك كقوة النطق فإنها متى قبلت الرطوبة فإنها إنما تقبل ماهية الرطوبة بأن تعقلها ليست الرطوبة نفسها وكذلك الخيلة تقبل المحسوسات على حسب ما في جوهرها واستعدادها أن تقبل ذلك، ومن هنا نكون وظيفة الخيلة هي المحاكاة فقط لأنها وسط بين قوى الحس والذات فهي تحاكي المحسوس، وكذلك تحاكي المعقول بما يحاكيه من المحسوسات، وهي كذلك بالفئة لقوة النزوعية فهي تحاكيها في النضب أو الشهوة أو الأعمال التي هي أفعالها على الجملة فتشير الأعضاء الخادمة لتقوم بنفس وظيفتها كما لو أثارها القوة النزوعية وهنا يمكن تحليل

ويذهب بعض آخر إلى أنها من قبل الطباع، ومنهم من يجمع بين هذين ويقول إنها على ثلاثة أنحاء: نحو يحذره به الإنسان في منامه من الشر ويرضه في الخمر، ونحو من قبل الإنسان، ثم نحو أخير من قبل حديث النفس والفكر، ويقول النظام: إن الرؤيا خواطر مثل ما يحضر البصر، وعلى هذا لا نجد عند من سبق الفارابي تحديداً لمصدر الحلم في قوى النفس وم - نقصه الكندي والمعزلة وحتى أرسطو وأفلاطون - عندما تواجههم مشكلة الإنباء بالمغيبات لا يفصرون الحلم على الفنطاسيا، كما يحلو للكندي تسمية الخيلة بل يشركون معها القوة الناطقة كما أن الكندي يرى أن الفنطاسيا تصور الصور في كالمها. ومن هنا يرى أن الصورة التومية أتمن وأحسن من الصور المحسوسة والفارابي يخالفهم في هاتين النقطتين: أعني أنه يرجع الحلم بجميع صوره إلى الخيلة التي تقوم بوظيفة المحاكاة على النحو الذي بيناه سابقاً ومن هنا نصورها في الحقيقة محاكاة للحاسة والناطقة وليست كاملة تمام الكمال.

والآن: كيف يحدث الحلم؟ هنا نجد توافقاً طبعياً بين كل من الكندي والفارابي وأرسطو إلا في نقطة واحدة، وهي التنبؤ بالمستقبل فإن الكندي والفارابي يخالفان أرسطو لأن صاحب الوقيوم - فيما يرى الدكتور إبراهيم مذكور - في كتابه الفلسفة

في الدراسات الحديثة لعلم النفس التي ترى أن الحلم تعبير عن الماضي لا عن المستقبل ، ومن ثمة يزعمون كل صفة تنبؤية للحلم في المستقبل ، بينما الدين الإسلامي - كما رأينا سابقا - يتحدث عن أحلام تنبؤية - وقد واجهت هذه الظاهرة - ولا نقول المشكلة - المفكرين الإسلاميين فاحتفظت تحليلاتهم لها حتى عصر الفارابي ، فالكندي مثلا يرى أن النفس لتكونها علامة بقاء حياة قد ترمز بالاشياء قبل كونها أو تنبئ بها بأعيانها فإذا كان الحى متنبئا لسكان القبول بالنقاء من الاعراض التي يفسد بها قبول قوى النفس وكانت النفس قوية على إظهار آثارها في آلة ذلك الحى ، أدت الاشياء أعيانها قبل كونها وعلى قدر حاله في التنبؤ كذلك يكون كثرة ما تؤدي الاشياء أعيانها ، فهذه هي العلة في الرؤيا التي تقدم الإنباء بالشئ عينه قبل كونه.

فالكندي يرجع الصفة كلها إلى النفس أما الفارابي فيرى على أن الخيلة وحدها هي التي تقوم بهذا كله ويفسر العملية كلها على أساس أن العقل عندما يخرج من القوة إلى الفعل يوجد القوة الناطقة التي هي ضربان ضرب نظري وآخر هي أما الجزء العملي فهو الذي يعقل الجزئيات الحاضرة والمستقبلية ، وأما النظري فهو الذي يعقل المعقولات التي شأنها أن تعلم والخيلة بوصفها محاكية لكلا

كثير من الأفعال التي يقوم بها النائم فيحس من نفسه القدرة على القيام والحركة والنزوح إلى أفعال مختلفة كما لو حدثت بالحقيقة . وأما بالنسبة للقوة الناطقة فإن معقولاتها إما في نهاية الكمال أو ناقصة والاولى تماكيا الخيلة بأفضل المحسوسات وأكلها مثل الاشياء الحسية المنظر والثانية بأحسن المحسوسات وأنقصها مثل الاشياء القبيحة المنظر .

هكذا تكون الخيلة معبرة عن الحاضر المحيط بالإنسان من جميع جوانبه من البيئة المؤثرة في الجسد وتقوم الخيلة بدور تخطيط فمال تتركب بعض الصور إلى بعض أو تفصل بعضها عن بعض ، ويكون تمثيلها عن هذا كله إما بالحاكاة أو الرمز أو الغر أو الإبدال أو التشبيه ، وهي لا تقوم بهذا الفعل فقط في ساعة النوم بل وفي ساعة اليقظة أيضا ومن هنا فالأحلام نوعان: أحلام يقظة وأحلام نوم.

ولكن يثار سؤال هام هنا وهو : كيف يكون الحلم تنبؤا بالمستقبل ؟ هنا نبدو طرافة الفلسفة الإسلامية في موقفها من التوفيق بين الفلسفة والدين أو بمعنى أصح في السير في ركاب الدين وعدم التقليد الاعى للفلسفة اليونانية : إن أرسطو الذي يبعد عن مذهبه التفسيرات الدينية والتحليلات القائمة على قوى خفية وأسرار غامضة لا يقبل التنبؤ بواسطة الحلم وهذا الاتجاه الأرسطي موجود

ملاحظة مع دقتها فلم يزل الإنسان كظاهرة عن غيره من الجوانب الأخرى للحياة المؤثرة فيه ، كما أنه لم يحصل الإنسان مادة لا تتعالى وتتسامى عن الحياة الأوعية بل نظر إليه على أساس أنه درجة في طريق التصاعد يمكن أن تسمى شيئاً فشيئاً وتتفاضل في سلم التدرج حتى تصبح نفسه شفاقة واقية تتقبل ما تعطاه من ذى العزة والجلال أو واجب الوجود على حسب تعبير الفارابي . فتفسيره الحلم وتصوره له هو في الحقيقة مقدمة لنظريته في الوحي والنبوة ؟  
فوقه عرفه

الضربين السابقين اللذين يتأثران بالفعل الفعال فإنها تأخذ من النظرية المعقولات ومن العملية الجزئيات المحسوسة ، والمحسوسة حاضرة أو مستقبلية ومن هنا ينطبع على المتخيلة ، بلا توسط رؤيات من الجزئيات بالمتنوعات والرؤيات الصادقة ، وأما ما ينطبع عليها من المعقولات فتحاكيها بالكهالات على الأشياء الإلهية وهذا كله يحدث سواء في اليقظة - وهو قليل - أو في المنام - وهو كثير من حيث الجزئيات ولكنه قليل من حيث المعقولات - هذه هي نظرية الفارابي إلى الأحلام وهي نظرية نابعة من طوبىل تأمل في الإنسان وكثرة

( بقية المنشور على صفحة ٧٩٤ )

وبعد : فقد كانت هذه هي الخطوط العامة لجريمة القتل في القرآن الكريم ، ما أولانا بدراستها والوقوف أمام كل نقطة فيها ، وما أوجبنا لاستخلاص مبادئ منها يتم على أساسها تطوير لشريعتنا القانونية ، فالقرآن الكريم كتاب الله وجهه المتين ونوره المبين ، لا تزيف به الأمسواء ولا تشعب معه الآراء ولا يشبع منه العلما ... من حكم به عدل ، ومن عمل به أجر ، ومن دعا إليه فقد هدى إلى صراط مستقيم . « تنزيل من رب العالمين » .

د . عبد الناصر عوفى المطار

من الصابرين . فلما أسلما وتسلط الجهن . وناديتاه أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا ، إنا كذلك نجزي المحسنين . إن هذا هو البلاء المبين . وفديتاه بذبح عظيم .  
وعن الشروع في القتل الذي غاب أثره ، يحدثنا القرآن الكريم كيف عزم الكفار على قتل إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، ثم ألقوه في النار ، ولكن طاش سحهم فإصابه ، وغاب فلعلم فأنقذه الله عنهم . « قتلوا أحرقوه وانصروا آلهمكم ، إن كنتم فاعلين . قلنا يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم . وأرادوا به كيدا فجعلناهم الآخرين . »

# الرَّشِيدُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْجِهَادِ

للدكتور عباس حماسي إسماعيل

وكان للرشد سمير فكم هو ابن أبي مريم  
المدني ، سمعه مرة يقرأ في صلاته : « وما لي  
لا أعبد الذي فطرني وإليه ترجعون » فقال  
لا أدري والله ، وعندئذ ضحك الرشد في صلاته  
ثم التفت إليه كالمنصب وقال : « في الصلاة  
أيضا إياك والقرآن والدين ، ولك ماشئنا  
بمدهما . وأحب الرشد الجاهات في صلواته  
ومعاملاته ، واقتضاء هذا أن يكون سميا .  
غالفا جده الخليفة أمان جعفر المنصور ، الذي  
كان مقفرا متفهدا في المحاسبة على الحبة والدنانير  
وهو مقدار لا يزيد على سدس درهم ، فكان  
الرشد يتصدق كل يوم بألف درهم سوى  
المطايا ، ولذا امتلأ بلاطه بالفقهاء والأدباء  
والشعراء والفنانين . وسمع الرشد وعظ  
الواعظين ، وهو عند ذلك رقيق القلب ،  
سريع الدمعة من خشية الله . وعظه ابن  
السباك فقال : « اتق الله وحده ، لا شريك له  
واعلم أنك غدا بين يدي الله وبك ، ثم  
مصروف إلى إحدى منزلتين لا ثالث لهما :  
جنة أو نار . » فسكن هارون الرشد حتى  
اخصت لحيته . ودخل عليه ابن السباك مرة  
أخرى ، فبينما هو عنده إذ استقنى ماء ، فأق  
بقلة من ماء ، فلما أهوى بها إلى فيه ليشرها

فلما هو الخليفة العباسي هارون الرشيد ،  
الذي عمل لدنياه وآخرته ، ففقد القصور  
المنفعة ، والمساكن الجامعة ، والأسواق  
العامة ، والجامعات النظيفة ، ودور العلم  
وعلى رأسها بيت الحكمة ، وأنفق على كل  
هذه المنشآت بما يجمع لديه من ثروة وغنى ،  
حتى غدت بغداد مركزا تجاريا وعلميا ،  
الأمر الذي جعل الرشيد يفكر في وصل  
البحرين الأحمر والمتوسط بقناة ، وحرص  
الطلاب والعلماء على زبارة معاهدها والأخذ  
عن علمائها .

وقدر الرشيد أن يكون خليفة ديننا ،  
عاهظا على التكاليف الشرعية دون مراعاة ،  
حرصا منه على الثواب ، فكان يصلي في كل  
يوم مائة ركعة ، يخرج منها صافي النفس ،  
مخلصا في عبوديته لله وحده ، مستعينا به  
وحده سبحانه وقمالي ، فعمل على ألا يكون  
تابعا لأحد ، ورفض أن يتعالى عليه أحد ،  
بل حرص على التذية ، فلا يرضى إلا أن  
يعامله ملوك العالم معاملة الند للند ، ولذا  
خطب وده أمبراطور الصين ، وشاولمان ملك  
الفرنج ، وعند ما تعالى عليه أمبراطور الدولة  
الرومانية الشرقية البيزنطية ، لقنه درسا قاسيا .



إلى قوة المجتمع ونماسك ، الأمر الذي يساعد  
على مزيج الروم .

وأما جهاده ، فإنه كان لا يترك الخروج  
مع جنده ، بل كان غالبا في مقدمتهم يقودهم  
إلى المواقف المخوفة ، حتى لا يمتد الراحة ،  
ولا يقعد الترف عن القيام بهذا الواجب ،  
حتى كان من ضمن مآثره أنه كان يفرضه  
ويجبر أخرى . وكان له قلنسوة مكتوب عليها  
غازي حاج ، لما لبسها قال أبو المعالي الكليني :  
من يطلب قتلك أو يردك

بالحرمين أو أقصى الثغور  
وقال مروان بن أبي حفصة :

وكل ملوك الروم أعطاه جزية

على الرغم قسرا من يد وهو صاهر

لذلك كانت الخلافة لعنه في أعلى درجات  
مهابتها واحترامها في الداخل والخارج ،  
حتى استقامت له البلاد ، وهاج كل خارج  
وفاخر ، واعتز بقوته ، حتى أنه كان ينظر  
للمحاربة بسرعة تشق أجواز الفضاء ، فيقول  
لها في إياه وشيم :

« اذهبي حيث شئت فسيأتيني خراجك » .

وتيسر الجهاد للرشيد ، بعد أن انتهت  
الاضطرابات التي عصفت بسقوط الدولة الأموية  
وقيام الدولة العباسية

وكانت هذه الاضطرابات قد شجعت  
امبراطور الروم على توسيع رقعة دولته ،  
على طول الحدود الشرقية في آسيا الصغرى

قال له ابن السكيت : « لو منعت هذه الشربة  
بكم كنت تشربها ؟ » قال الرشيد : بنصف  
ملكى ، فلما شربها قال له : « لو منعت خروجها  
من بدنك بماذا كنت تشربها ؟ » قال : بجميع  
ملكى ، قال ابن السكيت : إن ما كما قيمته شربة  
ماء لجدير ألا يناقش فيه . فبكى الرشيد .

وأما حبه ، فإنه كان لا يتخلف عنه ، إلا  
إذا كان مشغولا بالغزو ، فهو في كل عام بين  
غازي وحاج ، وقد أقام للناس حجهم تسع  
مرات في سنى حكمه ، وكان إذا حج  
حج معه مائة من الفقهاء وأبناهم ، وإذا لم  
يجع أحج عنه ثلثائة رجل بالنفقة السابقة  
والكسوة الباهرة ، وفي إحدى حجاته قصد  
هو وأولاده إلى الإمام مالك بن أنس ،  
فسمعا منه كتاب الموطأ في الحديث ، الذي  
مكث في تهذيبه وتنقيحه أربعين سنة ، وآمن  
الرشيد بأن الحج مؤتمر كبير ، يتعارف فيه  
المسلمون ، ويتفادون فيما يرفع من شأنهم  
ويعلو من كلفة دينهم ، وبؤاخي بينهم ،  
فيوحدون سياستهم ، ويرسمون الخطط لحياة  
بلادهم من أبعادهم ، فتبدو الوحدة الإسلامية  
الكبرى في أبهى صورها ، وثبت لديه بالتجربة  
أن الحج تدوير على احتمال المشقة والصبر ،  
مما يفيد في الجهاد ، والحج موسم ديني عامر  
بالعبادة ، فيه تصفو النفس ، وتقبل على الله  
طامعة في رحمة ورضوانه ، ووجد الرشيد  
في الحج فرصة للتصدق والبذل ، مما يؤدي

لوقوعها بين المسلمين من جهة وبين شارلمان من جهة أخرى ، وكلتا الدولتين تناوشتا العداء . لأن الرشيد كان قد ذهب في حملة لغزو آسيا الصغرى ، ووصلت هذه الحملة إلى شواطئ البوسفور قبالة القسطنطينية نفسها . وكان شارلمان يريد توسيع نفوذه وإعادة دولة الرومان إلى عظمتها التي كانت لها من قبل . ثم تأمر به من الرومان على إيريني ، وخلعها ، وولوا مكانها نفقور ، عقد معاهدة مع شارلمان ، تحددت بمقتضاها تقوم الدولتين . ومن ناحية أخرى خطاب شارلمان ود الرشيد ، ليكون حاميا للسيحيين في الشرق ، فيندو أرفع درجة من نفقور ، ولذا أرسل إلى الرشيد صفراء ، بغية تيسير سبل حج الفرنج إلى بيت المقدس ، وفشر التجارة بين البلدين ، وارتشاف الصلوم من مناهلها في الشرق . وقد رحب الرشيد بالصفراء ، ليساعده شارلمان في القضاء على الدولة الأموية بالاندلس المهددة عن سيادة الدولة العباسية ، ولذا تبادلا الهدايا ، فأرسل الرشيد عدة هدايا تشير إلى ما كانت عليه الدولة العباسية من الرخوة والتقدم ، ولا سيما الساعة المائنة الدقاقة التي دهن لها الأوربيون وحسبوها محرراً ، وهم بعض رجال شارلمان يكسرها لولا أن منعه . وبلغ من إعجاب شارلمان بالرشيد ، أن سعى في إصلاح فرائض دولته ، مثلاً فعل الرشيد .

وأرمينية ، وذلك على حساب أطراف الدولة العربية الإسلامية من ناحية سورية واقتضت طبيعة الأوضاع السياسية والحربية بين الدولة العباسية وبين الدولة الرومانية الشرقية البيزنطية ، تحصين مناطق الحدود بينهما ، للحد من نشاط الإغارات التي كان يقوم بها كل من الفريقين على الآخر ، وكان خط الحدود يتكون من سلسلة جبال طوروس بمعاقلها وحصونها التي عرفت بالنقور ، وإمعان في الدفاع عزل الرشيد النقور كلها عن الجزيرة في شمال العراق ، وجعلها حيزاً واحداً ، وسيمت المواسم ، لأن المسلمين كانوا يتحصنون بها ، فتحصنهم وتمنعهم من العدو إذا انصرفوا عن غزوم وخرجوا من الثغر ، وكان من هذه المواسم ، رعيان ، وده أطاكية ، وده طرسوس ، فأناح الرشيد للرباطين الفرصة للجihad ، حتى لا تمس عيونهم النار يوم القيامة ، بأن يحرص الواحد منهم في سبيل الله ، أو يراقب العدو ويرصد حركاته ، لا يضمف ولا يتقهقر ولو ضعى بنفسه .

كان يحكم الروم في ذلك الوقت إيريني ، وكانت في أوائل أمرها فتوب عن ابنها قسطنطين السادس ، ثم استبدت بالملك سنة ١٧٤ هـ ( ٧٩٠ م ) فالتقت مع الرشيد على الصلح والمهادنة مقابل جزية تقوم بدفعها له ، وذلك لما رآته من إلحاح المسلمين عليها بالحرب ، وعدم قدرتها على الدفاع ،

أماه تقفوره، فقد كتب إلى الرشيد: من  
نقفور ملك الروم إلى هارون ملك العرب .  
أما بعد فإن الملكة التي كانت قبلي أقاتك  
مقام الرخ، وأقامت نفسها مكان البيدق،  
لحملت إليك من أموالها ما كنت حقيقاً بحمل  
أمثاله إليها، لكن ذلك ضعف الفسار وحقن،  
فإذا قرأت كتابي فاردد ما حصل قبلك من  
أموالها، واقتد نفسك بها يقع به المصادرة  
لك، وإلا فالسيف بيننا وبينك فلما قرأ  
الرشيد الكتاب استغزه الغضب، واستمعهم  
الرأى هل الوزير من أن يشير عليه أو يستبد  
برأيهم، فدعا الرشيد بدراسة، وكتب على  
ظهر الكتاب: « بسم الله الرحمن الرحيم »  
من هارون أمير المؤمنين إلى تقفور كلب  
الروم قد قرأت كتابك، والجواب ما تراه  
دون أن تسمعه، والسلام، ثم شخص الرشيد  
من يومه، ومار إلى هرقلة، ففتح وغنم،  
عندئذ طلب تقفور المودة على جزية يؤديها  
كل سنة فأجابه إلى ذلك، ولكن لما رجع  
الرشيد من غزوه إلى الرقة، نقض تقفور  
العهد، وكان البرد شديداً، فلم يخبر أحمد  
الرشيد بذلك، إشفاقاً عليه وعلى أنفسهم من  
السكر في مثل تلك الأيام، فقال الشاعر  
أبو محمد عبد الله بن يوسف:

نقض الذي أعطيته تقفور

وعليه دائرة البوار تدور

ملك تجسرد للجهاد بنفسه  
فعدوه أبداً به مقهور  
مدح الإمام على الأنام فريضة  
ولاملها كفارة وطهور  
ولم يسكن تقفور يصل باستعداد المسلمين  
لقاتلته، حتى كرواجها، فقال أبو العتاهية:  
ألا نادى هرقلة بالخراب  
من الملك الموفق بالصواب  
أمير المؤمنين ظفرت فاسلم  
وأشر بالنعمة والإياب  
وبرغم أن الحروب لم تقف بين الطرفين،  
فقد حدث فداء بين المسلمين والروم، فلم  
يبق بأرض الروم مسلم إلا فودي به، وهذا  
أول فداء كان بين المسلمين والروم، فقال  
مروان بن أبي حفصة يمدح الرشيد:  
وفكت بك الأسرى التي شيدت لها  
عابس ما فيها حيم يزورها  
على حين أعياء المسلمين فكاكها  
وقالوا يحون المشركين قبورها  
وفي الصيف سنة ١٩٠ هـ ( ٨٠٦ ) غزا  
الرشيد الصائفة بنفسه، ففتح هرقلة وغيرها  
من أمهات مدن الروم بأسيا الصغرى، ولذا  
بعث تقفور إليه بالجزية عن رأسه وولي  
عبداه وبطاركتيه، وكتب مع بطريقين  
في جارية من سبي هرقلة كتاباً جاء فيه:  
« لعبد الله هارون أمير المؤمنين، من

بحث في القرآن ، إذا امر أحدهم بآية فيها ذكر الجنة بكى شوتا إليها ، وإذا امر بآية فيها ذكر النار شق شقة كأن زفير جهنم في أذنيه .

قد وصلوا كلال لينهم بسكالكه نهارهم  
أنشاء عبادة ، قد أكلت الأرض جباههم  
وأيديهم وركبهم ، مصفرة ألوانهم ، ناحلة  
أجسامهم من كثرة الصيام وطول القيام ،  
مستقلون لذلك في جنب الله ، موفون بعهده الله  
مستعجزون لوعده الله . إذا رأوا سهام العدو  
قد فوقت ، ورماحه قد أشرعت ، وسيوفه  
قد اقتضيت ، وبرقت المكتبية ، ورعدت  
بصواعق الموت استهانوا بوعيد المكتبية  
لوعده الله ، ففضى للشباب منهم قدما حتى  
تختلف رجلاه على عنق فرسه ، قد رملت  
محاسن وجهه بالدعاء ، وهفر جبينه بالترى ،  
وأسرع إليه سباع الأرض ، وانحطت عليه  
طير السماء . فكم من مقلدة في منقار طاير  
طالما بكى صاحبها من خشية الله ، وكم من  
كف يانت عن معصما طالما اعتمد عليها  
صاحبها في جهوده ، وكم من خد حقيق ، وجبين  
رقيق قد غلق بعهد الجديد ، رحمة الله على تلك  
الآبدان ، أدخل أرواحها في الجنان ،  
وشبابنا العربي جدير بهذه التوكية ، فكثير  
منهم يجمعون بين القوة والفتوة ، والرزانة  
وسداد الرأي ، مما يجعلهم أقدر على الجهاد  
والتهوض بجلال الأعمال .

عباس ملهى ، سماعيل

تقفور ملك الروم ، سلام عليك ، أما بعد ،  
أيها الملك ، إن لي إليك حاجة ، لا تطرك  
في دينك ولا دنياك ، هينة يسيرة ، أن تهب  
لا بني جارية من بنات أهل هرقة ، كنت  
قد خطبتها على ابني ، فإن رأيت أن تقصني  
بما حق فعلت ، والسلام عليك ورحمة الله  
وبركاته . فأمر الرشيد بطلب الجارية ،  
فأحضرت وزينت ، وأجلست على سرير ،  
وسلمت الجارية إلى رسول تقفور ، وهبت  
الرشيد إلى تقفور بما سأل من المعطر  
والنقر والزبيب .

ولم تقتصر حروب الرشيد مع الروم على  
آسيا الصغرى بل تعدتها إلى البحر المتوسط  
ففي نفس السنة غزا العباسيون جزيرة قبرص  
وأسمروا منها هددا كبيرا ، كان من بينهم  
أسقف الجزيرة .

وعلى الجلة ، فإن قوة المسلمين على عهد  
الرشيد كانت راجعة على قوة الروم ، لما  
كان يقوم به الرشيد بنفسه من الجهاد ،  
ومعه عطاء القواد العرب ، من سلاة العرب  
الاجهاد الذين فرضوا أنفسهم بالجهاد على  
التاريخ فرضا ومن نوع الرجال العباد الشجعان  
الذين وصفهم أبو حمزة القاسري ، وهو من  
فرقة الشراة الذين شروا أنفسهم في طاعة الله  
فقال : « شباب واهه مكتهلون ، عمية عن  
الشر أعينهم ، بطيئة عن الباطل أرجلهم ،  
قد نظرا لله إليهم في آناه الليل متثنية أصلاهم

## عالم عربي مُعاصِر يضع نظرية للسماء

للدكتور محمد رجب البتوركي

تتلاها جمالا وحسنا لما يسطع عليها من نور الشمس، وحجمها كبير عندنا الأرض تجري بسرعة في الفضاء كأها قلة المدفع إن قلة المدفع تجري عشرة أميال في الدقيقة، والأرض تجري قدرها مائة مرة حول الشمس لتتم حركتها السنوية! لعسرك لقد هالني المنظر! حركات الأرض الثلاث تدور حول نفسها كهيئة النحلة في لعبة الأطفال، وهي بنفسها وهيبتها مندفعة تجري حول الشمس أسرع من القلة مائة مرة، وهذا النجموع الشمسي منخرم مسكين كأنه أرض تجري حول كوكب مجهول، أدهشتني الأنوار، وغطت على عقل مجائب الحركات، نظرت أسفل فإذا زحل تحيط به حلقاته الساطعة الجميلة وهو يجري حول الشمس كأرضنا ولقد تعجبت من الأنوار الساطعة البديعة البهية الدائرة حول المريخ. فهناك قران جيلان طالعان عجيب أسرهما وبهي نورهما، ولما رأيت أقمار المشتري زاد تعجبي، وما كنت أظن في العالم أفعارا غير قرنا،

وتعصى الرحلة على هذا النسق البديع فتحدث عن زحل وأورانوس ونبتون وأكثروس

حين قام (جاولين) رائد الفضاء الأول برحلته المثيرة، أخذ يتحدث عما شاهد في الكواكب النازحة من غرائب وأعاجيب وقد طلعت بعض الصحف الإنجليزية على الناس ببعض أسأله مشفوعة بما تلقأ به الكاتب الشهير (ه. ج. ويلز) عن العوالم البعيدة ثم فسحت مجال المقارنة بين ما تخيله الكاتب الإنجليزي وما شاهده الرائد الروسي، ومن الطريف أنها ذكرت في نهاية الموازنة أن عالما عربيا كبيرا هو الشيخ طنطاوي جوهري قد رحل إلى الكواكب رحلة خيالية كرحلة ه. ج. ويلز، وقد سجلها بدوره في كتابه العظيم أين الإنسان؟

وقد غمرني شعور الفرح والزهو لتوفيق عالم إسلامي إلى إبراز حقائق طبيعية وفلكية تضارع ما سجله أهل العلم الفكري الحديث في الغرب، وهرعت من فوري إلى كتاب أين الإنسان، وأخذت أطلع روائع المدهشة وأعجب لتساوق الأسلوب الأدبي مع الحقائق العلمية في نسق فني جميل، وأستمع مأخوذا للكاتب حين يقول منذ نصف قرن أو يزيد. الأرض تجري أمامي جريا حثيثا، وهي

أليس عالم الإنسان تابعاً لهذا الجمال البديع ، وكيف يقولون ما لا يعلمون ، ويظنون ما لا يظهرون ، وهل يعم العالم والنظام هذه العوالم البديعة ، ويذوقنا تنخبط ويقتل بعضنا بعضاً ، ونحن في الحياة ظالمون ممدحون جاهلون ؟ .

ثم يطيل الكاتب المنعق في مثل هذه الحقائق والأقيسة حتى تنفض به إلى نتيجة عتومة هي صيانة نظام الكون وإطراجه سبل العدالة في جميع الكواكن ومن بينها الإنسان ! ذلك الكاتب المتحرد الذي شذ عن طريقه تجلب على نفسه العار .

يا له ! هذا كتاب علم وفلسفة وسياسة ، وهو جدير بما له من ذبوع في الشرق والغرب وإذا كانت بعض الأقلام العربية لا تمتدئ إلى تقديره فإن المخلصين من عشاق الفكر الخالد في أوروبا قد عرفوا له مكانته وفسحوا مجال النقد والتعريف لحقائقه ، وفي طليعتهم العالم الطلياني « سانتيلانو » والبارون « كرادى نو » الذى يقول في كتابه ( مفكر الإسلام ) بعد حديث طويل عن الشيخ : « وكتاب أين الإنسان . وضعه المؤلف بطريقة روائية فلسفية ، وهو في هذا يشابه الفارابى من حيث الفكرة ، وابن طفيل من حيث الأسلوب والمنهج لجمع بين دقة الفكر وجمال الأسلوب .

وغيرها مما لا يحيط به غير المتخصصين من الأفاض

قرأت هذا في كتاب أين الإنسان وتمجبت لأنى أعلم أن هذا الكتاب الخالد ترجم إلى عدة لغات شرقية وغربية ، وقد تقدم به مؤلفه إلى جائزة نوبل للسلام أولئك فى نفس إن الصفحات الأولى من الكتاب حديث بديع عن المشاهد الطبيعية والملكية فى الكواكب البعيدة فكيف يخدع هذا الحديث قضية السلام حتى يتقدم به الفيلسوف للجائزة نوبل للسلام ١١ .

ولم يطل في مدى السؤال فقد اهتمت إلى فلسفة الاستاذ حين ينظر إلى العالم نظرية واحدة ، فيرى أن نظام الكون يخضع إلى قانون عادل دقيق لا يشذ عنه كوكب من الكواكب والإنسان بعض هذا الكون فلا بد أن يخضع لمثل هذا القانون فلا ينحرف عن سننه الصادقة إلى طريق جائزة تنفض إلى الحروب والدمار ، والكاتب يوضح ذلك بجلاء إذ يقول في رحلته المثيرة « لم أركوكبا ساد من كوكب ولا شمساً غادرت ملكها ، ولم تغفل حركة الأرض اليومية . ولا حركة المجموعة الشمسية ، إن هذا لمدل إن هذا هو الميزان !

مالى أرى أكابر الأمم وسراسمهم يقوضون معالم الإنسانية ! أليس النظام واحداً ؟ .

دما يسرى في هروقه وعصبا يمتد في رأسه ،  
 مأخذ بقلبها على شتى الوجوه ويدعها عما يزيد  
 وسوخها من الأدلة والبراهين . وروى أن  
 بشرها في أفق عالمي فسبح فكتب كتابه  
 « أحلام السياسة » باللغة الإنجليزية ، ونشره  
 في أوروبا ثم ترجمه في غريف حياته إلى اللغة  
 العربية ليستفيد منه من يأنس إلى النظر  
 الثاقب من صفوة قراء العرب - وقليل مالم -  
 ونحن بعد قراءة أحلام السياسة وموازنته  
 بأين الإنسان نجد الروح الطنطاوى واحدا  
 لا يختلف وإن كنا نطس من البراهين والحجج  
 الكونية كل طريف جديد .

لقد نظر الأستاذ إلى أبعاد الكواكب  
 السيارة عن الشمس فوجد ما جارية على سن  
 هندسية مضبوطة محددة فبى كما كشفها  
 العلامة يود .

٢-٦-١٢-٢٤-٤٨-٩٦ وهكذا .

فالنسبة بين هذه الأعداد لا تشذ فكل عدد  
 يسلم إلى ضعفه دون زيادة أو نقصان ثم نظر  
 إلى أشكال المادة وتنوعها فوجد الأحجار  
 للساقطة تنبئ نظاما حسابيا يرجع إلى الجذور  
 والتربيع والمتواليات العددية ، ثم يجد هذا  
 الجذر مسيطرا على حساب البنادل وحركات  
 الضوء والصوت والحرارة والكهرباء بنظام  
 لا يشذ زيادة ونقصان كما وجد العناصر  
 المشهورة المبدومة بالأبندروجين المختومة

والأستاذ في منحاء يذكرنا بأساليب لماثنا  
 وأدبائنا في أوروبا مثل « توماس موروس »  
 و « كامبانيلا » و « معاصريه » هانيرينز ،  
 ثم عرج « كرادى فو » على وصف الأستاذ  
 للجمعية الإنسانية بما لا يشرفها . وأنه يتمنى  
 أن تكون الدول جميعها مؤسسة على الحب  
 العام وتبادل المنافع ، ثم وازن بين فكرة  
 الأستاذ طنطاوى وفكرة دارون الإنكليزى  
 ونيقشه الألمانى وهى إبادة الضعفاء وغلبة  
 الأقوياء وقال ما نصه : فقل هذا الكتاب  
 المملوء حكمة وعلم ، الفزير المادة ، السامى  
 الفكرة ، النائج من تفكير عميق . وبحث  
 يقل نظيره ، يدعو دعوة حارة إلى سعادته الأمم  
 أجمعين ويدعو أيضا بالحناسة الشديدة إلى  
 التجديد العام ، وهو مفخرة لمصر والإسلام ،  
 باليت قوى يعلمون ! يقى الشيخ طنطاوى  
 فى الأمة العربية ويذكره أعلام الغرب مقارنا  
 بالفارابى وابن طفيل ونيقشه وداروين  
 وموروس ! وهكذا نظل غافلين عن أمثالنا  
 حتى يقدمهم إلينا ضيقا من مكان بعيد !  
 أليكون المود العاطفى أرضه نوما من الخطب  
 كما يقال ! على أن الدعوة إلى السلام العالمى  
 لم تكن مجردة كره قوية لدى الأستاذ سيطرت  
 عليه بالحاسا زمناً ما فسجلها فى كتاب  
 « أين الإنسان » وفرغ منها لغيرها كما يفعل  
 كبار الكتاب ، بل كانت هذه الدعوة العظيمة

والغيرها ، ولما خفي ذلك على الناس حاروا في أمرهم فلم يجدوا مئاساً من الحرب ، لأنهم لم يبتدوا إلى نظامهم ، فكل يزعم أن له هند الآخر حقاً يريد أخذه بالقوة .

ونحن أحلام السياسة في هذا النسق متعرض صفحات كثيرة عن نظام الحشرات والجوارح والضواوي وبمالك النحل والنمل والحوام ، وتحدث عن المعادن والاحجار بما يؤيد قضية السلام في منطق جرى .

ولم يكد يظهر هذا الكتاب في أوروبا حتى قام له المفكرون وقعدوا ، وتحدث عنه العلامة الشهير « مارغيلوس » بمجلة الجمعية الآسيوية الملكية فيمن تحدثوا من مشاهير النقاد وقد وازن موازنة دقيقة بين الفيلسوف « كانت الألماني » ، والاستاذ طنطاوي جوهرى المصرى فقال : « إن عنوان هذا الكتاب يذكرنا بكتابين نشرهما العلامة كانت الألماني في السلام العام ، فإنه وإن كان عالماً بالرياضة والفلك ، لم يستعملهما في السلام العام أما الشيخ طنطاوي جوهرى فإنه أدخل فيه هذين العليين ، وأضاف إليهما علم النبات والكيمياء والتشريح وعلم النفس ، فهذه العلوم كلها قد جعلها المؤلف وسيلة توصل إلى حل مشكلة السلام العام . »

أما العلامة كريستان جوب فقد حضر من لكسمبرج إلى مصر سنة ١٩٢٨ ليلقي الحالم الفيلسوف الشيخ طنطاوي جوهرى وقد

بالأورانيوم فبيع جدولاً يضم متفرقاتها ويعمل بينها لسبب أفقية وأخرى رأسية بحيث لو وضع في غير موضعه لاحتل النظام ؟

ونابع النظر في عشرات الأشياء حتى وصل إلى هذه النتيجة التي لحصها في آخر مقال نشره في حياته بمجلة الرسالة ١٩٢٩/٣/٢٠ فقال مستنداً إلى ( أحلام السياسة ) .

« كيف يكون لهذه العوالم هذا الجدول المنظم وتكون بينها هذه النسب البديمة ، ولا يكون للإنسان هذا النظام اكلاً ، العقل ينكر هذا ، هاهنا تحمل مشكلة العالم ، هاهنا عرفنا سبب النزاع المقسام بين الأمرات والممالك ، هانذا عرفنا سبب الجبال في الحقول والسموات ليلاً ونهاراً فأما أسباب الشقاء والنزاع بين الإنسان فالبحث جار فيه . »

وكا رأينا نظام العناصر المختلفة في جدولها تماماً رأينا لأوراق النبات على الأشجار المختلفة جداول منظمة ذوات نسب في الصفوف الرأسية والأفقية ، فهل في شرعة الإنصاف أن نعتبر أفراد الإنسان في هذا العالم كمية مهمة لا نظام يجمعهم ولا قانون يكبحهم ، وقد رأينا القسب والقوانين لم تدر ذوات الأيدروجين مع ذرات الحديد ، ولا ورقات التفاح مع ورقات الأحشاب ، ولا حركات سقوط الاحجار : كلا كلا ، إن أقوى نوع الإنسان وعقله لها نسب خفية . وكل امرئ في الأرض له نسب إلى غيره في أمته



وقد أثمرت هذه الدساتير ثمرها المرير ،  
 وغرب الزجل في وظيفته ودحاها وانتقل  
 من التدريس الجامعي إلى التدريس الثانوي  
 وترك نقاهته إلى العواصم الثاقبة ، وحوصرت  
 دأره مرآت ، وصورت مسوداته  
 وعطوطاته ، ولكن الليل لم يمنه به فقد أشرق  
 عليه الصباح فواصل الكفاح في استقبال ،  
 وقد كان السرور النفس يفسره حين يجد  
 التقدير الصائب من ذوي الإنصاف ، ويهون  
 عليه ما يكابد من غصص الحاقدين ومكائد  
 الجاهلين ، فهو يعرف لنفسه قدرها ويقرأ ما يكتبه  
 أعلام المعكر في أوروبا عنه ببشر بالارتباح .  
 لقد كانت الصحف الغربية تقره بالأستاذ  
 الإمام محمد عبده إذا تعرضت له من مؤلفاته  
 بالنقد والتحليل ، ورواها الدكتور (عازمان)  
 بين المصلحين الكبارين فيجد هما يعملان على  
 التوفيق بين المدنية الغربية والعلم الغربي وبين  
 الحياة الاجتماعية والدينية في مصر ، ويقول  
 إن الشيخ الطنطاوي كان يردد تعاليم الأستاذ  
 الإمام مثل قوله : « إن الإسلام دين العقل  
 لا دين التقليد » ، وأن العلم إذا أحسن فهمه  
 يصبح أداة صالحة لفهم الدين ، ومثل مناهضته  
 للفتالة في تقديس الأولياء ومثل قوله « إن  
 الانتصار على مذهب واحد من مذاهب الفقه  
 سبب الجمود والتأخر في الإسلام وأن الاجتهاد  
 هو خير حل لجميع العلل » .

د : محمد رجب البيومي

تقلت جريدة المقطم حديثاً عنه بتاريخ ٨  
 يناير سنة ١٩٣٨ يملن فيه « أنه حضر إلى  
 مصر هذه المرة خصراً للشرف بمعرفة  
 شخصياً بعد ما عرفه عن بعد ، وترجم كتابه  
 « أحلام السياسة » ، و « أين الإنسان » ، ولم  
 يكتب بهذا الحديث الصحفي بل التي محاضرة  
 في جمعية الشبان المسلمين كلها شرح مستفيض  
 لابتنكارات الأستاذ وتمككه الحادف الأصل .  
 هذا قليل من كثير مما يقال عن الفيضوف  
 عارج بلاده ، أما داخلها فلم تقبل جميع  
 الأذهان أهدافه الإصلاحية ، ومراميه  
 العملية ، فأعجب قوم بآثامه ، واقنوا أجهامه  
 وأمرعوا إلى دروسه ومحاضراته ، وناوآه  
 آخرون وصاولوه ، وانتقلوا من الجدل العلني  
 إلى الوبقة السياسية حتى اضطر إلى أن يردد  
 الشكوى المريعة من هؤلاء وأن يقول  
 في أحد مؤلفاته .

( إليك اللهم أشكروا جوار الحساد وعيظهم ،  
 يقولون إذا خلوا مع الموظفين من أممة  
 الإنجليز ، إن هذا إلا منصب الدين فإذا  
 تركتموه وشأنه أثارت الفارقات ، وشن الفارات ،  
 ويقولون للموظفين المصريين : ألا إنما هو  
 عارج مؤول في الدين ، وإذا لقوا قريباً آخر  
 قالوا إنه خلط العلم مع الدين ، ومزجها معا  
 خبط ضائع ، اللهم إني سأعمل بما قلت لنبيك  
 صلى الله عليه وسلم ، فأصنع بما تؤمر وأعرض  
 عن المشركين ، إنا كفييناك المستهزئين ) .

## معركة بين الكسائي وسيبويه

لؤي ستاز محمد علي الطمحي

الكسائي: «لقد عييت» بضم العين وتشديد  
الياء الأولى، فنضب صديقه كل النضب،  
وأظهر امتاعا وأما وقال له:

أجمالني وأنت تلحن ... ؟

قال الكسائي

كيف لحنت ... ؟

قال الشيخ الصديق:

إن كنت أردت من كلاءك انقطاع الحيلة  
والتحير في الأمر، فقل «عييت» مخففا،  
وإن كنت أردت من التنب فقل «أعييت»  
بسكون العين وفتح الياء الأولى ...

سمع الكسائي هذا التصحيح المفاجيء من  
صديقه النحوي، فتميز غيظا، وأدرك أنه  
جامل تماما بمخابر الألفاظ وسحة التعابير،  
فاعتزته حمرة الخجل وصفرة الوجع، وفي  
ساعتها قام مستأذنا، وسأل عن أشهر علماء  
النحو، فدلوه عن (عياذ الهراء)، فأز مع السفر  
إليه ولومه سنين عددا، يرتفد من علمه  
وينهل من موارده حتى قارب على النضج  
والاستواء ...

لشبت هذه المعركة الضارية من غير أن  
تدق فيها طبول الحرب الرجبية، ومن غير  
قائد يسي السكتائب وبأمر يحمل السلاح ..  
ومع ذلك كان تشوبها من المذاق، صعب  
المراس، احتدم بين قرميين استعذبا القتال  
وفارسين تشوقت قلوبهما إلى ملحمة لم يسمع  
بمثلها في تاريخ الحروب، ثم تخففت عن  
شهيد وقع قتيلًا في هذه الملحمة، دون أن  
يجه القاتل بضربة من خنجر أو طعنة برمح  
أو لكمة بيد، ونقول الروايات، إن هذا  
الاشتباك الغير المسلح من قصر الخليفة هواء  
وأطلق بالجماعير الشعبية، ووقفه للبرامكة  
حيارى مدهوشين ... وتبدأ فصول المعركة  
برجل مجهول الشخصية عامل الذكرك، يد  
الكسائي، كل معلوماته ومؤهلته أنه يحسن  
القراءة والكتابة، وله صلة قوية وصداقة  
متينة بشيخ من علماء النحو واللغة، كان يردد  
على مجلسه كثيرا، ليأخذ منه شيئا من المعرفة  
ويتزود ببعض العلوم ...

وفي يوم انتابت الكسائي وعكة خفيفة،  
فتحامل على نفسه وذهب لزيارة صديقه  
النحوي كالمعتاد، فسأله عما أصابه، فقال

حتى بلغ قصة الذئب ، فقال ، فأكله الذئب ، من غير حمزة ، فنظر إليه التلاميذ نظرة تكراه ، وقال له حمزة مصححا ، فأكله الذئب ، بالهمزة ، فقال الكسائي وكذلك أهرم الحوت وقرله تعالى ، فالتفمه الحوت ، قال حمزة لا .. قال الكسائي ، ولم حمزت الذئب ولم تهمز الحوت ؟

عندئذ تكلم رب الجوف وتعلم حمزة ، وارتفعت أصابع يديه ، فأشار إلى خلاد أنبغ تلاميذه لكي يرد على الكسائي ، لكن خلادا انعقد لسانه - وأصابه اضطراب ، وقال للكسائي أهدنا أفادك الله .

قال الكسائي متطاولا . . السبب في هذا حين وبسيط ، لأنك إذا نسبت الرجل إلى الذئب تقول ، استذاب الرجل بالهمزة ، ولو قلت استذاب الرجل من غير حمزة ، لسكتما نسبت إلى الهزال ، تقول استذاب الرجل من غير حمزة ، أى ذهب ثمنه ، وإذا نسبت إلى الحوت تقول استذاعت الرجل ... أى كثر أكله ، لأن الحوت يأكل كثيرا ولا يجوز فيه المجر . ولا يخفى أن الذئب لا تسقط الهمزة من مفردة كما لا تسقط في جمعه وأنشد قائلا .

أبها الذئب وابنه وأبوه

أنت عندي من أذئب ضاربات انتهى الكسائي من رده الذي جاء محكما ،

لم يكتف الكسائي بهذا القدر العظيم الذي ناله من اللغة العربية ، فأمام البصرة ، وفيها رأى الخليل وما يتمتع به من شهرة واسعة وفضل كبير ، فسأله في لطفه ، من أين لك هذا ؟ فأجابه الخليل من نجد وتامة وبرادى الحجاز ، فشد الكسائي رحله إلى تلك البقاع الباطرة ، وفيها تتلذذ على الشيوخ ، وتعمق في أسرار اللغة وشواودها إلى أن أصبح نابغة ... ومن الأساطين الذين يقيمون الحجة تنو الحاجة ، والهدبل مع الهدبل .

غادر الكسائي أرض الحجاز عالما متعمقا وعبقريا ملهما ، وفي الكوفة ألقى عصا القديار فرأها صاخبة بأرلى الفضل ، مزودة بمجاهد التلميم ، وعندها استمداد لبروز شخصيته ، وذبح صيته ، لكن لا سبيل إلى ذلك إلا إذا صال وجال ، وناظر أولئك المتصدرين على قلل المعاني والبيان ...

ونحن الكسائي أول فرجة موانية ، فدخل مسجد البيع ، مع آذان الفجر ، حيث صلى مع المصلين ، وعلى بعد أمتار منه وجد حمزة بن حبيب الزيات ، أحد القراء السبعة المشهورين ، وجده جالسا على كرسي ، وحوله عديد من تلاميذه ، جاءوا ليقرأوا عليه القرآن الكريم ، وبأخذوا عنه روايته المعروفة ، فكان الكسائي أول من اتدفع إليه وبدأ يقرأ عليه من أول سورة يوسف

قال : « أنا قاتل غلامك » بالتنوين والنصب فلا يؤخذ بشيء ، لأنه كلام للمستقبل لم يحدث بعد ، قال الله تعالى : « ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله » فلولا أن التنوين للمستقبل لما جاز فيه « غدا » بالنصب .

بهذا الموقف الصاعد استطاع الكسائي أن يهتل مكانة مرموقة في بغداد - واستطاع أن يرد على هجوم العلماء ، ويذيق بعضهم البأس والخوف ومرارة المذمومة فأجمعوا أمرهم وديروا له مكيدة ، وانفقوا فيما بينهم أن يناظروه مناظرة ساخنة ترهبه وترعبه وتذكرك له الشوان ، وبذلك يرحل من قصر الخلافة ، لكن من الذي يناظره ويتحدا ؟ ومن الذي يقف أمامه وجها لوجه وهو فارس عنيد لا يشق له غبار ؟ من ؟ إنه سيدييه شميخ أئمة النحاة ومؤدب أولاد الخليفة ، ويملك الدين بالقوى والدنيا بالمال ، وله في القصر أمر وهى وجاه ، ولا يرد له كلام .

طارت أنباء هذه الحطة المرسومة في مدينة بغداد حتى قرعت أذن الكسائي نفسه - فهل وكبر - وقال جاء الفرج من ههنا ، ثم وقع أنصار سيدييه بنظرة احتقار ، ورامهم بالجهل والنزق ، واتهمهم مع شيوخهم بالطمعية . وقال عنهم إنهم قوم لا يعطون .

وسبق الأمراء والوزراء والعلماء والجاهلير

فقطعت إليه أنظار الطلاب في إعجاب مشير ودهشة بالغة ، وأخذت تصفح أسارير وجهه الذى أشرق بهذا الانتصار العظيم .

لم يقتنع الكسائي بهذا المؤثر الذى حققه ، فتاب إلى شهرة أوسع تروى طموحه العجيب ، فرحل إلى بغداد عاصمة الخلافة فوصلها حديثا ، وفي أشهر معدودات أصبح يجالس الخليفة الرشيد ، ويحظى بمقابلاته وإعائانه حتى أثار حفيظة « أبو يوسف القاضى » الذى كان يتعامل على الكسائي ، ويتغامر عليه ، كلما وجد إلى ذلك سبيلا الأمر الذى غاظ الكسائي ، وجملة يأخذ حذره ، ويستعد لمعركة قاسية ، تطيح بهذا القاضى الثمار .

وفي يوم أخذ أبو يوسف يذم النحو والنحويين أمام الكسائي ، وكان الخليفة الرشيد جالسا ، فقال له الكسائي : ما تقول في رجل قال لرجل : « أنا قاتل غلامك » بالتنوين والنصب ، وقال له آخر : « أنا قاتل غلامك » بالإضافة ؟ أيهما تأخذ به وتوقع عليه الجواب ؟ قال أبو يوسف : آخذ بهما جميعا ، فقال الرشيد : وكان ضليعا في اللغة - أخطأت ، فحجل أبو يوسف وقال كيف ذلك ، وهندم تصدى الكسائي قائلا : إن الذى يؤخذ بمقتل الغلام هو الذى قال : « أنا قاتل غلامك » بالإضافة ، لأنه فعل ماض ، أما الذى

مع رجل لا هو في البحر ولا في النهر ،  
وبالأس لم يكن شيئا مذكورا ، فثقلت عليه  
العمة يوما بعد يوم ، فحمله أنصاره ومريده  
إلى مستط رأسه بمدينة البيضاء ، من أعمال  
الفرس ، حيث وافته منيته ، وهو في ريعان  
الشباب وعمر الزهور .

ومن يومها تبوأ الكسائي عرش النحو  
والأدب ، وأصبح محنوقا بالهبة والوقار ،  
لا يجرؤ عالم على مناظرته . ولا أستاذ على  
منازلته . قال الفراء : أعجبتني نفس فأثبت  
الكسائي لاناظره مناظرة الأكفاء فكأنني  
كنت طائرا يغترف من البحر بمنقاره .

لغت هذا التنبؤ أنظار البرامكة فاختفوه  
مهيأ ، واستطاع هؤلاء أن يفتحوا له قصر  
الخلافه على مصراعيه ، فأصبح الكسائي  
خليل الرشيد ومستشاره ومؤدب أولاده ،  
وأستاذهم الذي يعلمهم ما لم يكونوا يعلمون .

مرت الليالي سراها والأيام بمساعا ،  
والكسائي تنعاعف انتصاراته ، وتبرز  
مواهبه ، وفي كل يوم يحض إلى الأمام قدما  
ومحقق آمالا عظمى ، وأحلاما كبرى حتى  
إذا استوى على شاطئه ، جات سكرة الموت  
بالحق سنة ١٨٩ هـ ، وهو في صحبة الرشيد  
بمدينة الري ، لحزن عليه كل الحزن ، ونعاه  
بلسانه ، وبكاء من عينه وقلبه .

محمد علي الطامسي

الشعبية المأدرة إلى قصر من قصور البرامكة  
الفسيحة ، ليشهدوا مناظرة وجت الأرض  
رجا ، وجاءها البدو والحضر من كل فج  
عميق ، وتلام المحكون المدول ، وذرو الرأي  
والحجا وأفذاذ البلقاء .

جلس الكسائي هادئا رزيناً ومهاجماً ...  
وبكل بساطة ، قال لسيبويه ، ما تقول في قول  
العرب : كنت أظن أن العقرب أشد لسة  
من الزنبور ، فإذا هو في أذيالها ؟  
قال سيبويه : أقول فإذا هو في ، ولا يجوز  
إياها بالنصب . قال الكسائي : أخطأت  
لأن العرب ترفع ذلك وتنصبه ، لكن سيبويه  
أصر على رأيه ، وصمم الكسائي على ورود  
الوجهين . إلا أن المحكين شهدوا بأن القول  
ما قاله الكسائي ، وأن الحق في جانبه ،  
فصفت له الجموع المحشودة ودوت حناجرها  
بالمهتاف ...

أين سيبويه داهية النحو وعلاق البيان ؟  
أين هذا الشيخ المنفتح عبقرية وذكاء والذي  
طالما دوخ العلماء وأطاح برعاه النحويين ؟  
لقد أصيب بخيبة أمل كبرى ، ففأها دوار  
شديد جعله يخرج من قصر البرامكة لاعتنا  
المحكين والمتفرجين ، والكسائي الأحق  
الجهول .

والحق يقال ... إن سيبويه عز عليه أن  
يوزم على دوس الأشرار وعز عليه أن  
تخف موازينه في ساحة الوزراء الضاربة ،

## مكتبات من الدنيا

### ٢- مكتبة الأمويين في قرطبة

دؤنار محمد جبر أبو سعد

في المقال السابق تحدثت عن المكتبة العباسية في بغداد ، وأوضحت أن الرغبة في نشر العلوم وجمع الكتب قد تمكنت من بعض خلفاء بني العباس وأن الخليفة المأمون قد تفرق عنهم جميعاً في هذا المضمار ، مما كان من نتائجه المباشرة تأسيس وازدهار أول وأشهر مكتبة إسلامية في الشرق

في القرن الرابع الهجري حتى يمكننا تكوين فكرة عامة وصحيحة عن هذه المكتبة ، وستكون هذه الفكرة مرجعاً فيما بعد في تسجيل حقيقة تاريخية علمية عامة هي التي ستكون موضوعاً للمقال الرابع والأخير في هذه السلسلة إن شاء الله ...

والآن إلى مكتبة قرطبة الخالدة :

في منتصف القرن الرابع الهجري تولى الحكم في الأندلس خليفة أفاضت المصادر التاريخية في الحديث عنه وعن حبه للعلم وشغفه بجمع الكتب وتوحيه بحملته بأكبر العلماء والأدباء وبذله في سبيل ذلك المال الجهم للكثير . ذلكم هو الخليفة الأموي الأندلسي الحكم المستنصر بالله بن عبد الرحمن الناصر لدين الله ( ٣٥٠ - ٣٦٦ هـ )

وفي هذا المقال فإني أدعو القاريء إلى رحلة سريعة نلني فيها عصا التسيار في الأندلس حيث المدينة الخالدة ، قرطبة ، عاصمة الجناح الغربي من العالم الإسلامي لفترة مديدة من تاريخ الإسلام شهدت فيها مجدا عظيماً ، وحاصرت حضارة عملاقة كآبار لاشك جزءاً لا ينفك من كل أعظم وأكبر هو المجد الإسلامي والحضارة الإسلامية

وهو المعروف في تاريخ الأندلس بالحكم الثاني . وكانت فترة حكمه - على قصرها - خيراً وبركة على العلم والعلماء في قرطبة والأندلس جميعاً حيث تميزت هذه الفترة بنشاط على ثقافي متعدد الجوانب ...

وستكون مهمتنا في هذه الرحلة السريعة التنقيب عن واحد من أهم معالم الحضارة الإسلامية . في الأندلس ، ذلكم هو مكتبة بني أمية في قرطبة ، وسوف يقتضينا هنا أن نحاول استعادة جانب من تاريخ الأندلس

وخلاصة الأمر أن الحكم الثاني قدورث  
عن أبيه ملكا ثابت الأركان مستقر الدعائم  
تزخر خزائنه بما فيها من أموال لا تنفد  
تحت حجر . وفي هذا الوضع المستقر وجد  
الناخ الملازم لقيام النهضة العلمية التي كانت  
شخصية الحكم من أقوى بواعثها .

روى القاضي صاهد الأندلس أنه اشتهر  
بمرط عيته لدم وبهد عته في اكتساب  
الفنائل وسمو نفسه إلى التشبه بأهل الحكمة  
من الملوك فكثرت تحريك الناس في زمانه  
إلى قراءة كتب الأوائل وتعلم مذاهبيهم<sup>(١)</sup> .

ويقول ابن حزم الأندلسي : « وكان  
(أي الحكم) رفيقا بالرعية محبا للمعلم ،  
ملا الأندلس بجميع كتب العلوم ...  
وأقام للمعلم والعلماء سوقا نافقة جلبت إليها  
بعضاها من كل قطر »<sup>(٢)</sup> .

وصار ابن خلدون عنه أكثر إعناحا  
وتفصيلا ، يقول : « وكان يبحث في  
شراء الكتب إلى الأنظار رجالا من التجار ،

ومن المهم أن نشير إلى وضع الأندلس  
حين تولى الحكم الثاني مقاليد الأمور فيها ؛  
فقد كان هذا الوضع - بصفة أساسية - هو  
الذي ساعد الحكم على إشباع رغبته ونشر  
هوايته العلمية بين وعيته ، لقد تولى الحكم  
زمام السلطة عقب وفاة أبيه عبدالرحمن الناصر  
الذي استمر حكمه مدة خمسين عاما كاملة  
من بداية القرن الرابع الهجري حتى منتصفه ،  
أنفق هذه السنين الطوال في بناء صرح  
الاستقلال وتوكيد دعائم الاستقرار لمملكته  
العريضة حتى أصبحت شخصيته وشخصية  
الأندلس موضع اعتبار وإجلال في المحيط  
الدولي ، وأضحت قرطبة عاصمة عالمية تحظى  
باهتمام خاص من مختلف الدول ، وتستقبل  
كثيرا من وفود هذه الدول وسفرائها الذين  
يرغبون في خلق صلة وثيقة بينهم وبين  
الحكومة الإسلامية في الأندلس<sup>(٣)</sup> .

(١) كان عبدالرحمن الناصر ٣٠٠-٣٥٠ هـ  
أول من سمى نفسه بأمير المؤمنين عندما  
أصبحت الخلافة العباسية ضعيفة واستبد  
الأتراك بالأمراء دون الخلفاء ، وكان ذروة  
ذلك أيام المقتدر بالله الفتي قتل بيد مؤنس  
المظفر مولاه سنة سبع عشرة وثلاثمائة  
من الهجرة ... انظروا المعجب لعبد الواحد  
المراكشي تحقيق محمد سعيد المريان ص ٥٤ =

= وضع الطيب النعري تحقيق محمد عبي الدين  
عبد الحميد ج ١ ص ٣٣٠ ، ٣٣١ .  
(٢) طبقات الأمم - ط مطبعة التقدم  
ص ٨٨ .

(٣) جبهة أنساب العرب تحقيق لبني  
بروفسال ط دار المعارف ص ٩٢ .

• لما مضى صدر من المائة الرابعة انتدب الأمير الحكم المستنصر بالله بن عبد الرحمن الناصر لدين الله وذلك في أيام أبيه إلى العناية بالعلوم وإلى إثارة أهلها ، واستجلب من بغداد ومصر وغيرهما من ديار المشرق عيون التأليف الجليلة والمصنفات الغريبة في العلوم القديمة والحديثة وجمع منها في بقية أيام أبيه ثم في مدة ملكه من بعده ما كاد يضاهي ما جمعه ملوك بني العباس في الأزمان الطويلة (١)

على أن الستة عشر عاماً التي قضاها الحكم على رأس الدولة الأموية بالاندلس من ٣٥٠ إلى ٣٦٦ هـ كانت تمثل العصر الذهبي لمكتبة قرطبة ، ونجد مصداق ذلك في عديد من أقوال المؤرخين المتقدمين : فهوى عبد الواحد المراكشي والعلامة ابن خلدون وغيرهما أن هذا الخليفة العالم قد جمع بذاته الحذاق في صناعة النسخ والمهرة في الخط والإجادة في التجليد فأوعى من ذلك كله ، واجتمعت بالاندلس خزان من الكتب لم تكن لأحد من قبله ولا من بعده (٢) .

ولم يكن هذا الجهاز المخصص لتزويد مكتبة قرطبة بكل جديد في عالم التأليف بالاندلس هو وحده الذي يعتمد عليه الحكم في إثراء

ويرسل إليهم الأموال لشراؤها حتى جلب منها إلى الاندلس ما لم يعمدوه ، وبعث في كتاب الأماغي إلى مصنفه أبي الفرج الأصفهاني ، وكان نسب في بني أمية ، وأرسل إليه فيه بألف دينار من الذهب المسحوق ، قيمت إليه بنسخة منه قبل أن يخرج به بالعراق ، وكذلك عمل مع القاضي أبي بكر الأمامي المالكي في شرحه لمختصر ابن هبيل الحكم وأمثال ذلك (٣) .

وغير هؤلاء كثيرون تحدثوا عن الناحية العلمية في شتمية الحكم الثاني ، وخلاصة أقوالهم أنه لانساع أفقه العلمي ودقة نظره وعظيم استفادته من قراءته وصحبته العلماء وغشيانه مجالس الدرس والبحث كان بفضل جمع الكتب واستجلاب المصنفات من البلاد الأخرى على لداثذ الملوك وشهواتهم حتى أصبح أحد أجنحة القصر المالكي في قرطبة غاصاً بمئات الألوف من الأسفار والمجلدات المختلفة الفنون ، وكان هذا الجناح هو ما يعرف في التاريخ باسم مكتبة قرطبة الأموية ...

ويفهم من النصوص الواردة بالمصادر التاريخية التي تناولت هذه المكتبة أنها قد أسست في عهد عبد الرحمن الناصر أي في حوالي العقد الرابع من القرن الرابع الهجري وبإذن منه ، ولكن على يد الحكم الثاني وبجهوده هو . يروى صاعد الاندلسي أنه

(١) طبقات الامم ص ٨٨ .

(٢) أنظر المعجب للمراكشي ص ٦٢ .

والعبر لابن خلدون ج ٤ ص ١٤٦ .

(٣) العبر لابن خلدون ط بولاق ١٤٦/٤



بالأندلس وكانت من أجل خزان السكتب أيضاً ... (١) .

فإذا تحدثنا بلفظ الأرقام عن محتويات هذه المكتبة المربعة، فإن هذه الأرقام تقول : « إنها كانت أربعمائة ألف مجلد » (٢) . بل وصل بها أحدهم إلى أكثر من ذلك فقال : « وكان في مكتبة الخليفة الحكم الثاني بقرطبة ستمائة ألف كتاب » (٣) .

وإذا افترض الاختلاف بين هذين الرقمين الكبيرين في تحديد أعداد السكتب التي ضمنها مكتبة قرطبة فإننا برغم ذلك نخرج بحقيقة ثابتة هي أن هذه المكتبة كانت من الضخامة والاتساع بحيث تستطيع مناصرة كبريات السكتب في زماننا هذا .

ومكتبة على هذه الدرجة من الضخامة والعظمة لا بد أنها كانت تسهر على نظام معين بعمل الاستفادة من كتوزها سهلة ميسورة ،

مكتبه وزيادة محتوياتها ، بل إنه أرسل سفراءه من العلماء يبحث بهم إلى كل قطر لإحضار كل ما هو ثمين من السكتب ، وقدم من أجل ذلك المال الوفير وهو أكثر ما يكون رضا وغبطة

تحدث المؤرخون عنه فقالوا : « وكان يستجلب المصنفات من الأقاليم والنواحي بأدلا فيما ما أمكن من الأموال حتى ضاقت عنها خزائنه ، وكان ذا غرام بها ، قد أثر ذلك على نفقات الملوك ، فاستوسع طوله ، ودق نظره ، وجمت استفادته » (٤) .

وقالوا : « وكان الحكم يبحث في شراء السكتب إلى الأقطار رجالا من التجار ورجل إلهام الأموال لشرايتها ، حتى جلب منها إلى الأندلس ما لم يعمدوه » (٥) .

ونتيجة لهذه الجهود الصادقة التي بذلها الحكم فإنه قد تكونت في قرطبة مكتبة كبرى اعتبرها الفقهني إحدى مكتبات ثلاث تفوقت على غيرها من المكتبات الإسلامية في العصور الوسطى يقول في صبح الأمان : « إن أعظم خزائن السكتب في الإسلام ثلاث خزائن ... الثالثة : خزانة خلفاء بني أمية

(١) صبح الأمان - ط دار السكتب ج ١ ص ٤٦٦ ، ٤٦٧ .

(٢) نفع الطيب للقرى ج ١ ص ٣٧١ . والإسلام والحضارة العربية لمحمد كرد علي ط دار السكتب ص ٢٤٦ .

(٣) حضارة العرب لجوستاف لوبون ترجمة عادل زعير ط دار إحياء السكتب العربية ص ٥٢٧ .

(١) نفع الطيب للقرى ج ١ ص ٣٧١ .  
(٢) المعجب للراكني ص ٦٩ .

ولا ينفي ذلك عدم تعرض الكتاب لهم وإغفال ذكرهم .

وجدير بهذه المكتبة أن نقيه نخرا بنخبة  
منازة من أساطين العلم والأدب ، تروءوا عليها  
واستفادوا من نقاتسها ، ونذكر من هؤلاء  
أبا علي الفاي صاحب الآمال ، والخطيب الفقيه  
منذر ابن سعيد البلوطي قاضي قرطبة في عهد  
كل من عبد الرحمن الناصر وابنه الحكم  
المستنصر ، وأبا بكر محمد بن الحسن الزبيدي  
النحوي الأديب صاحب أخبار التحويين ،  
وعنصر كتاب العين ، وغيرهم من الأعلام  
والساجين

ومن دواعي الأمل أن هذه المكتبة لم تعرض  
طويلا ، ولم تستمر في أداء رسالتها العلمية  
على الوجه الأكمل ؛ فإنه عقب وفاة مؤسسها  
وداعيا الحكم ثنائي عدت عليها المرادي  
وامتدت إليها اليد التي لم تعرف للعلم قدره  
وقداسته ، وقد محدث أكثر من مصدر عن  
حصار البربر لقرطبة أثناء المحاولة الفاسجية  
التي قام بها المنصور بن أبي طامر للاستيلاء على  
السلطة ، وأثناء ذلك الحصار أخرجت المكتبة  
من خزائنها في القصر الملكي وأحرق بعضها  
وأثلف البعض الآخر . وسوف أكتفي هنا  
بإجمال رواية القاضي صاعد الأندلسي التي  
تعتبر في رأي أقرب إلى الاقتناع بها فأقول :  
إن المنصور بن أبي طامر الذي تطلع إلى السلطة

ومعاد هذا النظام هو الفهارس التي جمعت  
فيها أسامي الكتب ورتبت بحيث يعمد إليها  
المطالع أولا حتى يستطيع تحديد نوع ورقم  
الكتاب الذي يريد قراءته . ومن المعلوم  
أن هذا هو النظام المعمول به في معظم مكاتب  
عصرنا الحاضر . حدث أبو محمد بن حزم  
قال : « وأخبرني نيلد الفتي - وكان على خزانة  
العلوم بقصر بني مروان بالأندلس - أن عدد  
الفهارس التي كانت فيها تسمية الكتب أربع  
وأربعون فهرسة ، في كل فهرسة خمسون  
ورقة ليس فيها إلا ذكر أسماء الدواوين  
فقط ، (١)

ويلاحظ أن من تناولوا هذه المكتبة  
بالذكر قد أهملوا الحديث عن رجالها الذين  
كانوا يقومون بالخدمة المكتبية فيها يستقى  
من ذلك رواية ابن حزم السابقة - وقد نقلها  
عنه كل من جاء بعده من الكتابات - والتي  
تضمنت اسم واحد من العاملين بها وهو تليذ  
الفتي الذي شغل منصب الخازن ( أمين المكتبة )  
ومن البدهي أن مكتبة على هذا القدر من  
الكبر لا تكتفي بواحد في إدارتها وقسمل  
الخدمة فيها ، بل إن المنطق ليجزم بأن أكثر  
من واحد كانوا - إلى جانب تليذ - مخصين  
للعمل بالمكتبة متفرغين لخدمة روادها ،

(١) جهرة أنساب العرب لابن حزم تحقيق  
ليني بروفسال . ط دار المعارف ص ٩٢ .

وتمددت زعامة قرطبة على الجناح الغربي من العالم الإسلامي، ثم تلاشت مع بداية القرن الخامس الهجري بزوال ملك الجماعة ووجود ما يعرف في تاريخ الأندلس بملوك الطوائف فتسربت الكتب من قصر قرطبة إلى كل مكان<sup>(١)</sup>.

ولم يعد يسمع بعدئذ خبر عن تلك المكتبة الخالدة التي كانت ذات تأثير كبير في الحركة العلمية الرائدة بالأندلس على امتداد القرن الرابع الهجري.

### ١٠٠٠ هـ أبو سعدة

(١) انظر طبقات الأئمة لمساعد الأندلسي ص ٨٨، ٨٩.

ورام الاستئثار بها دون همام المؤيد الذي خلف أباه الحكم الثاني. وكان همام ما يزال صبيًا صغيرًا. أراد أن يتقرب إلى العامة من الناس ويتودد إليهم فاستخرج كتب الفلسفة والنجوم وغيرهما من علوم الأوائل، وفصلها عن سائر الكتب وأحرق بعضها وقذف بالبعض الآخر في آبار القصر وهيل عليها التراب، حيث كانت هذه الكتب. على حد قوله. مدمومة عندهم بل كانوا يتممون قراءتها بالإلحاد والزيغ.

ولم يكن هذا العمل - الذي يذكر للنصور بالاستنكار - هو الفصل الأخير من قصة حياة مكتبة قرطبة وإنما كانت الخاتمة عندما تفرقت كلغة الأندلس عقب وفاة المنصور عام ١٥٣٩٣.

يقول الله تعالى :

« هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ، ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ، وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم . ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ، مثل الذين حصلوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ، والله لا يهدي القوم الظالمين ، ( الجمعة . الآيات ٤ - ٥ )

# تصحیحات لكتاب لسان العرب فقط طبعته

لأستاذنا محمد عبد الحليم

- ٣ -

- (٢٩) بيت الطرماع :  
وقعن اثنتين واثنتين وفردة  
بيادرن تغليسا سال المداهن  
روى هكذا في المذكر والمؤنث - ١٩٧  
وفي المخصص ١٧ - ٢٤ : تبادل  
وحرف في اللسان (زوج) فذكر ينادون  
بالياء والثون مكان يبادرن - السمة : بقية  
الماء في الخوض ، المدهن : نفرة في الجبل  
يستنقع فيها الماء . ط بولاق ٢ - ١١٦  
س ٧ . ط بيروت ٢ - ٢٩٢ س ١٩ .
- (٣٧) بيت رؤبة :  
إن تشف نفسي من ذبابات المسك  
أجز بها أطيب من ریح المسك  
روى (أجز) بالجيم والواو في المذكر  
والمؤنث - ١٩٨ ، وتهذيب إصلاح المنطق  
١ - ٦ ، وحرف في اللسان (مسك) إلى  
(أحر) بالماء والراء المهملتين في موضعين  
(أجز) جواب الشرط لم يقترن بالفاء شدوذا .  
ضبط في ديوان رؤبة (أن) بفتح الحدة  
وهو خطأ .
- ط بولاق ١٢ - ٢٨٦ س ٢١٦ ط  
بيروت ١٠ - ٤٨٧ س ٢١ ، ١١٥ .  
(٣٨) البيت :  
إذا اصطكت بضيق حيرتاما  
تلاقى المسجدة والطيم  
حيرتاما ، بفتح الحاء في المذكر والمؤنث  
- ٢٠٧ ، وفي مجمع الأمثال ٢ - ٤١٥  
وضبطها اللسان في (مسجد ، لطم) بضم الحاء  
وهو ضبط عاظم . لأنه نص في (حجر) هل  
أن الحيرة بمعنى الناحية بفتح الحاء .
- ط بولاق ٤ - ٣٨١ س ٢٠ ، ١٦٣  
- ١٧ س ٤ .  
ط بيروت ٢ - ٢٩٠ س ١٢٥ ، ١٢٣  
- ٥٤٣ س ٢٠ ب .
- (٢٩) المثل دأكل وسطا وبراض حجرة  
يربض ، بكسر الباء في المذكر والمؤنث -  
٢٠٧ ، وفي مجمع الأمثال ٢ - ٤١٥ ونص  
على ذلك أيضا اللسان في (ربض) ولكن  
في (حجر) ضبطت الباء في يربض بالضم  
وهو خطأ . المثل يضرب لمن يساعذك  
مادمت في خير .

- ط بولاق ج ٥ ص ٢٤١ س ٥٥ ط بيروت (٢٢) بيت الشياخ :  
 ٤٦ ص ١٦٩ س ١١٦ .  
 كان لعاة خير زودته  
 (٣٠) بيت جرير :  
 يكوو الورد وبنة اللؤلؤ  
 ومهان مدين لو رأوك تنزلوا  
 وضبط في اللسان ( لعا ) يكوو ، بالرفع ،  
 وكذلك ريته ، وهما منصوبان صفة لموصوف  
 ومخدوف ، أي حتى تباكر برودوها جسمه ،  
 وربنة اللؤلؤ : بطيئة في مفارقة جسمه .  
 لعات خير : حسن .  
 وفي المنجدين ولا بغور الفائر  
 وفي اللسان ( رهب ) ضبط ( وأوك )  
 بفتح الكاف والصواب كسرهما لأن المخاطب  
 أم طلحة في البيت السابق .  
 وكذلك ضبط في اللسان ( القادر ) بضم  
 الراء والصواب الكسر .  
 ط بولاق ج ١ ص ٤٢١ س ١٢ ط  
 بيروت ج ١ ص ٤٣٧ س ١٢١ .  
 أجرت بفتية يعنى خفاف  
 كاسهم تعلمهم سباط  
 (٣١) في اللسان ( ملح ) بيت جرير :  
 إلى الملهب حمد الله دابرام  
 أسوا رمادا فلا أصل ولا طرف  
 والرواية : آل الملهب كافي ديوان جرير  
 ٣٩٠ ص الكامل للبرد ج ٧ ص ٤١ .  
 ط بولاق ج ٣ ص ٤٣٨ س ٤ ط بيروت  
 ج ٢ ص ٦٠٠ س ١٢٠ .  
 ضبط في اللسان ( سبط ) بفتح ميم ( تعلمهم )  
 وكذلك في ديوان المزيين ج ٢ ص ٢٩  
 سباط : الحى

- ط بولاق ج ٩ ص ١٨٣، ط بيروت ج ٧ ص ٣١١ ص ٢٥ ب .
- ط بولاق ج ٣ ص ٢٨١ ص ١٣ ط بيروت ج ٣ ص ٤٥٥٢ ص ٢٤، ١٢٥، ١٢٥٠ ص ٢٨ ب .
- (٣٤) الإيام ، بكسر الحمدرة : اللسان هكذا بهذا الضبط في المذكر والمؤنث ص ٢٢٤ وفي اللسان (آ م) ، وفي ديوان الهزليين ج ١ ص ٢٠٩ .
- ط بولاق ج ٢ ص ٤٣٢ ص ١٧، ط بيروت ج ٢ ص ١٢٧ ص ١٥ ب .
- (٣٥) البيت :  
وبأكل الحية والحيتا  
ويدقق الأفعال والتأوتا
- ط بولاق ج ١٢ ص ١٩٥ ص ١٩، ط بيروت ج ١٠ ص ٣٢٠ ص ١٩ .
- (٣٨) في اللسان (نحر) ، وثاقه نحر ، ونحيرة في أينق نحرى ) والصواب في أينق ، بتقديم الياء على النون كما في المذكر والمؤنث ص ٢٣٧ وقد تكلم على أينق وما نحتله من القلب المكاني وغيره سيويه ج ١ ص ٣١٧، ج ٢ ص ١٢٩ ط بولاق ج ٧ ص ٤٨ ص ١٠، ط بيروت ج ٥ ص ١٩٥ ص ٢٦ ب .
- (٣٩) في اللسان (عصر) د قال منصور ابن مرثد الأسدي .  
ومثله في العتيق ج ٤ ص ٤٤٤ .
- والصواب : منظور بن مرثد الأسدي كما في السمط ص ٦٨٤ وترجمته في الخزانة ج ٢ ص ٣٣ ، ومعجم الشعراء ص ٣٧٤ ط بولاق ج ٩ ص ١٨٣، ط بيروت ج ٧ ص ٣١١ ص ٢٥ ب .
- (٣٤) الإيام ، بكسر الحمدرة : اللسان هكذا بهذا الضبط في المذكر والمؤنث ص ٢٢٤ وفي اللسان (آ م) ، وفي ديوان الهزليين ج ١ ص ٢٠٩ .
- ط بولاق ج ٢ ص ٤٣٢ ص ١٧، ط بيروت ج ٢ ص ١٢٧ ص ١٥ ب .
- (٣٥) البيت :  
وبأكل الحية والحيتا  
ويدقق الأفعال والتأوتا
- ط بولاق ج ١٢ ص ١٩٥ ص ١٩، ط بيروت ج ١٠ ص ٣٢٠ ص ١٩ .
- (٣٨) في اللسان (نحر) ، وثاقه نحر ، ونحيرة في أينق نحرى ) والصواب في أينق ، بتقديم الياء على النون كما في المذكر والمؤنث ص ٢٣٧ وقد تكلم على أينق وما نحتله من القلب المكاني وغيره سيويه ج ١ ص ٣١٧، ج ٢ ص ١٢٩ ط بولاق ج ٧ ص ٤٨ ص ١٠، ط بيروت ج ٥ ص ١٩٥ ص ٢٦ ب .
- (٣٩) في اللسان (عصر) د قال منصور ابن مرثد الأسدي .  
ومثله في العتيق ج ٤ ص ٤٤٤ .
- والصواب : منظور بن مرثد الأسدي كما في السمط ص ٦٨٤ وترجمته في الخزانة ج ٢ ص ٣٣ ، ومعجم الشعراء ص ٣٧٤ ط بولاق ج ٩ ص ١٨٣، ط بيروت ج ٧ ص ٣١١ ص ٢٥ ب .

- ج ۶ ص ۲۵۳ س ۱۰ ط بهوت ج ۴ ص ۵۷۶ س ۲۱ ب .
- ط بولاق ج ۲ ص ۴۴۲ س ۱۸۰۱۷ ط  
بیروت ج ۲ ص ۶۰۴ س ۱۲۰۰۱۸
- (۴۰) فی اللسان (ملح) « وملحت الناقة  
هی ملح : سمیت قبیلًا ، ومنه قول عروة  
ابن الورد :
- أقنأ بها حیناً وأکثر دأدا  
بقیة لحم من جزور ملح .
- وقال ابن الأبیاری فی المذکر والمؤنث  
ص ۲۷۶ فی باب ما جاء من الثعوت علی  
(مفعل) بکسر المین : « ناقة ملح . إذا کان  
فیها شیء من الشحم ، قال عروة :
- ینزول بالایدی وأفضل زادم  
بقیة شحم من جزور ملح
- وکذلك ذکر ابن سیدة فی المخصص ج ۱۶  
ص ۱۳۳ - ۱۳۴ فی باب (مفعل) .
- فعلی هذا ینکون صحیح کلام اللسان « ملح  
النافه ، بالبناء للفاعل فی ملح اسم فاعل .
- (۴۱) المثل « سق دونه غراره . ضبط  
فی اللسان (غر) برفع دونه ولعب غراره  
والعرواب العکس كما فی المذکر والمؤنث  
ص ۲۷۷ وجمع الأمثال ج ۱ ص ۳۳۶ .  
والحق كما یقول المیدانی : سبق شره خیره  
القرار : فلة اللبن والدرة : کثرته .
- ط بولاق ج ۶ ص ۲۲۱ س ۱۰ ط  
بیروت ج ۵ ص ۱۷ س ۱۹۵ .
- (۴۲) الایات التي مطلعها :  
لقد ترک فؤادک مستجنا  
مطلوقة علی فتن نفی
- نسبت فی اللسان (لحن) إلى یزید بن النعمان  
وهی فی سبط الآل لبریه بن النعمان .
- ط بولاق ج ۱۷ ص ۲۱۵ س ۲۰ ط  
بیروت ج ۱۳ ص ۲۸۱ س ۱۶ ب . (یتبع)
- محمد عبید الخاقی عظیم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

« تابعوا بين الحج والعمرة فإنهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكدر خبث  
الحديد والذهب والفضة وليس الحجة المعروفة ثواب إلا الجنة . .  
( رواه أحمد والترمذي والنسائي )

## ما يقال عن الإسلام

### التشريع الإسلامى

للدكتور أحمد فؤاد الأهواني

على هذه الدراسة . لذاتها وبصرف النظر  
عن أى أغراض استيعابية .

وقد عرضنا فى مقال سابق للدراسة  
الموجزة التى قام بها الأستاذ « بوسكه »  
الفرنسى عن الفقه الإسلامى ونعرض الآن  
لدراسة أخرى بقلم الأستاذ « يوسف شاخى »  
يجلها فى كتاب بعنوان « مدخل إلى التشريع  
الإسلامى » Islamic An Introduction to  
Law, 1964 وصدور هذا الكتاب سنة ١٩٦٤  
أى منذ أربعة أعوام ولهذا الأستاذ المعروف  
بدراساته الإسلامية كتاب آخر صدر منذ  
زمن وطبعته الثالثة سنة ١٩٥٩ ، هو أصول  
الفقه الإسلامى The Origins of Muham  
madan Law هذا إلى جانب مقالات كثيرة  
فى مجلات الاستشراق .

وقد كتب المؤلف كتابه متبعاً منهجاً  
يقسم البحث جزأين ، الأول تاريخى ، يتبع  
فيه نشأة التشريع الإسلامى والثانى موضوعى  
يتحدث فيه عن الموضوعات المختلفة التى

غاض المستشرقون فى معظم العلوم  
الإسلامية ، ولكم لم يلتفتوا إلى الفقه  
الإسلامى أو التشريع الإسلامى ولم يصورا  
إليه الأنظار ويوجهوا عنايتهم فى الدراسة  
والبحث ، اللهم إلا منذ عهد قريب جداً .  
كانت عنايتهم فى القرن الماضى موجهة إلى  
التصوف ثم إلى علم الكلام والفرق الإسلامية  
واهتموا بدراسة العلوم كالحساب والهندسة  
والفلك والطب ، وذلك منذ القرن الماضى  
كما استمر اهتمامهم بالقرآن وما يتصل به سارياً  
وبعلوم الحديث جازياً . أما الفقه الإسلامى  
فقد انصرفوا عنه ، ولعل ذلك يرجع  
فى الأغلب إلى أن الدول الإسلامية التى  
خضعت للاستعمار ، الانجليزى أو الفرنسى  
جهرت أحكام الفقه الإسلامى وأصبحت تطبق  
القانون المدنى ، المستمد فى الغالب من القانون  
الفرنسى . وبذلك لم يعد لفقه الإسلامى إلا  
أهمية تاريخية ، اللهم إلا فى العبادات .

ومع ذلك فالفقه الإسلامى جدير فى ذاته  
بالدراسة . وقد توفر بعض الباحثين فى أوروبا



هو كتاب الله ، المنزل على النبي ؛ ولا جرم أن القرآن وحى إلهي وتشريع سماوي معظم عنايته بالأصول العامة ، وفيه بعض الآيات المتعلقة بالفروع ، وقد قيل : لا اجتهاد مع النص .

والمصدر الثاني هو السنة النبوية ، من قول أو فعل أو إقرار ، والسنة معينة للكتاب وهما تفصيل لبعض ما جاء مجملا في القرآن . فإن لم يوجد نص في الكتاب أو السنة ، لجأ الفقيه أو القاضي ، إلى الاجتهاد برأيه لحديث الرسول عليه السلام عندما أرسل معاذ بن جبل إلى اليمن وسأله كيف يقضي ؟ فكان جوابه أن يبدأ بالكتاب ، ثم بالسنة ثم يجتهد برأيه إن لم يجد نصا في أي واحد منهما ، ومعنى ذلك أن الاجتهاد يبدأ مقرر في حياة الرسول ، وليس مستندا من مصادر أجنبية .

وهذا ما بينه المرحوم الشيخ مصطفى عبد الرازق في محاضراته ، ونشره في كتابه وتمهيد لتاريخ الفلسفة الإسلامية ، وذهب فيه إلى أن التفكير المتكرر الأصيل والمتجرد عن أثر الثقافات الأجنبية هو أصول الفقه ، وبخاصة الشافعي في رسالته .

أما أن يقال إن الفقه الإسلامي في فئانه لم يكن إسلاميا بحتا ، وإنما تأثر بالفقه اليوناني والروماني ، وبالشرعية الموسوية ،

ينضم إليها الفقه الإسلامي ، كالإيجار والبيع والزمن وغير ذلك وهذه قضية عادلة ، لأن البحث في تاريخ التشريع الإسلامي شيء يختلف عن البحث في التشريع نفسه بحسب ما انتهى إليه في الوقت الحاضر .

ومن مزاي هذا الكتاب أنه يعنى بالمراجع ويسجل ثباتا يكاد يكون وافيا بالموضوع فضلا عن الرجوع إلى المؤلفات الحديثة في الفقه الإسلامي المكتوبة بأقلام عربية ، سواء من رجال القانون المدني مثل كتاب مصادر الحق قد كتبه السهوي أو بأقلام المنخرجين في الأزهر مثل كتاب تاريخ التشريع الإسلامي للمرحوم الأستاذ الحضري (١) بك ، والشيخ المرحوم محمد يوسف موسى في كتابه مدخل لدراسة الفقه الإسلامي ، وغير ذلك .

ونحن لا ننتظر من المستشرقين أن يلبوا بتأريخ التشريع الإسلامي للمام جميع أهله وأربابه . لا شك أن التشريع الإسلامي بعيد عن التأثير بالثقافات الأجنبية ، على خلاف ما قيل بالنسبة للفلسفة ، أو علم الكلام ، أو التصوف بل لقد قيل إنه لنحو المربي قد تأثر بالفلسفة اليونانية

وهذا ذلك أن المصدر الأول للتشريع

(١) فشا الحضري بك فضاء أزهرية ثم انتقل منها إلى نوح آخر من التعليم .

أبي بكر ، أتقى بعدم قطع يد السارق في عام الجماعة ، وبيان ذلك فقهاً خاضع للقاعدة المشهورة بأن الضرورات تبيح المحظورات . ولكن ليس هذا ما قصد إليه ، إذ أن الاجتهاد في هذه المسألة من الواضح أنه يرجع إلى المسلمين أنفسهم لا إلى أى مصدر آخر . أما هذا المستشرق (١) فيقول :

إن عقوبة السارق وهى قطع اليد بنص القرآن قد عدل عنها إلى الجلد كما يشهد بذلك « يوحنا الدهمقي » الذى ازدهر فيها بين ٧٠٠ ، ٧٥٠ ميلادية ، دليل على صعوبة فرض عقوبة لم تكن معروفة عند العرب . نقول : إن عقوبة قطع اليد أوقعتها عمر ابن الخطاب لضرورة ، وهذه الضرورة كانت موقوفة ، وليست خروجاً على نص الكتاب وقد روعيت هذه العقوبة أى قطع يد السارق على مر التاريخ الإسلامى ، ويرجع تطبيقها أو عدم تطبيقها إلى تمسك الحاكم بالعدل والشرع .

ويقول : إن ثمة حالات كثيرة تحلل فيها المسلمون من النص الخارج لآيات القرآن ، ومن الأمثلة على ذلك قصر الدليل على الشهادة وإنكار صحة الوثيقة المكتوبة ، مما يتناقض

فهذا شيء يعدم مقعها على البحث العلمى المجرد وتوضح فيه نية تجميد الثقافة الإسلامية من كل فصل .

وليس هذا بغريب عن مستشرق ، ويهودى يرغب فى النيل من الحضارة الإسلامية باسم البحث العلمى ، وفى الوقت نفسه يقوم بإقحام الثقافة اليهودية والإعلاء من شأنها ، بغير سند معروف .

هذه التهم الموجهة إلى الإسلام ليست جديدة ، ولكن الإصطبار على ترددها هو الذى يلفت النظر حقاً ، بعد أن عدل كثير من الغربيين أنفسهم عن تصكروا مثل هذه الاتهامات الباطلة ، وعلى رأسها أن عمداً عليه السلام هو الذى كان يتصرف كحاكم على المدينة بغير وحى إلهى ، وأن كثيراً من التشريع الوارد فى القرآن استمرار لما كان معروفاً إما عند العرب فى الجاهلية ، أو النصراني فى شبه الجزيرة ، أو اليهود فى المدينة . وسنقتصر على ذكر ما أورده المؤلف من أمراء لا تتفق مع الحق أو الحقيقة ، دون الاستطراد إلى موضوعات الفقه نفسها فهى معروفة لدينا .

• • •

قطع يد السارق من الأمور الفقهية المنصوص عليها فى القرآن . ومن المعروف أن عمر بن الخطاب ، الخليفة الثانى بعد

(١) الإشارة هنا إلى الأستاذ يوسف شاخص فى الكتاب المذكور آنفاً ، ولم نتقيد ببيان الصفحات اكتفاء بالكتاب .

هذا التعليم إلى معرفة بعض أوليات القانون التى كانت لازمة لكل من يطلب العلم « بالخطابة » ، وتسربت هذه القوانين إلى الدولة الرومانية ومنها إلى قانون جستنيان ، وكذلك إلى دولة فارس الساسانية ، وإلى الشريعة التلودية . فلا غرابة أن تسرب كذلك إلى هذا الدين الناشئ .

نقول : إن القول بالتحليل والتحرير والإباحة التى هى الوسط بينهما ، والمندوب الذى هو أقرب إلى الوجوب ، والمكروه الأقرب إلى التحريم ، سلم من الأحكام التى وردت بنص القرآن . وليس من المعقول أن يكون القرآن الكريم ، كلام الله ، ذلك التشريع السماوى ، قد استمد أحكامه من الرواقية ، وإنما المعقول أن الحل والحرم ظاهرة عامة إنسانية ، شرعها الله لحضرة الإنسان ، بحسب قاعدة الأمر والنهى ، حين أمرنا بأفعال تأخذ بيسد الفرد والجماعة والإنسانية كلها إلى الصلاح ، فأوجب علينا عبادات واعتقادات كالنوحى والصلاة والزكاة والصوم ، كما أوجب علينا معاملات مثل رد الأمانة إلى أهلها ، والوفاء بالكيل والميزان . وفى القرآن آيات ، الحرمه فيها واضحة بلفظ التحريم ، مثل حرمت عليكم الميتة الخ . وأخرى الحرمه فيها بلفظ الأمر ، وعندما جاء للفقهاء ، ورتبوا الأحكام الفقهية

مع صريح آيات قرآنية تنص على كتابة عقود يوثقها شهود ، ويذكر « يوحنا الدمشقى » ، الاعتماد على شهادة الشهود وعدم باعتماد أن ذلك من عادات العرب فى زمانه ، وأكبر الظن أن ذلك أصبح مقرراً حول منتصف القرن الأول من الإسلام .

نقول : إن اعتماد المستشرقين على أخبار يوحنا الدمشقى وعدم تحرى الأخبار الواردة عند مؤرخى الإسلام ، لدليل على الهوى ، أما الكلام فى شهادة الشهود والوثائق المكتوبة ، فأمر فرعى يرجع إلى طبيعة القضايا التى يفصل فيها ، ذلك أن شهادة الشهود واجبة فى حالة الزنا ، ولا حبرة بالوثائق المكتوبة . والكتابة ضرورية فى البيع والإيجار ، وقد نعرزها للشهادة ، ولم يعدل الفقه الإسلامى أبداً أو مطلقاً عن الوثائق المكتوبة .

ويقول : إن الأحكام الخمسة فى الفقه ، وهى الواجب والمندوب ، والمباح ، والمكروه ، والحرام ، وما يتصل بها من مصطلحات فقهية مثل قولهم بالعقد الصحيح أو الباطل ، أو الفاسد وغير ذلك ، إنما استمدت الفقهاء من الفلسفة الرواقية ، وليس لديهم دليل مؤكد على ذلك سوى ما يقولونه من أن النصارى الذين اعتنقوا الإسلام كانوا يرفقون فى حلل الثقافة اليونانية التى كانت سائدة فى الشام والعراق . وقد أدى

(ص ٢٠٢).

غير أن المؤلف لا يلبث أن يناقض نفسه، وفي نفس الصفحة، قائلا إن هذه الصفة المقدسة للتشريع الإسلامي كانت سبباً في أن يحمل بعض ملاح لا معقولة ومتنافرة، جاءت من أن أصليين من أصوله هما القرآن والسنة. والعناصر اللامعقولة في التشريع الإسلامي بعضها إسلامي وبعضها الآخر من أصل سابق على الإسلام. مثال ذلك «الظهار» و«اللعان» و«القسامة»، حتى إن الشافعي وهو أعظم منظم للفقه لم يستطع أن ينجح في خلق صفة عقلية على مثل تلك النظم، يرضى عنها.

مهما يكن من شيء فإن الأحكام التي يصدرها المؤلف شديدة الصعوم، وعرضة للنقاش الواسعة، ويبدو فيها الاضطراب والنقض. وقد يمكن أن يقال إن نظرته إلى التشريع جديدة، لأنه يتضمنها لبحث جديد كل الجدة وهو علم الاجتماع، وهو نفسه يشير إلى ذلك ويرجو أن ينض الباحثون بإجراء مثل هذه الدراسة لأنها لا تزال في بدايتها، إن النظرة الاجتماعية إلى الفقه يتضح منها وجود منهجين أدى كل منهما إلى وضع المذاهب الفقهية، وهما المنهج التحليلي والمنهج القياسي.

كما يبين سوسيولوجيا التشريع :  
Sociology of law أن التشريع الإسلامي

فسموها في هذه الحقبة المذكورة، وهو تقسيم يرجع إلى إجتهد الفقهاء من المسلمين أنفسهم وإلى دقة نظرهم وتأملهم.

• • •

ونحب أن توجه النظر إلى الفصل الأخير وهو «طبيعة الشريعة الإسلامية» إذ يتحدث المؤلف فيه عن فلسفة هذا التشريع، أهو متماسك منظم، أم متناثر مفكك لا تجمعهم رابطة. أهو معقول أم لا معقول، وإذا كانت فيه أجزاء تتناقض مع المعقول فما مصدرها، وما يربها.

وفي ذلك يقول المؤلف ما لحواه: إن طبيعة التشريع الإسلامي محدودة إلى درجة كبيرة بتاريخه، وتاريخه خاضع للتباين بين النظر والعمل. وهو كذلك محدود بأرض الإسلام، ملزم للمواطنين في ظل الدولة الإسلامية، ولذلك فإنه لا يدهى صفة عالمية والتشريع الإسلامي شاعر بصفته الدينية ونظمه إلى مثل أهل ديني فالاعتبارات الدينية والأخلاقية تسود كل قاعدة من قواعده، ولقد كان أوائل الفقهاء أنفسهم هم الذين وضعوا نظام التشريع الإسلامي، ولم يستعبروا هذا النظام من الشرائع السابقة على الإسلام<sup>(١)</sup>.

(١) هذا يتعارض مع ما سبق أن فرره المؤلف من إستعادة كثير من قواعد الفقه الإسلامي من النصارى أو الروم أو اليهود أو الرواقية.

حقاً هذا بحث جديد ، ندهو فقهاء القانون فى العالم العربى والإسلامى إلى دراسته . ومخاصة فى هذه الآوة التى يحاول فيها كثير من الباحثين تطبيق مناهج جديدة من البحث على الإسلام ، ويدهو كثير من المفكرين المحدثين إلى البحث فيه من ناحية الصفة الاجتماعية للدين الإسلامى حتى المبادات ، كالزكاة والحج . إلى درجة أن الصلاة التى تعد صلة فردية وشخصية بين العبد والرب ، لها صفة اجتماعية ، لأن صلاة الجماعة وكذلك الميدين لا تصح إلا جماعة . ، وصلاة الجماعة أفضل من صلاة الفرد .

### المصنف فردى اجتماعى

(Sociological) فالاجتماعى يقال فى مقابل الفردى ، أما السيولوجى فهو البحث القائم على علم الاجتماع لا على علم النفس ، أو فى مثل هذا البحث : على القانون ، ولذلك ميز المؤلف بين نية المشرح الاجتماعية ، وبين القوانين التى تصدر بالفعل وتكون خاضعة للبحث فى علم الاجتماع ، مثال ذلك أن نظام الوقف نظام سيولوجى ، ونية الفقهاء من التشريعات الخاصة بالوقف تعد من التروايا الاجتماعية لآى الواقع حين حبس العين ، وخصص ريعها على طلبة العلم مثلاً كانت نية اجتماعية . أما الصفة القانونية لهذا التشريع فهى صفة سيولوجية .

فوصفة فردية (١) . وأنه على الرغم من الحكمة العظيمة التى يشغلها منوج الإصلاح الاجتماعى (social) وتخصيص أوضاع الضعفاء اجتماعياً فى القرآن ، فإن التشريع الإسلامى فى بنائه القانونى يعد فردياً تماماً . وهذا واضح مثلاً من تركيب قانون الوراثة ، حيث يصبح كل وريث مالكا مباشرة لنصيبه الشخصى ؛ بل حتى فى نظام الوقف الذى كانت آثاره الاجتماعية كبيرة ، ولكنه من جهة وظيفته القانونية فردى من حيث إن ريع الوقف الذى ينص عليه الواقف له قوة القانون .

ويبنى أن نجد فى التشريع الإسلامى ، وكذلك فى غيره من التشريعات ، بين التروايا الاجتماعية للشرع ، وبين الصفة السيولوجية لتشريع (٢) . (ص ٢٠٨ - ٢٠٩) .

### (١) المقصود بصفة فردية :

individ a Listic character أن التشريع الإسلامى يحتفظ للفرد بكيانه المستقل فى مقابل التشريعات التى تلفى كيان الفرد فى سبيل الجماعة ، وما أورده المؤلف بعد ذلك فى تحليله لمسألة فى القرآن دليل على نظريته ، كالزكاة المفروضة على كل فرد باعتبار أنه فرد قائم بذاته .

(٢) الصفة السيولوجية Sociological نسبة إلى علم الاجتماع ، ويبنى التفرقة بين اجتماعى (Social) ، وبين سيولوجى

# الكتاب

المؤلفات العربية لعلماء الهند المسلمين

تدوّن من قبل الشيخ محمد بن عبد الله

- ١٨ -

## الإنصاف في بيان أسباب الاختلاف (١)

لشيخ أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي

مؤلف هذا الكتاب الفخيم قطب الدين أحمد بن عبد الرحيم الدهلوي المشهور بشاه ولي الله الدهلوي - صاحب حجة الله البالغة. وتناول الكتاب موضوع أسباب الاختلاف في الفروع من الأحكام الفقهية ، ومذاهب الفقهاء ، فأثنى على أسباب اختلاف الصحابة ، وموضع الاختلاف ومنعها الأصل الذي أولوه وخرجوه وكذلك المحدثين ، فقد سرد ما أخذهم ورواياتهم ، وكذلك أثنى المؤلف على أسباب اختلاف أئمة المذاهب الأربعة ، فقد بين الموارد التي اشتق كل واحد منهم قوله منها ، وشرح الأدلة التي أقامها كل منهم لتزجيح مذهبه ، ويعتبر هذا الكتاب مع صغر حجمه كثير الفوائد لكل باحث يريد الإحاطة بهذا الموضوع المطهر . ويشمل الكتاب - مقدمة وثلاثة أبواب وثلاث فوائد . وفي المقدمة أوضح المؤلف أسباب وضع هذا الكتاب والغرض التي أحاطت به .

(١) طبع بمصر مع تنقيح وتعليق لميف من العلماء .

والفساد إلا ما شاء الله وقلنا كانوا يسألونه عن هذه الأشياء .

ثم أخذ المؤلف في سرد بعض الأحاديث يستدل بها على قوله المذکور : عن ابن عباس قال : ما رأيت قوما كانوا خيراً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ما سأله إلا عن ثلاث عشرة مسألة حتى قبض ، كلهم في القرآن ، منهم : يسألونك عن الشهر الحرام فقال فيه ، ويسألونك عن الحيض . قال ابن عمر رضي الله عنهما لا تسأل عما لم يكن ، فإني سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يلحن من سأل عما لم يكن . عن عمرو بن أمياني قال : لمن أدركت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من سبقني منهم ، فما رأيت قسوماً أبسر سيرة ولا أقل تشديداً منهم .

وانقل المؤلف بعد ذلك إلى بيان مبعث الاختلاف بينهم : إذ تفرق الصحابة في البلاد وصار كل واحد مقتدى للناس في مصر من الأمصار فكثرت الوقائع وتنوعت المسائل وتطورت حياة الناس ، فاستفتوا فيها فأجاب كل واحد فيما يتعلق بالفروع والأحكام ، حسب ما حفظه واستنبطه ، وإن لم يجد فيما حفظه أو استنبطه ما يصلح للجواب اجتهد برأيه وعرف العلة التي أدار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها الحكم في منصرفاته ، فطرد

وقد وتب المؤلف الأبواب ترتيباً متناسقاً يليق بمن يتصدى لموضوع مثل موضوع الاختلاف بين الصحابة والتابعين وكبار الفقهاء ، حيث تناول في الباب الأول أسباب اختلاف الصحابة والتابعين في الفروع ، وفي الباب الثاني بهن أسباب اختلاف مذاهب الفقهاء ، وفي الثالث تحدث عن أهل الحديث وأصحاب الرأي والفرق بينهما . واستمل الباب الأول بقوله :

« أعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن الفقه في زمانه للشريف مدوناً ولم يكن البحث في الأحكام بمنزلة مثل بحث هؤلاء الفقهاء حيث يبينون بأقصى جهدهم الأركان والشروط والآداب ، كل شيء متازاً عن الآخر بدليله ، ويفرضون الصور من صنائعهم ويتكلمون على تلك الصور المفروضة ويحدون ما يقبل الحد ويحصرن ما يقبل الحصر ، إلى غير ذلك أما رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يتوضأ فيرى أصحابه وضوءه فيأخذون به من غير أن يبين هذا ركن وذلك أدب . وكان يصلي فيرون صلاته فيصلون كما رأوه يصلي . وحج فمرق الناس حجه فعمروا كما فعل ، وهذا كان غالب حاله صلى الله عليه وسلم ولم يبين أن فروع وضوء ستة أو أربعة . ولم يفرض أنه يحتمل أن يتوضأ إنسان بغير موالاة حتى يحكم عليه بالصحة

وإنما ظهرت بعد ذلك عندما آمن أهل الحديث في جمع طرق الحديث إلخ. وثانياً - أنه لم تكن قواعد الجمع بين المختلفات معبودة عندهم، فكان يتطرق بذلك خلل في مجتهداتهم وثالثاً - لحاجاء عصر التابعين زادت المصادر فكان من كبار التابعين من له فتاوى في حوادث لم تكن في عهد النبي ولا الصحابة، كما كان لهم آراء في تقدير الصحابة من الناحية الفقهية، فهم من بفضل أقوال عبد الله بن مسعود - مثلاً - على غيره، ومنهم من يفضل آراء علي وابن عباس إلى غير ذلك، ويقلب أن هذا الترجيح يرجع إلى البلد الذي فيه الصحابي والتابعي، وجاء بعد التابعين طبقة أخرى تعمل عمل التابعين، ثم نشبت الطرق والمذاهب في المسائل الفقهية.

بعد أن استوعب موضوع الاختلاف بين مذاهب الفقهاء وأسبابه انتقل إلى الباب الثالث الأخير وركز فيه الكلام على الفرق بين أهل الحديث وأصحاب الرأي، وبين حال الناس قبل القرن الرابع وبعده، وقال في مستهل هذا الموضوع: (كان الناس قبل القرن الرابع غير يحمين على التقليد لمذهب واحد بعينه، قال أبو طالب المكي في فرت القلوب: إن الكتب والمجموعات محدثة، والقول بمفالات الناس والفتيا بمذهب الواحد وإتخاذ قوله والحكاية له من كل شيء والتفتة على مذهبه

الحكم حينئذ وجدها لا يأتو جهداً في موافقة عرضه صلى الله عليه وسلم، فعند ذلك وقع الاختلاف بينهم للأسباب الآتية:

أن صحابياً سمع حكماً في قضية أو فتوى ولم يسمعه الآخر، فاجتهد برأيه في ذلك، ومنها أن يروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل فعلاً حملاً بعضهم على القرية وبعضهم على الإباحة، مثاله ما رواه أصحاب الأصول في قصة التخصيب إلى النزول بالأبطح عند النفر، نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم به فذهب أبو هريرة وابن عمر إلى أنه على وجه القرية، لجمعه من سنن الحج. وذهب عائشة ورضي الله عنها وابن عباس إلى أنه كان على وجه الاتفاق وليس من السنن.

وبعد أن عرض أمثلة من ضروب الاختلاف في الرأي بين الصحابة والتابعين ومباعتها انتقل المؤلف إلى أسباب اختلاف مذاهب الفقهاء، وفي تناوله لهذه الأسباب رجع بها إلى النقاط الآتية، أولاً: إن بعض الأحاديث الصحيحة لم تبلغ علماء التابعين عن أصنافهم الفتوى فاجتهدوا بآرائهم أو اتبعوا العموميات أو اقتدوا بمن مضى من الصحابة، فأفتوا حسب ذلك، ثم ظهرت بعد ذلك في الطبقة الثالثة، فلم يصولوا بها ظناً منهم أنها تحالف عمل أهل مدینتهم وسنتهم التي لا اختلاف لهم فيها، أو لم تظهر في الثالثة



المراد من أهل الرأي يقوم توجها ، بعد المسائل  
الجميع عليها بين المسلمين أو بين جمهورهم ، إلى  
التخريج على أصل رجل من المتقدمين ، فكان  
أكثر أمرهم حل النظر على النظر والرد إلى  
أصل من الأصول دون تتبع الأحاديث  
والآثار . والظاهر لمن لا يقول بالقياس ولا  
بالآثار كأبي داود وابن حزم ، وبينهما  
المحققون من أهل السنة كأحمد وإسحاق ...  
وحسب المؤلف أنه قدم بحثا فياضا أحاط  
بهذا الموضوع الخطير ؟

عفى الدين الطلوع

لم يكن الناس قديما على ذلك في القرنين الأول  
والثاني (١) .

وانهى المؤلف كتابه يبحث عن أهل  
الظاهر وأهل الرأي ، فقال : ليس المراد  
بالرأي نفس الفهم والعقل ؛ فإن ذلك لا ينفك  
من أحد من العلماء ، ولا الرأي الذي لا يعتمد  
على سنة أصلا فإنه لا يتحمله مسلم ، ولا القدرة  
على الاستنباط والقياس ، فإن أحمد وإسحاق  
والشافعي أيضا ليسوا من أهل الرأي  
بالانفاق ، وهم يستنبطون وبقيسمون ، بل

(١) فحس ما جاء في الكتاب .

قال تعالى :

« واذن في الناس بالهجرة يا أيها الذين آمنوا على كل ضامر يأتين من كل فج عميق ، وليشهدوا  
منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام فسلخوا منها  
وأطعموا البائس الفقير ، ثم ليقتضوا نفقهم وليوفوا نذورهم وليطوفوا بالبيت العتيق ، .  
صدق الله العظيم »

### « يارب الحجيج »

لك الدين يارب الحجيج جمعهم  
أرى الناس أصنافا ومن كل بقعة  
تساووا فلا الانساب فيها تفاوت  
لبيت ظهور الصباح والعرصات  
إليك انتهوا من غربة وشتاء  
لذلك ولا الأقدار مختلفات  
(أحمد شوقي)

# انبثاء وإيراء

الآخيرة التي تزعمها ، محمد الباقر ، المواطن اللبناني . كما أنه يشير إلى مصدره لنسخته المهربة وقد وافينا هذا الخبر حقه في نفس الباب من العدد الماضي .

● عقد أدورله تويني ، المؤرخ الانجليزي مقارنة بين الرسول صلى الله عليه وسلم . . ثم غاندى ، ولشرت صحيفة ، الدليل ستيسيان ، مقالة تويني وقد حدثت بسببها اضطرابات عنيفة في د كلكتا ، احتجاجا على ما ورد بالقال .

● صدر قانون في جمهورية جنوب اليمن الشعبية ، يقضى بالانتماء على اللغة العربية في جميع المكاتب الرسمية في دواوين الحكومة والمحاكم وغيرها .

قضى هذا القانون على استعمال اللغة الانجليزية في الدوائر الرسمية .

● نص الدستور السوداني المقترح على اعتبار ، الإسلام ، الدين الرسمي للدولة .

● سيطرت على الندوة الفلكية ، التي انعقدت بالقاهرة في ذي القعدة ١٣٨٨ بخصوص تحديد أوائل الشهور العربية ثلاثة اتجاهات كان على أولها رجال المساحة ، وثانيها رجال

● أعلن الرئيس جمال عبد الناصر في المجلس الوطني الفلسطيني ، أن المخطط الصهيوني اتخذ من أرض فلسطين نقطة بداية ولن يتورع عن دفع هدفه حتى النهاية طالما أتيحت له الفرصة . وهو يقصودها اليوم متاحه بعد نكسة ١٩٦٧ . ويترب على ذلك أن يكون واضحا بالنسبة لكل بلد صربي أنه لا يعطى الانتصاف الفلسطيني ما يعطيه منه أرتسكرا أو ليجرد التضامن العاطفي وإتمامه يعطى ما يعطيه دفاعا من النفس ودفاعا عن الحياة في إطارها الوطني وفي بعدها القومي .

إن الجمهورية العربية المتحدة تعارض بطريقة قاطعة أية محاولة لفرض أية وصاية على منظمات المقاومة ؛ لأن مثل هذه الوصاية لن تؤدي إلا إلى تعويق الطلاق المقاومة ، ومن ثم اعتراض طريق نموها الطبيعي .

● صرح مصدر خبير بالشئون الإسلامية في مستواها الدولي بأن : أحد الغربيين وضع ما أسماه « مصحفا » وادعى أنه رتبته حسب الزول ، وقد مضى على هذا الكتاب الموضوع نحو من سبعة عام .

وهذا الخبر يلقي ضوءا قويا على الأحداث

بشأن ، من يحلف على مصحف ، أو يحلف بالطلاق - لمرشح بانتخابه ، وذكرت الصحيفة فتوى الشيخ بخصوص « حلف المصحف » فقالت : إن الذي يحلف على المصحف بانتخاب شخص معين ثم ينتخب الأصلح منه للوطن يكون قد أدى الصواب ، وبكفر عن يمينه ، لأن الشرع يبيح له ذلك ، ولم تذكر الصحيفة شيئاً عن اليمين الأخرى ولضعيف إلى ماشر :

أن من حلف بالطلاق لمرشح بانتخابه ثم رأى غيره خيراً منه وأصلح للوطن ، فاختار الأصلح فيمينه هذه كاليين السابقة تقع وزوجه طالق ، ولا كفارة ليمين الطلاق . وإنما تجري أحكام الطلاق نفسها ، ولا يعتبر يمينه عن إكراه .

وإذا كان لا يليق بمرشح منه الأول رعاية المصالح الوطنية ، وفي مقدمتها « صيانة الأسرة » ، اللجنة الأولى في جسد الأمة - أن يرتكب هذه الجريمة التي تفسد الأسرة ، فإن من الحق أن يسقط أي ناخب لهذه الجريمة ، فيضيق حق الوطن في تقسيم الأصلح له ، ويهدد بناء أمرته - ثم يفقد من ذلك كله حرية ضميره وحسن اختياره ويتغاضى عن أقدس حقوق الوطن والأسرة ؟

على الخطيب

الفلك ، وكلاهما اعتبر الأرقام غير عظيمة ، وكان الاتجاه الثالث يمثل رجال الدين وقد اعتبر الشيخ أبو العلابا أن أية محاولة بدون دراسة « لباب الحلال » خطأ ، وأن إصدار أية توصيات بلا مناقشة مناهها لإجهاض التدوة ، وقال الشيخ هريدى مفتي الجمهورية العربية المتحدة : إننا نعترف بالحساب الفلكي كأساس لتحديد أوائل الشهور العربية ، ولكننى لا يمكن أن أنجاهل الأحكام الشرعية ، ولا أفكر الحديث الشريف الذى يقول ( بشأن تحديد أول رمضان ) : « صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته » وعلى ذلك فإننا نختلف مع العلم في المواعيد الطبيعية .

ثم تكونت لجنة فنية مهمتها « تحديد الدرجة العلمية التي صندها يجوز رؤية الهلال » ثم صرح فضيلة المفتى بقوله : إن الاعتماد على الحساب الفلكي ضرورية ، ولكن الأهم هو وضع الحد الأدنى للرؤية ، وعلى هذا الأساس سأصدر الفتوى بناء على ما يقوله المرصد ، ومع ذلك سأوسل رجال الإفتاء إلى الأماكن المحددة كتقليد ، وكلية المرصد هي الأساس وستكون طبقاً للأوضاع والقيود التي انتهت إليها التدوة حتى لو أبلغت دولة عربية إسلامية لظهور الرؤية لديها .

● كتبت صحيفة يومية فتوى لفضيلة الشيخ أحمد هريدى مفتي الجمهورية العربية

# فهرس أبجدي عام

للمجلد الرابعين

لمجلة الأزهر عام ١٣٨٨ هـ

مفحة	الموضوع	مفحة	الموضوع
	(١)		
٢٧٦	ابن برى المصرى ... ..	٢٧٦	ابن برى المصرى ... ..
٧٦٥	الاتباع والابتداع ... ..	٧٦٥	الاتباع والابتداع ... ..
٦٥٥	أثر الإسلام في الأدب العربى ... ..	٦٥٥	أثر الإسلام في الأدب العربى ... ..
٧٦١	أحب أوضراقه إلى الله ... ..	٧٦١	أحب أوضراقه إلى الله ... ..
٧٩٥	الأحلام عند الفارابى ... ..	٧٩٥	الأحلام عند الفارابى ... ..
٢٩٧	أدب ونقد - شعراء عرفتهم ... ..	٢٩٧	أدب ونقد - شعراء عرفتهم ... ..
٢٨٢	إرادة القتال في الجهاد الإسلامى ... ..	٢٨٢	إرادة القتال في الجهاد الإسلامى ... ..
١٢٩	استيطان اللغة العربية في مصر ... ..	١٢٩	استيطان اللغة العربية في مصر ... ..
٢٩٣	الإسرائيليات في التفسير والحديث ... ..	٢٩٣	الإسرائيليات في التفسير والحديث ... ..
٤٩٠	الأسس الجغرافية لتاريخ الإسلام ... ..	٤٩٠	الأسس الجغرافية لتاريخ الإسلام ... ..
٧٤٣	الإسلام وحده كان سر الفتوح ... ..	٧٤٣	الإسلام وحده كان سر الفتوح ... ..
٨١	الإسلام قوة في انتظار كلته ... ..	٨١	الإسلام قوة في انتظار كلته ... ..
٣٠٨	الإسلام في محاولة الحرب النفسية ... ..	٣٠٨	الإسلام في محاولة الحرب النفسية ... ..
٢٥١	الإسلام والثقافة العربية - كتاب ... ..	٢٥١	الإسلام والثقافة العربية - كتاب ... ..
٧٥٢	أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم ... ..	٧٥٢	أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم ... ..
٢٠٨	اعتناق الإسلام والردة وأثرهما على ... ..	٢٠٨	اعتناق الإسلام والردة وأثرهما على ... ..
٢٨٩	قوانين الأحوال الشخصية ... ..	٢٨٩	قوانين الأحوال الشخصية ... ..
٦٠٤	أفضل العلم ... ..	٦٠٤	أفضل العلم ... ..
٥٨٦	إمطار رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ... ..	٥٨٦	إمطار رسول الله صلوات الله وسلامه عليه ... ..
٦٥	انقشار الإسلام في جيلان ... ..	٦٥	انقشار الإسلام في جيلان ... ..
١٢٣	الإلصاف في بيان أسباب الاختلاف (كتاب) ... ..	١٢٣	الإلصاف في بيان أسباب الاختلاف (كتاب) ... ..
٣٨٥	إلى الإسلام من جديد ... ..	٣٨٥	إلى الإسلام من جديد ... ..
٦٤٥	أول ترجمة لاتينية للقرآن ... ..	٦٤٥	أول ترجمة لاتينية للقرآن ... ..
٧٢١	أيها المسلمون! عملوا لوحدة إسلامية ... ..	٧٢١	أيها المسلمون! عملوا لوحدة إسلامية ... ..
٨٣٠	برناج المؤمنم الرابع لمجمع البحوث الإسلامية ... ..	٨٣٠	برناج المؤمنم الرابع لمجمع البحوث الإسلامية ... ..
٢١	تأبين المغفور له الأستاذ أحمد حسن الزيات ... ..	٢١	تأبين المغفور له الأستاذ أحمد حسن الزيات ... ..
٢٨٦	تأملات (قصيدة شعر) ... ..	٢٨٦	تأملات (قصيدة شعر) ... ..
٤٤	تبعات الإنسان محمودة عليه ... ..	٤٤	تبعات الإنسان محمودة عليه ... ..
١٧	تثبيت للنبي وأمه على كمال الإيمان ... ..	١٧	تثبيت للنبي وأمه على كمال الإيمان ... ..
٣٢٤	تحقيقات في الإسراء والمعراج ... ..	٣٢٤	تحقيقات في الإسراء والمعراج ... ..
٦٩١	تحقيقات في المعجزة والكرامة والسحر ... ..	٦٩١	تحقيقات في المعجزة والكرامة والسحر ... ..
٧٧٣	تربية النفس ... ..	٧٧٣	تربية النفس ... ..
٧٠٥	التراث الإسلامى في الحضارة الغربية ... ..	٧٠٥	التراث الإسلامى في الحضارة الغربية ... ..
٢٧١	٣٦٤	٢٧١	٣٦٤

صفحة	الموضوع	صفحة	الموضوع
٧٨١	تزييف في تفسير القرآن الكريم ...	٧١٥	حاجي خليفة ... ..
٨٢٤	التشريع الإسلامي .. ...	٧٢٢	حامل لواء بحارة الخو (د أحمد غلوش)
٦٦٧	تصحيحات لكتاب (لسان العرب)	(خ)	
٧٤٧		٧٧٧	خصوصيات يكرم الله بها رسوله
٨٢٠		٢١٩	خفايا في زوايا اللغة والأدب ...
٥٣٧	تقوى الله أفضل العبد ...	(د)	
٥٥١	تكليف الله لرسوله قد يكون تكريماً وتميزاً ... ..	٢٩	دروس من الهجرة ... ..
٧٠٢	التكامل الاجتماعي في ظل الإسلام	١٠٢	دعوة هود إلى الدين والدنيا ...
٥١٦	توصيات وقرارات المؤتمر الرابع (الفترة الأولى) ... ..	٣١٩	دموع المروءة والإسلام (في رثاء الزيات)
٥٩٧	توصيات وقرارات المؤتمر الرابع لجمع البحوث الإسلامية ...	٤٦٨	دور اليهود في العدوان على قاعدة الإسلام في المدينة ... ..
(ج)		٣٨٥	الدين والتدين ... ..
٦٠١	الجديد في هذا الميدان ... ..	(ذ)	
٧٩٢	جرائم القتل المذكورة في القرآن	١٨٥	ذكره ميلاد الرسول بين الواقع والواجب ... ..
٧٥٧	جمع القرآن حسب نزوله ... ..	(ر)	
٤٥٢	الجهاد ... ..	٥٨٢	رحالة وشاعر ومهندس ... ..
٤٦٣	الجهاد طريق النصر ... ..	٥٥٦	رسم المصحف العثماني في ضوء الدراسة والبحث ... ..
٤٣٩	جوهر القضية الفلسطينية ... ..	٢٤٧	رسالة الملائكة إلى إبراهيم ولوط
(ح)		٨٠٠	الرشيد بين الحج والجهاد ... ..
٧١	الحج : حكمه وأحكامه وأسواره ومنااسكه (كتاب) ... ..	(ز)	
٧٦٩	الحج عبادة قديمة ... ..	٦٨٨	زكاة الفطر ... ..
٦٩٧	حضارة الإسلام تمحوشوائب الجاهلية	٥٧٨	زيادة السر في بيوع التقسيط ...
٣٦٨	حضارة اليمن في عهد دولة سبأ ...		

الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
(ع)		(س)	
العرب لا تستغنى ... ..	٣٤	السلام والحرب في الإسلام ...	١٠٨
عظمة الإسلام ... ..	٥٩٢	سيناء ... بلاد مقدسة ...	٧١٠
عظمة رسول الله ... ..	١٨٩	(ش)	
العفاف خلق إسلامي أصيل ...	٢٦٢	شهدائنا في سبيل الحق والواجب	٥٤٦
العقيدة الدينية وأثرها في تربية النفس	٢٨	شيخ الإسلام عبد الله الأنصاري	٦٧٦
العلم والدين ... ..	٦٤٢	المروى (كتاب) ... ..	٢٣٦
العلم والعمل في ميزان الإسلام ...	٦٨١	الشيخ المدني ... ..	٢٣٦
علاقة الدين الإسلامي بالاشتراكية	٧٨	(ص)	
على هامش المؤتمر ... ..	٤٠١	صدارة عصر الإسلامية بعد تحرير	٦٠
عنصر الصدق في المعاهدة النبوية الأولى	٣٤٦	القدس ... ..	٤٣٤
عنصر الفكرة في الحديث النبوي	٥٧٢	الصهيونية وأهدافها ... ..	٢١٢
عنصر الفكرة في الحديث النبوي	٦٣٢	صور من الممارك البيانية بين خصوم	٦٢٣
هود إلى قضية السجع والقرآن	٢٧٢	الإسلام وأنصاره ... ..	٢٢٣
وللباقلائي ... ..	٥٦٨	صيانة الأعراض ... ..	٢٢٣
عالم عربي معاصر يضع نظرية للعلام	٨٠٥	(ض)	
عالم الحزن في حياة الرسول ...	٣٣٠	الضمان الاجتماعي بين الشريعة	٦٣٨
العامل للنفس في صلة الأرحام ...	١٢٥	الإسلامية والنظم الوضعية ...	٢٣٨
(غ)		(ط)	
غزوة بدر الكبرى ... ..	٥٤١		
(ف)			
الفقه الإسلامي ... ..	٢٢٧	طريقة القرآن في الدعوة والإقناع	٥٦
الفكر العربي مقابل الفكر الإغريقي	٢٨٢		١١٤
			٢٢٤
			٢٧٦

مضمة	الموضوع	صفحة	الموضوع	صفحة
	(ق)			
٤٢٩	القدس في عهد الاحتلال اليهودي	٢٣٩	مؤتمر لقادة الدعوة الإسلامية ...	
١١٨	قضية السجوع ونظم القرآن الكريم	٧٤		
٥٦١	قارون هذه الامة ... ..	٢٣٣	المؤلفات العربية لعلماء الهند المسلمين	
٢٦٧	فيس بن سعد ... ..	٣١٣	مبدأ الجهاد بين عقائد الإسلام ...	٤٦٠
٤٨	...	١٩٩	المتجمع الفاضل في رسالة نبي الهدي	
٩٥	...		والرشاد ... ..	
٦٥١	...	١٦١	عن المجاهد ( في ذكرى المولد ) ...	
٧٢٨	...	١٥٨	مدى الارتباط بين انتشار الإسلام	
			والغة العربية .. ..	
	(ك)			
٤٠٩	كلمة الإمام الاكبر ( في افتتاح المؤتمر	٥٢٤	مركز الإنسان في الوجود بين الدين والعلم	
	الرابع لمجمع البحوث الإسلامية )	٢٢١	المسجد الأقصى أيها المسلمون ...	
٤٢٤	كلمة السيد / حسين القاضي ...	٤٤٢	المسلمون ومشكلة فلسطين ...	
٤١٧	كلمة الدكتور محمود حب الله ...	٢٥٨	المساواة والمواطنة في الإسلام ...	
٤١٤	كلمة الوفود ... ..	١٥٤	المصطلحات العسكرية في القرآن	
٧٨٨	الكلمات والاساليب في القرآن الكريم		الكريم ( كتاب )	
	(ل)			
٥٣٠	لفظ القرآن ومعناه ... ..	٢٣٨	معجزة الإحراء ... ..	
٥٣٤	ليلة القدر ... ..	٨١٠	معركة بين الكسائي وسليويه ...	
	(م)			
٢٤٠	مؤتمر تطوير المناهج الدينية بوزارة	٢٦٢	مع شاعر من أبطال المقاومة ...	
	التربية والتعليم ... ..	٢٩٢	مفتاح السعادة ومصباح السيادة ...	
			( كتاب )	
		٤٤٩	مقاصد الجهاد في الإسلام ...	
		٨١٤	مكتبة الامويين في قرطبة	
		٣٠١	مكتبة بغداد العباسية ... ..	
		٤٢٧	مكانة بيت المقدس في الإسلام ...	

العدد	الموضوع	العدد	الموضوع
٢٤٢	الملائكة مع لوط على قومه ...	٦٨٢	فضائل الله ... ..
٥٣	من أساليب الإيجاز في اللغة العربية	٢٤٣	النقد للأدب تقويم وتقييم ... ..
٤٠٤	{ من بلاد العالم إلى المؤتمر الرابع للمجمع البحوث الإسلامية ... }	٦٠٨	نماذج من القرآن ... ..
			« ه »
٦١٢	من تأثير القرآن في الحياة الإنسانية	٢٥	الحجرة سنة المرسلين ... ..
١	من شواهب الإيمان في تبوك وفلسطين	١٣	الحجرة منطلق جديد للإسلام ... ..
١٣٠	من صور البطولة والفداء ... ..	٢٨٠	هذا أو أن الحمد ... ..
٦١٧	من ملاح اليسر في الشريعة الإسلامية	٥٢١	هذا هو الشهر العظيم ... ..
١٧٣	من وحى ذكرى مولد الرسول ...		« و »
٥٠١	مناقشات المؤتمر الرابع ... ..		
٧٣٧	مهاجاة الكتاب ... ..	٦٧٠	الوجيز في المسكرة الإسرائيلية (كتاب) ... ..
		٩٥	وأأسفاه على القدس ... ..
٢٣٤	{ موقع الإسراء والمراجع من رسالة النبي ودعوة الإسلام ... }	٨٥٥	{ الوار التي قيل إنها زائدة وليس
٤٤٦	{ موقف اليهود من الإسلام والمسلمين في العصر الأول ... }	١٩٥	{ كذلك .. ..
٢٠٥	مولد النور (قصيدة) ... ..		« دى »
١٨١	ميلاد أمة ... ..		
			( ن )
٤٨٢	{ نداء من حركة التحرير الوطني الفلسطيني (فتح) ... }	٤٧٥	اليهود كما تحدث عنهم القرآن الكريم
		٤٨٥	اليهود من كتابهم المقدس ... ..
		١٩٤	يوم غير مجرى التاريخ ... ..



During the Benin dynasties before Islam, the Yorubas of southern Nigeria believed in a God called "Oloron." The word signifies the owner of the Heavens. They believed that Olorn is the creator of all beings, that He is potent and might and that every soul will be at his mercy and justice.

These three examples show that the Supreme God in the beliefs of most of the west African people is the same as Allah. It is obvious that these beliefs are parallel to many of the Islamic faiths in Allah if compared with verses of the Qur'an as :

والله الذي خلق السموات والأرض  
وأزّل من السماء ماء .....  
(إبراهيم ٣٢)

It means : "Allah is He who created the heavens and the earth and causeth water to descend from the sky. . . " (14 : 32)

ومن آياته يرثكم البرق خوفاً وطمعاً  
ويزّل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون .  
(الروم ٢٤)

It means : "And, of His signs is this : He showeth you the lightning for a fear and for a hope, and sendeth down water from the sky,

and thereby quickeneth the earth after her death, do, here indeed are portents for the folk who understand." (30 : 24)

We can also find other many examples of monotheism in the cults of other peoples in east and central Africa. The kikoyo of Kenya believe in "Morongo" who spread his soul every where and who had put his powers in the sun, the thunder and the storm and whose beauty is shown to people in the bright moon and twinkling stars. Lysa, the supreme Goddess worshipped by many Bantuic tribes of central Africa, means the cause of every thing, the existence of all creatures and phenomena, the source of motions that cause, life and the sender of wind and the maker of rain.

In southern Sudan and northern Uganda most of the Nilotic tribes believe also in a Supreme God, almost called "Juok". We quote here the translation of some Shilluk songs and prayers which denote the beliefs concerning the Juok. In a song composed by king Yot they say :

"I pray to Juok, I pray to him alone For he directs the spears", and the spears thrusts are of Juok.

( to be Continued )

in the nature of the pure thought of mankind as cited in the Qur'an:

فطرة الله التي فطر الناس عليها ، لا تبديل  
لخلق الله . ذلك الدين القيم ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون . ( الروم - ٣٠ )

It means : " . . . . the nature ( framed ) of Allah in which He Hath created man. There is no altering ( the laws of ) Allah's creation. That is the right religion, but most men know not."

( Verse 30, Ch. 30 )

Besides these major beliefs in African thought there are other secondary faiths derived from mythological, historical and social concepts of the peoples. All these cults and beliefs, together with the cluster of rites and ceremonies, and ceremonies, inevitably lead to mental confusion and spiritual instability and voidness.

Moreover, African social life and relations between communities were totally based on fanaticism and tribalism that caused perpetual struggle between peoples.

So Africans before Islam were in need of a religion that brings to their life spiritual integration and social stability. They found that Islam, with its faiths corresponding to their beliefs, and with its organization for society, was

the aim. When they learnt about the principles and the main beliefs of Islam they easily accepted it because these beliefs were not very different from their nature and their thought as will be seen later.

### Monotheism in African Traditional Religions

A Supreme Being in African traditional religions is a faith very similar to worshipping Allah alone. He is the creator of all, He is the omnipotent and the omniscient and He is the cause of all. Though the name of the supreme God differs from tribe to tribe He is, generally, the same as Allah with all His magnanimous descriptive names cited in the Glorious Qur'an.

For example ; the Mande people of west Africa believe in a supreme God called "Angoy." He is the first that self-existed. He then created every thing, gave life to human beings and filled the world with forces that, at his will, cause thunder and rain for punishing or rewarding people.

The Ashanties of Ghana also believe in a supreme Being called "Nnonmi". He existed by himself before creation. The Heavens with stars and the world with all its features are the signs of his might and glory.

# ISLAM AND AFRICAN THOUGHT

*By : Mohammad Galal Abbas*

*General Secretary of the Society of  
African Culture, Cairo.*

---

## Introduction

Most of European Africanists tried to disfigure the face of the history of Islam in Africa by adopting a theory that Islam had spread among between Africans either by means of force and direct military action against non-Islamic tribes, or by various kinds of material incitements. They used all kinds of ill - informed knowledge and superstitions to further this theory. Their main object was to provoke African intelligensia and elite against Islam. Missionaries and colonial administrators, as well, encouraged this point of view as it was one of the impliments which were used to stop the spread of Islam among non-Islamicised Africans for the sake of their colonial and religious aims. This superstition about enforcing Islam upon African peoples had been long used before independence to put Africans far away from joining the liberation movement which were taking place all over Islamic world in North Africa and Asia, and to prevent any kind of association and cooperation

with other Islamic nations struggling for freedom and independence.

Now, as Africans had recovered from colonialism and achieved their political independence, it became their duty to percieve the facts about their history and understand the true conception about Islam in Africa.

This article is intended to make clear that Islam had been intellectually accepted and spritually welcomed by Africans and that it was not enforced or based on blind attachments or material incitements.

## Some Features of African Thought

That man is born in the spirit of Islam is a fact which can be traced in all African traditional religions. Every African believes in a Supreme Being, in Etherical beings of which some are good and the others are evil, and in resurrection. It is obvious that thes beliefs correspond to three of the five Islamic pillars, i.e., belief in Allah the one, Angels, and the rising of the dead. It is

Hand in hand with the value of working hard goes the value of thrift. The school works to instill the concept of thrift in its students. All pupils are urged to eat only two meals a day. It is suggested that their parents eat only one meal a day. No food is sold at the school, and pupils are inspected daily to see that they bring no food to school with them. One (Muslim) reported to the author that by cutting down the food intake of his family and stopping the practices of smoking, drinking and gambling, he increases his family budget by one-third. The school urges the students to buy only what they need, and to buy nothing at all on credit.

"Have you ever stopped to think what makes us want half the things we see in the store today? We say we want it because it can be useful to us, or because it pleases us in some way. But . . . it is possible that we were influenced by something we saw on television, or in the newspapers, or perhaps we just want to show that

old Mrs. Brown next door, that we afford the same things she purchases (even if we have to starve for it)?

It's not that it's wrong to want these things of comfort — but buying things on credit doesn't teach us the value of saving up to buy them".(1)

In addition to the concepts of working hard and thriftiness, the (Muslim) school stresses the ideal of material gain, or success. In its supplementary reading material for students, young pupils read about 'Our Shoe Shop,' and "Our Bakery," and "Our Factory." (2) Students learn early to patronize (Muslim) shops, and to find self-sufficiency within the Nation of Islam.

---

(1) Sister Audrey 3X, "Watch that Buy Now, Pay Later Deal, It'll Break you," Muhammad Speaks, Vol 1, No. 5, March 1962, p. 14.

(2) Muhammad's Children, First Reader by Dr. Christine X Johnson, University of Islam Press, Chicago, 111., 1964.

is the value of hard work. Even within the school system this idea of working hard is readily apparent. The schools run on two shifts with night classes in adult education as well, and the students have only one month of vacation annually. A principal in the (Muslim) schools stated :

"The students are not encouraged in the direction of what is called recreation in this country. Too much of this recreation steers them completely into immorality. We keep our school going year round. One month altogether vacation. The last two weeks in February ( when Muslims usually have their annual convention to celebrate the Savior Day — the birthday of Master Wallace Fard Muhammad ) and the last two week in August ( summer vacation )". (1)

The religious instruction in the school condemns idleness in all members and urges the students to help themselves by working for themselves. The white man is cited as an example of hard work and success :

"Observe the operations of the white man. He is successful. He

makes no excuses for his failures. He works hard in a collective manner. You do the same. If there are six or eight Muslims with knowledge and experience in the grocery business — pool your knowledge, open a grocery store — and you work collective'y and harmoniously. Allah will bless you with success. (2)

The school also urges that the students get help from the whites to become self sufficient and explains:

"Ask for a start for self-help and the American white people, I believe, are willing to give us a start, providing they see that you are willing to do for yourself. This would remove from them the responsibility of trying to give jobs and schools to a lazy people — but it would also get the Negro honor and sincere friendship all over the Asiatic world, and God, Himself, would prolong their time upon the earth". (4)

The religious instruction of the school is intended to urge its pupils to work hard and promises them that God will bless them if they do so.

(2) Elijah Muhammad, Message to the Blackman in America, p. 174.

(3) Elijah Muhammad, Salaam, Vol. 1, No. 1, Philadelphia July 1960, p. 5.

(1) Tape-recorded interview with a principal in the ( Muslim ) schools, Sept. 20 1965.

not a thing. He must be dealt with, not as an instrumentality, but as a person sacred in himself. To do otherwise is to desecrate what he is . . . (1)

Udom also comments on the respect the (Muslim) seeks. He explains that "Mr. Muhammad's effort to inculcate a sense of pride and self esteem among the Muslims by encouraging them to assimilate values and mannerisms that we associate with the middle class is apparent in his teachings. The Muslim's quest for responsibility within and outside the Negro community appears to be one of the determinants of their public behavior".(2)

The way the (Muslim) attempts to achieve self-respect and respectability is apparent in his public attitudes. Elijah Muhammad is referred to as the "Honorable" and his

wife is called the "First Lady".(3)

Members of the movement respectfully speak of each other as "brother" and "sister" and the school children are taught to answer people, "Yes, Sir," and "Yes, Ma'am." The sense of self-pride is also instilled through mottos which appear on the walls of classrooms. One such motto reads, "Up you mighty race. You can accomplish what you will."(4) It is that the school tries to instill the value of respect for one another in its students by teaching them various respectful titles, greetings, and responses, as well as encouraging a high degree of personal esteem in the students.

"One only has to note the warmth of the greeting and handshake as two Muslims meet each other. Their very attitude bespeaks the deep love and admiration they have for each other."(5)

Another major value which the school tries to instill in its members

---

(1) Erich Fromm, "Man Is Not a Thing," Saturday Review, March 16, 1957, p. 9.

(2) E. U. Essien-Udom, Black Nationalism : A Search for an Identity in America, doctoral dissertation, University of Chicago, 1961, p. 25 (University Microfilm, Inc., Ann Arbor, Michigan).

---

(3) Muhammad Speaks, Vol. 1, No. 8, June 1962, p. 3.

(4) Universal, Vol. 3, University of Islam Press, Chicago, February 1965, p. 3.

(5) Muhammad Speaks, Vol. 1, No. 1, October-November, 1961, p. 4.

Elijah Muhammad himself speaks of education :

"The education and training of our children must not be limited to the "Three R'S" (reading, riting, and 'rithmetic) only. It should, instead, include the history of the black nation, the knowledge of civilizations of man and the universe, and all sciences. It is necessary that the young people of our Nation (Islam) learn all they can. Learning is a great virtue and I would like to see all the children of my followers become possessors of it. It will make us an even greater people tomorrow."<sup>(1)</sup>

Many of the pupils of the Universities of Islam<sup>(2)</sup> who wrote a theme on the things they would like most to be and to have showed a desire to attain knowledge and the benefits and professions derived

---

(1) Elijah Muhammad, Sal'lam, Vol. 1, No. 1, July 1960, Philadelphia, p. 7.

(2) The elementary, the preparatory, and the secondary schools in the Nation of Islam are called, "Universities of Islam." The (Muslims) wanted this to dignify their work, and to serve as a motive for the members of the Nation of Islam to make the n fullledge Universities.

from having an education. In Chicago, 94.3 percent of students from fifth grade to twelfth grade indicated that they valued an education, and in Detroit 73.8 percent of students from fifth through ninth grade indicated likewise. The aspirations of the (Muslim) students seem to show a desire for education which is far from the aspirations of the disadvantaged and the lower-class Negroes. Frank Riessman points out that one of the characteristics of the culturally deprived child is that he is anti-intellectual and ambivalent toward education.<sup>(3)</sup>

E. F. Frazier also asserts that the awareness of being a Negro beittles the Negro's hope and ambitions.<sup>(4)</sup>

A primary concern of the (Muslim) is the acquisition of respect for himself, not only by himself, but by others also. As Erich Fromm explains, "Man is not a thing The Negro is a man, and is therefore

---

(3) Frank Riessman, The Culturally Deprived Child, Harper and Row, New York, 1962, p. 4.

(4) E. Franklin Frazier, Negro Youth at the Crossways, American Council on Education, Washington, D. C., 1940, p. XXI of the introduction.

# The Role of The Muslim School of The Nation of Islam In America In Cultural Renewal (IV)

By :

DR. IBRAHIM M. SHALABY

## Values :

The main objectives of the Nation of Islam<sup>(1)</sup> were presented to facilitate a study of the (Muslims') values, since it is not the regularity of human behavior per se which

(1) The term "Nation of Islam" has been selected by Elijah Muhammad (the Leader) to designate his people as a separate group. One of his major aims is to separate the Black man from the white man in America; and to have two or three states for the Black man to live in separately from the white man. The term "Nation of Islam" was used by E. U. Essien Udom in his dissertation, while the term "Black Muslims" was used by Charles Erick Lincoln in his dissertation and was also used by the mass media in America. However, the members of the Nation of Islam prefer the term "Nation of Islam" and dislike to refer to their group as the "Black Muslims."

constitutes the culture which a group possesses, rather, it is the common sanctions of right and wrong, good and bad, beautiful and ugly. It is the set of values which guides the members' mode of thinking and their way of action and feeling. Thus, to examine the (Muslims') attempt to initiate cultural renewal through their educational system, one must also study what the (Muslim) consider most important to their way of life — in essence, their value system.

Of growing concern to the (Muslims) student is the value of education. The leaders of the Nation of Islam stress the importance of education in several ways. They have established their own educational system for the instruction of their members, which, in itself, indicates that they consider education vital. In addition, they are attempting to educate the illiterate adult members of the group through the adult education program.



• الرجال قوامون على النساء بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم . . . . . (النساء ٣٤)

It means : "Men are the protectors and maintainers of women, because God has given the one more (strength) than the other, and because they support them from their means. . . ."

( Verse 34, Ch. 4 )

Islam considers the family as a cell in the body of the community. So it must be kept healthy and protected, as much as possible, against any destructive element. This is the duty not only of the husband and his wife but of their respective families, as well as the community at large. To reach this goal the Holy Qur'an guides us and explains what should be done. It is unquestionable that the fundamental factor in this respect is the way in which the husband and his wife treat each other. It is interesting to note that the duty of the husband is not confined merely to providing his wife with food, clothes, and shelter; he must also observe her rights as a human being. The Holy Qur'an makes it clear that the husband is not permitted to deny the wife her rights as a

mate. If he does, he will be given a period of four months during which he may change his mind. If he does not, he has to face at the end of that time, the termination of his marriage; the Qur'an :

• الذين يؤلون من نسائهم تربص أربعة أشهر . . . . . (البقرة ٢٢٦-٢٢٧)

It means : "For those who take an oath for abstention from their wives, a waiting for four months is ordained; if then they return, God is Oft-Forgiving, Most Merciful." "But if their intention is firm for divorce, God heareth and knoweth all things."

( Verses 227&227, Ch. 2 )

As for the wife, she should be obedient and harmonious in her husband's presence. In his absence, she should guard his reputation and property along with her own virtue. If she should deviate from this, her husband must verbally admonish her. If this does no good, he may refuse to share bed with her. If this fails, the husband may try a slight physical punishment if he thinks, in the light of his knowledge about her nature, this will save the family from destruction.

(To be continued)

That is why marriage should be founded on love and appreciation, then continue with mutual respect and understanding. As a sign of love the man must start his new life by presenting his prospective wife with a valuable gift. It could be money, a piece of land, or any other kind of property; as the Qur'an says which means :

"And give the women (on marriage) their dower as a free gift..."  
(Verse 4, Ch. 4)

By doing this the man is proving his ability to financially support his wife, an ability about which every Muslim must be certain before marriage :

"Let those who find not the wherewithal for marriage keep themselves chaste, until God gives them means out of His Grace. . . ."  
(Verse 33, Ch. 24)

This leads us to the rights and duties of each member of the marriage. We read in the Holy Qur'an :

« ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف . . . »  
(البقرة ٢٢٨)

It means : ". . . And women shall have rights similar to the rights against them, according to what is equitable; . . ."  
(Verse 228, Ch. 2)

The best explanation for this is found in the verdict issued by the prophet ( peace be upon him ) when he settled a matter between the honorable Fatimah And Al-Imam Ali; as for the wife, he said she is responsible for running the home to the best of her ability in the right manner, and for taking care of the children, while the husband is responsible for working and struggling to support his family in order to satisfy their needs.

With these particular duties the family, as any other group, must have a head, a person to whom all members can look when they face some important problems, one who can communicate with the outside world in the family interest. It is the Islamic view that the husband is the one who should assume this leadership with the responsibilities attached to it. This is the meaning of the Qur'anic expression :

« والرجال عليهن درجة »

It means : ". . . But men have a degree ( of advantage ) over them."  
( Verse 228, Ch. 2 )

This is a high degree of responsibility that the man is more able to carry out because of his nature. This is made clear in the other verse that reads :

وَأَسْأَلُكُمْ حَرْثَ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَيْ  
شَتْمَ ...

It means : "Your wives are as a tilth unto you ; so approach your tilth when or how ye will ; . . ."  
( Verse 223 Ch. 2 )

It is also the only legal means through which the Muslim, Man or woman, can satisfy the sexual desire while guarding the honor and dignity of the person. Fornication and adultery are forbidden and described as indecent actions :

وَلَا تَقْرَبُوا الرِّثَى إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ  
مَسِيلًا ..

It means: "And come not near to adultery : For it is a shameful (deed) And an evil opening the road (To other evils)."  
( Verse 32, Ch. 17 )

Furthermore, any Muslim who commits such a crime must be punished according to the Holy Qur'an :

وَالرَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا  
مِائَةَ جَلْدَةٍ . . . . . ( النور ٢ )

It means : "The woman and the man guilty of adultery or fornication, flog each of them with a hundred stripes ; let not compassion move you in their case, in a matter prescribed by God, if ye believe in

God and the Last Day : and let a party of the believers witness their punishment. (Verse 2, Ch. 24)

Marriage, from the Qur'anic point of view, is much more than a means to satisfy desires and to have sons and daughters ; it provides tranquility and peace of mind because it is built upon mutual love and compassion :

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ  
أَزْوَاجًا لَتُكُنُوا إِلَيْهَا . . . . .  
( الروم ٢١ )

It means : "And among His Signs is this, that He created for you mates from among yourselves, that ye may dwell in tranquility with them, and He has put love and mercy between your (hearts) : verily in that are Signs for those who reflect," (Verse 21, Ch. 30)

The relationship between wife and husband is described by the Holy Qur'an as the strongest a Muslim may ever have :

وَأَحَلَّ لَكُمْ أَنْفُسَ الْفَاسِيَامِ الرِّفْتِ إِلَى  
نِسَائِكُمْ . . . . . ( البقرة ١٨٧ )

It means : "Premitted to you, on the night of the fasts, is the approach to your wives ; they are your garments and you are their garments, . . ." (Verse 187, Ch. 2)

# WOMAN'S POSITION IN ISLAM-IV

By :

DR. AHMAD L. MOHANNA

## FAMILY

Reading the legislative verses of the Holy Qur'an carefully, one will be astonished to discover the manner in which the Holy Book treats family life. All legislative work in the Holy Qur'an is presented in general form except those laws which deal with family problems. The degree of detail with which the Qur'an presents the family laws indicates the importance Islam places on the family whose health or sickness will cause the life or death of the community as a whole.

Hereinafter the reader will find the Qur'anic law according to which the Muslim should run the life of his or her family.

## MARRIAGE

From the Islamic point of view, Marriage is a means which permits Muslims to propagate a cooperative type of community and encourages Muslims to have good relations with people in the community. Islam forbids marriage between close relatives because through marriage, Muslims should seek to establish new ties among members of their

community. The Holy Qur'an says in this regard :

« وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ... » (النساء ٢٣، ٢٢)

At means : "And marry not women whom your fathers married, except what is past; it was shameful and odious, an abominable custom indeed." "Prohibited to you ( for marriage) are - your mothers' daughters, sisters; fathers' sisters, mothers' sisters; brothers' daughters, sisters' daughters; fostermothers ( she gave you suck), foster sisters; your wives' mothers; your step-daughters under your guardianship, born of your wives to whom ye have gone in — no prohibition if ye have not gone in; — ( those who have been) wives of your sons proceeding from your loins; and two sisters in wedlock at one and the same time, except for what is past; for God is Oft-Forgiving, Most Merciful;..."

( Verses 22 & 23 Ch. 4 )

In Islam, marriage is the only legal means for having children and for propagating a community. We read in the Holy book :

point. Thus it becomes the navel of earth. Also in cosmography, the Ka'ba corresponds with the Pole star and as the latter is the highest point in the heavens, so the former is the highest point in the earth. The four corners of the Ka'ba indicate the cardinal points of the compass.

Recognising a very high antiquity for the Ka'ba, Mr. William Muir writes . . . . "Tradition represents the Ka'ba as from time immemorial the scene of pilgrimage from all quarters of Arabia; from Yemen and Hadramaut, from the shores of the Persian Gulf, the deserts of Syria, and the distant environs of Hira and Mesopotamia, men yearly flocked to Mecca (Makka). So extensive a homage must have had its beginnings in an extremely remote age." (Life of Muhammad by Muir P. xc).

The fact of its being a centre of pilgrimage can only have come down from time immemorial, for there is no tradition or record showing that it was introduced at any time within historical memory.

The sacredness of Ka'ba and its connection with the names of Ibrahim and Ismail finds clear mentions in the early Makka revelations. Notwithstanding all that was said in the Holy Qur'an with regard to the sacredness of the Ka'ba and Makka, and the fact that pilgrimage to Makka had been ordained as a duty of the Muslims towards the close of the Prophet's stay at Makka, and even the fact that it was the Prophet's own desire that the Ka'ba should be made his qibla, (as clear from the Qur'anic verses of 145-146, Ch. 2) he continued to follow the qibla of the last Prophet before him (Al Aqsa Mosque at Jerusalem) but at Makka he could turn his face to both places, to the Al Aqsa Mosque and to the Ka'ba. As soon as he came to Madina he felt the difficulty that he could no more, as at Makka, turn his face to both places. For sixteen months at Madina, he had continued to pray with his back to Makka, because he would not do any thing of his own desire. Then the Prophet received a revelation to turn to the Ka'ba as the future qibla of the Muslim world.



It means : "And when Abraham and Ismael were raising the foundations of the House, ( Abraham prayed ) : Our Lord ! Accept from us ( this duty ). Lo ! Thou, only Thou, art the Hearer, the knower." ( 2 : 127 )

In a long Hadith of Ibn Abbass, reported by Bukhari, speaking of Ibrahim leaving Ismail and his mother near the Ka'ba, and how long after this the father and the son re - built the house, it is said... Besides being in a ruined condition, it seems to have had idoles placed in it and Ibrahim was required to purify it of these, as stated in the Holy Qur'an :

« وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا  
وَاتَّخَذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ، وَعَهِدْنَا  
إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا بَيْتَكَ لِّلطَّائِفِينَ  
وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ . »  
( البقرة ١٢٥ )

It means : "And when We made the House ( at Makka ) a resort for mankind and a sanctuary, (saying): Take as your place of worship the place where Abraham stood ( to pray ) : And We imposed a duty upon Abraham and Ismail, (saying): Purify My house for those who go around and those who meditate therein and those who bow down and

prostrate themselves ( in worship )".  
( 2 : 125 )

The Ka'ba was again re-built by the Qureish when Prophet Muhammad was a young man and he personally took part in its building carrying stones on his shoulders. After construction a dispute arose among the tribes as to who should place the Black Stone in its place. Because every tribe was desirous of having this honour. A settlement was arrived at that the decision of the man who made his appearance first in the Ka'ba next morning should be accepted by all. The man who appeared first was Muhammad and then, there was a out cry that Al-Amin ( the Faithful ) had come. Finally the Holy Prophet decided to settle this dispute placing the stone in a cloth with his own hands and asking a representative of each of the tribes to hold a corner of that cloth and lift the stone to its place. The Prophet himself fixed it in its position.

All available historical evidence upholds the antiquity of Ka'ba and the fact of its being the first House of Divine Worship on earth. It is said in Islamic cosmology that before the world was created the Ka'ba was a focus in the flux of pre-existence and that the world was formed from this particular

handed down from antiquity as a decided proof of the connection of Prophet Ibrahim with the Ka'ba. The Holy Qur'an referred to the history, antiquity and the connection of Ibrahim with the Ka'ba in the following verses :

« إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة  
مباركا وهدى للعالمين ، فيه آيات بينات مقام  
إبراهيم ومن دخله كان آمنا وقل على الناس  
حج البيت من استطاع إليه سبيلا ، ومن  
كفر فإن الله غنى عن العالمين . »  
( آل عمران ٩٦ ، ٩٧ )

It means : "Lo ! the first sanctuary appointed for mankind was that at Becca, a blessed place, a guidance to the peoples ; wherein are plain memorials ( of Allah's guidance ) ; the place where Abraham stood up to pray ; and whosoever entereth it is safe. And pilgrimage to the House is a duty unto Allah for mankind, for him who can find a way thither. As for him who disbelieveth, ( let him know that ) lo ! Allah is independent of ( all ) creatures. . . "

( 3 : 96 - 97 )

There is nothing in the Holy Qur'an or in the Hadith ( tradition of the Prophet ) to show when and by whom the Ka'ba was first built ; but it is stated in the

Holy Qur'an to be the first House appointed for mankind, in one place it is called Al-Bait al-Atiq or the Ancient House. It appears from the Holy Qur'an that the Ka'ba was already there when Ibrahim left Ismail in the wilderness of Arabia, as the Qur'an says :

« ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير  
ذي زرع عند بيتك المحرم ، ربنا ليقيموا  
الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم  
واردزهم من الثمرات لعلهم يشكرون . »  
( إبراهيم ٣٧ )

It means : "Our Lord ! Lo ! I have settled some of my posterity in an uncultivable valley near unto Thy Holy House, our Lord ! that they may establish proper worship ; so incline some hearts of men that they may yearn toward them, and provide Thou them with fruits in order that they may be thankful. ",  
( 14 : 37 )

It would seem that the Ka'ba was then in a demolished condition and was rebuilt by Ibrahim and Ismail as stated in this verse :

« وإذا رفع إبراهيم القواعد من البيت  
واسماعيل ربنا تقبل منا ، إنك أنت السميع  
العليم . »  
( البقرة ١٢٧ )

# MAJALLATU'L AZHAR

( AL - AZHAR MAGAZINE )

MANAGER :

ABDUL RAHIM FUDA

Dhu'l-Hijjah  
1388

ENGLISH SECTION

EDITED BY

A. M. MOHIADDIN ALWAYE

February  
1969

## HISTORY OF THE KA'BA

By :

A. M. MOHIADDIN ALWAYE



The Ka'ba is the first sanctuary to be erected for mankind on earth. The eyes of the whole Muslim world fixed on that central spot which saw the first glimmerings of the light of truth. It is to this holy place that all Muslims turn at the time of prayers and make their pilgrimage. As the Ka'ba is an inescapable part of the Islamic religion, and there is concentrated the adoration of millions, and the chief features of the Haj centre round it, something must be known about the history, name and description of this Sacred House.

The root word 'Ka'ba' means it became high and exalted or became prominent. This Sacred House is called Ka'ba on account of its glory and exaltation. It is a rectangular building, almost in the centre of

Masjid Al-Harâm (the Sacred Mosque of Makka). The front (north-east) and back (south-west) walls are each forty feet in length and the two side walls thirty-five feet each and the height being fifty feet. The door of the Ka'ba is in the north-east wall, about seven feet from the ground, near the Black Stone. A stair-case is placed in front of it to enable the visitors to reach the entrance.

The Hajar Al-Aswad (the Black Stone) is built into the wall in the east corner of the Ka'ba at the height of about five feet. It is of a reddish black colour about eight inches in diameter and is now kept in a silver bant. Within the Sacred Mosque is a small building called the Maqâm Ibrahim. It means the place of Ibrahim, and this name





# الفهرس

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٧٩١	أحب أرض الله إلى الله	٨٠٠	الربيع بين الحج والجهاد
٧٩٥	الانتماء والاندماج أو التدين والجهاد	٨٠٥	من أجدادنا :
٧٩٩	الحج عبادة قديمة	٨١٠	عالم عربي سافر بفتح نظرية السلام
٧٧٧	تحقيقات في المعجزة والكرامة والحر - ٧ -	٨١٤	مكتبات خفية : - ٢ -
٧٧٦	تأملات ( قصيدة شعر )	٨٢٠	تصحيحات لكتاب لسان العرب للطبعية - ٣ -
٧٧٧	قصائد القرآن :	٨٢٤	ما يقال من الإسلام :
٧٨١	تفسير القرآن الكريم	٨٣٠	التفريع الإسلامي
٧٨٨	الكلمات والأساليب في القرآن الكريم	٨٣٤	آباء وأزواء
٧٩٢	جرائم القتل المذكورة في القرآن	٨٣٦	فهرس أيمدى عام للهجرة الأربعين
٧٩٥	الأحلام عند الفارابي		

## English Section

Subjects	Contributors	Page
1 - History of the Ka'ba . . . . .	A. M. Mohiaddin Always	1
2 - Woman's Position in Islam - IV. . .	Dr. Ahmad I. Mohanna	5
3 - The Nation of Islam in America . .	Dr. Ibrahim M. Shalaby	9
4 - Islam and African Thought. . . . .	Mohammad Galal Abbas	14

مطبعة الأزهر

التمن أربعون مليا